

إِنَّمَا شَفَاءُ الْعِلْمِ السُّؤَالُ

# آپ کے مسائل

اور ان کا حل

اضافہ و تخریج شدہ ایڈیشن

جلد اول

مسلمانوں کے بنیادی عقائد  
ایمانیات، تقویر و محاسن اسلام  
انبیائے کرام علیہم السلام، عقیدہ  
حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اجماع  
معراج، حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خواب میں زیارت، صحابہؓ و  
صحابیاتؓ، ازواج مطہراتؓ  
اور صاحبزادیائیں، اجتہاد و تقلید  
سنت و بدعت  
غلط عقائد کفر کئے جانے والے فرقے



حضرت مولانا

محمد یوسف لدھیانوی شہید

ترتیب و تخریج

حضرت مولانا سعید احمد جلالپوری شہید



آپ کے مسائل  
اور ان کا حل



اِنَّمَا سِفَاۃُ الْعِلْمِ اَلْحَدِيْثُ (الحديث)

لا علمی کی شفا سوال کرنے میں ہے

# آپ کے مسائل

اور اُن کا حل

اضافہ و تخریج شدہ ایڈیشن

حضرت مولانا  
محمد یوسف لدھیانوی شہید

ترتیب و تخریج  
حضرت مولانا سعید احمد جلالپوری شہید

مکتبہ لدھیانوی

18 - سلام کتب دار کینٹ جوری ٹاؤن کراچی : دفتر تحریک تہذیب و تہذیب اسلامی اے جناح روڈ کراچی

0321-2115502, 0321-2115595, 02134130020



## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

یہ کتاب یا اس کا کوئی حصہ کسی بھی شکل میں ادارہ کی پیشگی تحریری اجازت کے بغیر شائع نہیں کیا جاسکتا۔

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر 11716

نام کتاب	: آپ کے مسائل امدان کامل
مصنف	: حضرت مولانا محمد یونس لدھیانوی شہید
ترتیب و تخریج	: حضرت مولانا سعید احمد جلالپوری شہید
قانونی مشیر	: منظور احمد میوراچیوت (ایڈووکیٹ ہائی کورٹ)
طبع اول	: ۱۹۸۹ء
اضافہ و تخریج شدہ ایڈیشن	: مئی ۲۰۱۱ء
کمپوزنگ	: محمد عامر صدیقی
پرینٹنگ	: شمس پرنٹنگ پریس

## مکتبہ لدھیانوی

18 - اسلام آباد کتب لارکیٹ چوری ماڈرن کراچی

دفتر ختم نبوت پرائیڈ نیشنل اسٹریٹ جہانگیر روڈ کراچی

0321-2115502, 0321-2115595, 02134130020

## مشاہدات و تاثرات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی! اَمَّا بَعْدُ

قرآن کریم میں ہے: "فَسَلُّوْا اَهْلَ الْاَيْمَنِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ" (الانعام: ۷۰)۔ سو پوچھ لو، یاد رکھنے والوں سے اگر تم نہیں جانتے۔" اور حدیث شریف میں ہے: "اِنَّمَا شِغَاءُ الْعَمَى السُّوَالُ" (ابوداؤد ج: ۱ ص: ۴۹)۔ "لا علمی کی شفا سوال کرنے میں ہے۔"

بلاشبہ اہل علم کا منصب ہے کہ متلاشیانِ علم کی علمی ضرورت کو پورا کیا جائے اور ان کی علمی پیاس بجھائی جائے، لیکن اس کے ساتھ عوام کی بھی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی علمی تشنگی اہل علم کے پاس جا کر زور کریں۔ سوال و جواب، اشتیاق اور فتویٰ اسی قرآن و سنت کے حکم کی تعمیل اور اس علمی و دینی ضرورت کی تکمیل کا ایک شکل ہے۔

یہی وجہ ہے کہ چودہ سو سال سے مسلمان اپنے روزمرہ زندگی کے دینی مسائل کا براہِ اہل علم اور اہلِ فتویٰ کے سامنے پیش کرتے ہیں اور وہ قرآن و سنت کی روشنی میں اس کا حل بتاتے چلے آ رہے ہیں۔ زمانہ قدیم کے ضخیم فتاویٰ ہوں یا دورِ حاضر کے اُربابِ فتاویٰ کی علمی کاوشیں، سب اسی ضرورت کو پورا کر رہی ہیں۔

ہمارے بزرگوں کو اللہ تعالیٰ نے بڑی جامعیت سے نوازا تھا، چنانچہ وہ علم و عمل، تقویٰ و طہارت، تصنیف و تالیف، تعلیم و تدریس، اصلاح و تربیت وغیرہ ہر میدان میں امام نظر آتے ہیں۔ ہمارے ان بزرگوں میں حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ بھی ہیں جن کے علوم و فیوض کے چشمہ صافی سے کثیر عوام سیراب ہوئی۔ درس و تدریس، مُرشد و ہدایت، اصلاح و تربیت، تصنیف و تالیف اور فِرْقِ باطلہ کی تردید، غرضیکہ آپؒ کی خدمات کا میدان وسیع بھی ہے اور ہمہ جہت بھی۔ آپ کی خدمات میں سے ایک عظیم خدمت آپ کے قلم سے نکلے ہوئے وہ فتاویٰ اور جواہر پارے ہیں جو روزنامہ "جنگ" میں "آپ کے مسائل اور ان کا حل" کے نام سے تقریباً بیس سال سے زائد عرصہ تک شائع ہوتے رہے، جن میں اُمت کے ٹکڑے کی راہنمائی بھی کی گئی ہے۔ بلاشبہ روزنامہ "جنگ" کے اس کالم کے ذریعے لاکھوں انسانوں کی علمی ضرورت پوری ہوئی اور جو لوگ شرم کی بنا پر مسائل نہیں پوچھ سکتے تھے، یا ان کو معلوم نہیں تھا کہ پوچھیں تو

کس سے اور کس طرح؟ اس اخباری کالم کے ذریعے مگر بیٹھے ان کے مسائل حل ہونے لگے۔ یہ علمی ذخیرہ دس جلدوں میں مرتب ہو کر لوگوں کی نفع رسانی کا سامان کئے ہوئے ہے۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے ہمارے حضرت مولانا مفتی محمد جمیل خان شہیدؒ اور خصوصیت کے ساتھ مولانا سعید احمد جلال پوری شہیدؒ کو کہ انہوں نے اس علمی ذخیرے پر نظر ثانی کی اور فقہی مسائل کے بحر بے کراں میں غوطہ زن ہو کر تخریج کی اور اب یہ علمی ذخیرہ جدید ترتیب اور عربی حوالہ جات کے ساتھ اہل علم کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ جس سے اس کی افادیت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان تمام شہداء اور ان کے زلفاء کے لئے اسے صدقہ جاریہ فرمائے اور لوگوں کے لئے اسے زیادہ سے زیادہ نافع بنائے۔

فتنہ والسلام

عبد الزامع

(حضرت مولانا ذاکر) عبد الرزاق اسکندر (مدظلہ)  
ریس و شیخ الحدیث جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی  
نائب امیر مرکز یہ عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت  
خلیفہ نماز حضرت مولانا محمد یوسف مدظلہ کوئی شہیدؒ  
۱۹/۵/۱۴۳۴ھ - ۲۳/۴/۲۰۱۱ء

## پیش لفظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ تبارک و تعالیٰ کا دین اور اس کے احکامات قرآن کریم اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں مسلمانوں کو عطا ہوئے، اب ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ اپنی زندگی کے تمام معاملات خواہ انفرادی ہوں یا اجتماعی، انہیں شریعت اسلامی کے مطابق استوار کرے، کیونکہ یہ شریعت آخری شریعت ہے اور قیامت تک آنے والے لوگوں کے لئے یہی شریعت راہنمائی اور ہدایت کا ذریعہ ہے۔

اہل علم جانتے ہیں کہ قرآن کریم اور احادیث نبویہ میں احکامات سے متعلق واضح نصوص محدود تعداد میں ہیں جبکہ انسانی زندگی کے مسائل لامحدود ہیں، اور ظاہر بات ہے کہ ان غیر متناہی اور لامحدود مسائل کے اصول اور اساس قرآن کریم اور احادیث نبویہ ہی ہیں۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ قرآن وحدیث میں غور و فکر کر کے ان سے مسائل کا استنباط کیا جائے اور ان کے مطابق اپنی زندگی ڈھالی جائے۔

اب اس کی دو ہی صورتیں ممکن ہو سکتی ہیں:

۱:۔۔۔ یا تو ہر مسلمان اپنی بصیرت، اتنا علم، اس قدر فہم و ادراک اور صلاحیت رکھتا ہو کہ وہ قرآن کریم اور احادیث نبویہ سے مسائل کا استنباط اور استخراج کر سکے اور اسی کا نام ”اجتہاد“ ہے۔

۲:۔۔۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے یہ ملکہ، بصیرت اور صلاحیت دی ہو، پیش آمدہ مسائل کے حل کے لئے ان پر اعتماد کر کے ان کے بتائے ہوئے طریقوں اور ہدایات پر عمل کیا جائے، اسی کا نام ”تقلید“ ہے اور اس پورے عمل کا نام ”فقہ“ ہے۔

فقہ اسلامی جس شکل میں آج ہمارے پاس موجود ہے، صحابہ کرام سے لے کر آج تک ہر دور میں امت کے بہترین صلاحیتوں کے افراد اور اعلیٰ دماغ کے حامل اور گہری بصیرت رکھنے والوں نے اس کی تیاری میں حصہ لیا، دنیا کی کسی قوم، کسی مذہب اور کسی تہذیب و تمدن میں اس کی نظیر نہیں ملتی اور نہ ہی کسی قوم کے علمی ذخائر میں ایسی گہرائی و گیرائی اور ایسی وسعت کی مثال ملتی ہے۔ اگر اسلامی علوم کو ایک گلدستے سے تشبیہ دی جائے تو اس گلدستے کا سب سے نمایاں پھول فقہ اسلامی ہوگا۔ اسی فقہ کا ایک حصہ ہے جسے ”فتویٰ“ یا ”فتاویٰ“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

درحقیقت کسی سوال کے جواب میں بتائے گئے مسئلے کا نام ”فتویٰ“ ہے اور اس فتویٰ کا سلسلہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے چلا آ رہا ہے، کیونکہ قرآن کریم نے خود فرمایا ہے:

”فَسْتَلْزُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ (نحل: ۴۳) ”پس اہل علم سے پوچھو اگر تم نہیں جانتے۔“

اس زمانے میں فتویٰ کا منصب بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے وابستہ تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات پوچھے جاتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سوالات کے جوابات عنایت فرماتے تھے، جیسا کہ قرآن کریم میں موجود ہے کہ کئی مواقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال پوچھے گئے مثلاً: ”يَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الْآهْلِ“ (البقرہ: ۱۸۹)۔۔۔ آپ سے چاند کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔۔۔ ”يَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ“ (البقرہ: ۲۱۹)۔۔۔ یہ آپ سے جوئے اور شراب کے بارے میں پوچھتے ہیں۔۔۔ ”يَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الْمُنَافِقِينَ“ (البقرہ: ۲۲۴)، ”يَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى“ (البقرہ: ۲۲۰) وغیرہ۔

اسی طرح قرآن کریم میں فتویٰ اور استفتاء کا لفظ بھی استعمال ہوا ہے: جیسا کہ ارشاد ہے: ”يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ“ (النساء: ۱۲)۔۔۔ یہ آپ سے عورتوں کے بارے میں استفتاء کرتے ہیں۔۔۔ ”قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ“۔۔۔ آپ کہہ دیجئے اللہ تعالیٰ اس طرح فتویٰ دیتا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین میں بہت سے صحابہ کرام فتویٰ دیا کرتے تھے۔ علامہ ابن حزم نے ”اعلام الموقعین“ میں ان صحابہ کرام کی تعداد ایک سو تیس سے زائد بتائی ہے، پھر ان میں بھی مراjb ہیں، بعض صحابہؓ بہت کم فتویٰ دیتے تھے، بعض مکثرین تھے یعنی جن کے فتاویٰ کی تعداد زیادہ ہے، لیکن ان میں بھی سات صحابہ کرامؓ: حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عائشہ، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم اجمعین کے نام خصوصیت سے لئے جاتے ہیں۔ پھر تابعینؓ میں ایک بڑی جماعت فتویٰ دینے والوں کی تیار ہوئی، جن میں مدینہ کے سات فقہاء کے نام سب سے زیادہ مشہور ہیں۔ اس کے بعد ہر دور میں علماء کی ایک بڑی تعداد فتویٰ دینے والوں کی موجود رہی ہے اور ان کے فتاویٰ جمع و ترتیب کے مراحل سے بھی گزرے ہیں۔

ان فتاویٰ کے مجموعے دو طرح کے ہیں: ایک تو وہ فتاویٰ ہیں جو واقعاً کسی سوال کے جواب میں دیئے گئے، جبکہ دوسری قسم ان فتاویٰ کی ہے جنہیں فقہائے کرام اپنے طور پر سوچتے، ایک ایک مسئلہ کی کئی کئی صورتیں اور جزئیات بتاتے کہ اگر یہ صورت حال ہو تو کیا جواب ہوگا اور یہ مسئلہ ہوا تو کیا جواب ہوگا؟ ان تمام جزئیات کو سوچ سوچ کر فقہائے عظام نے ان کے جوابات تیار کئے جس کے نتیجے میں بڑے بڑے فتاویٰ مرتب ہوئے۔ فتاویٰ شامی، فتاویٰ عالمگیری اور اس طرح کے فتاویٰ اسی قبیل سے ہیں۔ انہی فتاویٰ کے مجموعے کی ایک کڑی ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ بھی ہے۔

اس کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ ۵ دسمبر ۱۹۷۸ء میں ملک کے معروف اخبار روزنامہ ”جنگ“ کراچی کے مالکان خصوصاً جناب میر ظکیل الرحمن صاحب نے ”آخر آ“ کے نام سے اپنے اخبار میں اسلامی صفحہ کا آغاز کیا، اس وقت اس صفحے کی نگرانی اور اس کو چلانے کے لئے ادارہ ”جنگ“ نے عالم اسلام کی معروف دینی علمی درسگاہ ”جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن“ سے رابطہ کیا کہ ہمیں کوئی عالم دین دے دیا جائے جو اس صفحے کی نگرانی بھی کرے اور اسے چلائے بھی، تو جامعہ کے اکابر نے حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمۃ اللہ علیہ کا نام پیش کیا۔ اگرچہ یہ حضرت شہید اسلامؒ کے مزاج کے خلاف تھا، لیکن اپنے بڑوں کا حکم سمجھ کر اسے قبول

کر لیا۔ حضرت مفتی محمد جمیل خان شہیدؒ کو آپ کا معاون اور اس صفحے کا انچارج مقرر کیا گیا۔ اس صفحے میں دیگر سلسلوں کے ساتھ ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کے نام سے ایک کالم حضرت شہید اسلامؒ نے شروع کیا، جس میں لوگوں کو ان کے دینی مسائل کا آسان انداز میں جواب دیا جاتا تھا، دیکھتے ہی دیکھتے یہ کالم ”جنگ“ اخبار کا مقبول ترین کالم بن گیا اور لوگ صرف اس کالم کی خاطر جمعہ کے اخبار اور اس میں ”اسلامی صفحہ“ کا ہفتہ بھر انتظار کرتے۔ ہزاروں نہیں لاکھوں لوگوں نے اس سے استفادہ کیا، لاکھوں لوگوں نے اپنے معاملات درست کئے اور اپنے مسائل کا حل پا کر اپنی زندگیوں کا صحیح رخ متعین کیا۔ حلال حرام سے آشنا ہوئے، اپنی عبادات، معاملات اور معاشرت کو درست کیا، بدعات و رسومات سے توبہ کی۔

بہت سے حضرات جو کسی دینی ادارے اور مدرسے میں جانے سے ہچکچاتے ہیں وہ بلا تکلف خطوط کے ذریعے مسائل معلوم کرنے لگے، بہت سے معاملات ایسے ہوتے ہیں کہ کسی کے سامنے بیان کرتے ہوئے حیا اور شرم مانع ہوتی ہے، خصوصاً خواتین اس مسئلے سے زیادہ دوچار ہوتی ہیں، انہوں نے بھی اپنے مسائل کے لئے حضرت کو خطوط لکھے اور اس طرح کسی رکاوٹ کے بغیر گھر بیٹھے ان کے مسائل حل ہوئے۔

یہ سلسلہ حضرت ہی زندگی کے آخری لمحے تک بلکہ آپؐ کے بعد بھی جاری رہا اور اس طرح سینکڑوں نہیں ہزاروں کی تعداد میں مسائل کا حل پیش کیا گیا۔ اس مفید و مقبول سلسلے کو دیکھتے ہوئے احباب کا اصرار ہوا کہ اسے جمع و ترتیب دے کر کتابی شکل میں شائع کیا جائے تاکہ یہ عظیم علمی اور فقہی ذخیرہ محفوظ بھی ہو جائے اور رہتی دنیا تک اس سے استفادہ بھی کیا جاسکے۔

چنانچہ اس پر کام شروع ہوا، سب سے اہم مرحلہ ان تمام اخبارات کے جمع کرنے کا تھا جن میں یہ مسائل شائع ہوئے تھے، کیونکہ شروع میں نہ یہ ارادہ تھا اور نہ ہی کسی کے ذہن میں کوئی ایسا پروگرام تھا، جس کے لئے اخبارات محفوظ کئے جاتے۔ اس کے لئے مفتی محمد جمیل خان مرحوم نے بہت محنت کی اور ”جنگ“ اخبار کے دفتر سے، لائبریریوں سے اور مختلف حضرات سے رابطے کئے اور اخبارات کی یہ فائلیں جمع کیں اور اس پر کام شروع ہوا، اور اس کی پہلی جلد جو عقائد و ایمانیات پر مشتمل تھی رمضان ۱۴۰۹ھ میں چھپ کر منظر عام پر آئی۔ اس کے دو سال بعد دوسری جلد اور اس کے نو ماہ بعد تیسری جلد حصہ شہود پر آئی اور پھر دیگر جلدوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، یہاں تک کہ حضرت لدھیانوی شہیدؒ کی زندگی میں نو جلدیں چھپ چکی تھیں اور دسویں جلد حضرت لدھیانوی شہیدؒ کی شہادت کے بعد مرتب ہو کر زیر طبع سے آراستہ ہوئی۔

اللہ تعالیٰ نے جس طرح اس کالم کو قبولیت سے نوازا تھا اسی طرح یہ مجموعہ بھی نہ صرف یہ کہ عوام الناس میں مقبول ہوا بلکہ علماء کے درمیان بھی اس نے اپنی نمایاں جگہ بنائی، عوام الناس کی ذاتی لائبریری، مدارس اور علمائے کرام کی لائبریریوں میں سے شاید ہی کوئی ایسی لائبریری ہو جو اس مجموعے سے خالی ہو۔ بلکہ بعض مساجد خصوصاً انگلینڈ میں باقاعدہ دسرا اس کتاب کو پڑھاتے ہوئے ہم نے خود دیکھا ہے۔

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی چند خصوصیات یہ ہیں:

۱: ... بیشتر مسائل وہ ہیں جو روز نامہ ”جنگ“ کراچی کے اسلامی صفحہ ”اقراء“ میں شائع ہوئے، جبکہ ماہنامہ ”اقراء انجسٹ“

کراچی اور ہفت روزہ ”ختم نبوت“ میں شائع ہونے والے مسائل بھی اس میں شامل ہیں۔

۲.... حضرت شہیدؒ کے جوابات عام فہم عوامی انداز میں دیئے گئے ہیں، علمی انداز جو فتویٰ نویسی کا خاص انداز ہے، اس سے اجتناب برتا گیا ہے۔

۳.... مسائل کے جوابات عام فہم اور سہل ہونے کے باوجود محتانت و شہادت کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوٹنے دیا گیا۔

۴.... صرف سوال کے جواب پر ہی اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ بہت سی جگہوں پر ضرورت کے تحت مشورہ بھی دیا گیا ہے، جس سے عام طور پر فائدہ کی کتابیں خالی ہیں۔

۵.... اختلافی مسائل سے عموماً اجتناب کیا گیا ہے۔

۶.... عام طور پر جواب میں اختصار کو ملحوظ رکھا گیا ہے، کہیں کہیں تفصیل سے جواب بھی دیئے گئے اور بعض جواب تو اس قدر مفصل ہیں جو مستقل ایک مقالے کی حیثیت رکھتے ہیں۔

۷.... عموماً انداز کی بنا پر عام طور پر مسئلہ بتا دیا گیا ہے، حوالہ جات کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی۔

۸.... بہت سے جوابات تحقیقی بھی ہیں، خصوصاً وہ جوابات جو کسی اعتراض یا کسی خاص تحقیق کے تناظر میں لکھے گئے ان میں حوالہ جات کا بھی اہتمام کیا گیا ہے۔

۹.... حضرت ”خود محقق“ تھے مگر اس کے باوجود آپؒ نے ہمیشہ اپنے اکابر کی تحقیقات پر اعتماد کیا ہے۔

جب یہ مجموعہ تیار اور مرتب کیا جا رہا تھا اس وقت صرف یہ پیش نظر تھا کہ یہ علمی ذخیرہ جو اسے اخبارات و رسائل میں بکھرا ہوا ہے، اسے جمع و مرتب کر کے محفوظ کر دیا جائے، مزید تحقیق بعد میں ہوتی رہے گی، اس لئے ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ ان مسائل کی تخریج ہو جائے تاکہ عوام الناس کے ساتھ ساتھ اہل علم خصوصاً مفتیان کرام بھی اس سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھا سکیں۔ چنانچہ حضرت لدھیانوی شہیدؒ نے اپنی زندگی میں تخریج کا کام شروع کر دیا تھا لیکن ابھی تخریج کا کام ابتدا کی مرحلے میں تھا کہ آپؒ جام شہادت نوش کر کے اس دنیا کو چھوڑ کر سوئے عقیقی روانہ ہو گئے۔ اس کے بعد آپ کے عزیز داماد حضرت مولانا مفتی امیر احمد اخون مدظلہ نے اپنے ادارے کے شخص کے طلبہ کو اس کام پر لگا دیا اور انہوں نے صرف پانچویں جلد کے نکاح وطلاق کے مسائل کے (ایک حصے کی) تخریج کی، جنہیں ”فتاویٰ یوسفی“ کے نام سے شائع کیا گیا۔ باقی جلدوں پر کام کی صحیح طرح ابتدا بھی نہ کر پائے تھے کہ حالات سے مجبور ہو کر امریکا چلے گئے۔ اس کے بعد حضرت اقدسؒ کے صاحبزادے حضرت مولانا محمد یحییٰ لدھیانوی مدظلہ نے اس کام میں دلچسپی لی، ان کی بھی شدید خواہش تھی کہ اس مفید عام کتاب کی تخریج ہو جائے، اس لئے انہوں نے حضرت مولانا سعید احمد جلال پوری شہیدؒ سے کہا کہ آپ حضرت شہیدؒ کے علمی جانشین ہیں، اس لئے یہ کام آپ ہی کریں۔ چنانچہ حضرت مولانا سعید احمد جلال پوری شہیدؒ نے اس کام کا آغاز کیا۔ خود بھی تخریج کرتے تھے اور اس کے لئے آپ نے چار پانچ مفتیان کرام کی ایک ٹیم تیار کی، انہیں تخریج کا طریقہ کار اور کام کی ترتیب سمجھائی اور ان کے مشاہدات کی ذمہ داری آپؒ نے اپنے ذمہ لی اور ان کو اس کی تخریج پر لگایا۔ حضرت جلال پوری شہیدؒ زندگی بھر اس کی نگرانی فرماتے رہے۔ تخریج کا بنیادی سارا کام حضرت مولانا جلال پوری شہیدؒ کی زندگی میں ہو چکا تھا، نظر ثانی کا کام جاری تھا

اور ایک دو جلدوں کی کمپوزنگ بھی ہو چکی تھی، شہادت سے کچھ عرصہ قبل تو حضرت جلال پوری شہیدؒ پر اس کام کی تکمیل کا داعیہ بہت زیادہ تھا، تمام کام چھوڑ کر اسی کام میں لگے ہوئے تھے، بار بار فرماتے تھے کہ ”دعا کرو! میری زندگی میں یہ کام مکمل ہو جائے“ مگر زندگی نے وفا نہ کی۔ حضرت مولانا سعید احمد جلال پوری شہیدؒ نے اپنی زندگی میں ہی مولانا محمد انعام مصطفیٰ کو اس کام پر لگا دیا تھا اور انہیں یہ کام اور اس کا طریقہ کار سکھا دیا تھا، بقیہ کام مولانا محمد انعام مصطفیٰ صاحب نے ان مفتیانِ کرام کی ٹیم کے ساتھ مکمل کیا اور اس پر نظر ثانی کی۔ کام اگرچہ اس معنی میں تو حضرت جلال پوریؒ کی زندگی میں مکمل نہ ہو سکا کہ طبع ہو کر سامنے آ جاتا، لیکن تخریج کا یہ تمام کام حضرت جلال پوری شہیدؒ نے ہی اپنی سرپرستی میں مکمل کرایا۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ یہ تمام کام حضرت جلال پوری شہیدؒ ہی کا ہے جو ان کے لئے صدقہ جاریہ اور ان کی حسنت میں اضافے کا ذریعہ ہوگا۔ ان شاء اللہ۔ اس نئی ترتیب میں درج ذیل امور کا لحاظ رکھا گیا ہے:

- ۱:۔۔۔ ہر ہر جزئیہ کی تخریج کی گئی ہے۔
- ۲:۔۔۔ بہت سی جگہ ایک ہی جواب میں کئی کئی جزئیات تھیں تو ہر جزئیہ کی علیحدہ علیحدہ تخریج کی گئی ہے۔
- ۳:۔۔۔ کوشش کی گئی ہے کہ ہر ہر جزئیہ کی تخریج متعلقہ صفحے میں درج کی جائے۔
- ۴:۔۔۔ ہر حوالے میں باب، فصل اور مطلب وغیرہ کے التزام کے ساتھ ساتھ طبع کا حوالہ بھی دیا گیا ہے۔
- ۵:۔۔۔ تمام مسائل پر نظر ثانی کی گئی ہے۔
- ۶:۔۔۔ کہیں کہیں جواب میں غیر مفصلیہ قول کو اختیار کیا گیا تھا، اسے تبدیل کر کے جواب مفصلیہ بقول کے مطابق کر دیا گیا۔
- ۷:۔۔۔ بہت سے وہ مسائل جو ان جلدوں کے چھپنے کے بعد اخبارات میں شائع ہوئے تھے، موضوع کے اعتبار سے ان کا بھی اضافہ کیا گیا ہے، جو ایک کثیر تعداد میں ہیں۔
- ۸:۔۔۔ مسائل میں بعض جگہ تکرار تھا، اس تکرار کو ختم کرنے کی کوشش کی گئی ہے، لیکن اگر کسی سوال یا جواب کو دوبارہ مختلف انداز سے بیان کیا گیا ہے تو اسے برقرار رکھا گیا ہے۔ بعض جگہ جواب میں بہت اختصار تھا، جس سے مسئلے کی صورت واضح نہیں ہوتی تھی، اسے قدرے وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔
- ۹:۔۔۔ قادیانیت سے متعلق بعض سوالات کے جوابات حضرت شہیدؒ نے قدرے تفصیل سے دیئے تھے اور وہ علیحدہ رسائل کی شکل میں شائع ہوئے تھے، انہیں بھی اس میں شامل کر دیا گیا ہے۔
- ۱۰:۔۔۔ بعض جلدوں میں مسائل اپنے موضوع کے اعتبار سے متعلقہ جگہ پر نہیں تھے، انہیں متعلقہ موضوع کے تحت کیا گیا، اس طرح کئی جلدوں، خصوصاً جلد دوم، ہفتم اور ہشتم کی ترتیب خاصی بدل چکی ہے۔
- ۱۱:۔۔۔ پہلے تمام جلدیں عام کتابی سائز (۲۳×۳۱) میں تھیں، اب تمام جلدوں کو قنادی کے عام سائز پر (۲۰×۳۰) شائع کیا جا رہا ہے۔

۱۲:۔۔۔ پہلے مسائل کی دس جلدیں تھیں، اب بڑے سائز کی وجہ سے یہ مجموعہ آٹھ جلدوں میں تیار ہوا ہے۔

اس حدید ترتیب، تخریج اور نظر ثانی میں حضرت شہید جلال پوریؒ کے علاوہ مولانا محمد یحییٰ لدھیانوی مدظلہ، مولانا محمد طیب



لدھیانوی، مولانا نعیم امجد سیٹھی، مولانا محمد اعجاز مصطفیٰ، مفتی عبدالقیوم دین پوری، مفتی حبیب الرحمن لدھیانوی، مفتی عبداللہ حسن زئی، مفتی محمد زکریا جالندھری، حاجی عبداللطیف طاہر، صاحبزادہ حافظ شعیب الرحمن لدھیانوی اور محمد فیصل عرفان نے کام کیا۔ اللہ تعالیٰ ان تمام حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کی محنت کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے۔

جب ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی پہلی جلد تیار ہو کر طباعت کے لئے پریس جا رہی تھی تو مفتی محمد جمیل خان مرحوم نے حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ کی خدمت میں درخواست پیش کی کہ ”حضرت! اس کتاب کے شروع میں آپ کے حالات آنے چاہئیں“ تو حضرت نے زور سے لاجول پڑھا اور فرمایا: ”میں کیا اور میرے حالات کیا؟ کوئی ضرورت نہیں ہے۔“ دوسرے دن مفتی محمد جمیل خانؒ اپنے طور پر حضرت کے حالات پر مشتمل چند صفحات لکھ کر لائے اور حضرت کو دکھائے۔ حضرت نے پہلا جملہ پڑھتے ہی غصے میں دو کاغذات پھینک دیئے اور پھر فرمایا: ”کوئی ضرورت نہیں!“ پھر دو تین دن کے بعد خود ہی فرمایا: ”جب تک معصوب و مؤلف کے حالات معلوم نہ ہوں اور یہ کہ اس نے کس سے استفادہ کیا اور کن سے دانستگی رہی، لوگ کتاب پڑھتے بھی نہیں اور اس سے استفادہ بھی نہیں کرتے۔ اس لئے اپنے حالات میں خود ہی لکھ دیتا ہوں۔“ تو حضرت نے اپنے حالات لکھے گویا کہ یہ آپ کی مختصر خودنوشت سوانح ہے جو جلد اول میں ”تعارف“ کے نام سے شائع ہوئی۔ ذیل میں بعینہ اسے نقل کیا جا رہا ہے، البتہ کتب کی فہرست میں وہ کتابیں بھی شامل کر دی گئی ہیں جو بعد میں شائع ہوئیں، اور بعض وہ رسائل جو ”تحفۃ قادریانیت“ وغیرہ کتب میں آگئے ہیں ان کا نام حذف کر دیا گیا ہے۔ حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ رقم طراز ہیں:

”مشرق پنجاب کے ضلع لدھیانہ اور ضلع جالندھر کے درمیان دریائے ستیج حد فاصل کا کام دیتا تھا۔ ضلع لدھیانہ کے شمال مشرقی کونے میں دریائے ستیج کے درمیان ایک چھوٹی سی جزیرہ مناسبتی ”عسلی پور“ کے نام سے آجاتی، جو ہر برسات میں گرنے اور بہنے کی خورگ تھی، یہ مصنف کا آبائی وطن تھا۔ تاریخ ولادت محفوظ نہیں، اندازہ یہ ہے کہ کن ولادت ۱۳۵۱ھ - ۱۹۳۲ء ہوگا۔ والد ماجدہ کا انتقال شیرخوارگی کے زمانے میں ہو گیا تھا۔ والد ماجد الحاج چوہدری اللہ بخش مرحوم و مغفور، حضرت اقدس شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ سے بیعت اور ذاکر و مشاغل اور ذریعہ و عاقل بزرگ تھے۔ دیہات میں پنچائتی فیصلے نہانے میں ان کا شہرہ تھا، قریب کی ہستی موضع جودوال میں والد صاحب کے پیر بھائی حضرت قاری ولی محمد صاحب ایک فخر صفت بزرگ تھے۔ قرآن کریم کی تعلیم انہی سے ہوئی، پرائمری کے بعد ۱۳ برس کی عمر ہوگی کہ لدھیانہ کے مدرسہ محمودیہ اللہ والا میں داخل ہوئے، یہاں حضرت مولانا امداد اللہ صاحب حصار دی سے فارسی پڑھی، اگلے سال مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے مدرسہ انوریہ میں داخلہ لیا، دو سال یہاں مولانا انیس الرحمنؒ، مولانا لطف اللہ شہیدؒ دیگر اساتذہ سے ابتدائی عربی کی کتابیں ہوئیں۔ ۲۷ رمضان ۱۳۶۶ھ کو پاکستان کے قیام کا اعلان ہوا، اور مشرقی پنجاب سے مسلم آبادی کے انتظام کا بیجا مدرسہ تانیر پیش آیا۔ مہینوں کی خانہ بدوشی کے بعد چک ۳۳۵۳ بلوچی ضلع ملتان میں قیام ہوا۔ وہاں سے قریب منڈی جہانیاں میں چوہدری اللہ داؤخان مرحوم کی تعمیر کردہ جامع مسجد میں مدرسہ

رحمانیہ تھا، وہاں حضرت مولانا غلام محمد لدھیانوی اور دیگر اساتذہ سے تعلیم کا سلسلہ دوبارہ شروع کیا، ایک سال مدرسہ قاسم العلوم قنبر والی ضلع بہاول نگر میں حضرت مولانا عبد اللہ رائے پورٹی، ان کے برادر خورشید حضرت مولانا لطف اللہ شہید رائے پورٹی اور حضرت مولانا مفتی عبداللطیف صاحب مدظلہ العالی سے متوسطات کی تعلیم ہوئی، اس کے بعد چار سال جامعہ خیر المدارس ملتان میں تعلیم ہوئی۔ ۴۲-۴۳-۱۳ھ میں مشکوٰۃ شریف ہوئی، ۴۳-۴۴-۱۳ھ میں دورہ حدیث، اور دورہ حدیث کے بعد ۴۴-۴۵-۱۳ھ میں تکمیل کی۔ خیر المدارس میں درج ذیل اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذت کئے:

حضرت اقدس آستانہ العلماء مولانا خیر محمد جالندھری قدس سرہ... بانی خیر المدارس و خلیفہ مجاز حضرت اقدس حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی... حضرت مولانا عبدالغفور کاشانی پوری، حضرت مولانا مفتی محمد عبداللہ ڈیروی، حضرت مولانا محمد نور صاحب، حضرت مولانا غلام حسین صاحب، حضرت مولانا جمال الدین صاحب، حضرت مولانا علامہ محمد شریف کشمیری۔

تعلیم سے فراغت کے سال حضرت اقدس مولانا خیر محمد جالندھریؒ سے سلسلہ اشرفیہ، امدادیہ، صابریہ میں بیعت کی اور علوم غاہری کے ساتھ تعمیر باطن میں ان کے انوار و خیرات سے استفادہ کیا۔  
تعلیم سے فراغت پر حضرت مرشد کے حکم سے روشن والا ضلع لاکل پور کے مدرسے میں مدرس کے لئے تقرر ہوا، اور دو سال میں وہاں ابتدائی عربی سے لے کر مشکوٰۃ شریف تک تمام کتابیں پڑھانے کی نوبت آئی۔ دو سال بعد حضرت مرشد نے ماموں کا منجھ، ضلع لاکل پور بھیج دیا، وہاں حضرت الاستاذ مولانا محمد شفیع ہوشیار پوری کی معیت میں قریباً دو سال قیام رہا۔  
تعلیم و تدریس کے ساتھ لکھنے کا شوق شروع ہی سے تھا، مشکوٰۃ شریف پڑھنے کے زمانے میں طبع زاد مشکوٰۃ الضمیر النجیب کے نام سے تالیف کی تھی۔

سب سے پہلا مضمون مولانا عبدالمجید دریا پوری کے زور میں لکھا، موصوف نے ”صدق جدید“ میں ایک شذرہ قادیانوں کی حمایت میں لکھا تھا، اس کے جواب میں ماہنامہ ”دارالعلوم“ دیوبند میں ایک مضمون شائع ہوا تھا، لیکن اس سے تشکی نہیں ہوئی، اس لئے برادر مہتری ذکر اللہ کے ایما۔ مرحوم کی تردید میں مضمون لکھا جو ”دارالعلوم“ ہی کی دو قسطوں میں شائع ہوا۔ ماہنامہ ”دارالعلوم“ کے ایڈیٹر مولانا ازہر شاہ قیصر کی فرمائش پر ”فتیہ انکار حدیث“ پر ایک مضمون لکھا جو ماہنامہ ”دارالعلوم“ دیوبند کے علاوہ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ میں بھی شائع ہوا، جس سے علمائے اسلام سرگودھا کے احباب نے اس کو کتاب کی شکل میں بھی شائع کیا۔

فیلڈ مارشل ایوب خان ۱۹۶۲ء میں بی ڈی نظام کے تحت ملک کے صدر بنے تو پاکستان کے ”اکبر اعظم“ بننے کے خواب دیکھنے لگے، ڈاکٹر فضل الرحمن اور اس کے رفقاء کو ایوب انصاف اور فیضی کا کردار ادا

کرنے کے لئے بلایا گیا، ڈاکٹر صاحب نے آتے ہی اسلام پر تاج توڑ حملے شروع کر دیے، ان کے مضامین اخبارات کے علاوہ ”ادارہ تحقیقات اسلامی“ کے ماہنامہ ”گلر نظر“ میں شائع ہو رہے تھے۔ حضرت اقدس شیخ الاسلام مولانا سید محمد یوسف بنوری تور اللہ مرقدہ کی تمام تر توجہ ”فضل الرحمنی فقہ“ کے کچلنے میں لگی ہوئی تھی، اور ماہنامہ ”بینات“ کراچی میں اس فتنے کے خلاف جنگ کا ہنگامہ بھجایا جا چکا تھا۔ ”بینات“ میں ڈاکٹر صاحب کے جو اقتباسات شائع ہو رہے تھے ان کی روشنی میں ایک مفصل مضمون لکھا جس کا عنوان تھا: ”ڈاکٹر فضل الرحمن کا تحقیقاتی فلسفہ اور اس کے بنیادی اصول“، یہ مضمون ”بینات“ کو صبح کے لئے بھیجا، تو حضرت اقدس بنوری نے کراچی طلب فرمایا، اور حکم فرمایا کہ ماموں کا فنجن سے ایک سال کی رخصت لے کر کراچی آ جاؤ۔ یہ ۱۹۶۶ء کا واقعہ ہے، چنانچہ حکم کی تعمیل کی، سال ختم ہوا تو حکم فرمایا کہ یہاں مستقل قیام کرو۔ بعض وجوہ سے ان دنوں کراچی میں مستقل قیام مشکل تھا، جب معذرت پیش کی تو فرمایا کہ کم سے کم ہر مہینے دس دن ”بینات“ کے لئے دیا کرو۔ ہر مہینے دس دن کا ناغہ ماموں کا فنجن کے حضرات نے قبول نہ کیا، اور جامد رشید یہ ساہیوال کے ناظم اعلیٰ حضرت مولانا حبیب اللہ رشیدی مرحوم و مغفور نے اس کو قبول فرمایا۔ چنانچہ تدبیریں کے لئے ماموں کا فنجن سے ساہیوال جامد رشیدیہ میں تقریر ہو گیا، یہ سلسلہ ۱۹۷۴ء تک رہا، ۱۹۷۴ء میں حضرت اقدس بنوری نے ”مجلس تحفظ ختم نبوت“ کی امارت و صدارت کی ذمہ داری قبول فرمائی تو جامد رشیدیہ کے بزرگوں سے فرمایا کہ ان کو جامد رشیدیہ سے ختم نبوت کے مرکزی دفتر تھان آنے کی اجازت دی جائے۔ ان حضرات نے بادل نخواستہ اس کی اجازت دے دی، اس طرح جامد رشیدیہ سے تدریسی تعلق ختم ہوا۔ میں دن مجلس کے مرکزی دفتر تھان میں اور دس دن کراچی میں گزارنے کا سلسلہ حضرت کی وفات ... ۱۳۹۷ھ - ۱۷ اکتوبر ۱۹۷۷ء ... تک جاری رہا۔ حضرت بنوریؒ کا ہمیشہ اصرار رہا کہ مستقل قیام کراچی میں رکھیں، ان کی وفات کے بعد ان کی خواہش کی تکمیل ہوئی۔ اس طرح ۱۹۶۶ء سے آج تک ”بینات“ کی خدمت جاری ہے اور تربیت کریم کے فضل و احسان سے توقع ہے کہ مرتے دم تک جاری رہے گی۔

مئی ۱۹۷۸ء میں جناب میر گلعلی الرحمن صاحب نے ”جنگ“ کا اسلامی سٹیج ”آقر“ جاری فرمایا تو ان کے اصرار اور مولانا مفتی ولی حسن ٹوکنی اور مولانا مفتی احمد الرحمنؒ کی تاکید و فرمائش پر اس سے منسلک ہوئے اور دیگر مضامین کے علاوہ ”آپ“ کے مسائل اور ان کا حل“ کا مستقل سلسلہ شروع کیا۔ جس کے ذریعے بلا مبالغہ لاکھوں مسائل کے جوابات، کچھ اخبارات کے ذریعے اور کچھ نجی طور پر لکھنے کی نوبت آئی، الحمد للہ! یہ سلسلہ اب تک جاری ہے۔

بیت کا تعلق حضرت اقدس مولانا خیر محمد جالندھری تور اللہ مرقدہ سے تھا، ان کی وفات ... ۲۱ شعبان ۱۳۹۰ھ - ۲۲ اکتوبر ۱۹۷۰ء ... کے بعد حضرت قطب العالم ریحانہ العصر شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی

مہاجر مدنی نور اللہ مرقہ... التوفیق ۲۴ رجب ۱۹۸۲ء-۲۹ رجب ۱۴۰۲ھ... سے زجوع کیا اور حضرت شیخ نے خلافت و اجازت سے سرفراز فرمایا، اسی کے ساتھ عارف باللہ حضرت اقدس ڈاکٹر عبدالحی صاحب عارفی نور اللہ مرقہ... التوفیق ۱۵ رجب ۱۴۰۶ھ... نے بھی سند اجازت و خلافت عطا فرمائی۔

ماہنامہ ”بینات“، ہفت روزہ ”ختم نبوت“ اور ماہنامہ ”اقرؤا بحسب“ کے علاوہ ملک کے مشہور علمی رسائل میں شائع شدہ سیکڑوں مضامین کے علاوہ چند کتابیں بھی تالیف کیں، جن کی فہرست درج ذیل ہے:

۱:- اردو ترجمہ خاتم النبیین، از علامہ محمد انور شاہ کشمیری۔

۲:- اردو ترجمہ جہۃ الوداع و عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، از حضرت شیخ مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی۔

۳:- عہد نبوت کے ماہ و سال (ترجمہ بذل القوتہ فی سنی النبوة، از محمد دوم محمد ہاشم سندھی)۔

۴:- سیرت عمر بن عبدالعزیز (عربی سے ترجمہ)۔

۵:- قلب الاقطاب حضرت شیخ الحدیث اور ان کے خلفاء کرام (۳ جلدیں)۔

۶:- اختلاف اُمت اور مصراطِ مستقیم، دو جلدیں۔

۷:- عصر حاضر مدیہ نبوی کے آئینہ میں۔

۸:- شبابِ بین الحرمین (رحمہم اللہ طین) (رحمہم اللہ طین)۔

۹:- گمراہ کن عقائد اور مصراطِ مستقیم۔

۱۰:- بولنے والے حقائق۔

۱۱:- شخصیات و آثار (۲ جلدیں)۔

۱۲:- ذریعہ الوصول الی جناب الرسول (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

۱۳:- اسلام کا قانونی نزکۃ و عشر۔

۱۴:- معاشرتی بگاڑ کا سبب باب۔

۱۵:- مقالات و شذرات۔

۱۶:- رسائل یوسفی۔

۱۷:- اربابِ اقتدار سے کھری کھری باتیں۔

۱۸:- دنیا کی حقیقت (دو جلدیں)۔

۱۹:- اسلامی موعظ (۸ جلدیں)۔

۲۰:- دورِ حاضر کے تہذیب پسندوں کے افکار۔

۲۱:- تحفہ قادیانیت (جلد ۶)۔

۲۲:- منتخب احادیث (دعوت و تبلیغ کے بنیادی اصول)۔

۲۳:- اطیب الغنم فی مدح سید العرب وفتح مسلم اللہ علیہ وسلم۔

۲۴:- آپ کے مسائل اور ان کا حل (۱۰ جلدیں)۔

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی پہلی جلد کے علاوہ باقی نو جلدوں کا ”پیش لفظ“ مفتی محمد جمیل خان شہیدؒ نے تحریر کیا تھا، ان کے کچھ اقتباسات بھی پیش کئے جا رہے ہیں تاکہ ریکارڈ محفوظ رہے۔

### جلد دوم کا پیش لفظ

”الحمد للہ“ آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی جلد ثانی پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ جلد اول ماد مقدس رمضان المبارک ۱۴۰۹ھ میں جب بفضلِ تعالیٰ منظر عام پر آئی تو علمائے کرام، مشائخ عظام اور مخلص مسلمانوں کی طرف سے اس کی خوب پذیرائی ہوئی، اور پہلا ایڈیشن ہاتھوں ہاتھ ختم ہو گیا۔ اور ہر طرف سے مطالبہ ہونے لگا کہ اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن اور باقی حصے بھی جلد از جلد تشکاتِ علم کی پیاس بجھانے کے لئے مکمل ہو جائیں۔ اندازہ بھی یہی تھا کہ پہلی جلد کے بعد دوسری جلد جس کا ایک معتد بہ حصہ تیاری کے مراحل طے کر چکا تھا جلد عبادت کے مراحل سے گزر کر قارئین کے ہاتھوں میں ہوگی، لیکن ”عسرت دبی بفسخ العزائم“ کے مصداق تقدیر تدبیر پر غالب رہی اور غفلت کی تمام کوششوں اور علمائے کرام و مشائخ عظام اور مخلصین و محبین کے اصرار کے باوجود جلد ثانی کی تکمیل میں دو سال کا عرصہ گنگ گیا، یہ بھی خالص اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم و احسان ہے کہ اس کی توفیق و عنایت شامل حال رہی اور علم کا اتنا عظیم ذخیرہ تشکاتِ علم کے ہاتھوں تک پہنچ گیا، ہلالِ حمد للہ علیٰ منہ و احسانہ!

۱۹۷۸ء میں روزنامہ ”جنگ“ نے انقلابی میدان میں قدم رکھا جب میر کلیل الرحمن صاحبزادہ میر ظیل الرحمن نے صحافت کے میدان میں علمی حصہ لیا اور روزنامہ ”جنگ“ کراچی کی ذمہ داری سنبھالی، اس نوجوان نے صحافتی دنیا میں نئے تجربات شروع کئے، ان تجربات میں ایک تجربہ اسلامی صفحے کا آغاز تھا، مسئلہ ختم نبوت سے دلچسپی کی بنا پر قدوۃ الایمان شیخ الشارح رئیس المحدثین شینا حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری نور اللہ مدظلہ سے تعلق و محبت تھی، اس بنا پر اس صفحے کی ترتیب و تدوین کے لئے حضرت شیخ محترم کے متعلقین کی طرف نگاہ اٹھی، اور اس عظیم خدمت کے لئے ہمارے شیخ و مربی و مولائی مولانا محمد یوسف لدھیانوی سے درخواست کی، تصنیف و تالیف، درس و تدریس، مجلس تحفظ ختم نبوت، ماہنامہ ”بینات“ اور دیگر علمی مشاغل اور اخباری کام سے طبعی میلان نہ ہونے کی بنا پر حضرت شیخ نے اس ذمہ داری سے معذرت کی، لیکن جانشین حضرت شیخ بنوری مدظلہ و اسلاف حضرت اقدس مولانا مفتی احمد الرحمن کے اصرار پر آپ نے اس ذمہ داری کو قبول فرمایا اور مئی ۱۹۷۸ء سے آپ نے اسلامی صفحہ ”اقراء“ میں تحریری کام کا آغاز فرمایا۔ ”نور

بصیرت“، ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“، ”اقتحاجیہ“ کے عنوان سے مستقل سلسلے شروع کئے گئے، ”اقتحاجیہ“ ادارتی کالم پر مشتمل ایک قلمی جہاد تھا، جس میں آپ ہر ہفتے حکمرانوں کے افعال و اعمال کی گرفت اور مختلف لادینی نظریات کے خلاف اپنا نقطہ نظر مسلمانوں کے سامنے پیش کر کے حالات کا تجزیہ اور امت مسلمہ کی ذمہ داریوں کا احساس دلاتے، یہ کالم بہت ہی مقبول و بے حد پسند کیا گیا۔ خاص طور پر آپ کا ایک ادارتی ”کیا اسلام نافذ ہو چکا ہے؟“ بہت ہی پسند کیا گیا۔ لیکن گلہ حق، حکمرانوں نے کب پسند کیا کہ اس سلسلے کو پسند کیا جاتا؟ اخبار ”جنگ“ کے اس ادارتی پر سخت فوٹس لئے گئے، بار بار اشتہار بند ہوئے، اخبار بند کرنے کی دھمکیاں دی گئیں، بالآخر میر ظلیل الرحمن صاحب ان دھمکیوں کی تاب نہ لائے اور یہ سلسلہ مجبوراً بند کر دیا گیا۔ ”نور بصیرت“ احادیث نبویہ اور الفاظ قدسیہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و توضیح سے متعلق تھا، چونکہ حدیث شریف کے الفاظ کی طباعت اخبار میں مشکل اور بے حتمی کا باعث ہوتی تھی اور صرف ترجمے پر اکتفا گوارا نہ تھا، اس لئے یہ سلسلہ بھی بند ہو گیا۔ ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ اخبار ”جنگ“ کا سب سے پسندیدہ و سنجیدہ کالم ہے، جو ہر جمعہ کو سب سے پہلے پڑھا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اس سلسلے کو دو مقبولیت عطا فرمائی کہ لاکھوں افراد ہر جمعہ کو صرف اس کے منتظر بلکہ اپنی اپنی زندگیوں کے لئے لازمی حصہ تصور کرتے ہیں اور بے شمار زندگیوں میں اس سلسلے نے انقلاب پیدا کیا۔ ہزاروں افراد نے اس کالم کی بنا پر اپنی صورتوں کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والی صورت کے مطابق ڈھال لیا، سوال و جواب پر مشتمل یہ فقہی سلسلہ موجودہ دور کا وہ انقلابی سلسلہ ہے جس نے لاکھوں افراد کو ”طلب العلم فربضۃ علی کل مسلم“ پر عمل پیرا کر دیا، اللہ تعالیٰ اس سلسلے کو اسی طرح قبولیت عامہ کے ساتھ تادیر جاری و ساری رکھے۔“

### جلد سوم کا پیش لفظ

”اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور ساتھیوں کی محنت و کاوش سے“ آپ کے مسائل اور ان کا حل“ جلد سوم آپ کے ہاتھوں میں ہے، حسب سابق تمام تر کوششوں کے باوجود اس جلد کی تدوین و ترتیب پر نو ماہ کی طویل گراں قدر مدت صرف ہو گئی، احتیاطاً عزائم پر اور نقد پر تدبیر پر غالب آتی رہی، ”عروفت دینی بفسخ العزائم“ کا مشاہدہ جا بجا ہوتا رہا۔ قارئین بھی محسوس کرتے ہوں گے کہ عجیب بات ہے، مسائل طبع شدہ ہیں، پھر بھی تاخیر سمجھتے ہیں۔ بالآخر یہ۔ لیکن کیا کیا جائے حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب کی محتاط طبیعت، ایک ایک مسئلے پر خود کو کئی مرتبہ نظر ثانی، تصحیح کا بھی خود ہی اہتمام، دیگر علمائے کرام کے مشورے، دوسری طرف ”جنت“، ”ختم نبوت“، ”اقرار اذبحشت“ کی سرپرستی، ہزاروں قارئین کے براہ راست خطوط کے تسلی بخش جوابات، جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کی مسند حدیث پر نو رہنمائی، مجلس تحفظ ختم نبوت کی طرف سے منکرین ختم نبوت اور کذاب نبی کا مسلسل تحریری و تقریری تعاقب، رد افاض، مبتدعین، غیر مقلدین، منکرین حدیث اور دیگر باطل فرقوں کی جانب سے اسلام پر اعتراضات کا دفاع، قطب الاقطاب حضرت شیخ الحدیث تور اللہ مرقدہ، عارف باللہ حضرت ڈاکٹر عبدالحی عارفی قدس سرہ العزیز کے سلاسل تصوف میں مریدین کی اصلاح و تزکیہ، بے شمار عزیز ساتھیوں کی ذاتی ضروریات کی کفالت، یہ تمام ذمہ داریاں اتنا وقت ہی فارغ نہیں کرتیں کہ آپ کے مسائل کی جلدیں ساتھیوں کے عزم کے مطابق ہر تین ماہ میں منظر عام پر آتی رہیں۔

• یہ تو اللہ تعالیٰ کا خصوصی فضل و کرم و احسان اور اکابرین حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ، حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھرؒ، حضرت مولانا محمد علی جالندھرؒ، حضرت مولانا نالال حسین اخترؒ، حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ڈاکٹر عبدالحی عارفیؒ، حضرت مولانا مفتی ذلی حسن صاحبؒ، حضرت مولانا مفتی احمد الرحمن صاحبؒ کے نظر و انتخاب کو داد دینے کو دل چاہتا ہے کہ آپ نے حضرت مرشدی مولانا لدھیانوی کے ملکہ خاص اور عطائے ربانی کو بھانپ لیا اور اس ”ہیرے“ کی جو ہری کی طرح قدر کی۔ اس قدر کا نتیجہ ہے کہ آج حضرت مولانا لدھیانوی کے قلم کی برکات ”اگر ایک طرف“ ”جنگ“ ”اخبار کے ذریعہ عالمِ دنیا میں ظہور ہو رہا ہے تو قسم نبوت کے موضوع پر بے شمار رسائل و کتب، ”بینات“ اور ”آراء و تجسس“ کے صفحات، ”اختلافِ امت اور مصراطِ مستقیم“، ”سیرت عمر بن عبد العزیز“، ”عہد نبوت کے ماہِ دسال“ اور دیگر بے شمار کتابوں کے ذریعہ علماء و مشائخ کا طبقہ خصوصاً اور ایک عالمِ عوامِ فیض یاب ہو رہا ہے۔

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ اگرچہ اخبار میں فتاویٰ کی ترتیب کے مطابق شائع نہیں ہوتے، بلکہ قارئین کے خطوط اور سوالات کی اہمیت کے مطابق شائع کئے جاتے ہیں، لیکن کتاب کی تدوین و ترتیب کے موقع پر فتاویٰ کی ترتیب ملحوظ رکھی گئی ہے، اس لحاظ سے پہلی جلد عقائد سے متعلق تھی، اس میں زیادہ تر ”جنگ“ اخبار میں شائع شدہ مسائل کو شامل کیا گیا، لیکن بعض ضروری عقائد کے مسائل پر مولانا کے جو کتابتھے، وہ بھی شامل کر دیئے گئے تاکہ عقائد کے تمام ابواب پر پہلی جلد مشتمل ہو۔ دوسری جلد میں طہارت اور نماز کے مسائل ہیں، جبکہ تیسری موجودہ جلد نماز، روزہ، زکوٰۃ اور عبادتِ کلامِ پاک کے مسائل پر مشتمل ہے۔“

### جلد چہارم کا پیش لفظ

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کے سلسلے کو اللہ تعالیٰ نے جس قبولیت سے نوازا اس کے شاہدہ و ہزاروں خطوط ہیں جو ہر ماہ ہمارے شیخ و مربی سیدی و مرشدی امامِ اقلیاء و فقیر ملت حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی مدظلہ کے نام اپنے دینی مسائل کے تشفی بخش جواب کے حصول کے لئے آتے ہیں۔ اور یہ سب اللہ رب العزت کا فضل و کرم اور اس کا احسان ہے کہ اس نے اس سلسلے کو شرف قبولیت سے نوازا۔ ہم سب اس عظیم نعمت پر اللہ رب العزت کے شکر گزار ہیں اور یہ دعا کرتے ہیں کہ اللہ رب العزت اس سلسلے کو تادم قائم رکھے اور ہمارے شیخ و مربی کا یہ فیض اس مقبولیت کے ساتھ پھیلتا چلتا رہے۔

موجودہ چوتھی جلد فقہی ترتیب کے لحاظ سے حج و عمرہ کی فرضیت و فضیلت، اقسام حج، حج بدل، عورتوں کے لئے حج کرنے کی شرائط، احرام کے مسائل، اہل مکہ کے حج کے مسائل، طواف، اعمال حج، روضۃ اقدس کی زیارت اور مسجد نبویؐ... غلی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام... کی حاضری، قربانی، عید الاضحیٰ اور قربانی کے جانوروں کے مسائل، غیر مسلم کے ذبیحہ کے احکام، عقیقے کے مسائل، حلال و حرام جانوروں کے مسائل، دریائی جانوروں کے احکام، پرندوں اور ان کے انڈوں کے احکام، آنکھوں کے عطیہ اور اس کی وصیت کے احکام، اعضاء کی پیوندکاری کے مسائل، قسم... حلف... کے احکام اور ان کے کفاروں کی تفصیل، الفاظ قسم وغیرہ کے احکام اور ان کی تفصیلات پر مشتمل ہے۔“

## جلد پنجم کا پیش لفظ

”بہت ہی شکر و احسان اس رتبہ جلیل اور عظیم و جبر کا کہ جس کی توفیق اور فضل و کرم سے حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی دامت برکاتہم کے مقبول ترین سلسلے ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی پانچویں جلد تیاری کے مرحلے سے گزر کر آپ کے ہاتھوں میں پہنچ رہی ہے، اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرما کر نافع بنائے، آمین!

حضرت اقدس زید محمدیم نے میرٹھکیل الرحمن ایڈیٹر انچیف ”جنگ گروپ آف پبلی کیشنز“ کی خواہش اور اصرار پر مئی ۱۹۷۸ء میں ”جنگ“ کے اسلامی صفحہ ”آراء“ کی ذمہ داری قبول کی اور حضرت کی معاونت و رفاقت کے لئے ”ناکارہ خلائق“ راقم السطور کا نام حضرت مفتی احمد الرحمن اور اللہ مرقدہ کے مشورے سے طے پایا، تو کسی کے وہم و گمان اور حاشیہ خیال میں بھی نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ اس سلسلے اور اس خدمت کو اتنی عظیم شرف قبولیت سے نوازیں گے اور اس کے ذریعہ نقد و دین کی اتنی عظیم خدمت ہوگی کہ لاکھوں افراد کی زندگیوں کا نقشہ تبدیل ہو جائے گا۔

علمائے حق اس بات پر متفق ہیں کہ موجودہ فتنہ دور میں حضرت اقدس مولانا لدھیانوی زید محمدیم اسلام کے صحیح ترجمان اور علمائے حق کی صحیح نمائندگی کر رہے ہیں۔

اخبار ”جنگ“ کے ذریعے اگر ایک طرف وہ عام مسلمانوں کی راہ نمائی کا فریضہ انجام دے رہے ہیں، تو عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کے پلیٹ فارم سے پوری دنیا میں مرزا انجس... موجودہ سربراہ جماعت قادیانیہ... کا قاتل قہر کرتے نظر آتے ہیں، اور اس سلسلے میں آپ کا علمی شاہکار ”تحفہ قادیانیت“ ۷۰۰ سے زائد صفحات پر اردو اور انگلش میں علمائے کرام اور عوام الناس کی صحیح راہ نمائی کا فریضہ انجام دے رہا ہے۔ ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ اس نے انفراتق اور انتشار کے دور میں حق و باطل کو ایک روشن شکل میں دنیا کے سامنے ممتاز اور علیحدہ کر دیا ہے، اور امت مسلمہ کے ذہنوں میں پائے جانے والے اس سوال کا شافی جواب مہیا کر دیا کہ علمائے کرام کے شدید اختلاف کے اس دور میں ہم حق کی تمیز کیسے کریں؟ ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ کی تیسری جلد نے موجودہ فتنہ دور کے سب سے بڑے ”فصل“ کے ”نقیۃ“ کا غلاف پوری طرح اتار دیا اور یہ فتنہ پورے طور پر واضح ہو گیا۔“

## جلد ششم کا پیش لفظ

”مرشدی حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی کا مقبول ترین سلسلہ وار کالم ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ جو ۱۹۷۸ء سے ”جنگ“ کے اسلامی صفحہ ”آراء“ کی زینت بن رہا ہے اور لاکھوں افراد جمعہ کے دن اس سے اپنی علمی تشنگی دُور کرتے ہیں، اور دینی مسائل کے مطابق اپنی زندگی کو ڈھالے ہیں، اور ہزاروں افراد کی زندگیوں میں اس کالم نے انقلاب برپا کیا۔

الحمد للہ! حضرت اقدس کی نظر ثانی کے بعد ۱۹۸۶ء میں پہلی جلد منظر عام پر آئی اور آج الحمد للہ! ماہ ربیع الاول ۱۴۱۶ھ کے مبارک موقع پر چھٹی جلد کی تکمیل کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ اس جلد میں خرید و فروخت اور وراثت کے مسائل کو یکجا کیا گیا ہے۔ عام طور پر تجارت کے بارے میں یہ تصور ہے کہ یہ دنیاوی معاملہ ہے، دین سے اس کا کیا تعلق؟ لیکن نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم نے



دیانت دار اور سچے تاجروں کو انبیاء علیہم السلام اور صدیقین اور شہداء کی معیت کی خوشخبری سن کر واضح کر دیا کہ دینی احکامات تجارت کے لئے لازمی اور ضروری ہیں۔“

### جلد ہفتم کا پیش لفظ

”سیدی و مرشدی حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی دامت برکاتہم کے مشہور کالم ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی مقبولیت اور زور جو عام میں جس طرح روز بروز اضافہ ہوتا جا رہا ہے، اور علمائے امت جس طرح اس سے استفادہ کر رہے ہیں، اس سے واضح ہوتا ہے کہ زب العالین نے حضرت اقدس کے اخلاص و فطرت کی برکت سے اس کو شرف قبولیت سے سرفراز فرمایا۔ ہر جملہ لوگوں افراد اس کالم سے مستفیض ہوتے ہیں اور اپنی دینی مشکلات کے لئے زور جو کرتے ہیں۔ آج سے چند سال قبل ۱۹۷۸ء میں اس صفحہ ”اقرأ“ کا آغاز کیا گیا تو کتنے لوگ تھے جنہوں نے ناک بھوس چڑھائی، کتنے اہل علم نے خدشات کا اظہار کیا، کسی نے اس کو دین کی توہین قرار دیا، کسی نے قرآنی کی اہمیت کم کرنے کی کوشش کیا، لیکن قربان جاؤں حضرت اقدس محدث العصر حضرت العلامة سیدی مولانا سید محمد یوسف بنوری نور اللہ مرحومہ کی نظر انتخاب پر کہ آپ نے سیر تکمیل الرحمن سے ایک ملاقات میں مہمان لیا کہ اس نوجوان کے ذریعے دین کا کام لیا جاسکتا ہے اور پھر اس کو اپنے ہم نام و ہم علم و ہم دلی جانشین مرشدی حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی کے حوالے کیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت اقدس کو تادیر عافیت و رحمت کے ساتھ رکھے۔ پاکستان کے اخبارات میں پہلی مرتبہ اسلامی صفحے کا آغاز ہوا، جو اس وقت سے لے کر اب تک حضرت اقدس مولانا سید محمد یوسف بنوری، مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی ولی حسن ٹوکی، امام اہل سنت مولانا مفتی احمد الرحمن کے لئے صدقہ جاریہ اور مرشدی حضرت اقدس زید محمد کے لئے فیض رسانی کا بہت اہم ذریعہ ہے۔ الحمد للہ ائمہ الحمد للہ! بے شمار لوگ اس صفحے میں حضرت اقدس کے کالم کی وجہ سے دنیا راہ پر لگ گئے۔

اخبارات کی زندگی ایک دوروزہ ہوتی ہے، ادھر پڑھا، ادھر ختم، لیکن بے شمار لوگ ایسے ہیں جنہوں نے از اول تا آخر ”اقرأ“ کے صفحات کو خزانے کی طرح محفوظ رکھا ہوا ہے، ایسے ہی مخلصین کی خواہش پر ۱۹۸۹ء میں اس علمی خزانے کو پہلی دفعہ پیش کرنے کی سعادت حاصل ہوئی، الحمد للہ! آج ہم اس خزانے کا ساتواں حصہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔ حضرت اقدس کی ہمیشہ سے خواہش رہتی ہے کہ جب بھی بیت اللہ اور درود اللہ اقدس پر حاضری ہو تو کوئی نہ کوئی علمی و فنیہ ضرور پیش کیا جائے، زب کائنات کا ہزار بار شکر ہے کہ ان شاء اللہ یہ ساتویں جلد ۱۴۱۷ھ کے حج کے موقع پر بارگاہِ خداوندی اور درود اللہ اقدس پر قبولیت کے لئے پیش کی جا رہی ہے، زب کائنات سے دعا ہے کہ حضرت اقدس کے اس فیض کو تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے ہدایت کا ذریعہ بنائیں اور شرف قبولیت سے نوازیں۔“

### جلد ہشتم کا پیش لفظ

”مرشد العلماء حضرت اقدس حکیم العصر مولانا محمد یوسف لدھیانوی کے فقہی شاہکار ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی آٹھویں جلد یورپ طاعت سے آراستہ ہو کر آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ حسب سابق یہ ان مسائل کا مجموعہ ہے جو گزشتہ ۱۹ سال سے

”جنگ“ کراچی اور لندن کے اسلامی صفحے کے ذریعے لاکھوں قارئین، ہزاروں علمائے کرام کی نگاہوں سے گزرا، گویا ایک طرح سے نقادوں کی نگاہوں سے چھلنی ہو کر اس کے بعد حضرت اقدس کی نظر ثانی کے مراحل سے گزر کر کتابی شکل میں آپ کے سامنے آتا ہے۔ اس کے باوجود حضرت اقدس کی احتیاط کے پہلو کا اندازہ اس سے لگائیے کہ کتاب کی ابتدا میں تحریر کر دیا کہ:

”بندہ نے یہ مسائل قرآن و سنت اور اکابر علمائے کرام کی آراء کی روشنی میں تحریر کئے ہیں، اس میں اگر میری تحقیق علماء کے خلاف پاویں یا مجھ سے کچھ فروگزاشت دیکھیں تو مطلع کریں، بندہ رجوع کرنے میں کسی طرح بھی تاہل نہ کرے گا۔“

الحمد للہ! حضرت اقدس کے اس تواضع اور احتیاط کی برکت ہے کہ اب تک لاکھوں مسائل آپ کے قراطاس انبیس میں منتقل ہو چکے ہیں، لیکن اکاؤنٹ کا مسئلہ کے علاوہ کبھی رجوع کی ضرورت نہیں پڑی۔ یہ خالص اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور حضرت اقدس کے مشائخ ار بوجہ حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا تور اللہ مرقدہ، حضرت اقدس محدث العصر علامہ محمد یوسف بنوری تور اللہ مرقدہ، حضرت اقدس مولانا خیر محمد صاحب جالندھری تور اللہ مرقدہ، حضرت اقدس عارف باللہ ڈاکٹر عبدالحی عارفی تور اللہ مرقدہ کے فیض صحبت اور مفتی اعظم پاکستان مفتی ولی حسن نوگی، امام اہل سنت، جانشین حضرت بنوری مولانا مفتی احمد الرحمن، عاشق حرمین شریفین حضرت اقدس مولانا محمد ادریس میرٹھی کے اعتماد کا مظہر اور شہرہ ہے، ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء!

مسائل کے سلسلے میں اعتماد کی وجہ سے حضرت اقدس کی زبانی بار بار سنا فرماتے ہیں:

”میں اپنی تحریروں اور مسائل کے سلسلے میں کبھی اپنی رائے پر اعتماد نہیں کرتا، بلکہ اکابر علمائے کرام کے فیوض و برکات کو اپنے الفاظ کے قالب میں ڈھال لیتا ہوں۔ فلسفہ اور فکر میرے اکابر کی ہے، الفاظ میرے ہیں۔ اگر کبھی تحقیق کے زعم میں اپنی کوئی رائے قائم بھی ہو جائے اور دماغ میں وسوسہ آجائے کہ میری رائے ارفع ہے تو فوراً یہ کہہ کر جھٹک دیتا ہوں کہ ان اکابر کے سامنے تیری رائے کی کیا حقیقت ہے۔ میری تحریروں میں اکابر کے علم کے سوا کچھ نہیں ملے گا، یہی وجہ ہے کہ کبھی اپنے علم پر ناز نہیں بلکہ اپنے علم کو ان بزرگوں کی جوتیوں کا صدقہ گردانتا۔“

اس آٹھویں جلد میں بھی اسی ترتیب کا خیال رکھا گیا ہے۔ پردے کے مسائل سے کتاب کا آغاز ہے، پردے کے مختلف عنوانات کے لحاظ سے ایک سو تین سوال اس باب میں جمع کئے گئے ہیں، اخلاقیات کے باب میں ۳۲ مسائل، رؤسومات کے باب میں ۲۹ مسائل، معاملات کے باب میں ۳۵، اس کے علاوہ سیاست، تعلیم، اوراد و وظائف، جہاد اور شہید کے احکام، مختلف جائز اور ناجائز امور اور بعض متفرق مسائل سے اگلے صفحات کو حیرن کیا گیا ہے۔“

### جلد نهم کا پیش لفظ

”مرشد العلماء حکیم العصر شیخ کامل مرشدی و مولائی مجددی نائب امیر مرکز یہ عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی زادہ اللہ شرفانے“ اقرأ ”اسلامی صفحے میں“ آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کے نام سے جو فقہی مسائل کا سلسلہ شروع

فرمایا تھا، آج دنیا بھر کے مسلمان حضرت اقدس دامت برکاتہم کے اس روحانی سلسلے سے فیض یاب ہو رہے ہیں۔ اس سلسلے کی نویں جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے، جس میں:

ڈارون کا نظریہ ارتقا اور اسلام، سائنس دانوں کے اِلحاد کے اسباب، مذہب اور سائنس میں فرق، خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت، ائمہ اربعہ کے حق پر ہونے کا مطلب، اکابر و یوہنہ کا مسلک، مسئلہ حاضر و ناظر، اعضاء کی پیوندکاری، مسئلہ تقدیر کی وضاحت، رافضی پروپیگنڈا، خودکشی سے بچانے کے لئے تین طلاق کا حکم، تجارتی کمپنیوں میں پھنسی ہوئی رقم پر زکوٰۃ کا حکم، پرائز بونڈ کی پرچوں کا حکم، پوست مارٹم کی شریعت، تکنیک لیسر کی صورت میں وضو کا حکم، القرآن ریسرچ سینٹر کا شرعی حکم، غیبت اور حقیقت واقعہ، دی وی ایک اصلاحی ذریعہ، اسلامی شعائر کی توجین، خیالات فاسدہ اور نظریہ کالاج، حقوق والدین یا اطاعت امیر، جیسے اہم موضوعات شامل ہیں۔

### جلد دہم کا پیش لفظ

”بظاہر مئی ۱۹۷۸ء سے شروع ہونے والے مشہور زمانہ کالم: ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کا سفر ۱۸ مئی ۲۰۰۰ء کے روز حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ کی شہادت کے سانچے کے موقع پر پورا ہو گیا تھا، لیکن چونکہ دنیا بھر میں اس کی پھیلی ہوئی کڑیاں تاحال ماند نہیں پڑیں، اور اس خزانہ عامرہ کی باقیات اہل محبت کے سینوں اور ذہنوں میں محفوظ ہیں، بلکہ ۲۲ سال تک پوری آب و تاب سے بننے والے اس بحرِ بحیرا کی موجوں سے چھلکنے والے آبِ زلال کا ذخیرہ اب بھی کاغذِ قرطاس کے تالابوں میں وافر مقدار میں موجود ہے، کچھ کی نشاندہی ہو گئی ہے، جبکہ کچھ ابھی تک پردہٴ اخفا میں ہیں، حضرت شہیدؒ کے متعلقین و مستفیدین کی خواہش و اصرار تھا کہ ان جواہرِ پاروں، علوم و معارف اور فقہ و تحقیق کے شہ پاروں کو بھی یکجا کر کے اُمتِ مسلمہ کے سامنے لایا جائے۔

چنانچہ یہ کام جس طرح حضرتؒ کی زندگی میں آب و تاب سے جاری تھا، حضرتؒ کی شہادت کے بعد بھی بغیر کسی قحط کے جاری رہا، اور حضرتؒ کی ہدایت کے مطابق ”آپ کے مسائل“ کی دسویں جلد کا کام شروع کر دیا گیا، بھم اللہ اب اس جلد کا کام پایہ تکمیل کو پہنچ چکا ہے، جس کے اہم ترین موضوعات تو وہی ہیں جن کی حضرت شہیدؒ نے خود اپنی زندگی میں نشاندہی فرمائی تھی، جن میں سے مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور طلوی مالکی کے بارے میں حضرت شہیدؒ کی تحریرات قابل ذکر ہیں، جبکہ اس کے علاوہ دوسرے وہ مسائل جو حضرتؒ کے ہاتھ کے لکھے ہوئے تھے اور وہ براہ راست سائلین کے پاس محفوظ تھے، یا جن کی نقول محفوظ کر لی گئی تھیں، اسی طرح چند دہم مسائل بھی اس میں شامل کر لئے گئے ہیں، جو ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی ترتیب کے بعد صفحہ ”اُترا“ میں شائع ہوئے مگر کتابی شکل میں نہیں آئے تھے، یوں یہ جلد بھی نویں جلد کی طرح متفرق مسائل اور عنوانات پر مشتمل ہے۔

ان شاء اللہ جب کتاب کی ترتیب جدید ہوگی تو اس جلد کے وہ مسائل جو عقدِ کد و ایمانیات، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور معاملات سے متعلق ہیں، وہ متعلقہ ابواب میں درج کر دیے جائیں گے۔ خدا کرے کہ وہ مبارک گھڑی بھی جلد آجائے کہ ہم کتاب کی تخریج اور تحقیق کے بعد اسے نئے سرے سے فقہی ابواب کی ترتیب پر لانے کی سعادت حاصل کر سکیں۔“

ان دس جلدوں کی تدوین و ترتیب، کمپوزنگ، طباعت و غیرہ میں درج ذیل حضرات نے حصہ لیا تھا، مفتی محمد جمیل خان شہیدؒ نے مختلف جلدوں کے ”پیش لفظ“ میں جن حضرات کا شکریہ ادا کیا ہے ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

مولانا سعید احمد جلال پوری شہیدؒ، مولانا نعیم احمد سلیمؒ، عبد اللطیف طاہر، مولانا فضل حق، مولانا محمد رفیع، محمد وسیم غزالی، قاری ہلال احمد، محمد فیاض، جاوید ذسکوی، عبدالستار چوہدری، سید الطہر عظیم، مولانا طیب لدھیانوی، حافظ شتیق الرحمن لدھیانوی، میر ظلیل الرحمن، میر جاوید الرحمن، میر ظلیل الرحمن اور ان کی والدہ کے لئے دعا کی درخواست کی ہے۔

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ کی ترتیب نو اور تخریج حضرت مولانا سعید احمد جلال پوری شہیدؒ نے کی ہے تو ان کے تذکرے کے بغیر بات ادھوری رہ جاتی ہے، اس لئے ان کا مختصر سا تعارف بھی اس اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے:

نام و ولدیت:۔۔۔ مولانا سعید احمد بن جام شوق محمد جلال پوری

پیدائش:۔۔۔ ۱۹۵۶ء

تعلیم و تدریس:۔۔۔ ابتدائی تعلیم گھر کے قریب مولانا عطاء الرحمن اور مولانا غلام فرید سے ہوئی۔ ۱۹۷۱ء میں مدرسہ انواریہ حبیب آباد طاہر وائی، ۷۲-۷۳-۱۹۷۳ء تک مدرسہ عربیہ احیاء العلوم طاہر پور خان پور میں، ۱۹۷۵ء دارالعلوم کبیر والا خانیوال۔ ۷۶-۷۷-۱۹۷۷ء میں جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بخوری ٹاؤن کراچی میں حضرت اقدس مولانا سید محمد یوسف بخوریؒ اور اللہ مرقدہ، مولانا مفتی ولی حسن ٹوکی، مولانا سید مصباح اللہ شاہ، مولانا بدیع الزماں، مولانا محمد ادریس عٹمی، مولانا فضل محمد سواتیؒ وغیرہ جیسی بافضہ روزگار شخصیات سے کسب فیض کیا، اور ۷۷-۱۹۷۷ء میں فاتحہ فراغ پڑھا۔ کراچی بورڈ سے میٹرک کیا اور ایف اے کا امتحان دیا۔ کراچی ہی سے عربی فاضل کی سند حاصل کی۔

عملی زندگی:۔۔۔ اہمات و خطابات: جامع مسجد شریفی، جوڑیا بازار کراچی، جامع مسجد رحمانی، پاپوش نگر کراچی، جامع مسجد راگزر، شاہ فیصل کالونی کراچی، جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بخوری ٹاؤن کی شاخ ”محارف العلوم“ پاپوش نگر کے نگران اور مدرس رہے اور اپنی مادر علمی جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بخوری ٹاؤن میں اساتذہ مقرر ہوئے۔

صحافتی خدمات:۔۔۔ ایڈیٹر ماہنامہ ”جہان“، کراچی (جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بخوری ٹاؤن کراچی کا ترجمان)، کالم نگار روزنامہ ”جنگ“ کراچی کے اسلامی صفحہ ”آراء“، ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“، ”زادۃ قادیانیت اور ترویج فرقہ باطلہ میں ملکی دینی اخبارات و جرائد میں بے شمار مضامین و مقالات شائع ہو چکے ہیں۔ بیسیوں کتب و رسائل پر مقررہ تبصرے اور تقریظات لکھیں۔

تصانیف:۔۔۔ معارف، بھلوی (چار جلدیں)، یزیم حسین (دو جلدیں)، حدیث ول (تین جلدیں، جلد چہارم زیر طبع)، بیکر اخلص، فقہہ گوہر شاہی، تخریج و نظر ثانی ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ (۸ جلدیں)، قادیانیت کا تعاقب۔

بیعت و خلافت:۔۔۔ ابتدائی بیعت حضرت اقدس مولانا محمد عبداللہ بھلویؒ، ان کی رحلت کے بعد حضرت مولانا محمد یوسف

لہذا نئی شہید سے بیعت کی اور خلافت سے سرفراز ہوئے۔ امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدرؒ نے بھی خلافت سے نوازا۔

تجدید بیعت:۔۔۔ خواجہ خواجگان حضرت خواجہ خان محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ۔

ذمہ دار یاں:۔۔۔ مجتہم: مدرسہ امام ابو یوسف، شاو مان ٹاؤن کراچی۔

خطیب جامع مسجد باب رحمت، شاو مان ٹاؤن کراچی۔

امیر عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کراچی۔

رئیس دارالافتاء ختم نبوت کراچی۔

تخریج و نظر ثانی: ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“۔

ہفت روزہ ”ختم نبوت“ کی مجلس ادارت کے معزز رکن۔

رکن مرکزی مجلس شوریٰ عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت۔

اللہ تبارک و تعالیٰ ان اکابر کی محنتوں کو شرف قبولیت عطا فرمائیں اور اس مجموعے کو دنیا میں اُمت مسلمہ کی ہدایت و راہنمائی کا

ذریعہ اور آخرت میں کامیابی و کامرانی کا سامان بنائیں، آمین!

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَلِیْقِ خَلْقِہٖ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ اَجْمَعِیْن

مفتی خالد محمود

تابعہ مدیر اقرار و نصاب الاطفال ٹرسٹ، پاکستان

۲۱/۵/۱۴۳۲ھ - ۲۵/اپریل/۲۰۱۱ء

## فہرست

## ایمانیات

## مسلمانوں کے بنیادی عقائد

- ۴۱..... ایمان کی حقیقت
- ۴۳..... نجات کے لئے ایمان شرط ہے
- ۴۴..... زبان سے اسلام کا اقرار نہیں کیا اور سر گیا
- ۴۴..... وجود باری تعالیٰ کے متعلق کیا عقیدہ ہونا چاہئے؟
- ۴۵..... مسلمان کی تعریف
- ۴۶..... مسلمان کی تعریف قرآن و سنت کی روش سے
- ۴۷..... پورے اسلامی قوانین نہ ماننے والوں کا شرعی حکم
- ۵۰..... شریعت کسے کہتے ہیں؟
- ۵۰..... اسلام کے بنیادی عقائد
- ۵۸..... اللہ کو انسان کی عبادت کی کیا ضرورت تھی؟
- ۵۹..... ابتدائی وحی کے تین سال بعد عمومی دعوت و تبلیغ کا حکم ہوا
- ۶۰..... ”وحی کی برکات“ سے کیا مراد ہے؟
- ۶۰..... اُمّ الکتاب اور لوح محفوظ کی حقیقت
- ۶۰..... لوح محفوظ پر جس کے لئے گناہ لکھا جا چکا ہے، اُسے سزا کیوں ملے گی؟
- ۶۱..... اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پیدا کیا یا قلم؟

- ۶۲..... موجب تخلیق کائنات.....
- ۶۲..... تخلیق کائنات کتنے دن میں ہوئی؟.....
- ۶۲..... رضا بالقضا سے کیا مراد ہے؟ اور کیا یہ سچا مؤمن ہونے کی علامت ہے؟.....
- ۶۳..... گوشت کھانا اظہار اسلام.....
- ۶۳..... ہر مسلمان غیر مسلم کو مسلمان کر سکتا ہے؟.....
- ۶۳..... دین اور مذہب میں کیا فرق ہے؟.....
- ۶۳..... صراطِ مستقیم سے کیا مراد ہے؟.....
- ۶۴..... صراطِ مستقیم کی کیا حقیقت ہے؟.....
- ۶۸..... کیا امتِ محمدیہ میں غیر مسلم بھی شامل ہیں؟.....
- ۶۸..... ذبور، توراۃ، انجیل کا مطالعہ.....
- ۷۰..... تحریف شدہ آسمانی کتب کے ماننے والے اہل کتاب کیوں؟.....
- ۷۰..... مسلمانوں کو ”اہل کتاب“ کہنا کیسا ہے؟.....
- ۷۱..... اللہ تعالیٰ کے لئے واحد و جمع کے صیغے کے اطلاق کی حکمت؟.....
- ۷۱..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی طرف سے ہونے کا ثبوت.....
- ۷۱..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام دنیا کے لئے بعثت.....
- ۷۲..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کے ایمان پر بحث کرنا جائز نہیں.....
- ۷۲..... نسخِ قرآن کے بارے میں جمہور اہل سنت کا مسلک.....
- ۷۳..... فیض الباری اور رافضی پروپیگنڈا.....
- ۷۹..... قرآن میں درج دوسروں کے اقوال قرآن ہیں؟.....
- ۸۰..... کلامِ الہی میں درج مخلوق کا کلام نفسی ہوگا؟.....
- ۸۰..... ”کاد الفقر ان یکون کفر“ کی تشریح.....
- ۸۱..... متعدی امراض اور اسلام.....
- ۸۲..... مجذوم سے تعلق رکھنے کا حکم.....
- ۸۳..... مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں نہ کردہائی.....
- ۸۳..... اللہ، رسول کی اطاعت سے انبیاء کی معیت نصیب ہوگی، ان کا درجہ نہیں!.....
- ۸۵..... کیا قبرِ اطہر کی مٹی عرش و کعبہ سے افضل ہے؟.....

- ۸۷..... ولی اور نبی میں کیا فرق ہے؟
- ۸۷..... کوئی ولی، غوث، قطب، مجدد، کسی نبی یا صحابہؓ کے برابر نہیں
- ۸۷..... کیا ولایت پیدائشی ہوتی ہے یا محنت سے ملتی ہے؟
- ۸۷..... غوث، قطب، ابدال کی شرعی حیثیت.....
- ۸۸..... کیا گوتم بدھ کو پیغمبروں میں شمار کر سکتے ہیں؟
- ۸۸..... کسی نبی یا ولی کو وسیلہ بنانا کیسا ہے؟
- ۸۸..... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء کا وسیلہ.....
- ۸۹..... بزرگوں کے طفیل دعا مانگنا.....
- ۸۹..... کیا توسل کے بغیر دعا مانگی جائے؟
- ۹۰..... انبیاء و اولیاء وغیرہ کو دعاؤں میں وسیلہ بنانا.....
- ۹۰..... اکابر و بزرگوں کا مسلک.....
- ۹۲..... بحق ظلم دعا کرنے کا شرعی حکم.....
- ۹۳..... توفیق کی دعا مانگنے کی حقیقت.....
- ۹۳..... توکل اور صبر کی حقیقت.....
- ۹۳..... اسباب کا اختیار کرنا توکل کے خلاف نہیں.....
- ۹۵..... اسباب پر بھروسہ کرنے والوں کا شرعی حکم.....
- ۹۵..... رزق کے اسباب عادی اختیار کرنا ضروری ہے.....
- ۹۵..... شریعت نے اسباب کو مکمل نہیں چھوڑا.....
- ۹۶..... کیا آخرت میں دنیا کی باتیں بھول جائیں گی؟
- ۹۶..... کیا بغیر مشاہدے کے یقین معتبر نہیں؟
- ۹۷..... عقیدہ صحیح ہوا اور عمل نہ ہو.....
- ۹۷..... کشف و الہام اور بشارت کیا ہے؟
- ۹۸..... کشف یا الہام ہو سکتا ہے، لیکن وہ حجت نہیں.....
- ۹۸..... کشف کی حقیقت، غیر نبی کا کشف شرعی حجت نہیں.....
- ۹۹..... کرامات اولیاء برحق ہیں.....



## تقدیر

- ۱۰۱..... تقدیر کیا ہے؟
- ۱۰۲..... کیا تقدیر کا تعلق صرف چار چیزوں سے ہے؟
- ۱۰۳..... قسمت سے کیا مراد ہے؟
- ۱۰۳..... مسئلہ تقدیر کی مزید وضاحت
- ۱۰۸..... تقدیر برحق ہے، اس کو ماننا شرط ایمان ہے
- ۱۰۹..... تقدیر و تدبیر میں کیا فرق ہے؟
- ۱۱۰..... کیا تقدیر پر ایمان لانا ضروری ہے؟
- ۱۱۱..... کیا پیشانی پر تقدیر کی تحریر کا واقعہ درست ہے؟
- ۱۱۱..... انسان کتنا معتقار ہے اور کتنا مجبور؟
- ۱۱۲..... تقدیر بنانا
- ۱۱۳..... کیا ایک شخص کی زندگی دوسرے کو لگ سکتی ہے؟
- ۱۱۳..... کیا محنت کے بغیر بھی قسمت اچھی ہو سکتی ہے؟
- ۱۱۳..... کیا حلال اور حرام کما قسمت میں لکھا ہوتا ہے؟
- ۱۱۳..... کیا ظاہری اسباب تقدیر کے خلاف ہیں؟
- ۱۱۳..... انسان کے حالات کا سبب اس کے اعمال ہیں
- ۱۱۵..... انسان کی زندگی میں جو کچھ ہوتا ہے، کیا وہ سب کچھ پہلے لکھا ہوتا ہے؟
- ۱۱۶..... سب کچھ پہلے لکھا جا چکا ہے یا انسان کو بھی نیک اعمال کا اختیار ہے؟
- ۱۱۷..... جب ڈاکو بننا، ڈاکٹر بننا، چور بننا مقدر ہے تو آدمی کا کیا قصور ہے؟
- ۱۱۸..... بُرا کام کر کے مقدر کو ذمہ دار ٹھہرانا صحیح نہیں
- ۱۱۹..... گناہ کی سزا کیوں دی جاتی ہے جبکہ یہ اس کے مقدر میں لکھا تھا؟
- ۱۱۹..... خیر اور شر میں خدا کی مخلوق ہے، لیکن شیطان شر کا سبب و ذریعہ ہے
- ۱۲۰..... جب ہر کام کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں تو پھر شیطان کا کیا دخل ہے؟
- ۱۲۰..... ہر چیز خدا کے حکم سے ہوتی ہے
- ۱۲۰..... کوئی آدمی امیر ہوتا ہے اور کوئی غریب حالانکہ محنت دونوں کرتے ہیں

- ۱۲۲ ..... نظر لگنے کی کیا حیثیت ہے؟
- ۱۲۲ ..... قاتل کو سزا کیوں جبکہ قاتل اس کا نوشہہ تقدیر تھا
- ۱۲۲ ..... جب مرنے کے اسباب مقرر ہیں تو پھر مارنے والے کو سزا کیوں دی جاتی ہے؟
- ۱۲۳ ..... خودکشی کو حرام کیوں قرار دیا گیا جبکہ اس کی موت اسی طرح لکھی تھی؟
- ۱۲۳ ..... کیا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں موت کے سوا کچھ نہیں ہے؟
- ۱۲۳ ..... شوہر اور بیوی کی خوش بختی یا بد بختی آگے پیچھے مرنے میں نہیں ہے۔
- ۱۲۳ ..... کیا دُعا سے تقدیر کی تبدیلی ہوتی ہے؟

### محاسن اسلام

- ۱۲۵ ..... اسلام دینِ فطرت
- ۱۲۶ ..... اسلام دوسرے مذاہب سے کن کن باتوں میں افضل ہے؟
- ۱۲۶ ..... کیا غیر مذہب لوگوں کو اسلام کا حق ہونا معلوم ہے؟
- ۱۲۷ ..... ”بنیاد پرستی“ کا مفہوم
- ۱۲۸ ..... نظامِ اسلام کی مخالفت کرنے والوں کا شرعی حکم
- ۱۲۸ ..... اسلامی ممالک میں غیر مذہب کی تبلیغ پر پابندی تک نفرتی نہیں

### انبیائے کرام علیہم السلام

- ۱۳۰ ..... بشریتِ انبیاء علیہم السلام
- ۱۳۳ ..... شریعت کی معرفت میں اعتقادِ علی السلف
- ۱۳۵ ..... نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں یا بشر؟
- ۱۳۵ ..... مسئلہ حاضر و ناظر اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی
- ۱۵۳ ..... مسئلہ حاضر و ناظر کی ایک دلیل کا جواب
- ۱۵۳ ..... قرآن مجید میں مذکور انبیائے کرام علیہم السلام کے اسمائے گرامی
- ۱۵۳ ..... کیا تمام انبیاء علیہم السلام ضعیف کا علم جانتے ہیں؟
- ۱۵۳ ..... حضرت آدم علیہ السلام کو سات ہزار سال کا زمانہ گزرا۔
- ۱۵۵ ..... حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں کا سجدہ کرنا
- ۱۵۵ ..... ارواح میں سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اجسام میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی۔

- ۱۵۵..... کیا انسان آدم کی فطرتی کی پیداوار ہے؟
- ۱۵۶..... حضرت آدم علیہ السلام سے نسل کس طرح چلی؟ کیا ان کی اولاد میں لڑکیاں بھی تھیں؟
- ۱۵۶..... حضرت آدم اور ان کی اولاد کے متعلق سوالات
- ۱۵۹..... حضرت داؤد علیہ السلام کی قوم اور زبور
- ۱۵۹..... حضرت یحییٰ علیہ السلام شادی شدہ نہیں تھے
- ۱۵۹..... حضرت یونس علیہ السلام کے واقعے سے سبق
- ۱۶۱..... حضرت ہارون علیہ السلام کے قول کی تشریح
- ۱۶۳..... حضرت ابراہیم نے ملائکہ کی مدد کی پیشکش کیوں ٹھکرا دی؟
- ۱۶۳..... کیا حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے؟
- ۱۶۳..... کیا حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں؟
- ۱۶۵..... حضرت خضر علیہ السلام کے جہنم پر اشکال
- ۱۶۵..... نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک
- ۱۶۸..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک
- ۱۶۹..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ روزِ شمس
- ۱۷۱..... انبیائے کرام کے فضیلت کی پاکی کا مسئلہ
- ۱۷۷..... معجزہ شق القمر
- ۱۷۹..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد نکاح
- ۱۷۹..... خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شادیوں پر شبہات کی وضاحت
- ۱۸۵..... طائف سے مکہ المکرمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس کی پناہ میں تشریف لائے؟
- ۱۸۵..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ رہتا نہیں تھا
- ۱۸۶..... سید نبوی کی آواز
- ۱۸۶..... منہ پر تعریف کرنا ہر ایک کے لئے ممنوع نہیں
- ۱۸۷..... ”قریب تھا کہ انبیاء ہو جاتے“ کا مفہوم
- ۱۸۸..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس طرح پڑھی گئی؟
- ۱۸۹..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی تھی؟
- ۱۹۰..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ اور تدفین کس طرح ہوئی اور خلافت کیسے ملے ہوئی؟

- ۱۹۲..... حضرت سوہ کو طلاق دینے کے ارادے کی حکمت.....
- ۱۹۳..... رحمۃ للعالمین اور بدعا.....
- ۱۹۵..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ”نبی پاک“ کیوں کہتے ہیں؟.....
- ۱۹۵..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کس کے لئے؟ اور حصول کا طریقہ.....
- ۱۹۶..... رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اور اللہ تعالیٰ کی ناراضی.....
- ۱۹۷..... حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم کے ساتھ ”م“ لکھنا.....
- ۱۹۸..... خطوط میں بسم اللہ نہ لکھنا بہتر ہے اور لفظ ”محمد“ کو مخفف کرنا جائز نہیں.....
- ۱۹۸..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ ”م“ یا ”سلم“ لکھنا.....
- ۱۹۹..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت آدم علیہ السلام کے ناموں پر ”م“ یا ”م“ لکھنا.....
- ۱۹۹..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ کیا ”والہ وسلم“ لکھنا ضروری ہے؟.....
- ۱۹۹..... ”علی احمد“ یا ”محمد علی“ نام لکھتے وقت اوپر ”م“ لکھنا.....
- ۱۹۹..... زور و شریف لکھنے کا صحیح طریقہ.....
- ۲۰۰..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک آنے پر صرف ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کہنا.....
- ۲۰۰..... کلمہ پڑھنے کے بعد ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھنا.....
- ۲۰۰..... کیا بیت الخلا میں اسم ”محمد“ من کر زور پڑھنا چاہئے؟.....
- ۲۰۱..... صیغہ خطاب کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھنا.....
- ۲۰۱..... ”حضور“ کا لفظ استعمال کرنا.....
- ۲۰۱..... زور و شریف میں ”آل محمد“ سے کون لوگ مراد ہیں؟.....
- ۲۰۱..... انبیائے کرام علیہم السلام اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ناموں کے ساتھ کیا لکھا جائے؟.....
- ۲۰۲..... حدیث شریف میں ”ہ“ کی علامت.....

## عقیدہ حیات النبی ﷺ / اجماع

- ۲۰۳..... مسئلہ حیات النبی ﷺ.....
- ۲۹۵..... حیات برزخی موضوع بحث ہے.....
- ۲۹۶..... روح کا لوٹا یا جانا.....
- ۲۹۶..... مجلس مفتقد شاعت التوحید والحدیث پاکستان کا فیصلہ.....

- ۲۹۷ ..... عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور امت مسلمہ
- ۲۹۸ ..... منکرین حیات النبی کی اقتداء؟
- ۲۹۹ ..... حیات انبیاء القبر کے منکرین کا حکم
- ۳۰۸ ..... قبر اقدس پر سماع کی حدود
- ۳۰۹ ..... قبر کی شرعی تعریف
- ۳۱۰ ..... عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
- ۳۱۱ ..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں حیات ہیں
- ۳۱۱ ..... امتی کے اعمال کا حضور کے سامنے پیش ہونا یہ عقیدہ قرآن کے خلاف نہیں؟
- ۳۱۲ ..... اگر امت کے اعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش ہوتے ہیں تو پھر بیعت رضوان میں حضرت عثمان کا کیوں معلوم نہیں ہوا؟
- ۳۱۲ ..... ساری امت کے اعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کس طرح پیش ہو سکتے ہیں؟
- ۳۱۲ ..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے قبل فرشتے اعمال کس پر پیش کرتے تھے؟
- ۳۱۳ ..... کیا قرآن کریم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اعمال لوٹنے کا ذکر ہے؟

### معراج

- ۳۱۴ ..... معراج جسمانی کا ثبوت
- ۳۱۴ ..... معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضری کتنی بار ہوئی؟
- ۳۱۵ ..... کیا معراج کی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟
- ۳۱۵ ..... کیا شب معراج میں حضرت بلال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے؟
- ۳۱۵ ..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم معراج سے واپس کس نیز پر آئے تھے؟
- ۳۱۵ ..... حضرت جبرائیلؑ کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرش اور عرش پر عمامہ باندھنے دیکھنا

### حضور نبی اکرم ﷺ کی خواب میں زیارت

- ۳۱۷ ..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی حقیقت
- ۳۱۷ ..... خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے صحابی کا درجہ
- ۳۱۸ ..... کیا غیر مسلم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو سکتی ہے؟
- ۳۱۸ ..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت کی حقیقت
- ۳۱۹ ..... خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ضروری نہیں

- ۳۱۹..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا وظیفہ  
 ۳۱۹..... خواب میں زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بنیادی اصول  
 ۳۲۱..... خواب میں زیارت نبوی

### صحابہؓ و صحابیاتؓ، ازواجِ مطہراتؓ اور صاحبزادیاںؓ

- ۳۲۸..... خواری کے کبوتے ہیں؟  
 ۳۲۹..... عمرہ مبشرہ کس کو کہتے ہیں؟  
 ۳۲۹..... خلفائے راشدین میں چار خلفاء کے علاوہ دوسرے خلفاء کیوں شامل نہیں؟  
 ۳۳۰..... خیر القرون کے تین ادوار کا حدیث سے ثبوت  
 ۳۳۰..... حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت و وفات  
 ۳۳۱..... حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خلافت برحق تھی  
 ۳۳۲..... حدیثیں حضرت ابوبکرؓ و دیگر خلفائے راشدینؓ سے زیادہ حضرت ابوہریرہؓ سے کیوں مروی ہیں؟  
 ۳۳۳..... حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ولادت و شہادت  
 ۳۳۳..... حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تائید میں نزول قرآن  
 ۳۳۴..... حضرت عمر فاروقؓ اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف بہتان تراشیاں  
 ۳۳۴..... حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کشف  
 ۳۳۵..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجۃ الوداع کے خطبے میں حضرت عمرؓ کو دئے تھے یا حضرت ابوبکرؓ؟  
 ۳۳۶..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا (اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو ظالم ہوتا) کا مصداق کون ہے؟  
 ۳۳۶..... حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تاریخ شہادت و عمر شریف  
 ۳۳۶..... حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نکاح حضرت اُمّ کلثوم رضی اللہ عنہا سے آسانی دتی سے ہوا  
 ۳۳۷..... حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی عمر مبارک اور تاریخ شہادت  
 ۳۳۷..... حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام مبارک کے ساتھ ”کرم اللہ وجہہ“ کیوں کہا جاتا ہے؟  
 ۳۳۷..... کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نکاح موقت تھے؟  
 ۳۳۸..... متعدی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف کرنا اُن پر تہمت ہے  
 ۳۳۹..... جنگ جمل، یثربین کے فریقین کو کالی گھوڑے کرنا  
 ۳۴۰..... حضرت عباس اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے بارے میں چند شبہات کا ازالہ

- ۳۸۲..... حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی شادی.....
- ۳۸۲..... حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے بدگمانی کرنا.....
- ۳۸۳..... حضرت ابوسفیانؓ کا نام کس طرح لکھا جائے.....
- ۳۸۳..... عمر، بکر، زید فرضی ناموں سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی بے ادبی نہیں ہوتی.....
- ۳۸۳..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں.....
- ۳۸۳..... سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت و وفات.....
- ۳۸۳..... سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کتنے عرصے حیات رہیں؟.....
- ۳۸۵..... حضرت فاطمہؓ کی اولاد و گرامی کوئی ”سیدہ“ کیوں کہا جاتا ہے؟.....
- ۳۸۵..... آل رسول کا صدق.....
- ۳۸۵..... سیدہ اُمّ کلثوم رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت و وفات.....
- ۳۸۵..... سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت و وفات.....
- ۳۸۶..... کیا سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کا شوہر مسلمان تھا؟.....
- ۳۸۶..... حضرت اُمّ ہانی کون تھیں؟.....
- ۳۸۶..... حضرت خدیجہؓ کی تاریخ ولادت و وفات.....
- ۳۸۶..... حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر.....
- ۳۸۷..... حضرت عائشہؓ کی وفات کیسے ہوئی؟ اور کہاں مدفون ہوئیں؟.....
- ۳۸۷..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کب شادی کی؟.....
- ۳۸۷..... حضرت عائشہؓ کی عمر پر اعتراض کا جواب.....
- ۳۸۸..... رخصتی کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر نو سال تھی.....
- ۳۸۸..... کیا نو سال کی عمر میں کوئی لڑکی بالغ ہو سکتی ہے؟.....
- ۳۹۰..... حضرت عائشہؓ کے ہار گم ہونے کے واقعے کا منکر ملحد ہے.....
- ۳۹۱..... ”الضَّحَانَةُ كُلُّهُمْ غُلُوقٌ“ کی تشریح.....
- ۳۹۲..... صحابہ کرامؓ نجومِ ہدایت ہیں.....
- ۳۹۳..... سواہد اب کی ہو آتی ہے.....
- ۳۹۴..... صحابہؓ کے بارے میں تاریخی ربط و یامیں کو نقل کرنا سواہد اب ہے.....
- ۳۹۵..... ”تمام صحابہ عادل ہیں“ کا مطلب.....

- ۳۹۵..... صحابہؓ کی غلطیوں کو بیان کرنا اور تحریر کرنا کیسا ہے؟
- ۳۹۶..... یہ حب صحابہؓ نہیں جہالت ہے؟
- ۳۹۸..... حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کب اسلام لائے؟
- ۳۹۹..... حضرت معاویہؓ نے یزید کو اقتدار کیوں دیا؟

### حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور یزید کے بارے میں مسلک اہل سنت

- ۴۰۰..... حضرت حسینؓ اور یزیدؓ کی حیثیت
- ۴۰۰..... کیا یزیدؓ کو پلید کہنا جائز ہے؟
- ۴۰۲..... واقعہ کربلا میں یزیدؓ کا کردار
- ۴۰۲..... یزیدؓ کے متعلق اکابر کا مسلک
- ۴۰۲..... یزید پر لعنت بھیجنے کا کیا حکم ہے؟
- ۴۰۳..... یزیدؓ اور مسلک اعتدال
- ۴۰۸..... کیا صحابہؓ کو آج کی دنیا کی رنگینیاں معلوم تھیں؟

### اجتہاد و تقلید

- ۴۰۹..... تقلید کی تعریف و احکام
- ۴۱۱..... ائمہ اربعہؓ کا مسلک برحق ہے
- ۴۱۲..... ائمہ اربعہؓ برحق پر ہیں
- ۴۱۳..... ائمہ اربعہؓ کے حق پر ہونے کا مطلب
- ۴۱۹..... ائمہ اجتہاد و اقلی شارح اور مقنن نہیں
- ۴۲۰..... کیا ائمہ اربعہؓ وغیرہوں کے درجے کے برابر ہیں؟
- ۴۲۰..... کیا اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے؟
- ۴۲۱..... کیا علماء نے اجتہاد کا دروازہ بند کر کے اسلام کو زمانے کے ساتھ چلنے سے روکا ہے؟
- ۴۲۲..... کیا ہر وہ کام بدعت ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے دور کے بعد شروع ہوا؟
- ۴۲۲..... کیا تقلید شخصی بھی بدعت ہے؟
- ۴۲۳..... کیا کسی ایک امام کی پیروی ضروری ہے؟



۴۲۳	..... کسی ایک امام کی تقلید کیوں؟
۴۲۴	..... ایک دوسرے کے منسلک پر عمل کرنا
۴۲۴	..... کیا ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے مسئلے پر عمل کر سکتا ہے؟
۴۲۴	..... چاروں اماموں کی بیک وقت تقلید
۴۲۵	..... کیا چاروں ائمہ نے اپنی تقلید سے منع کیا ہے؟
۴۲۵	..... ائمہ اربعہ میں اتنا اختلاف کیوں تھا؟
۴۲۵	..... شرعاً جائز یا ناجائز کام میں ائمہ کا اختلاف کیوں؟
۴۲۷	..... فہم قرآن وحدیث میں صحابہ کا اختلاف
۴۲۷	..... رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کا کس فقہ سے تعلق تھا؟
۴۲۸	..... کسی ایک فقہ کی پابندی عام آدمی کے لئے ضروری ہے، مجتہد کے لئے نہیں
۴۲۹	..... کیا فقہ کے بغیر اسلام ادھورا ہے؟
۴۲۹	..... دین مکمل ہے تو فقہ کیوں تحریر ہوئی؟
۴۳۰	..... کیا کسی ایک فقہ کو ماننا ضروری ہے؟
۴۳۰	..... قرآن اور حدیث کے ہوتے ہوئے چاروں گھروں خصوصاً حنفی فقہ پر زور کیوں؟
۴۳۱	..... جس فقہ کی بھی پیروی کریں، درست ہے
۴۳۱	..... فقہ حنفی کی چند نصوص کی صحیح تعبیر
۴۳۶	..... کیا فقہ حنفی کی رو سے چار چیزوں کی شراب جائز ہے؟
۴۳۶	..... امام ابوحنیفہ کے آنے کا اشارہ
۴۳۶	..... کیا فقہ حنفی عورت کی طرف منسوب ہے؟
۴۳۷	..... امام ابوحنیفہ امام جعفر کے باقاعدہ شاگرد نہیں

### سنت و بدعت

۴۳۸	..... بدعت کی تعریف
۴۳۸	..... بدعت کی قسمیں
۴۳۹	..... یہ بدعت نہیں
۴۴۱	..... کیا اہل بدعت کو اہل کتاب کہنا جائز ہے؟

- ۴۴۲..... ”عہد نامہ“ میت کی قبر میں رکھنا بدعت ہے؟
- ۴۴۲..... پیری مریدی بذات خود مقصود نہیں
- ۴۴۳..... مرقد جو رد و سلام کی شرعی حیثیت
- ۴۴۳..... میلاد کی شرعی حیثیت
- ۴۴۵..... میلاد کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید قرار نہیں دیا
- ۴۴۵..... مرقد جو میلاد
- ۴۴۷..... جشن ولادت یا وفات؟
- ۴۵۲..... ماحی جلوس کی بدعت
- ۴۵۵..... مخصوص راتوں میں روشنی کرنا اور جھنڈیاں لگانا
- ۴۵۵..... نعرہ بگبیر کے علاوہ دوسرے نعرے
- ۴۵۵..... موت کی اطلاع دینا
- ۴۵۶..... اعلان وفات کیسے سنت ہے؟
- ۴۵۷..... قبر پر آذان دینا
- ۴۵۸..... بزرگوں کے مزار پر عرس کرنا، چادریں چڑھانا ان سے نہیں مانگنا
- ۴۵۸..... بزرگوں کے مزارات پر جا کر مرا قبر کر کے ولایت سیکھنا
- ۴۵۹..... قبر پر پھول ڈالنا خلاف سنت ہے
- ۴۵۹..... قبروں پر پھول ڈالنے کے بارے میں شاہ تراب الحق کا موقف
- ۴۶۰..... مسئلے کی تحقیق یعنی قبروں پر پھول ڈالنا بدعت ہے
- ۴۶۶..... قبروں پر پھول ڈالنا بدعت ہے ”مسئلہ کی تحقیق“
- ۴۷۷..... کچھ ”اصلاح مفایم“ کے بارے میں
- ۵۳۳..... منت ماننا کیوں منع ہے؟
- ۵۳۳..... کعبہ کی نیاز
- ۵۳۳..... کیا نبی کی نیاز، اللہ کی نیاز کہلائے گی؟
- ۵۳۴..... اولیاء اللہ کے مزارات پر نذر
- ۵۳۶..... صرف دل میں خیال آنے سے نذر نہیں ہوتی

## غلط عقائد رکھنے والے فرقے

- ۵۳۸..... امت کے تہتر فرقوں میں کون برحق ہے؟
- ۵۳۸..... جماعت حق سے کون سی جماعت مراد ہے؟
- ۵۳۸..... حق پر قائم رہنے والی جماعت.....
- ۵۳۹..... گمراہ فرقوں کی نشاندہی.....
- ۵۳۹..... ۷۲ تباری فرقوں کے نیک اعمال کا انجام.....
- ۵۵۰..... مسلمان اور کیونٹ.....
- ۵۵۱..... ذکری فرقے کے کفریہ عقائد.....
- ۵۵۱..... بھائی مذہب اور ان کے عقائد.....
- ۵۵۲..... ذکری فرقہ غیر مسلم ہے.....
- ۵۵۳..... ذکری مسلمان نہیں، ان کا جنازہ، ذبیحہ جائز نہیں.....
- ۵۵۴..... ذکریوں کے ساتھ مسلمانوں جیسا سلوک کرنا درست نہیں.....
- ۵۵۴..... ذکری فرقہ مسلمان نہیں، بلکہ زندقہ و مرتد ہے.....
- ۵۵۵..... ذکری فرقے کے عقائد.....
- ۵۵۸..... ’بھائی، بھائی‘ کہلانے والے پانچ نمازوں کے منکرین کا شرعی حکم.....
- ۵۵۸..... آغا خانی، بوہری شیعہ فرقوں کے عقائد.....
- ۵۵۹..... آغا خانی، بوہری بھی قادیانیوں کی طرح ہیں.....
- ۵۵۹..... شیعہ انقلاب اور شیعوں کے ذبیحہ کا حکم.....
- ۵۶۱..... کیا شیعہ اسلامی فرقہ ہے؟.....
- ۵۶۲..... شیعوں کے تفریق کی تفصیل.....
- ۵۶۳..... شیعوں کے بارہ اماموں کے نام.....
- ۵۶۳..... حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ”مشکل نماز“ کہنا.....
- ۵۶۴..... شیعہ اثنا عشری کے پیچھے نماز.....
- ۵۶۵..... ”جماعت السلسلین“ اور کلمہ طیبہ.....
- ۵۶۵..... جماعت السلسلین والوں سے رشتہ ناتہ؟.....

- ۵۶۶..... شیعہ کو حد و حرم میں داخلے سے منع کرنا سعودی حکومت کی فوجداری ہے۔
- ۵۶۷..... پاکستان کے علماء و مودودی کے مخالف کیوں ہیں؟ نیز مودودی کی کتب کے حوالے کیوں نہیں ملتے؟
- ۵۶۸..... مودودی کو گمراہ کہنے والے جی ایم سید کے بارے میں کیوں خاموش ہیں؟
- ۵۶۹..... عیسائی بیوی کے بچے مسلمان ہوں گے یا عیسائی؟
- ۵۶۹..... صابئین کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟
- ۵۷۰..... فرقہ مہدویہ کے عقائد
- ۵۷۰..... فرقہ مہدویہ کا شرعی حکم
- ۵۷۱..... مہدیؑ آخر ازماں اور فرقہ مہدویہ
- ۵۸۳..... ”ضرب حق“ رسالے کی شرعی حیثیت
- ۵۸۳..... اہام کو خدا کا درجہ دینے والوں کا شرعی حکم
- ۵۸۵..... ڈاکٹر عثمانی گمراہ ہے
- ۵۸۵..... ڈاکٹر عثمانی نے دین کی حقیقت کو نہیں سمجھا
- ۵۸۶..... علامہ مشرقی اور خاکسار ترکیب؟
- ۵۸۶..... ڈارون کا نظریہ ارتقا اور اسلام
- ۶۰۳..... ڈارون کا نظریہ نئی خالق پر مبنی ہے
- ۶۰۳..... انسان کس طرح وجود میں آیا؟
- ۶۰۳..... مذہب اور سائنس میں فرق
- ۶۱۳..... سائنس دانوں کے ایجاد کے اسباب
- ۶۲۰..... القرآن ریسرچ سینٹر تنظیم اور اس کے بانی محمد شیخ کا شرعی حکم
- ۶۳۷..... صحیح بخاری پر عدم اعتماد کی تحریک
- ۶۴۱..... خود بدلے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں
- ۶۴۸..... قرآن کریم اور حدیث قدسی
- ۶۴۹..... فکری تنظیم والوں کے خلاف آواز اٹھانا
- ۶۵۰..... تنقید اور حق تنقید

## عرض مؤلف

”یہ ناکارہ اپنے محدود علم کے مطابق مسائل، حزم و احتیاط سے لکھنے کی کوشش کرتا ہے، مگر قلتِ علم اور قلتِ فہم کی بنا پر کبھی جواب میں غلطی یا لغزش کا ہو جانا غیر متوقع نہیں، اس لئے اہل علم سے بار بار التجا کرتا ہے کہ کسی مسئلے میں لغزش ہو جائے تو ضرور آگاہ فرمائیں تاکہ اس کی اصلاح ہو جائے۔“



”جو باتیں اس ناکارہ نے گزارش کی ہیں، اگر اہل علم اور اہل فتویٰ ان کو غلط قرار دیں تو اس ناکارہ کو ان سے رجوع کرنے میں کوئی عار نہیں ہوگی، اور اگر حضراتِ اہل علم اور اہل فتویٰ ان کو صحیح فرماتے ہیں تو میرا موڈ بانہ مشورہ ہے کہ ہم عامیوں کو ان کی بات مان لینی چاہئے۔ فقہ کے بہت سے مسائل ایسے باریک ہیں کہ ان کی وجہ ہر شخص کو آسانی سے سمجھ میں نہیں آسکتی۔ واللہ الموفق!“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## ایمانیات

### مسلمانوں کے بنیادی عقائد

#### ایمان کی حقیقت

سوال:۔۔۔ ایمان کیا ہے؟ حدیث کی روشنی میں وضاحت کریں۔

جواب:۔۔۔ حدیث جبرائیل میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کا پہلا سوال یہ تھا کہ اسلام کیا ہے؟ اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے پانچ ارکان ذکر فرمائے<sup>(۱)</sup> حضرت جبرائیل علیہ السلام کا دوسرا سوال یہ تھا کہ: ایمان کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”ایمان یہ ہے کہ تم ایمان لاؤ اللہ پر، اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، قیامت کے دن پر اور ایمان لاؤ اچھی بری تقدیر پر۔“<sup>(۲)</sup>

ایمان ایک دورے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقدیر سے دل میں آ جاتا ہے، اور جب یہ دور دل میں آتا ہے تو کفر و عناد اور رسوم جاہلیت کی تاریکیاں مٹھ جاتی ہیں اور آدمی ان تمام چیزوں کو جن کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے، نور بصیرت سے قطعی بھی سمجھتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”تم میں سے کوئی شخص مؤمن نہیں ہو سکتا ہے یہاں تک کہ اس کی خواہش اس دین کے تابع نہ ہو جائے جس کو میں نے کرایا ہوں۔“<sup>(۳)</sup> آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین میں سب سے اہم ترین چھ باتیں ہیں جن کا ذکر اس حدیث پاک... حدیث جبریل... میں فرمایا ہے... دیکھا جائے تو... پورے دین کا خلاصہ انہی چھ باتوں میں آ جاتا ہے:

(۱) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبته إلى ركبته ووضع كفيه على فخذيه وقال: يا محمد! أخبرني عن الإسلام. قال: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. قال: صدقت! فعجبنا له يسأله ويصدقه. قال: فاعبرني عن الإيمان... إلخ. (مشکوٰۃ ص: ۱۱).

(۲) قال: ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره.... (مشکوٰۃ، كتاب الإيمان، الفصل الأول ص: ۱۱ طبع قديمی کراچی).

(۳) ”.... لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به“ (مشکوٰۃ، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني ص: ۳۰ طبع قديمی کراچی).

۱:۔۔۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ذات و صفات میں یکساں سمجھے، وہ اپنے وجود اور اپنی ذات و صفات میں ہر نقص اور عیب سے پاک اور تمام کمالات سے متصف ہے، کائنات کی ہر چیز اسی کے ارادہ و مشیت کی تابع ہے، سب اسی کے محتاج ہیں، وہ کسی کا محتاج نہیں، کائنات کے سارے تصرفات اسی کے قبضے میں ہیں، اس کا کوئی شریک اور ساجھی نہیں۔<sup>(۱)</sup>

۲:۔۔۔ فرشتوں پر ایمان لانے کا یہ مطلب ہے کہ فرشتے، اللہ تعالیٰ کی ایک مستقل نورانی مخلوق ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو حکم ہو، بجالاتے ہیں، اور جس کو جس کام پر اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیا ہے وہ ایک لمحے کے لئے بھی اس میں کوتاہی نہیں کرتا۔<sup>(۲)</sup>

۳:۔۔۔ رسولوں پر ایمان لانے کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت اور انہیں اپنی رضا مندی اور تاراضی کے کاموں سے آگاہ کرنے کے لئے کچھ برگزیدہ انسانوں کو جن لیا، انہیں رسول اور نبی کہتے ہیں۔ انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی خبریں رسولوں کو ذریعہ ہی پہنچتی ہیں، سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام تھے، اور سب سے آخری نبی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک کسی کو نبوت نہیں ملے گی، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا لایا ہوا دین قیامت تک رہے گا۔<sup>(۳)</sup>

۴:۔۔۔ کتابوں پر ایمان لانے کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کی معرفت بندوں کی ہدایت کے لئے بہت سے آسمانی ہدایت نامے عطا کئے، ان میں چار زیادہ مشہور ہیں: تورات، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اتاری گئی، زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل کی گئی، انجیل جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل کی گئی اور قرآن مجید جو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا گیا۔ یہ آخری ہدایت نامہ ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے پاس بھیجا گیا، اب اس کی پیروی سارے انسانوں پر لازم ہے اور اس میں ساری انسانیت کی نجات ہے، جو شخص اللہ تعالیٰ کی اس آخری کتاب سے رُکروانی کرے گا وہ ناکام اور نادم ہوگا۔<sup>(۴)</sup>

(۱) قال: أن تؤمن بالله..... أي بتوحيد ذاته وتفريد صفاته وبوجوب وجوده وبثبوت كرمه وجوده وسانن صفات كماله من مقتضيات جلاله وجماله... الخ. (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۳۹ طبع بعثی).

(۲) (وملائكته..... معناه أطلعت بالعلية على الجواهر العلوية النورية المبرأة عن الكدورات الجسمانية وهي وسائط بين الله وبين أنبيائه وخاصة أصفیائه وقال بعضهم: هي أجسام لطيفة نورانية مقفدة على تشكيلات مختلفة..... وانهم عباد مكرمون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، كتاب الإيمان ج: ۱ ص: ۳۹، ۵۰).

(۳) (ورسله) بأن تعرف انهم بلغوا ما أنزل الله إليهم وانهم معصومون، وتؤمن بوجودهم فيمن علم بنص أو تواتر تفصيلاً، وفي غيرهم إجمالاً. (مرقاۃ شرح المشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۵۰). أول الرسل آدم وآخرهم محمد. (كنز العمال ج: ۱ ص: ۳۸۰) حديث نمبر: ۳۲۶۹ طبع بیروت. وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الرسالة والنبوة قد انقطعت، فلا رسول بعدى ولا نبي. (ترمذی، ابواب الرؤيا ج: ۲ ص: ۵۱).

(۴) (وكتبه) أي ونعتقد بوجود كتيبه المنزلة على رسله تفصيلاً فيما علم يقيناً كالقرآن والتوراة والزبور والانجيل، وإجمالاً فيما عداه، وأنها منسوخة بالقرآن وأنه لا يجوز عليه نسخ ولا تحريف إلى قيام الساعة. (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۵۰).





جواب:۔۔۔ دینی نجات کے لئے ایمان شرط ہے، کیونکہ کفر اور شرک کا گناہ کبھی معاف نہیں ہوگا<sup>(۱)</sup> اور ایمان کے صحیح ہونے کے لئے صرف اللہ تعالیٰ کو ماننا کافی نہیں، بلکہ اس کے تمام رسولوں کا ماننا بھی ضروری ہے۔<sup>(۲)</sup> اور جو لوگ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کا آخری نبی نہیں مانتے، وہ خدا تعالیٰ پر بھی ایمان نہیں رکھتے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ تعالیٰ کے رسول اور آخری نبی ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے رسول اور خاتم النبیین ہونے کی شہادت دی ہے، پس جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت اور فخر نبوت پر ایمان نہیں رکھتے وہ اللہ تعالیٰ کی شہادت کو چھٹاتے ہیں اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی بات کو جھوٹی کہے وہ اللہ تعالیٰ کو ماننے والا نہیں، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو قبول کرنا شرط نجات ہے، غیر مسلم کی نجات نہیں ہوگی۔<sup>(۳)</sup>

### زبان سے اسلام کا اقرار نہیں کیا اور مرگیا

سوال:۔۔۔ ایک شخص گھر سے نکلا اس خیال پر کہ کسی عالم دین کے پاس جا کر اسلام قبول کرے، دل نے تو اسلام قبول کر لیا اور زبان سے اقرار نہیں کیا، اور راستے میں اسے موت آگئی، اس شخص کے متعلق کیا حکم ہے؟ مسلمان ہے یا کافر؟

جواب:۔۔۔ دینی احکام جاری ہونے کے لئے اقرار شرط ہے، اگر کسی شخص کے سامنے اس نے اپنے اسلام لانے کا اقرار نہیں کیا تو دینی احکام میں اس کو مسلمان نہیں سمجھا جائے گا، اور اگر کسی کے سامنے اسلام کا اقرار کر لیا تھا تو اس پر مسلمانوں کے احکام جاری ہوں گے۔<sup>(۵)</sup>

### وجود باری تعالیٰ کے متعلق کیا عقیدہ ہونا چاہئے؟

سوال:۔۔۔ زید کہتا ہے کہ حکماء اور فلسفیوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے، نہ عالم کے باہر، اور صوفیاء کے نزدیک خود عالم کے اندر اور باہر ہر جگہ ہے۔ زید کہتا ہے کہ صوفیوں اور فلسفیوں دونوں کا کہنا غلط ہے، فلسفیوں کا اس لئے غلط ہے کہ جو چیز عالم کے اندر ہونے کے باہر، وہ عدم ہوتی ہے، عالم سے مبرا نہیں ہوتی، کیونکہ مبرا ہونے کے لئے وجود چاہئے، نیز عالم چونکہ حادث ہے، اس

(۱) "إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا" (النساء: ۴۸)۔

(۲) "أَمَّا الرَّسُولُ فَمَا أَتَىٰ إِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ امْنٍ بِاللَّهِ وَمَلِكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، لَا تَفَرُّقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ" (البقرة: ۲۸۵)۔

(۳) لا تفرق، بل يؤمن بالكل بين أحد من رسله أحد في معنى الجميع. (تفسير نسفي ج: ۱ ص: ۲۳۳، طبع دار ابن كثير بيروت)۔

(۴) قال الله تعالى: "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ" (الأحزاب: ۴۰)۔

(۵) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "والذي نفس محمد بيده! لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى لم يعمروا ولم يؤمن بالذي أولست به إلا كان من أصحاب النار" (رواه مسلم ج: ۱ ص: ۸۶، مشکوٰۃ ص: ۱۲)۔ عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من أحد يسمع بي من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصرانى ولا يؤمن بي إلا دخل النار، فجعلت أقول أين تصديقها في كتاب الله؟ حتى وجدت هذه الآية: "وَمَنْ يُكْفَرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَلَانَارٌ مَوْجِدَةٌ، قَالَ: الْأَحْزَابُ الْمَلِكُ كُلُّهَا. (مسند ترك حاكم، كتاب التفسير ج: ۲ ص: ۳۲۲)۔

(۵) وذهب جمهور المحققين إلى أن الإيمان هو التصديق بالقلب وإنما الأقوال شرط لإجراء الأحكام في الدنيا لما ان تصديق القلب أمر باطنى لا بد له من علامة فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله تعالى ولم يكن مؤمناً في أحكام الدنيا. (شرح لفه اكبر ص: ۱۰۴ طبع دہلی مجتہبی)۔

لئے عالم یا اس کے باہر کسی حادث کا اثبات یا نفی تو ممکن ہو سکتی ہے، مگر خود حادث نہیں، لہذا عالم یا اس سے باہر نہ خدا کا اثبات ہو سکتا ہے، نہ نفی، لہذا یہ دونوں باتیں غلط ہیں کہ خدا نہ عالم میں موجود ہے، نہ باہر۔ اور یہ بھی غلط ہے کہ خدا عالم اور اس سے باہر ہر جگہ موجود ہے، بلکہ صرف یہ کہنا چاہئے کہ خدا حدوث اور عالم سے مبرا ہے اور خدا کو ہر جگہ کہنا یا ہر جگہ سے نفی کرنا صحیح نہیں۔ بس خدا کو عالم سے مبرا کہنا چاہئے۔ آپ سے گزارش یہ ہے کہ زید کے اس قول کے بارے میں یہ بتائیں کہ آیا یہ اہل سنت والجماعت کے عقیدے کے مطابق ہے یا نہیں؟ نیز اہل سنت کا اس بارے میں کیا عقیدہ ہے؟

جواب:۔۔۔ خدا کے بارے میں بغیر نص کے محض عقلی و محسوسے جائز نہیں۔ اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ عوام ان لغو بحث میں وقت ضائع نہ کریں۔ اللہ تعالیٰ کو کیت و کیفیت، جہت و مکان سے پاک سمجھیں۔<sup>(۲)</sup>

## مسلمان کی تعریف

سوال:۔۔۔ مسلمان کی تعریف کیا ہے؟

جواب:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے پورے دین کو ماننے والا مسلمان ہے،<sup>(۳)</sup> دین اسلام کے وہ امور جن کا دین میں داخل ہونا قطعی تو اترے ثابت اور عام و خاص کو معلوم ہو، ان کو ”ضروریات دین“ کہتے ہیں۔<sup>(۴)</sup> ان ”ضروریات دین“ میں سے کسی ایک بات کا انکار یا تاویل کرنے والا کافر ہے۔<sup>(۵)</sup>

(۱) ”وَلَا تَغْفُفَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ“ (بنی اسرائیل: ۳۶) ”أَنَّ الْقَوْلَ بِالرَّأْيِ وَالْعَقْلِ الْبُغْدُ فِي الْفَقْهِ وَالشَّرِيعَةِ بَدْعٌ وَحِلَالَةٌ لِأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ وَالصِّفَاتِ بَدْعٌ وَحِلَالَةٌ، فَقَدْ لَانَ فُخْرُ الْإِسْلَامِ عَلَى الْبُزْدِيِّ فِي أُصُولِ الْفَقْهِ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ فِي الشَّرْعِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَقْلَ مُرَجَّبٌ.....“ (شرح فقہ اکبر ص: ۸۰۷)۔

(۲) والمحدث للعالم هو الله تعالى..... ولا محدود ولا معدود ولا متبعض ولا متجزئ ولا متركب ولا متناه، ولا يوصف بالمحابة ولا بالكيفية ولا يتمكن في مكان ولا يجرى عليه زمان. (شرح العقائد النسفی ص: ۳۱۱ و ۳۰۷ طبع خير كثير كراچی)۔

(۳) الإيمان وهو تصديق محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به عن الله تعالى مما علم مجيبه ضرورة. (در مختار ج: ۳ ص: ۲۲۱، باب المرتد، طبع ابيج ايم سعيد)۔

(۴) والمراد بالضروريات على ما اشتهر في الكتب: ما علم كونه من دين محمد صلى الله عليه وسلم بالضرورة، بان تواتر عنه واستفاض وعلمته العامة كالوحدانية والثبوت وخصمها بختالم الانبياء وانقطاعها بعده..... وكالبعث والجزاء ووجوب الصلاة والزكاة وحرمة الغمر ونحوها، سمي ضروريا لان كل أحد يعلم ان هذا الأمر مثلا من دين النبي صلى الله عليه وسلم ولا بد فكونها من الدين ضروري وتدخل في الإيمان. (اكفار الملحدين ص: ۴، ۳)۔

(۵) وايضا قلت والضابط في التكفير ان من رد ما يعلم ضرورة من الدين فهو كافر. (اكفار الملحدين ص: ۸۸ وايضا ص: ۳، ۲)۔ ايضا: ثم أتينا في الفصول الآتية إجماع أهل الحل والعقد على أن: تأويل الضروريات وإخراجها عن صورة ما تواتر عليه وكما جاء وكما فهمه وجرى عليه أهل التواتر أنه كفر. (اكفار الملحدين ص: ۷)۔ فمفكر الضروريات الدينية كالأركان الأربعة التي بنى الإسلام عليها: الصلاة والزكاة والصوم، الحج، وحجبة القرآن ونحوها كافر آثم. (لوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت ص: ۶۱۱ طبع لكهنؤ)۔

## مسلمان کی تعریف قرآن و سنت کی رُو سے

سوال: ... قرآن اور حدیث کے حوالے سے مختصراً بتائیں کہ مسلمان کی تعریف کیا ہے؟ یہ بات پھر عرض کروں گا کہ صرف قرآن شریف اور حدیث شریف کے حوالے سے بتائیں، دوسرا کوئی حوالہ نہ دیں، ورنہ لوگوں کو پھر موقع ملے گا کہ یہ ہمارے فرقے کے بزرگ کا حوالہ نہیں۔

جواب: ... ایمان نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے پورے دین کو بغیر کسی تحریف و تبدیلی کے قبول کرنے کا اور اس کے مقابلہ میں کفر نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی کسی قطعی و یقینی بات کج نہ ماننے کا قرآن کریم کی بے شمار آیات میں "ما نزل الی الرسول" کے ماننے کو "ایمان" اور "ما نزل الی الرسول" میں سے کسی ایک کے نہ ماننے کو "کفر" فرمایا گیا ہے۔ اسی طرح احادیث شریفہ میں بھی یہ مضمون کثرت سے آیا ہے، مثلاً: صحیح مسلم (ج: ۱، ص: ۳۷) کی حدیث میں ہے: "اور وہ ایمان لائیں مجھ پر اور جو کچھ میں لایا ہوں اس پر" (۱) "اس سے مسلمان اور کافر کی تعریف معلوم ہو جاتی ہے۔ یعنی جو شخص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین کی تمام قطعی و یقینی باتوں کو من و عن ماننا ہو وہ مسلمان ہے، اور جو شخص قطعیات و دین میں سے کسی ایک کا منکر ہو یا اس کے معنی و مفہوم کو بگاڑتا ہو، وہ مسلمان نہیں، بلکہ کافر ہے۔" (۲)

مثال کے طور پر قرآن مجید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرمایا ہے، (۳) اور بہت سی احادیث شریفہ اس کی یہ تفسیر فرمائی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ (۴) اور ملت اسلامیہ کے تمام فرقے (اپنے اختلافات کے باوجود) یہی عقیدہ رکھتے آئے ہیں، لیکن مرزا قادیانی نے اس عقیدے سے انکار کر کے نبوت کا دعویٰ کیا، اس وجہ سے قادیانی غیر مسلم اور کافر قرار پائے۔

اسی طرح قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آخری زمانے میں نازل ہونے کی خبر دی گئی ہے، (۵)

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا بِسَيِّدِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِمْ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحُفْظِهِمْ وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ" (مسلم ج: ۱ ص: ۳۷ طبع لدیسی کراچی)۔

(۲) لَا تَزَالُ فِي تَكْثِيرٍ مِنْ أَنْكَرِ ضُرُورِيَّاتِ الدِّينِ. (إكفار الملحدين ص: ۱۲۱ طبع پشاور)۔

(۳) "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ" (الاحزاب: ۴۰)۔

(۴) عن ثوبان رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي۔ (ترمذی شریف ج: ۲ ص: ۳۵، کتاب الفتن)۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: نجم نبوت کامل، تالیف مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ۔

(۵) عَمَّا رَوَوْهُ عَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُمْ رَأَوْهُ تَوَلَّى فِي زُلْفَتِهِمْ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي۔ (مفاتیح ج: ۱ ص: ۱۲)۔

(۶) "وَأَنْ يَنْزِلَ إِلَيْكُمْ فِي سَحَابٍ مُمَدَّدَةٍ" (النساء: ۵۹)۔ ایضاً "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ... وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكُنَ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا ... الخ" (باب نزول عیسیٰ علیہ السلام، مشکوٰۃ ص: ۴۷۹)۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: "التصريح بما تواتر في نزول المسيح" إمام العصر العلامة محمد أنور شاه کشمیری۔

مرزا قادیانی اور اس کے متبعین اس عقیدے سے منحرف ہیں، اور وہ مرزا کے ”عیسیٰ“ ہونے کے مدعی ہیں، اس وجہ سے بھی وہ مسلمان نہیں۔ اس طرح قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو قیامت تک مدارِ نجات ٹھہرایا گیا ہے، لیکن مرزا قادیانی کا دعویٰ ہے کہ: ”میری وحی نے شریعت کی تجدید کی ہے، اس لئے اب میری وحی اور میری تعلیم مدارِ نجات ہے۔“ (اربعین نمبر: ۳ ص: ۷۷، حاشیہ) غرض کہ مرزا قادیانی نے بے شمار قطعیات اسلام کا انکار کیا ہے، اس لئے تمام اسلامی فرقے ان کے کفر پر متفق ہیں۔<sup>(۲)</sup>

### پورے اسلامی قوانین نہ ماننے والوں کا شرعی حکم

سوال: ... مولانا صاحب! ایک شخص بظاہر نماز روزے کا پابند ہو اور اٹھتے بیٹھتے قرآن کریم کی آیات مبارکہ کی تلاوت کرتا ہو، ہر وقت اور ہر آن ”اسلام، اسلام“ پکارتا ہو، لیکن یقین رکھتا ہو کہ اسلام کو بصورتِ نفی سننے میں قطعاً مانع نہیں ہے، جس کو یقین ہو اور جس نے بر ملا کہا بھی ہو کہ: ”کون کہتا ہے کہ مجسمہ سازی اسلام کے خلاف ہے“ جو نہ صرف حرام کو حلال کہتا ہو بلکہ سودی بینکاری نظام کو اسلامی بینکنگ کے نام سے رائج کرنے اور کروانے والا ہو، جبکہ علما و دین مارک آپ سسٹم کو سودی نظام کہتے رہے اور آج بھی کہتے ہیں۔ مولانا صاحب! ایسے شخص یا اشخاص کا قصین کس دُمرے میں ہوگا؟ حرام کام کو حرام جان اور مان کر بکراہت کرنا کسی حد تک سنگین جرم کے دُمرے میں آتا ہے، قابلِ سزا جرم ہے، مگر حرام کو قصداً حلال کہنا بلکہ اسلامی کہنا، کہاں تک لے جاتا ہے؟ میں آپ کی توجہ مئی ۱۹۹۱ء میں ہماری قومی اسمبلی کے منظور شدہ شریعت بل کی شق ۳ کی طرف مبذول کرانا چاہتا ہوں، اس میں کہا گیا ہے کہ شریعت یعنی اسلام کے احکامات جو قرآن اور سنت میں بیان کئے گئے ہیں، پاکستان کا بالادست قانون (سپریم لاء) ہوں گے، بشرطیکہ سیاسی نظام اور حکومت کی موجودہ شکل متاثر نہ ہو۔ یعنی ملک کے سیاسی نظام اور حکومت کی موجودہ شکل متاثر ہونے کی صورت میں قرآن اور حدیث شریف کو رد کر دیا جائے گا، نہیں مانا جائے گا، سیاسی نظام اور حکومتی شکل کے سلسلے میں سپریم لاء آئین ۱۹۷۳ء ہی ہوگا۔ مولانا صاحب! اس بل کا بنانے والا، اس کے منظور کرنے والے، اس کو ملک میں رائج کروانے والا اور ان تمام حضرات کی معاونت کرنے والے علمائے کرام بلکہ ان کے ساتھ کام کرنے والے علماء کس دُمرے میں آئیں گے؟ بلکہ میں تو یہاں تک کہہ سکتا ہوں کہ جس ملک میں کسی ایک بات پر قصداً قرآن اور سنت کو نہ ماننے کا فیصلہ کیا گیا ہو وہ ملک، وہ قوم مسلمان کہلانے کی مستحق ہے یا نہیں؟ اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت، انا لا، ہوں گی یا قہر؟

جواب: ... آپ کے سوال کے سلسلے میں چند امور لائقِ ذکر ہیں:

اول: ... نماز روزہ اور تلاوتِ آیاتِ بڑی نیکی کی بات ہے، لیکن یہ تمام اعمال ایمان کی شاخیں ہیں، اگر دل میں ایمان ہو تو

(۱) مرزا ”آئینہ کمالات اسلام“ میں قسم کھا کر کہتا ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ نے مجھے سچ سمجھو اور سچ ابنِ مریم بنادیا تھا۔“ (آئینہ کمالات ص: ۵۵۱، زوہانی خزائن ج: ۵ ص: ۵۵۱)۔

(۲) تفصیل کے لئے فتاویٰ ختم نبوت طبع ملتان ملاحظہ فرمائیں۔

اعمال مقبول ہیں، اور ایمان نہ ہو تو اعمال کی کوئی قیمت نہیں۔<sup>(۱)</sup>

دوم:۔۔۔ ایمان کے صحیح ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز و ناجائز اور حلال و حرام کا جو نظام مقرر فرمایا ہے، آدمی دل و جان سے اس نظام کو تسلیم کرتا ہو اور زبان سے اس کا اقرار کرتا ہو، اگر کوئی شخص شریعت کے قطعی حلال کو حرام جانے یا شریعت کے قطعی حرام کو حلال سمجھے، شریعت نے جس چیز کو قطعی طور پر گناہ قرار دیا ہے، اس کو جائز سمجھے، تو ایسا شخص اللہ و رسول کی تکذیب کرتا ہے، اس لیے اس کا ایمان صحیح نہیں، بلکہ وہ قیامت کے دن بے ایمانوں کی صف میں گھرا ہوگا۔

سوم:۔۔۔ راگ اور گانے کو (خصوصاً آلات موسیقی کے ساتھ) اور بالخصوص پیشہ ورتا غرض گوروں کی آواز میں (حرام قرار دیا گیا ہے، اور ایسے راگ گانے کے حرام اور قطعی حرام ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اس لیے جو شخص اس کو حلال کہتا ہے، وہ سراپا غلطی اور جہل مرکب کا شکار ہے۔

چہارم:۔۔۔ بت تراشی اور مجسمہ سازی بھی شرعاً حرام ہے، مسلمان بت تراش اور بت فروش نہیں ہوتا، بلکہ بت شکن ہوتا ہے، اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویریں اور مسورتیاں بنانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔<sup>(۲)</sup>

پنجم:۔۔۔ اسلام میں سود اور جوئے کا حرام ہونا تا واضح ہے کہ ہر مومن و کافر اس سے باخبر ہے، سود کا حرام ہونا نہ صرف قرآن

(۱) "وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اتَّقَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَلْبِسْ بِلَذَّائِهِنَّ" (المومن: ۳۰)۔

(۲) الایمان ہو تصدیق النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالقلب فی جمیع ما علم بالضرورة معینہ بہ من عند اللہ .... الخ۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۱۰۳)۔ الایمان فی الشرع ہو التصدیق بما جاء بہ من عند اللہ تعالیٰ اٰی تصدیق النبی علیہ السلام بالقلب فی جمیع ما علم بالضرورة معینہ من عند اللہ تعالیٰ۔ (شرح عقائد ص: ۱۱۹)۔

(۳) تنبیہ: فی البحر والاصل ان من اعتقد الحرام حلالاً فان کان حراماً لغيرہ کمال العبر لا یکفر، وان کان لعینہ فان کان دلیلہ قطعياً کفر۔ (فتاویٰ شامی ج: ۳ ص: ۲۲۳، باب المرد، مطلب فی منکر الإجماع)۔

(۴) وفي البزازیة: استماع صوت الملاهی کضرب قصب ونحوہ حرام لقوله علیہ السلام استماع الملاهی معصیة والجلوس علیہا فسق والفلذذ بها کفر۔ (فتاویٰ شامی ج: ۶ ص: ۳۳۹ طبع ایچ ایم سعید)۔

(۵) وظاهر کلام المنووی فی شرح مسلم الإجماع علی تحریم تصویرہ صورة الحيوان فانه قال قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصویر صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه موعود. عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث بمعنى مثل ما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون يقال لهم احيوا ما خلقتكم ثم قال وسواء صنعته لما يمتنهن أو لغيره فنهضه حرام على كل حال. لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى .... الخ. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۹۰ باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، طبع دار المعرفة بيروت، شامی ج: ۱ ص: ۲۳۷ مطلب إذا تردد الحكم بين السنة والبدعة)۔

(۶) "ان الذين يؤفون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيباً" (الأحزاب: ۵۷)۔ وقال عكرمة: معناه بالصورين والعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله ينحت الصور وغيرها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لعن الله المصورين" (قرطبي ج: ۱ ص: ۲۳۸) وأيضاً: عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن الدم ولعن الكلب وكسب البغي ولعن أكل الزبي وموكله والواضمة والمستوشمة والمصور۔ (بخاری ج: ۲ ص: ۸۸۱ باب من لعن المصور)۔

(۷) "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْأَنْصَابَ وَالْأَزْوَاجَ رَحْسَ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَانْتَبِهُوا لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُونَ" (المائدة: ۹۰)۔

کریم میں صراحت مذکور ہے، بلکہ سو دن چھوڑنے والوں کے خلاف قرآن کریم نے اللہ و رسول کی جانب سے اعلان جنگ کیا ہے! (۱) اس کو جائز کہنے والا قرآن کریم کا منکر ہے۔

ششم: ... بعض لوگوں نے اپنی خواہشات و توہمات اور نفسانی خیالات سے ایک نیا دین تصنیف کر لیا ہے، جس کو اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ دین کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ جن صاحب یا صاحبوں کا آپ نے ذکر کیا ہے کہ وہ راگ مانے کو، مجسم سازی اور سوجوئے کو بھی اسلام کے منافی نہیں سمجھتے، ان کے ذہن میں ان کا اپنا تعصیف کردہ دین ہے جس کو وہ جمل مرکب کی وجہ سے اسلام سمجھتے ہیں۔

ہفتم: ... شیخ سعدی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ: ”ذریعتنا بادشاہ سے ڈرتا ہے، اگر اتنا اللہ تعالیٰ سے ڈرتا تو فرشتوں سے بڑھ جاتا ہے“ (۲) ہمارے ارباب اقتدار جس قدر امریکا کا بہادر سے ڈرتے ہیں، اتنا اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے۔ پاکستان کے عوام چونکہ مسلمان ہیں، اس لئے ہمارے حکمران بھی اللہ و رسول کا اور کتاب و سنت کا نام لینے پر مجبور ہیں، لیکن یہ حضرات کتاب و سنت کا نام لینے میں بھی یہ احتیاط ملحوظ رکھتے ہیں کہ امریکا کا بہادر ناراض نہ ہو، اور داتا یان مغرب کی طرف سے ان کو ”بنیاد پرستی“ کا طعنہ نہ دیا جائے۔ ”شریعت بل“ میں جو یہ شرط رکھی گئی ہے کہ: ”قرآن و سنت پاکستان کا بالادست قانون ہوگا، بشرطیکہ ملک کا موجودہ سیاسی نظام اور حکومت کی موجودہ شکل متاثر نہ ہو“ یہ بھی ”خدا سے زیادہ امریکا سے ڈرنے“ کا مظہر ہے۔

ہفتم: ... ایک مسلمان کا کام یہ ہے کہ وہ بغیر شرط اور بغیر استثناء کے اللہ تعالیٰ کے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام احکام کو دل و جان سے تسلیم کرے۔ یہ کہنا کہ: ”میں قرآن و سنت کو بالادست قانون مانتا ہوں، بشرطیکہ میری فلاں و نیوی فلاں غرض متاثر نہ ہو“ ایمان نہیں، بلکہ کفر ففاق ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ کا بندہ ہونے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہونے سے صریح انکار و انحراف ہے، غور فرمائیے کیا حکومت کے کسی ملازم کو یہ حق ہے کہ حکومت کا قانون تسلیم کرنے میں استثنائی شرطیں لگائے؟ اور کیا ایسی شرطیں لگانے والے کو حکومت ملازم رکھ لے گی؟ اگر نہیں! تو خود سوچئے کہ بندے کو اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں اور ایک امتی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں کیا اختیار باقی رہ جاتا ہے؟ اور ایسا شخص یا ایسے اشخاص مسلمان کہلانے کا کیا حق رکھتے ہیں!...

نہم: ... ہم سب گناہگار ہیں، اللہ تعالیٰ کے سینکڑوں احکام کی روزانہ مخالفت کرتے ہیں۔ تاہم حکم الہی کی خلاف ورزی اور حکم الہی سے بناوٹ کے درمیان بڑا فرق ہے، خلاف ورزی یہ ہے کہ: آدمی حکم الہی کو مانتا ہو اور اپنی غلطی کو تباہی اور نفس و شیطان کے بہکانے سے حکم الہی کی تعمیل میں تعمیر کرے، ایسا شخص گناہگار ضرور ہے، مگر مسلمان ہے۔ اور بناوٹ یہ ہے کہ: آدمی حکم الہی کو ماننے کے لئے ہی تیار نہ ہو، یا کسی حکم الہی کو ماننے سے انکار کر دے، ایسا شخص (خواہ کتنا ہی عبادت گزار ہو) مسلمان نہیں، بلکہ شیطان کا

(۱) ”بِسْمِ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الَّذِي وُفِّيْنَا مِنْ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ۔ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“ (البقرة: ۲۷۹، ۲۸۰)۔

(۲) گرد و زارِ خدا تر سیدے بچیاں کر ملک ملک بودے (گلستان سعدی ص: ۵۸، کایت: ۳۰ طبع قدیمی)۔

(۳) وکل من یکفر بما بلغه وضح عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أو جمع علیہ المؤمنون مما جاء بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فهو کافر كما قال اللہ تعالیٰ: ”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا فَتِنَ لَہُ الْفِتْنَةُ وَیَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِیْنَ نُوَلِّہُ مَا نُوَلِّیْ وَنُضِلْہُ جَہَنَّمَ“۔ (اعلیٰ لائن حزم ج: ۱ ص: ۱۲، رقم المسئلة: ۲۰، الاشیاء الموجبة غسل الجسد کله)۔

چھوٹا بھائی ہے، کیونکہ شیطان بھی بڑا عبادت گزار تھا، اس نے ایک طویل عرصہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں گزارا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ کے ایک حکم کو خلاف حکمت و مصلحت سمجھ کر اس کے ماننے سے انکار کر دیا، جس کے نتیجے میں وہ ہمیشہ کے لئے مردود اور رائدہ درگاہ ہو گیا، اور قرآن کریم نے اس پر کفر کا فتویٰ دیا (وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ)۔<sup>(۱)</sup> پس جو شخص اللہ تعالیٰ کے کسی ایک حکم کو خلاف حکمت قرار دیتا ہے اور اس کے قبول کرنے سے انکار کرتا ہے، وہ شیطان کا چھوٹا بھائی اور ”كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ“ کا مصداق ہے۔

وہم... جس ملک کے عوام اور حکمران ایسے نام نہاد مسلمان ہوں، اس ملک پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں کیا نازل ہوں گی؟ غضب اور قہر ہی نازل ہوگا! یہی وجہ ہے کہ ہر طرف سے جو تے کھا رہے ہیں، مگر دلوں پر ایسی مہر لگی ہے کہ پھر بھی عبرت نہیں لکھتے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایمان صحیح نصیب فرمائیں اور اعمالِ صالحہ کی توفیق سے سرفراز فرمائیں۔

## شریعت کسے کہتے ہیں؟

سوال: ... شریعت مطہرہ سے کیا مطلب ہے؟ کیا یہ کوئی کتاب ہے؟ اگر ہے تو کس کی تصنیف ہے؟

جواب: ... اللہ تعالیٰ نے جو احکام بندوں کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے نازل فرمائے، ان کو ”شریعت“ کہا جاتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

## اسلام کے بنیادی عقائد

سوال: ... مذہبِ اسلام کے بنیادی عقائد کیا ہیں؟ قرآن و حدیث اور اقوالِ فقہاء کے حوالہ جات متعلقہ تحریر فرمائیں؟

جواب: ... اسلام اور کفر کے درمیان خطِ امتیاز کیا ہے؟ اور وہ کون سے امور ہیں جن کا ماننا شرطِ اسلام ہے؟ اس کے لئے چند نکات ملحوظ رکھنا ضروری ہے:

۱۔... یہ بات تو ہر عام و خاص جانتا ہے، بلکہ غیر مسلموں تک کو معلوم ہے کہ: ”مسلمان ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی برحق تسلیم کرتے ہوئے آپ کے لائے ہوئے دین کو قبول کرنے کا عہد کریں، گویا یہ طے شدہ امر ہے (جس میں کسی کا اختلاف نہیں) کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے پورے دین کو من و عن تسلیم کرنا اسلام ہے اور دینِ محمدی کی کسی بات کو قبول نہ کرنا کفر ہے، کیونکہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب ہے۔“

۲۔... اب صرف یہ بات متنبہ طلب باقی رہ جاتی ہے کہ وہ کون سی چیزیں ہیں جن کے بارے میں ہم قطعی دعوے سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ دینِ محمدی میں داخل ہیں، اور واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ان کی تعلیم فرمائی ہے؟ اس سلسلے میں گزارش ہے کہ

(۱) قال تعالیٰ: ”وَرَأَوْا فَلَمَّا لَبَّىٰ لَكَ اِسْجُدُوا لِاَدَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا اِبْلِسَ اَبٰی وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ“ (البقرة: ۳۴)۔

(۲) الشرع والشریعة: ما اظهره الله لعباده من الذین، وحاصله: الطريقة المعهودة النابتة من النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فهو الشارع علیه الصلوة والسلام من الله تعالیٰ، والله تعالیٰ: هو الذی شرع لنا من الذین۔ (التعریفات الفقہیة من رسائل قواعد الفقه لمفتی محمد عظیم الاحسان، ص: ۳۲۶ طبع صف پبلشرز کراچی)۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو دین ہم تک پہنچا ہے، اس کا ایک حصہ ان حقائق پر مشتمل ہے، جو ہمیں ایسے قطعی و یقینی اور غیر مشکوک تواریخ کے ذریعے سے پہنچا ہے کہ ان کے ثبوت میں کسی قسم کے ادنیٰ اشتباہ کی گنجائش نہیں۔ مثلاً جس درجے کے تواریخ و تسلسل سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی برحق کی حیثیت سے لوگوں کو ایک دین کی دعوت دی تھی، ٹھیک اسی درجے کے تواریخ و تسلسل سے ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعوت میں لوگوں کو ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کی طرف بلایا، یعنی توحید کی دعوت دی، شرک و بت پرستی سے منع فرمایا، قرآن کریم کو کلام الہی کی حیثیت سے پیش کیا، قیامت کے حساب و کتاب، جزا و سزا اور جنت و دوزخ کو ذکر فرمایا، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ کی تعلیم دی، اس قسم کے وہ تمام حقائق جو ایسے قطعی و یقینی تواریخ کے ذریعے ہمیں پہنچے ہیں، جن کو ہر دور میں مسلمان بالاتفاق مانتے چلے آئے ہیں، اور جن کا علم صرف خواص تک محدود نہیں رہا، بلکہ خواص کے حلقے سے نکل کر عوام تک میں مشہور ہو گیا۔ قرآن کریم میں بہت سی جگہ اس مضمون کو ذکر کیا گیا ہے، ایک جگہ ارشاد ہے:

”أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ، كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَئِكَتِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ“

(البقرة: ۲۸۵)

ترجمہ: ”... اعتقاد رکھتے ہیں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اس چیز کا جو ان کے پاس اُن کے رب کی طرف سے نازل کی گئی ہے، اور مؤمنین بھی، سب کے سب عقیدہ رکھتے ہیں اللہ کے ساتھ، اور اس کے فرشتوں کے ساتھ، اور اس کی کتابوں کے ساتھ، اور اس کے پیغمبروں کے ساتھ، ہم اس کے سب پیغمبروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے، اور ان سب نے یوں کہا: ہم نے (آپ کا ارشاد) سنا اور خوشی سے مانا، ہم آپ کی بخشش چاہتے ہیں اسے ہمارے پروردگار! اور آپ ہی کی طرف ہم سب کو لوٹا ہے۔“ (ترجمہ: حضرت تھانوی)

دوسری جگہ ارشاد ہے:

”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا لِيَّ أَتْفِئِهِمْ خَوْجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“

(النساء: ۶۵)

ترجمہ: ”... پھر قسم ہے آپ کے رب کی! یہ لوگ ایمان دار نہ ہوں گے، جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آپس میں جو جھگڑا واقع ہو، اس میں یہ لوگ آپ سے تصفیہ کراویں، پھر اس آپ کے تصفیے سے اپنے دلوں میں ٹھگنی نہ پادیں، اور پورا پورا تسلیم کر لیں۔“

تیسری جگہ ارشاد ہے:

”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا“

(الأحزاب: ۳۶)

ترجمہ: ”... اور کسی ایمان دار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو گنجائش نہیں ہے جبکہ اللہ اور اس کا رسول کسی



کام کا حکم دے دیں کہ پھر (ان مومنین) کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار (باقی) رہے، اور جو شخص اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا نہ مانے گا وہ صریح گمراہی میں پڑا۔“  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گمراہی ہے:

”لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَخُوضَ فِيْمَا بَيْنَهُمَا جَنْثٌ بِهِ“ (مشکوٰۃ ص: ۳۰)  
ترجمہ: ”تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اس کی خواہش میرے لائے ہوئے دین کے تابع نہ ہو جائے۔“

انہیں خالص علمی اصطلاح میں ”ضروریات دین“ کہا جاتا ہے، یعنی یہ امور ہیں کہ ان کا دین محمدی میں داخل ہونا سو فیصد قطعی و یقینی اور ایسا بدیہی ہے کہ ان میں کسی اوٹنی سے اوٹنی شک و شبہ اور تردد کی گنجائش نہیں، کیونکہ خبر متواتر سے بھی اسی طرح کا یقین حاصل ہوتا ہے جس طرح کہ خود اپنے ذاتی تجربے اور مشاہدے سے کسی چیز کا علم یقین حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً بے شمار لوگ ایسے ہیں جنہوں نے مکہ، مدینہ یا کراچی اور لاہور نہیں دیکھا، لیکن انہیں بھی ان شہروں کے وجود کا اسی طرح یقین ہے جس طرح کہ یقین خود دیکھنے والوں کو ہے۔

دین محمدی کی پوری عمارت اسی تواتر کی بنیاد پر قائم ہے، جو شخص دین کے متواترات کا انکار کرتا ہے، وہ دین کی پوری عمارت ہی کو منہدم کر دینا چاہتا ہے، کیونکہ اگر تواتر کو حجت قطعیہ تسلیم نہ کیا جائے تو دین کی کوئی چیز بھی ثابت نہیں ہو سکتی، تمام فقہاء، متکلمین اور علماء اصول اس پر متفق ہیں کہ تواتر حجت قطعیہ ہے، اور متواترات دینیہ کا منکر کافر ہے، (کتب اصول میں تواتر کی بحث ملاحظہ کی جائے)۔ مناسب ہو گا کہ تواتر کے قطعی حجت ہونے پر ہم مرزا غلام احمد قادیانی کی شہادت پیش کر دیں، اپنی کتاب ”شہادۃ القرآن“ میں مرزا صاحب لکھتے ہیں:

”دوسرا حصہ جو تعامل کے سلسلے میں آگیا اور کروڑوں مخلوقات ابتداء سے اس پر اپنے عملی طریق سے محافظہ اور قائم چلی آئی ہے اس کو قطعی اور قطعی کیونکر کہا جائے، ایک دنیا کا مسلسل تعامل جو بیوں سے باپوں تک اور باپوں سے دادوں تک اور دادوں سے پردادوں تک بدیہی طور پر مشہور ہو گیا اور اپنے اصل مبداء تک اس کے آثار اور انوار نظر آ گئے، اس میں تو ایک ذرہ شک کی گنجائش نہیں رہ سکتی، اور بغیر اس کے انسان کو کچھ بن نہیں پڑتا کہ ایسے مسلسل عمل درآمد کو آزل درجہ کے یقینیات میں سے یقین کرے، پھر جبکہ ائمہ حدیث نے اس سلسلے میں تعامل کے ساتھ ایک اور سلسلہ قائم کیا اور امور تعاملی کا استوار راستہ گوارا دینے والوں کے ذریعے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیا، تو پھر بھی اس پر جرح کرنا، درحقیقت ان لوگوں کا کام ہے جن کو بصیرت ایمانی اور عقل انسانی کا کچھ بھی حصہ نہیں ملا۔“ (شہادۃ القرآن ص: ۸۰، روحانی خزائن ج: ۶ ص: ۳۰۴)  
اور ”ازالہ اوہام“ میں لکھتے ہیں:

”تواتر ایک ایسی چیز ہے کہ اگر غیر قوموں کی تواتر کی رو سے بھی پایا جائے تو جب بھی ہمیں قبول کرنا

ہی پڑتا ہے۔" (ازالہ اوہام ص: ۵۵۶، روحانی خزائن ج: ۳ ص: ۳۹۹)

یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ تین قسم کے امور "ضروریات دین" میں شامل ہیں:

۱.... جو قرآن کریم میں منصوص ہوں۔

۲.... جو احادیث متواترہ سے ثابت ہوں (خواہ تو اثر لفظی ہو یا معنوی)۔

۳.... جو صحابہ کرامؓ سے لے کر آج تک امت کے اجماع اور مسلسل تعامل و توارث سے ثابت ہوں۔

الغرض "ضروریات دین" ایسے بنیادی امور ہیں، جن کا تسلیم کرنا شرط اسلام ہے، اور ان میں سے کسی ایک کا انکار کرنا کفر و تکذیب ہے۔ خواہ کوئی دانستہ انکار کرے یا نادانستہ، اور خواہ واقف ہو کہ یہ مسئلہ ضروریات دین میں سے ہے، یا واقف نہ ہو، بہر صورت کافر ہوگا۔ "شرح عقائد نسفی" میں ہے:

"الإيمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى أي تصديق النبي عليه السلام بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجتبه به من عند الله تعالى."

(شرح عقائد ص: ۱۱۹)

ترجمہ: "... شریعت میں ایمان کے معنی ہیں ان تمام امور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے، یعنی ان تمام امور میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دل و جان سے تصدیق کرنا جن کے بارے میں برابر معلوم ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے۔"

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ جو شخص "ضروریات دین" کا منکر ہو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں رکھتا۔ علامہ شامیؒ رد المحتار شرح درمختار میں لکھتے ہیں:

"لا خلاف في كفر المخالف في ضروريات الإسلام وإن كان من أهل القبلة المواظب طول عمره على الطاعات كما في شرح التحرير۔" (رد المحتار من الإنعام ج: ۱ ص: ۳۷۷)

ترجمہ: "... جو شخص "ضروریات دین" میں مسلمانوں کا مخالف ہو، اس کے کافر ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، اگرچہ وہ اہل قبلہ ہو اور مدۃ العمر طاعات اور عبادات کرے۔" (نہجۃ السالکین ج: ۱ ص: ۱۰۰) جیسا کہ شرح تحریر میں اس کی تصریح ہے۔"

حافظ ابن حزم ظاہریؒ لکھتے ہیں:

"وصح الإجماع على أن كل من جحد شيئا صح عندنا بالإجماع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى به فقد كفر، وصح بالنص أن كل من استهزأ بالله تعالى، أو بملك من الملائكة أو بنبي من الأنبياء عليهم السلام أو بآية من القرآن أو بفريضة من فرائض

الدين فهي كلها آيات الله تعالى، بعد بلوغ الحجة إليه فهو كافر، ومن قال بنبي بعد النبي عليه الصلوة والسلام أو جحد شيئاً صح عنده بأن النبي صلى الله عليه وسلم قاله، فهو كافر۔“ (کتاب الفصل لابن حزم ج: ۳ ص: ۲۵۵، ۲۵۶)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور اس بات پر صحیح اجماع ثابت ہے کہ جو شخص کسی ایسی بات کا انکار کرے جس کے بارے میں اجماع سے ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو لائے تھے، تو ایسا شخص بلاشبہ کافر ہے، اور یہ بات بھی نص سے ثابت ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا، کسی فرشتے کا، کسی نبی کا، قرآن کریم کی کسی آیت کا، یا دین کے فرائض میں سے کسی فریضے کا مذاق اڑائے (واضح رہے کہ تمام فرائض آیات اللہ ہیں) حالانکہ اس کے پاس حجت پہنچی ہو، ایسا شخص کافر ہے، اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کا قائل ہو، یا کسی ایسی چیز کا انکار کرے کہ اس کے نزدیک ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی ہے، تو وہ بھی کافر ہے۔“

اور قاضی عیاض ماکئی ”الثناء“ میں لکھتے ہیں:

”و كذا لك و فاع الإجماع على تكفير كل من دافع نص الكتاب أو خص حديثاً مجمعاً على نقله مقطوعاً به مجمعاً على حمله على ظاهره۔“ (ج: ۲ ص: ۲۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”اسی طرح اس شخص کی تکفیر پر بھی اجماع ہے جو کتاب اللہ کی نص کا مقابلہ کرے، یا کسی ایسی حدیث میں تخصیص کرے، جس کی نقل پر اجماع ہو، اور اس پر بھی اجماع ہو کہ وہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔“ اگے لکھتے ہیں:

”و كذا لك نقطع بتكفير كل من كذب وأنكر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقيناً بالنقل المتواتر من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ووقع الإجماع المتصل عليه... الخ۔“ (ج: ۲ ص: ۲۳۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”اسی طرح ہم اس شخص کو بھی قطعی کا فر قرار دیتے ہیں جو شریعت کے قاعدوں میں سے کسی قاعدے کا انکار کرے، اور ایسی چیز کا انکار کرے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل متواتر کے ساتھ منقول ہو اور اس پر مسلسل اجماع چلا آتا ہو۔“

علمائے امت کی اس قسم کی تصریحات بے شمار ہیں، نمونے کے طور پر چند حوالے درج کر دیئے گئے ہیں۔ آخر میں مرزا غلام احمد قادیانی کی دو عبارتیں بھی ملاحظہ فرمائیے، ”انجامِ آئینہ“ ص: ۱۴۴ میں لکھتے ہیں:

”ومن زاد على هذه الشريعة مقال ذرة أو نقص منها أو كفر بعقيدة إجماعية فعليه

(ترجمہ: دعائی خزائن ج: ۱۱ ص: ۱۴۴)

لعنة الله والملائكة والناس أجمعين۔“

ترجمہ: ”جو شخص اس شریعت میں ایک ذرے کی کمی بیشی کرے، یا کسی اجتماعی عقیدے کا انکار کرے، اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی، اور تمام انسانوں کی لعنت۔“  
اور ”ایام الصلح“ میں لکھتے ہیں:

”وہ تمام امور جن پر سلف صالحین کو اعتقادی اور عملی طور پر اجماع تھا، اور وہ امور جو اہل سنت کی اجتماعی رائے سے اسلام کہلاتے ہیں، ان سب کا ماننا فرض ہے۔“ (ص: ۸۷، روحانی خزائن ج: ۱۳، ص: ۳۲۳)

خلاصہ یہ ہے کہ ”ضروریات دین“ کا اقرار اور انکار اسلام اور کفر کے درمیان حیدر قاضی ہے، جو شخص ”ضروریات دین“ کو من و عن، بغیر تاویل کے قبول کرتا ہے، وہ دائرۃ اسلام میں داخل ہے، اور جو شخص ”ضروریات دین“ کا انکار کرتا ہے، یا ان میں ایسی تاویل کرتا ہے کہ جس سے ان کا متواثر مفہوم بدل جائے، وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہے۔ اور جو مسائل ایسے ہوں کہ جس نوعیت میں اجماع، مگر ان کی شہرت عوام تک نہیں پہنچی، صرف اہل علم تک محدود ہے، ان کو ”قطعیات“ تو کہا جائے گا، مگر ”ضروریات“ نہیں کہا جاتا۔ ان کا حکم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان کا انکار کرے تو پہلے اس کو تبلیغ کی جائے، اور ان کا قطعی اور اجتماعی ہونا اس کو بتایا جائے، اس کے بعد بھی اگر انکار پر اصرار کرے تو خارج از اسلام ہوگا۔

”مسارہ“ میں ہے:

”وَأَمَّا مَا بَيَّنَّ قَطْعًا وَلَمْ يَبْلُغْ حُدَّ الزُّرُورَةِ كَأَسْحَاقِ بَنِي إِسْرَافِيلَ السُّدُسِ مَعَ الْبَيْتِ الصَّلْبِيِّ بِاجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ فَظَاهَرَ كَلَامُ الْحَنْفِيَةِ الْإِكْفَارَ بِجَعْدِهِ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَشْتَرُطُوا فِي الْإِكْفَارِ سَوَى الْقَطْعِ فِي الثَّبُوتِ (إِلَى قَوْلِهِ) وَبِجَبِّ حَمَلِهِ عَلَى مَا إِذَا عَلِمَ الْمُنْكَرُ ثُبُوتَهُ قَطْعًا.“ (مسارہ ص: ۳۲۴)

ترجمہ: ”اور جو حکم قطعی الثبوت تو ہو مگر ضرورت کی حد کو پہنچا ہو، جیسے (میراث میں) اگر پوتی اور حقیقی بیٹی جمع ہوں تو پوتی کو چھٹا حصہ ملنے کا حکم اجماع امت سے ثابت ہے۔ سو ظاہر کلام حنفیہ کا یہ ہے کہ اس کے انکار کی وجہ سے کفر کا حکم لیا جاوے گا، کیونکہ انہوں نے قطعی الثبوت ہونے کے سوا اور کوئی شرط نہیں لگائی (الی قولہ) مگر واجب ہے کہ حنفیہ کے اس کلام کو اس صورت پر محمول کیا جاوے کہ منکر کو اس کا علم ہو کہ یہ حکم قطعی الثبوت ہے۔“

۳: ”ضروریات دین“ کو تسلیم کرنے کا مطلب یہ نہیں کہ صرف ان کے الفاظ کو مان لیا جائے، بلکہ ان کے اس معنی و مفہوم کو ماننا بھی ضروری ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لے کر آج تک تواتر و تسلسل کے ساتھ منسلک چلے آتے ہیں۔ فرض کیجئے! ایک شخص کہتا ہے کہ: ”میں قرآن کریم پر ایمان رکھتا ہوں“ لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ: ”قرآن کریم کے بارے میں میرا یہ عقیدہ نہیں کہ یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا، جیسا کہ مسلمان سمجھتے ہیں، بلکہ میں قرآن مجید کو حضور ربی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی تصنیف کردہ کتاب سمجھتا ہوں۔“ کیا کوئی شخص تسلیم کرے گا کہ ایسا شخص قرآن پر ایمان رکھتا ہے؟ یا فرض

کیجئے کہ ایک شخص کہتا ہے کہ: ”میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتا ہوں، لیکن ”محمد رسول اللہ“ سے مراد وہ شخصیت نہیں جس کو مسلمان مانتے ہیں، بلکہ ”محمد رسول اللہ“ سے خود میری ذات شریف مراد ہے۔“ کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ یہ شخص ”محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ پر ایمان رکھتا ہے؟ یا فرض کیجئے کہ ایک شخص تسلیم کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تواتر کے ساتھ آخری زمانے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نازل ہونے کی خبر دی تھی، لیکن ساتھ ہی کہتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے خود اس کی ذات مراد ہے، کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر ایمان رکھتا ہے؟

الغرض ”ضروریات دین“ میں اجماعی اور مستتر مفہوم کے خلاف کوئی تاویل کرنا بھی درحقیقت ”ضروریات دین“ کا انکار ہے، اور ضروریات دین میں ایسی تاویل کرنا الحاد و زندقہ کہلاتا ہے، قرآن کریم میں ہے:

”إِنَّ الَّذِينَ يُسْلِحُونَ فِي إِيْتِنَانَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا، أَفَمَنْ يُلْقِي فِي النَّارِ خَيْرًا مِّنْ يَّاتِيهِ إِفْنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ، اِعْمَلُوا مَا بَشْتُمْ، إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ“  
(حکم المسجدة: ۳۰)

ترجمہ: ”جو لوگ میز سے چلتے ہیں ہماری باتوں میں، وہ ہم سے چپے ہوئے نہیں، بھلا ایک جو پڑتا ہے آگ میں، وہ بہتر ہے یا جو آگے گا امن سے، دن قیامت کے، کئے جاؤ جو چاہو، بے شک جو تم کرتے ہو، وہ دیکھتا ہے۔“

جو لوگ ضروریات دین میں تاویل کر کے انہیں اپنے عقائد پر چسپاں کرتے ہیں، انہیں ”لحد و زندیق“ کہا جاتا ہے، اور ایسے لوگ نہ صرف کافر و مرتد ہیں، بلکہ اس سے بھی بدتر، کیونکہ کافر و مرتد کی توبہ قبول کی جاتی ہے، لیکن زندیق کی توبہ بھی قبول نہیں کی جاتی۔ اراقم الحروف نے اپنے رسالے ”قادیانی جنازہ“ میں زندیق کے بارے میں ایک نوٹ لکھا تھا، جسے ذیل میں نقل کیا جاتا ہے:

اول: ”... جو شخص کفر کا عقیدہ رکھتے ہوئے اپنے آپ کو اسلام کی طرف منسوب کرتا ہو، اور نصوح شرعیہ کی غلط سلسلہ تاویل میں کر کے اپنے عقائد کفریہ کو اسلام کے نام سے پیش کرتا ہو، اسے ”زندیق“ کہا جاتا ہے، علامہ شامی باب المرتد میں لکھتے ہیں:

”فان الزندیق يموه كفرة ويروج عقيدته الفاسدة ويخرجها في الصورة الصحيحة  
(الاشاعرة ج: ۳، ص: ۲۳۴ طبع المجدید)

ترجمہ: ”... کیونکہ زندیق اپنے کفر پر ملح کیا کرتا ہے اور اپنے عقیدہ فاسدہ کو رواج دینا چاہتا ہے اور اسے بظاہر صحیح صورت میں لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے اور یہی معنی ہیں کفر کو چھپانے کے۔“

اور امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ موسیٰ شرح عربی مؤطا میں لکھتے ہیں:

”بسان ذلك أن المخالف للبين الحق إن لم يعترف به ولم يدعن له لا ظاهراً ولا باطناً فهو كافر، وإن اعترف بلسانه وقلبه على الكفر فهو المنافق، وإن اعترف به ظاهراً، لكنه يفسر بعض ما ثبت من الذين ضرورة بخلاف ما فسر الصحابة رضي الله عنهم والتابعون واجتمعت عليه الأمة فهو الزنديق۔“

ترجمہ: "... شرح اس کی یہ ہے کہ جو شخص دین حق کا مخالف ہے، اگر وہ دین اسلام کا اقرار ہی نہ کرتا ہو اور نہ دین اسلام کو مانتا ہو، نہ ظاہری طور پر اور نہ باطنی طور پر، تو وہ "کافر" کہلاتا ہے، اور اگر زبان سے دین کا اقرار کرتا ہو لیکن دین کے بعض قطعیات کی ایسی تاویل کرتا ہو جو صحابہ و تابعین اور اجماع امت کے خلاف ہو، تو ایسا شخص "زندیق" کہلاتا ہے۔"

آگے تاویل صحیح اور تاویل باطل کا فرق کرتے ہوئے شاہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

"ثم التأويل، وتأويلان، تأويل لا يخالف قاطعاً من الكتاب والسنة واتفاق الأئمة، وتأويل يصادم ما ثبت بقاطع فذلك الزندقة."

ترجمہ: "... پھر تاویل کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ تاویل جو کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت شدہ کسی قطعی مسئلے کے خلاف نہ ہو، اور دوسری وہ تاویل جو ایسے مسئلے کے خلاف ہو جو دلیل قطعی سے ثابت ہے پس ایسی تاویل "زندقہ" ہے۔"

آگے زندیقانہ تاویلوں کی مثالیں بیان کرتے ہوئے شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"أو قال إن النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة ولكن معنى هذا الكلام أنه لا يجوز أن يستنسى بعده أحد بالنبي، وأما معنى النبوة وهو كون الإنسان مبعوثاً من الله تعالى إلى الخلق مفترض الطاعة معصوماً من الذنوب ومن البقاء على الخطأ فيما يرى فهو موجود في الأئمة بعده فهو الزنديق۔"

(مسوی ج: ۲ ص: ۱۳۰ مطبوعہ رحمیہ دہلی)

ترجمہ: "... یا کوئی شخص یوں کہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ خاتم النبیین ہیں، لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بعد کسی کا نام نبی نہیں رکھا جائے گا۔ لیکن نبوت کا مفہوم یعنی کسی انسان کا اللہ تعالیٰ کی جانب سے مخلوق کی طرف مبعوث ہونا، اس کی اطاعت کا فرض ہونا، اور اس کا گناہوں سے اور خطا پر قائم رہنے سے معصوم ہونا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی امت میں موجود ہے، تو یہ شخص "زندیق" ہے۔"

خلاصہ یہ کہ جو شخص اپنے کفر یہ عقائد کو اسلام کے رنگ میں پیش کرتا ہو، اسلام کے قطعی و متواتر عقائد کے خلاف قرآن و سنت کی تاویلیں کرتا ہو، ایسا شخص "زندیق" کہلاتا ہے۔

دوم: ... یہ کہ زندیق، مرتد کے حکم میں ہے، بلکہ ایک اعتبار سے زندیق، مرتد سے بھی بدتر ہے، کیونکہ اگر مرتد تو بہ کر کے دوبارہ اسلام میں داخل ہو تو اس کی توبہ بالاتفاق لائق قبول ہے، لیکن زندیق کی توبہ کے قبول ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے، چنانچہ درمختار میں ہے:

"وكذا الكافر بسبب (الزندقة) لا توبة له وجعله في الفتح ظاهر المذهب لكن في حظر الخانية الفتوى على أنه (إذا أخذ) الساحر أو الزنديق المعروف الداعي (قل)

توبہ) ثم تاب لم تقبل توبته ويقتل، ولو اخذ بعدها قبلت۔“ (الاثام ج: ۳ ص: ۲۴۱ طبع جدید)  
ترجمہ: ”اور اسی طرح جو شخص زندہ کی وجہ سے کافر ہو گیا، اس کی توبہ قابل قبول نہیں، اور فتح القدیر  
میں اس کو ظاہر مذہب بتایا ہے، لیکن فتاویٰ قاضی خان میں کتاب الجہنم میں ہے کہ فتویٰ اس پر ہے جب جادوگر  
اور زندیق جو معروف اور داعی ہو، توبہ سے پہلے گرفتار ہو جائیں، اور پھر گرفتار ہونے کے بعد توبہ کریں تو ان کی  
توبہ قبول نہیں، بلکہ ان کو قتل کیا جائے گا، اور اگر گرفتاری سے پہلے توبہ کر لی تھی تو توبہ قبول کی جائے گی۔“  
البحر الرائق میں ہے:

”لا تقبل توبة الزنديق في ظاهر المذهب وهو من لا يتدين بدين ..... وفي الحاشية:  
قالوا إن جاء الزنديق قبل أن يؤخذ فاقتر أنه زنديق فتاب من ذلك تقبل توبته، وإن أخذه ثم  
تاب لم تقبل توبته ويقتل۔“ (ج: ۵ ص: ۱۲۶)

ترجمہ: ”ظاہر مذہب میں زندیق کی توبہ قابل قبول نہیں، اور زندیق وہ شخص ہے جو دین کا قائل نہ  
ہو..... اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ: اگر زندیق گرفتار ہونے سے پہلے خود آکر اقرار کرے کہ وہ زندیق  
ہے، پس اس سے توبہ کرے، تو اس کی توبہ قبول ہے، اور اگر گرفتار ہوا، پھر توبہ کی تو اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے  
گی، بلکہ اسے قتل کیا جائے گا۔“

سوم:۔ قادیانیوں کا زندیق ہونا بالکل واضح ہے، کیونکہ ان کے عقائد اسلامی عقائد کے قطعاً خلاف ہیں، اور وہ قرآن و  
سنت کے نصوص میں غلط سلسلہ تاویلیں کر کے جانوروں کو یہ باور کراتے ہیں کہ خود تو وہ کچے بچے مسلمان ہیں، ان کے سوا باقی پوری امت  
مگراور کافر و بے ایمان ہے، جیسا کہ قادیانیوں کے دوسرے سربراہ آنجنابی مرزا محمود قادیانی لکھتے ہیں کہ:  
”کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود (مرزا قادیانی) کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے، خواہ انہوں نے  
حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا، وہ کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج ہیں۔“ (آئینہ صداقت ص: ۳۵)

اللہ کو انسان کی عبادت کی کیا ضرورت تھی؟

سوال:۔۔۔

درِ دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو  
در نہ طاعت کے لئے کچھ کم نہ تھے کز وہیاں

اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو عبادت کے لئے بنایا، جو کہ ہر وقت لاکھوں کی تعداد میں خدائے تعالیٰ کی عبادت میں مصروف ہیں،  
ایسی صورت میں انسان کے لئے اللہ تعالیٰ نے مخصوص عبادت: نماز، روزہ، اور حج وغیرہ کو کیوں ضروری قرار دیا؟ اور اپنے بھائی بندوں  
وغیرہ کی خدمت ہی کو عبادت کیوں نہ قرار دیا گیا؟

جواب: ... انسان کو اللہ تعالیٰ نے س دنیا میں اپنا خلیفہ بنا کر بھیجا اور اس کے لئے اس دنیا کو دارالامتحان قرار دیا، (۲) اور اس کو بعض امور کا مکلف بنایا، (۳) اور اس کے لئے ایک طریقہ زندگی پیغمبروں کے عمل کی صورت میں پیش کر دیا کہ جو اس طریقے کے مطابق اپنی زندگی کو گزاریں گے تو کامیابی پائیں گے، ورنہ ناکام ہوں گے۔ دوسری بات یہ کہ عبادت اللہ تعالیٰ اس لئے نہیں کراتے کہ اس کو بندے کی عبادت کی ضرورت ہے اور بندے کو عبادت میں دیکھ کر اس کا مقام کچھ بلند ہوتا ہے، بلکہ یہ عبادت بندے کے اپنے لئے ہی کارآمد ہے، اللہ تعالیٰ کو اس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ (۵) پس اس نے ایک نظام بنادیا ہے کہ اگر عبادت کرے گا تو کامیاب ہوگا اور آخرت میں سرخرو ہوگا، اور اگر عبادت نہیں کرے گا تو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑے گا۔ (۶) پھر شاعر نے جو اُپر کا شعر کہا ہے، اس کا مقصد یہ نہیں کہ انسان عبادت نہ کرے اور صرف ایک دوسرے کے دروہی کو محسوس کرے، بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ انسان کو اللہ تعالیٰ نے صرف عبادت کے لئے نہیں پیدا کیا، بلکہ اس کے دل میں ہمدردی اور ایثار و اخوت کا جذبہ پیدا ہوا، اگر عبادت سے وہ ان چیزوں کو حاصل نہیں کر سکتا، بلکہ نرا ظالم کا ظالم رہتا ہے، تو اس کی عبادت کا اثر اس میں نہیں آ رہا، اسی لئے تو احادیث میں جہاں عبادت پر زور دیا ہے وہاں مسلمانوں کے آپس کے حقوق ادا کرنے، و اخوت کو قائم کرنے اور ایک دوسرے کے ساتھ ہمدردی پر زور دیا ہے۔ (۷)

### ابتدائی وحی کے تین سال بعد عمومی دعوت و تبلیغ کا حکم ہوا

سوال: ... زمانہ فترۂ وحی میں تبلیغ اسلام کی دعوت جاری رہی یا نہیں؟ جبکہ ایک صاحب کا کہنا ہے کہ جناب..... صاحب کی رائے میں پہلی وحی کے بعد تین سال تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹیٹنگ دی جاتی رہی اور اس کے بعد تبلیغ کا حکم ہوا۔ امید ہے کہ آپ جواب سے نوازیں گے۔

جواب: ... ابتدائی وحی کے نزول کے بعد تین سال تک وحی کا نزول بند رہا، یہ زمانہ ”فترۂ وحی“ کا زمانہ کہلاتا ہے۔ اس وقت تک دعوت و تبلیغ کا عمومی حکم نہیں ہوا تھا۔ (۸) ”زمانہ فترت“ کے بعد سورۃ مدثر کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو

(۱) قال تعالى: "وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً.... (البقرة: ۳۰).

(۲) قال تعالى: "الَّذِیْ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَیٰوةَ لَیَبْلُوْكُمْ اَیُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا" (الملک: ۲).

(۳) قال تعالى: "لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِشًا زَنْهٰنًا" (البقرة: ۲۸۶).

(۴) قال تعالى: "لَقَدْ كُنَّا لَكُمْ فِیْ زَمٰٓنٍ اٰیٰتٍ مُّزْمِنًا" (الاحزاب: ۲۱).

(۵) ”یہاں عبادی لو ان اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی اتفی قلب و رجل واحد منکم ما زاد ذلک فی ملکي شیئا، یا عبادي لو ان اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی الحجر قلب و رجل واحد منکم ما نقص ذلک من ملکي شیئا.....“ (مشکوٰۃ ص: ۲۰۳، باب الاستغفار، الفصل الاول).

(۶) قال تعالى: "مَنْ عَمِلْ خَلِیْفًا فَلِنَقِیْبِهِ وَ مَنْ اَسَاءَ فَلِنَقِیْبِهَا وَ مَا رَبُّکُمْ بِظَلَمٍ لِّلْعٰلَمِیْنَ" (السجدة: ۳۶).

(۷) عن السعمان بن بشیر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً" (مسند احمد ج: ۳ ص: ۱۶۵).

(۸) وقع فی تاریخ أحمد بن حنبل عن الشعبي أن مدة فترة الوحى كانت ثلاث سنين ..... وليس المراد بفترة الوحى المقدرة بثلاث سنين وهى ما بين نزول إفرأ و نزلها الملائكة عدم محيى، جبريل إليه بل تأخر نزول القرآن فقط. (فتح الباری ج: ۱ ص: ۲۰۷، باب بدء الوحى، طبع دار نشر الكتب الإسلامية، لاہور).



دعوت و انذار کا حکم دیا گیا، اس "فترۃ وحی" میں بہت سی حکمتیں تھیں۔ جناب..... صاحب نے "ٹریٹنگ" کی جو بات کی، وہ ان کی اپنی فکری سطح کے مطابق ہے۔

**"وحی کی برکات" سے کیا مراد ہے؟**

سوال:..... حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ: اور جب... میری امت... امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ بیٹھے گی تو وحی کی برکات سے محروم ہو جائے گی۔ سوال یہ کرتا ہے کہ "وحی کی برکات" سے کیا مراد ہے؟

جواب:..... وحی کی برکات: یقیناً اور اعمال صالحہ کی توفیق اور وحی کے انوار کی وجہ سے دل میں خاص قسم کی سکینت کا پیدا ہونا۔<sup>(۳)</sup>

**اُمّ الکتاب اور لوح محفوظ کی حقیقت**

سوال: اُمّ الکتاب اور لوح محفوظ دو الگ الگ کتابیں ہیں یا ایک ہی کتاب کے دو نام ہیں؟ اگر الگ الگ ہیں تو دونوں میں فرق کیا ہے؟ یہ کس زبان میں لکھی گئیں اور کاتب کون تھا؟

جواب: اُمّ الکتاب، لوح محفوظ ہی کو کہا جاتا ہے، زبان اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے، اور کاتب باذن الہی قلم تھا۔<sup>(۴)</sup>

**لوح محفوظ پر جس کے لئے گناہ لکھا جا چکا ہے، اُسے سزا کیوں ملے گی؟**

سوال:..... میں اور میرے جتنے نوجوان دوست ہیں اس مسئلے پر کچھ ذہنی اور دلی طور پر پریشان اور غیر مطمئن ہیں کہ جیسا کہ ہر مسلمان کا بنیادی ایمانی عقیدہ ہے کہ جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ سب کچھ اللہ کے حکم سے ہوتا ہے، اور جو کچھ لوح محفوظ پر اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے، وہ سب کچھ اللہ کے حکم سے ہو کر رہے گا، تو اللہ پاک نے جہنم اور جنت کو جزا و سزا کے لئے کیوں بنایا ہے؟ کیونکہ ہم اللہ کے حکم کے

(۱) "ان المراد اولیۃ مخصوصۃ بالأمر بالإنذار وعبر بعضهم عن هذا بقوله أول ما نزل بالنسالة یا ایہا المدثر" والافتان فی علوم القرآن ج: ۱ ص: ۲۳۔ واعلم أنه اختلف یعنی أول ما نزل من القرآن فقبل وهو الصحيح أنه افرا باسم ربک وهو الظاهر من هذا السياق وله أدلة أخرى مذکوره فی موضعها والقول الثاني: بنایها المدثر وبؤیده ما فی الصمیحین عن أبی سلمۃ عن جابر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یحدث عن فترۃ الوحی..... أن المراد منه نزولها بعد زمن الفترۃ كما بؤیده السياق۔ (فیض الباری ج: ۱ ص: ۲۵) الکلام فی أول السور نزولاً۔

(۲) وتصور الوحی عبارة عن تأخره مدة من الزمان، وكان ذلك لیلذهب ما كان صلی اللہ علیہ وسلم وجده من الروع: لیحصل له النشوف إلى العود فقد روى المؤلف فی التبعیر من طریق معمر ما یدل علی ذلك۔ (فتح الباری ج: ۱ ص: ۲۷، باب بدء الوحی)۔

۳۔ مباحثہ۔ فی ترک الامر بالمعروف..... خذلانا للحق وجفوة للدين وفي خذلان الحق ذهاب البصيرة وفي خفاء الدين فقد السور فيحبب القلب فيحرم برکته وحرمان برکته ان یقرأه فلا یفهم اسرارہ ولا یدوق حلالوہ۔۔۔ " (اتحاف سنده المغنی ج: ۳ ص: ۵۱۵۔ الباب الثالث فی اعمال الباطل فی تلاوة القرآن، طبع دار الفکر، بیروت)۔

(۴) وتدریجاً ان وقت الكتابة لم یکن الأشياء معهودۃ فکتب فی اللوح المحفوظ علی وجه الوصف أنه سبکون... وفالایامه الأعظم فی کتابه الوصیۃ یقر بأن اللہ تعالیٰ أمر القلم بأن یکتب۔ (شرح فتح الاکبر ص: ۲۹، مطبوعہ دہلی)۔

بغیر نہی چھوٹی سے چھوٹی نیکی کر سکتے ہیں، اور نہی کوئی چھوٹے سے چھوٹا گناہ کر سکتے ہیں، کرنے والی سب کچھ اللہ کی ذات ہے، تو اگر ہم گناہ کرتے ہیں تو وہ بھی اللہ کے حکم سے کرتے ہیں، تو ہمیں کیوں سزا دی جائے گی جبکہ ہماری قسمت میں اللہ نے لوح محفوظ میں گناہ لکھا ہے، تو ہم اس پر مجبور ہیں کہ ہم گناہ کرتے، کیونکہ گناہ بھی اللہ کے حکم سے ہوگا۔

جواب:..... یہ تو صحیح ہے کہ کائنات میں جو کچھ بھی ہو رہا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کے ارادہ و مشیت سے ہو رہا ہے، اور یہ بھی بالکل واضح ہے کہ ہمارے کچھ افعال تو ایسے ہیں کہ ہم اپنے ارادہ و اختیار سے کرتے ہیں، اور کچھ چیزیں ہمارے ارادہ و اختیار کے بغیر سرزد ہوتی ہیں۔ پہلی قسم کے اچھے افعال پر تمام عقلاً، تفریف کرتے ہیں، اور بُرے افعال پر مذمت و بُرائی کرتے ہیں، گویا تمام عقلاً، کا اس پر اتفاق ہے کہ بندے کو اللہ تعالیٰ نے اچھے بُرے کا ایک طرح کا اختیار دیا ہے، اور اس کے اختیار میں افعال اگر اچھے ہوں تو انعام کا مستحق ہے، اور اگر بُرے ہوں تو مذمت اور سزا کا مستحق ہے۔

مثلاً: ایک شخص مخلوق کی خدمت کرتا ہے، اس کو ہر شخص اچھا کہتا ہے، اور ایک شخص چوری کرتا ہے، ڈاکا ڈالتا ہے، بدکاری کرتا ہے، اس کو ہر شخص بُرا کہتا ہے اور اسے سزا کا مستحق سمجھا جاتا ہے۔ کبھی کسی چور کا یہ عذر نہیں سنا جاتا کہ: ”جو کچھ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادے سے ہوتا ہے، میں نے جو چوری کی ہے، یہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کی مشیت سے کی ہے، اس لئے میں کسی سزا کا مستحق نہیں“ معلوم ہوا کہ تقدیر کا عقیدہ برحق ہے، مگر اختیار میں اور افعال میں آدمی تقدیر کا حوالہ دے کر بُری نہیں ہو سکتا، ہر شخص جانتا ہے کہ اس نے اپنے اختیار و ارادے سے یہ کام (مثلاً قتل) کیا ہے، لہذا یہ سزائے موت کا مستحق ہے، یہی صورت حال آخرت کے عذاب و ثواب کی ہے۔<sup>(۱)</sup>

**اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پیدا کیا یا قلم؟**

سوال:..... حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ: میں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا، پھر اس کو فرمایا: لکھ! سو جو کچھ آئندہ آخر تک ہونے والا تھا، وہ سب اس نے اللہ کے حکم سے لکھ دیا (ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۷)۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پیدا کیا۔ آپ

(۱) وللمعباد أفعالاً اختیاریة یتابون بہا ان كانت طاعة، ویعاقبون علیہا ان كانت معصية..... والحسن منها برضاء اللہ تعالیٰ والقبیح منها لیس برضاه۔ (شرح عقائد ص: ۸۱ تا ۸۵)۔ والمعاصی کلہا ائی صغیرها وکبیرها یعلمہ وقضاه ونقدیرہ ومشیتہ اذ لو لم یردھا لما وقعت لا بمعیتہ ائی لقولہ تعالیٰ: فإن اللہ لا یحب الکفرین، واللہ لا یحب الظلمین، ولا برضاه ائی لقولہ تعالیٰ: ولا یرضی لعباده الکفر، ولان الکفر یوجب المقت الذی هو أشد الغضب وهو ینافی رضی الرب المتعلق بالإیمان وحسن الأدب ولا یأمرہ ائی لقولہ تعالیٰ: إن اللہ لا یأمر بالفحشاء، وقولہ تعالیٰ: إن اللہ یأمر بالعدل والإحسان وابتاء ذی القربی ویبہی عن الفحشاء والمنکر والبغی، فالنہی حد الأمر فلا ینصوّر أن یرضی عن الکفر بالأمر وهذا القول هو المعروف عن السلف۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۶۳)۔ وجميع أفعال العباد من الحرکة والسکون ائی علی ائی وجه یرضی عن الکفر والإیمان والطاعة والعصیان کسبهم علی الحقيقة ائی لا علی طریق الخفاء فی النسبة ولا علی سبیل الإکراه والعلة بل إخبارهم فی فعلهم بحسب اختلاف هو الهم ومیل أنفسهم فلها ما کسبت وعليها ما اکتسبت۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۵۹)۔

بتائیے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے قلم کو پیدا کیا، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کو؟

جواب: ... کہنا میں دیکھنے کی کو فرصت نہیں، بظاہر ترمذی کی روایت راجح ہے، یعنی سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا، اور پھر اس کو تمام کائنات کے فیصلوں کے لکھنے کا حکم فرمایا، ان میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اول الخلق ہونا بھی ہے۔<sup>(۱)</sup>

## موجب تخلیق کائنات

سوال: ... موجب تخلیق کائنات کیا ہے؟

جواب: ... عنایت خداوندی ہی موجب تخلیق ہو سکتی ہے، یہ تو ظاہر ہے کہ انسان تمام مخلوقات میں اشرف ہے، باقی کائنات گویا اس کی خادم ہے، اور انسانوں میں انبیاء کے اہم علیہم السلام خصوصاً ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ و اشرف ہیں، اگر یہ کہا جائے کہ ان اکابر کے کمالِ عہدیت کے اظہار کے لئے کائنات کی تخلیق ہوئی تو بجا ہے، مگر اصل علت وہی عنایتِ خداوندی ہے۔<sup>(۲)</sup>

## تخلیق کائنات کتنے دن میں ہوئی؟

سوال: ... بعض لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ۶ دن میں دنیا بنائی، ساتویں دن آرام کیا، لیکن میں نہیں مانتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو آرام کی ضرورت نہیں۔ آپ بتائیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کتنی مدت میں بنائی؟

جواب: ... ۶ دن میں دنیا کی تخلیق کرنا، یہ تو صحیح ہے، اور ”ساتویں دن آرام کرنا“ یہودیوں کی گپ ہے۔<sup>(۳)</sup>

## رضا بالقضا سے کیا مراد ہے؟ اور کیا یہ سچا مومن ہونے کی علامت ہے؟

سوال: ... رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: حق تعالیٰ جب کسی بندے کو محبوب بناتا ہے تو اس کو کسی مصیبت میں مبتلا کرتا ہے، پس اگر وہ صابر بنا رہتا ہے تو اس کو منتخب کرتا ہے، اور اگر اس کی قضا پر راضی ہوتا ہے تو اس کو برگزیدہ کر لیتا ہے۔ مصیبت پر

(۱) ..... والحديث على الرواية الواجحة صريح في ان القلم اول مخلوق لم امر بان يكتب كل شيء يكون ..... (شرح عقيدة الطحاوية ص: ۲۹۵ طبع مکتبہ سلفیہ لاہور)۔

(۲) اِنِّي اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. اَي: اَعْلَمُ بِالْمَصْلُحَةِ الرَّاجِعَةِ فِي خَلْقِ هَذَا الصَّنْفِ عَلَى الْمَفَاسِدِ الَّتِي ذَكَرْتُمُوهَا، مَا لَا تَعْلَمُونَ اَنْتُمْ فَاِنِّي سَاجِدٌ لِهَيْبِهِمُ الْاَنْبِيَاءِ، وَاَرْسَلُ فِيهِمُ الرُّسُلَ وَيُوجَدُ فِيهِمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشَّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ وَالْعَادِلُونَ وَالْزُّهَّادُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالْأَبْرَارُ وَالْمُفْرَبُونَ وَالْعُلَمَاءُ الْعَامِلُونَ وَالْعَاشِقُونَ وَالْحَبِيبُونَ لَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْمُبِينُونَ رَسَلَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ. (تفسير ابن كثير ج: ۱ ص: ۲۰۰. روح المعاني ج: ۱ ص: ۲۲۳)۔

(۳) ”اِنَّ رَنْكُمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ“ (الاعراف: ۵۴)۔ ”وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ وَمَا مِنَّا مِنْ لَّغْوٍ“ (ق: ۳۸) قال قتادة: قالت اليهود -عليهم لعائن الله-: خلق الله السموات والارض في ستة ايام لم استراح في يوم السابع. (ابن كثير ج: ۵ ص: ۲۸۴ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔ وفي تفسير السفي تحت هذه الآية قيل: نزلت في اليهود، لعنت تكذيباً لقولهم: خلق الله السماوات والارض في ستة ايام، اولها الأحد، وآخرها الجمعة، واستراح يوم السبت... إلخ. (تفسير السفي ج: ۳ ص: ۳۶۹ سورة ق، طبع دار ابن كثير، بيروت)۔

صابر بنا رہتا ہے، پھر قضا پر راضی رہنے سے کیا مراد ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ کہ حق تعالیٰ شانہ کے فیصلے سے دل میں تنگی محسوس نہ کرے، زبان سے شکوہ و شکایت نہ کرے، بلکہ یوں سمجھے کہ مالک نے جو کیا، ٹھیک کیا<sup>(۱)</sup>۔ طبعی تکلیف اس کے منافی نہیں۔ اسی طرح اس مصیبت کو ڈور کرنے کے لئے جائز اسباب کو اختیار کرنا اور اس کے ازالے کی وعائیں کرنا، رضا بالقضا کے خلاف نہیں<sup>(۲)</sup>، واللہ اعلم!

سوال:۔۔۔ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہؓ سے پوچھا: ”تم کون ہو؟ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم مؤمنین مسلمین ہیں۔ آپ نے فرمایا: تمہارے ایمان کی علامت کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ: مصیبت پر صبر کرتے ہیں اور راحت پر شکر کرتے ہیں اور قضا پر راضی رہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: بخدا! تم سچے مؤمن ہو۔“ سوال ہے کہ اس حدیث مبارک میں انہیں مصیبت پر صبر سے کیا مراد ہے؟۔۔۔ راحت پر شکر سے کیا مراد ہے؟۔۔۔ اور ”قضا پر راضی رہتے ہیں“ سے کیا مراد ہے؟

جواب:۔۔۔ نمبر: ۱۱ اور نمبر ۱۳ اور پر لکھ دیا، راحت و نعمت پر شکر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس نعمت کو محض حق تعالیٰ شانہ کے لطف و احسان کا ثمرہ جانے، اپنا ذاتی بھراؤ کمال نہ سمجھے، زبان سے ”الحمد للہ“ کہے اور شکر بجالائے، اور اس نعمت کو حق تعالیٰ شانہ کی مصیبت میں خرچ نہ کرے، اس نعمت پر اترائے نہیں، واللہ اعلم!

## گوئنگے کا اظہار اسلام

سوال:۔۔۔ ہمارے ہاں ایک گونگا ہے، جس کے ماں باپ مر چکے ہیں اور وہ پیدائش سے اب تک ہندو رہا ہے، اور اب وہ مسلمان ہونا چاہتا ہے، اس کی عمر ۲۸ سال ہے، جبکہ وہ ان پڑھ ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اس کو کلمہ کس طرح پڑھایا جائے، جبکہ وہ سن بھی نہیں سکتا؟ ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کلمہ طیبہ لکھ کر پانی میں گھول کر پلا دیا جائے، مسلمان ہو جائے گا!

جواب:۔۔۔ کلمہ گھول کر پلانے سے تو مسلمان نہیں ہوگا، البتہ اگر وہ اشارے سے توحید و رسالت کا اقرار کرے تو مسلمان ہو جائے گا۔<sup>(۳)</sup>

(۱) قال الطیبی رحمہ اللہ فی الرضا بقضاء اللہ وهو ترک السخط علامة سعادتہ وإنما جعله علامة سعادة العبد لأمین: أحدهما یفرغ للعبادة، لأنه إذا لم یرض بالقضاء یكون مہوماً أبداً مشغول القلب بحدوث الحوادث ویقول کان کذا ولم لا یكون کذا، والثانی لتلا یعرض للعصب اللہ تعالیٰ بسخطه وسخط العبد أن یذكر غیر ما قضی اللہ له وقال انه أصلح وأولی فیما لا یستغنی لفساده وصلاحه. (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، باب التوکل والصبر ج: ۵ ص: ۹۳).

(۲) وقد ذکرنا أن التمسک بالأسباب جریماً علی سنة اللہ تعالیٰ لا یناقض التوکل ..... فهو ایضاً لا یناقض الرضا. (احیاء علوم الدین ج: ۳ ص: ۳۵۳، بیان أن الدعاء غیر مناقض للرضا، طبع دار المعرفة بیروت).

(۳) واعلم ان اشارة الآخرس تعتبر کالیان فی وصیة و اقراء .... الخ. (شرح الجملة ص: ۳۹، مطبوعه مکتبه حبیبہ کوئٹہ). وایضاً الأجماع معتقد علی ایمان من صدق قلبه وقصد الإقرار باللسان ومنعه منه مانع من خرس ونحوه. (شرح عقائد ص: ۱۲۳ طبع خیر کثیر).

## ہر مسلمان غیر مسلم کو مسلمان کر سکتا ہے؟

سوال: کیا کوئی عام مسلمان (جو روزے نماز کا پابند ہو) کسی غیر مسلم کو مسلمان بنا سکتا ہے؟ اور اگر بنا سکتا ہے تو اس کا طریقہ کیا ہے؟

جواب: غیر مسلم کو کلمہ شہادت پڑھا دیا جائے، اور جس کفر میں وہ گرفتار تھا اس سے توبہ کرا دی جائے،<sup>(۱)</sup> بس وہ مسلمان ہو جائے گا۔ اس کے بعد اسے اسلام کی ضروری باتوں کی تعلیم دے دی جائے۔ اور یہ کام ہر مسلمان کر سکتا ہے۔

## دین اور مذہب میں کیا فرق ہے؟

سوال: مذہب اور دین میں کیا فرق ہے؟ نیز یہ کہ اسلام مذہب ہے یا دین؟

جواب: دین اور مذہب کا ایک ہی مفہوم ہے، آج کل بعض لوگ یہ خیال پیش کر رہے ہیں کہ دین اور مذہب الگ الگ چیزیں ہیں، مگر ان کا خیال غلط ہے۔<sup>(۲)</sup>

## صراطِ مستقیم سے کیا مراد ہے؟

سوال: اکثر بزرگوں نے صراطِ مستقیم کو صرف مسجد تک محدود رکھا، نیک کام صرف روزہ، زکوٰۃ اور نماز کو قرار دیا، جو شخص نماز نہیں پڑھتا اس کو کافر کہنا کیا درست ہے؟ ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان کو کافر قرار دینا کیا صحیح ہے؟ نماز فرض ہے، فرض کریں اگر کوئی شخص دریا میں ڈوب رہا ہے اور چیخ چیخ کر بچاؤ بچاؤ پکار رہا ہے اور یہ ہمارا فرض ہے کہ ہم اس کو بچالیں اور ایک فرض نماز ہے، اگر وہ منہ ہم نے صرف کر دیئے تو قضا ہو جائے گی، کیا ہم ایسے میں مصلیٰ بچا کر دریا کے کنارے نماز ادا کریں گے؟ یا اس ڈوبتے ہوئے انسان کی زندگی بچائیں گے؟

خداوند کریم نے قرآن کریم میں فرمایا ہے کہ ترجمہ... دکھا ہم کو سیدھا راستہ، یہ سورۃ فاتحہ میں آیا ہے، جسے الحمد شریف کہا جاتا ہے، جو ہر ایک نماز میں پڑھی جاتی ہے، جس کے نہ پڑھنے سے نماز نامکمل ہوتی ہے جسے ہم ہر نماز میں پانچ وقت پڑھتے ہیں کہ دکھا ہم کو سیدھا راستہ، کیا ہم غلط راستے پر ہیں؟ اگر نہیں تو ہم کون سا صحیح راستہ مانگ رہے ہیں؟ اس کا مطلب ہے کہ صراطِ مستقیم کوئی اور ہے، سیدھی راہ کوئی اور ہے جو جنت کی طرف جاتی ہے؟ کیا ہم اس راہ پر چل رہے ہیں جو صرف مسجد تک جاتی ہے؟

(۱) واسلامه ان بائى بكلمة الشهادة ويتبرأ عن الأديان كلها سوى الإسلام وان تبرأ عما انقل إليه كفى كذا فى المحيط (عالمگیری ج ۲ ص ۲۵۳ طبع کوئٹہ)۔

(۲) الدين سلكه رجع الى الله بعدوا اصحاب النقول الى قبول ما هو عند الرسول عليه السلام والدين والعلمة منحذون بالذات، مختلفون لا اعتبار فى انشريعة من حيث انها تطلع تسفى ديناً، ومن حيث انها تجمع تسفى ملّة ومن حيث انها يرجع إليها نسبي مذهباً. فواعد الفقه ص ۲۹۵، ۲۹۶ طبع صدف پبلشرز کراچی)۔

براہ کرم آپ ہمیں وہ طور اور طریقے بتائیں جن پر عمل کر کے ہم سیدھے راستے یعنی صراطِ مستقیم پر چل سکتے ہیں۔

جواب: ... قرآن کریم نے جہاں ہمیں یہ دعا سکھائی ہے: ”وَعَا سَکْهَاتِیْ“، ”دکھا ہمیں سیدھا راستہ“، وہیں اس سیدھی راہ کی یہ کہہ کر وضاحت بھی کر دی ہے: ”رَاهِ الْوُکُوْلِ کِیْ کَرَامَاتِیْ“ آپ نے ان پر، نہ ان پر غضب ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔“ (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ صراطِ مستقیم نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرامؓ اور بزرگانِ دین کے راستہ کا، اسی صراطِ مستقیم کا مختصر عنوان اسلام ہے، (۲) اور قرآن کریم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک ارشادات اسی کی تشریح کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے پا کر جتنے اعمال، امت کو بتائے ہیں اور جس جس وقت کے لئے جو عمل بتایا، اپنے اپنے درجہ کے مطابق ان سب کا بجالانا ضروری ہے، اور ان میں سے کسی ایک کو بھی معمولی اور حقیر سمجھنا درست نہیں، اگر ایک ہی وقت میں کئی عمل جمع ہو جائیں تو ہمیں یہ اصول بھی بتا دیا گیا ہے کہ کس کو مقدم کیا جائے گا اور کس کو مؤخر؟ مثلاً: آپ نے جو مثال لکھی ہے ایک شخص ڈوب رہا ہے تو اس وقت اس کو بچانا پہلا فرض ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے سامنے کوئی نایاب آدمی یا کسی گڑھے میں گرنے لگے تو نماز تو ذکر اس کی جان بچانا فرض ہے۔ (۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صراطِ مستقیم مسجد تک محدود نہیں اور وہ شخص احمق ہے جو اسلام کو مسجد تک محدود سمجھتا ہے، لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ مسجد والے اعمال ایک زائد اور فالتو چیز ہیں، بلاشبہ اسلام صرف نماز، روزے اور حج و زکوٰۃ کا نام نہیں، لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ چیزیں غیر ضروری ہیں، نہیں! بلکہ یہ اسلام کے اعلیٰ ترین شعار اور اس کی سب سے نمایاں علامتیں ہیں، جو شخص دعویٰ مسلمانی کے ساتھ نماز اور روزے کا بوجھ نہیں اٹھاتا، اس کے قدم ”صراطِ مستقیم“ کی ابتدائی پڑیوں پر بھی نہیں، کجا کہ اسے صراطِ مستقیم پر قرار و ثبات نصیب ہوتا۔

دہی یہ بات کہ جب ہم صراطِ مستقیم پر قائم ہیں تو پھر اس کی دعا کیوں کی جاتی ہے کہ: ”وَعَا سَکْهَاتِیْ“، ”دکھا ہم کو سیدھی راہ“، اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں۔ ایک ہے صراطِ مستقیم پر قائم ہو جانا اور دوسری چیز ہے صراطِ مستقیم پر قائم رہنا۔ یہ دونوں باتیں بالکل جدا جدا ہیں، بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص آج صراطِ مستقیم پر ہے لیکن خدا نخواستہ کل اس کا قدم صراطِ مستقیم سے ہٹ جاتا ہے اور وہ گمراہی کے گڑھے میں گر جاتا ہے۔ قرآن کریم کی تلقین کردہ دعا ”اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ“ حال اور مستقبل دونوں کو جامع ہے اور مطلب یہ ہے کہ چونکہ آئندہ کا کوئی مجبور نہیں، اس لئے آئندہ کے لئے صراطِ مستقیم پر قائم رہنے کی دعا کی جاتی ہے کہ: ”اے اللہ! جس طرح آپ نے مجھ سے اپنے لطف و کرم سے ہمیں اپنے مقبول بندوں کے راستہ صراطِ مستقیم پر ڈال دیا ہے، آئندہ بھی ہمیں

(۱) ”اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ، صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ“ (الفاتحہ: ۵ تا ۷)۔

(۲) ”وَالْمُسْتَقِیْمُ الْمَسْوَیُّ وَالْمَرَادُ بِهِ طَرِیْقُ الْحَقِّ، وَقِیْلَ: هُوَ مِلَّةُ الْاِسْلَامِ (قَوْلُهُ وَالْمَرَادُ بِهِ) اِیْ بِالصِّرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ الطَّرِیْقُ الْحَقُّ الْمَطْلُوقُ سِوَا کَانَ نَفْسُ مِلَّةِ الْاِسْلَامِ اَوْ مَا یَنْطَوِیْ عَلَیْهِ مِمَّا هُوَ حَقٌّ فِیْ بَابِ الْاَفْعَالِ وَالْاَقْوَالِ وَالْاَخْلَاقِ وَالْمَعَامَلَاتِ بَیْنَ الْخَلْقِ وَالْخَالِقِ.... الخ.“ (حاشیہ شیخ زادہ علی البیضاوی ج: ۱ ص: ۹۵، طبع قدیمی کتب خانہ)۔

(۳) ”یَجِبُ قَطْعُ الصَّلَاةِ“ وَلَوْ فَرَضَ (بِاسْتِثْنَاءِ) شَخْصٍ (مَلْهُوْفٍ) لِمَلْهُمِ اَصَابَتْهُ کَمَا لَوْ تَعَلَّقَ بِوَقَالِمٍ اَوْ وَقَعَ فِیْ مَاءٍ.“ (مراقی الفلاح علی هامش الطحاوی ص: ۲۰۳، فصل فیما یوجب قطع الصلاۃ وما یجیزہ)۔

مرے دم تک اسی پر قائم رکھئے۔<sup>(۱)</sup>

آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو شخص نماز نہیں پڑھتا اس کو کافر کہنا کیا درست ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو شخص نماز نہیں پڑھتا لیکن وہ نماز کی فرضیت کا قائل ہو اور یہ سمجھتا ہو کہ میں اس اعلیٰ ترین فریضہ خداوندی کو ترک کر کے بہت بڑے گناہ کا مرتکب ہو رہا ہوں اور میں تصور دار اور مجرم ہوں، ایسے شخص کو کافر نہیں کہا جائے گا اور نہ اسے کوئی کافر کہنے کی جرأت کرتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

لیکن یہ شخص اگر نماز کو فرض ہی نہ سمجھتا ہو اور نہ نماز کے چھوڑنے کو وہ کوئی گناہ اور جرم سمجھتا ہو، تو آپ ہی فرمائیے کہ اس کو مسلمان کون کہے گا؟ کیونکہ اس کو مسلمان سمجھنے کے معنی یہ ہیں کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مسلمانوں پر نماز فرض ہو نا ذکر فرمایا ہے، وہ نعوذ باللہ غلط ہے، کیا خدا اور رسول کی بات کو غلط کہہ کر بھی کوئی شخص مسلمان رہ سکتا ہے؟...<sup>(۳)</sup>

آپ نے دریافت فرمایا ہے کہ کیا ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان کو کافر کہنا صحیح ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہرگز صحیح نہیں، بلکہ گناہ کبیرہ ہے، مگر یہ ابھی طرح سمجھ لیتا چاہئے کہ مسلمان کون ہوتا ہے؟

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ سے پاکر جو دین امت کو دیا ہے، اس پورے کے پورے دین کو اور اس کی ایک ایک بات کو ماننا اسلام ہے، اور ماننے والے کو مسلمان کہتے ہیں،<sup>(۴)</sup> اور دین اسلام کی جو باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہیں ان میں سے کسی ایک بات کو نہ ماننا یا اس میں شک و تردید کا اظہار کرنا کفر کہلاتا ہے۔<sup>(۵)</sup> پس جو شخص دین اسلام کی کسی قطعی اور یقینی بات کو چھڑاتا ہے یا اس کا مذاق اڑاتا ہے، وہ مسلمان نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے پورے دین کو ماننے کا مختصر عنوان کلمہ طیبہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہے۔ مسلمان یہ کلمہ پڑھ کر خدا تعالیٰ کی توحید اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت کا اقرار کرتا ہے، اور اس اقرار کے یہی معنی ہیں کہ وہ خدا کے ہر حکم کو مانے گا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فرمان کو خدا کا فرمان سمجھے گا، اس کلمہ طیبہ کے پڑھ لینے کے باوجود جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات کو نعوذ باللہ غلط کہتا ہے وہ اپنے اس اقرار میں قطعاً جھوٹا ہے، اس لئے ایسے شخص کو مسلمان کہنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نہ کسی مسلمان کو کافر کہنے کی

(۱) اهدنا الصراط المستقیم ..... فال المطلوب إما زيادة ما منحوه من الهدى أو إلبات عليه أو حصول المراتب المترتبة عليه... الخ۔ (تفسیر بیضاوی مع حاشیہ شیخ زادہ ج: ۱ ص: ۹۲، ۹۳)۔ إن الحاصل أصل الإعتداء والمطلوب زيادة إلبات عليه أو حصول مرتبة لم تحصل بعد۔ (حاشیہ شیخ زادہ علی البیضاوی ج: ۱ ص: ۹۳ سورة الفاتحة آیت ۶، مزید تفصیل حاشیہ زادہ میں دیکھیں)۔

(۲) والكبيرة لا تخرج العبد المؤمن من الإيمان ولا تدخله في الكفر۔ (شرح عقائد ص: ۱۰۶ تا ۱۰۸)۔

(۳) ليقول الصلاة فريضة واعتقاد فرضيتها فرض وتحصيل علمها فرض وجعلها ككفر۔ (اكفار الملحدين ص: ۶)۔

(۴) ”عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ايما رجل مسلم اكفر رجلا مسلما فان كان كافرا وإلا كان هو الكافر۔“ (ابوداؤد ج: ۳ ص: ۲۸۸، كتاب السنة، طبع ايج ايم سعيد)۔

(۵) ”الإيمان وهو تصديق محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به عن الله تعالى مما علم مجيئه ضرورة“ (فتاوى شامی ج: ۳ ص: ۲۲۱، باب المرتد)۔

(۶) فمن أنكر شيئا مما جاء به الرسول كان من الكافرين۔ (شرح عقيدة طحاويہ ص: ۲۹۲)۔

اجازت ہے اور نہ کسی بے ایمان کا فرقہ و مسلمان کہنے کی گنجائش ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

ترجمہ: ”اے نبی! کہہ دیجئے کہ حق تمہارے رب کی طرف سے آچکا، اب جس کا جی چاہے (اس حق کو مان کر) مؤمن بنے اور جس کا جی چاہے (اس کا انکار کر دے) کافر بنے۔ (مگر یہ یاد رکھو کہ) بے شک ہم نے (ایسے) ظالموں کے لئے (جو حق کا انکار کرتے ہیں) آگ تیار کر رکھی ہے۔“<sup>(۱)</sup> (الکہف: ۲۹)

## صراطِ مستقیم کی کیا حقیقت ہے؟

سوال:۔۔۔ آج کل مسک کو بہت اہمیت دی جا رہی ہے، مسک کی حقیقت کیا ہے؟ کیا خدا اور رسول کا بھی کوئی مسک ہے؟ مسجد کے دروازے پر اکثر مختلف مسک لکھے ہوتے ہیں، کیا یہ لکھنا جائز ہے؟ کیونکہ مساجد خدا کے گھر ہیں، اور خدا کے گھر پر خدا کا مسک ہی لکھنا چاہئے۔ کیا کسی ایک مسک کو اختیار کرنا ضروری ہے یا امت محمدیہ یا مسلمان کہلا نا کافی ہے؟ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا مسک کیا تھا؟ اور کیا وہی مسک تمام امتی اختیار نہیں کر سکتے؟

جواب:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دین پیش کیا تھا، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم تو اس پر قائم رہے، بعد میں کچھ لوگوں نے کچھ نئی باتیں عقائد و اعمال میں نکالنی شروع کر دیں، اور بہت سے حضرات صحیح دین پر، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے چلا آتا تھا، قائم نہ رہے، اس سے فرقہ بندیوں کا آغاز ہوا۔ پس اس شناخت کے لئے کہ کون کس فرقے سے تعلق رکھتا ہے؟ اور کون حق پر ہے اور کون باطل پر؟ الگ الگ لیبل تجویز کئے گئے، اب اگر یہ شناختی نام نہ ہو تو حق و باطل کے درمیان امتیاز کیسے کیا جائے؟

پس دین تو وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چلا آتا ہے، اور جس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم قائم تھے، اور جس کی تشریح امت کے مسئلہ احمد بن حنبل اور سلف صالحین نے کی ہے، اس کے لئے تو کسی نام اور عنوان کی ضرورت نہیں، لیکن باطل فرقوں کے درمیان امتیاز کے لئے نام اور عنوان کی ضرورت ہے، اور اگر تمام فرقے نئی نئی باتوں کو چھوڑ کر اس اصل دین پر آجائیں تو شناختی ناموں کی بھی ضرورت نہ رہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ ایسا ہونا ناممکن ہے، کیونکہ: ”وَلِذَلِكَ خَلَفَهُمُ“۔۔۔ اور ای واسطے ان کو پیدا کیا ہے۔۔۔ اور اگر یہ شبہ کیا جائے کہ تمام فرقوں میں سے ہر فرقہ اپنے کو حق پر اور دوسروں کو باطل پر سمجھتا ہے، پس ایک عام آدمی کس طرح امتیاز کرے کہ فلاں حق پر ہے اور فلاں باطل پر؟ اس شبہ کا حل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق و باطل کا معیار مقرر کر دیا ہے اور وہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ۔ پس جو لوگ اس معیار پر قائم ہیں وہ حق پر ہیں، اور جن لوگوں نے اس معیار کو چھوڑ کر نئے نئے طریقے اور نئے نئے نظریات ایجاد کر لئے ہیں وہ حق سے منحرف ہیں۔<sup>(۲)</sup>

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لبا خط کھینچا اور اس کے دائیں

(۱) ”قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ، إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا“ (الکہف: ۲۹)۔

(۲) عن عبد اللہ بن عمرو ..... وان بنی اسرائیل تغرقت علی نبتین وصبعین ملء وثیقتی علی ثلث وصبعین ملء کلامہ فی النار، إلا ملء واحد قالوا: من ہی یا رسول اللہ قال: ما أنا علیہ وأصحابی۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۰، باب الاعتصام بالکتاب والسنة)۔



بائیں کچھ خطوط کھینچے، جن کی شکل یہ تھی:



پھر فرمایا کہ: ”یہ لبائحا تو اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے جو سیدھا جا رہا ہے، اور یہ دائیں بائیں کے خطوط وہ چمکند نیاں ہیں جو اس میں سے نکل کر الگ ہو گئی ہیں، ان میں سے ہر ایک پر ایک شیطان کھڑا لوگوں کو بلارہا ہے۔“ پس جو شخص اس راستے پر چلا جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ، ائمہ سون اور بزرگان دین چلے، وہ ہدایت کے راستے پر ہے، اور جس نے اس راہ کو چھوڑ کر کوئی راستہ اپنایا وہ راہ راست سے ہٹا ہوا ہے۔<sup>(۱)</sup> اس مسئلے کی مزید تفصیل میری کتاب ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ میں دیکھ لی جائے۔<sup>(۲)</sup>

### کیا امت محمدیہ میں غیر مسلم بھی شامل ہیں؟

سوال: کیا امت محمدیہ میں غیر مسلم بھی شامل ہیں؟ ایک صاحب نے بتایا کہ امت محمدیہ کی مغفرت کی دعا نہیں کرنی چاہئے، بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ امت مسلمہ کی مغفرت کر، کیونکہ کافر بھی امت محمدیہ میں شامل ہیں۔

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اس اعتبار سے تو کافر بھی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام ان کے لئے بھی ہے۔ مگر جب ”امت محمدیہ“ کا لفظ بولا جاتا ہے تو مراد اس سے وہی لوگ ہوتے ہیں جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر لبیک کہی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کی تصدیق کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے، اس لئے ”امت محمدیہ“ کے حق میں دعائے خیر کرنا بالکل درست ہے اور ان صاحب کی بات صحیح نہیں۔<sup>(۳)</sup>

### زبور، توراۃ، انجیل کا مطالعہ

سوال: میں عرصہ دراز سے ایک مسئلے میں الجھا ہوا ہوں اور وہ یہ کہ کیا اس نیت سے زبور، توراۃ یا انجیل کا مطالعہ کرنا درست ہے کہ اس سے اسلام کی حقانیت معلوم ہو جائے۔ یا یہ معلوم کرنے کے لئے کہ دوسرے مذاہب اور اسلام میں کیا فرق ہے؟ ان کے پڑھنے سے یہ مقصود ہو کہ قرآن کسی قوم یا معاشرے کی کس طرح اور کن اصولوں پر تشکیل کرنے کا حکم دیتا ہے اور دوسری مقدس

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود ..... قال: خط لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطاً ثم قال: هذا سبیل اللہ، ثم خط خطوطاً عن یمنہ وعن شمالہ وقال: هذه سبل علی کل سبیل منها شیطان یدعو الیہ۔ (مشکوٰۃ ج: ۱، ص: ۳۰، باب الإعتصام)۔

(۲) اختلاف امت اور صراطِ مستقیم ص: ۱۷ تا ۲۰۔

(۳) ”أصل الأئمة ..... فائتة نبینا صلی اللہ علیہ وسلم هم الجماعة الموصولون بالایمان به والایقرار بنبوتہ، وقد یقال لكل من جمعتمہم دعوتہ أنهم أئمتہ إلا أن لفظ الأئمة إذا أطلقت وحدها وقع علی الأول ... الخ“ (تفسیر کبیر ج: ۸، ص: ۱۷۹، سورۃ آل عمران، آیت: ۱۱۱)۔

کتابیں کسی معاشرے کو تشکیل دینے میں کیا اصول دیتی ہیں اور دونوں کے کیا فوائد ہیں؟

میرے ایک دوست نے کہا کہ: ”دیکھو بھائی! جب تک ہم زبور، انجیل اور تورات وغیرہ کا مطالعہ نہیں کریں گے، ہم کس طرح یہ ثابت کر سکیں گے کہ اسلام ایک سچا مذہب ہے اور دوسرے مذاہب میں فلاں فلاں کوتاہیاں ہیں۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ آپ پہلے اسلام کا کچھ مطالعہ رکھتے ہوں، پھر ان کتابوں کا مطالعہ کریں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ واقعی ان کتابوں میں رُذوہ بدل ہو چکا ہے۔“ اگر میرے دوست کی بات صحیح مان لی جائے تو پھر وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب شاید تورات پڑھ رہے تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک غصے سے لال ہو گیا کا واقعہ کس طرف جائے گا؟

میں نے ایک مولوی صاحب سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ تورات وغیرہ کا مطالعہ صرف علمائے کرام کو جائز ہے، کیونکہ ان کا اسلام کے بارے میں کافی مطالعہ ہوتا ہے، مگر آج کل کے علمائے کرام تو فرقہ پرستی کے اندھیرے گڑھے میں گر چکے ہیں، خدا سے دُعا ہے کہ تمام مسلمان علماء فرقہ پرستی سے باہر نکلیں اور آپس میں اتحاد و یکانیت پیدا کریں۔

جواب:.... حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جو واقعہ آپ نے ذکر کیا ہے، مشکوٰۃ ص: ۳۰ پر مسند احمد اور شعب الایمان بتیہی کے حوالے سے، اور ص: ۳۲ پر دارمی کے حوالے سے مذکور ہے۔ مجمع الزوائد (ج: ۱ ص: ۱۷۳) میں اس واقعے کی متعدد روایات موجود ہیں:

”عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حين اتاه عمر فقال: انا نسمع احاديث

من يهود تعجبنا الفسرى ان نكتب بعضها، فقال: امنهو كون انتم كما نهوكت اليهود

والنصارى؟ لقد جننكم بها بيضاء نقية ولو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي۔ رواه احمد

والبيهقي في شعب الایمان۔“ (مشکوٰۃ ص: ۳۰)

۲:.... اس حدیث کے پیش نظر مسلمانوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت (جو کامل و مکمل ہے) کے بعد یہود و نصاریٰ کی کتابوں کے مطالعے اور ان سے استفادے کی کوئی ضرورت نہیں، بلکہ یہ چیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عتاب اور تاراضی کی موجب ہے۔

۳:.... خط کے شروع میں ان کتابوں کے مطالعے کے جو مقاصد بیان کئے گئے ہیں، وہ معتد نہیں، اور پھر ہر شخص اس کا اہل بھی نہیں، چونکہ مسائل کی علمی استفادے کے بارے میں ہمیں ظہن نہیں، اس لئے اس کو ان مقاصد کے لئے ان کتابوں کے مطالعے کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا۔

۴:.... اہل کتاب کو جواب و انہام کا جو مقصد ”دوست“ نے بیان کیا، وہ اپنی جگہ صحیح ہے، لیکن یہ عوام کا کام نہیں، بلکہ اہل علم میں سے بھی صرف ان حضرات کا کام ہے جو فن مباحثہ و مناظرہ میں ماہر ہوں، دوسرے لوگوں کو یہ چاہئے کہ ایسے موقع پر ایسے اہل علم سے رجوع کریں۔

۵:.... مولوی صاحب نے جو بات کہی وہ صحیح ہے، لیکن اس موقع پر فرقہ پرستی کا قصہ چھیڑنا صحیح نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے عیسائیت کے موضوع پر ایسے ماہرین اہل علم موجود ہیں جو اس کام کو خوش اسلوبی سے کر رہے ہیں اور مسلمانوں کی طرف سے فرض

کفایہ بجا رہے ہیں۔

۶.... جو اہل علم بائبل کا مطالعہ کرتے ہیں، وہ ان سے استفادے کے لئے نہیں کرتے، اس لئے حدیث مذکور کا اطلاق ان پر

نہیں ہوتا۔

۷.... اپنی ایجنڈی کرنے والے حضرات بھی اگر اسلام کے اصول و فروع سے بخوبی واقف ہوں اور ان کا مقصد کتب سابقہ

سے استفادہ نہ ہو تو ان کا بھی وہی حکم ہے جو جواب نمبر ۶ میں لکھا گیا ہے۔

ان نکات میں آپ کے تمام خدشات کا جواب آگیا۔

۸.... آخر میں آپ کو مشورہ دوں گا کہ اگر آپ اس موضوع پر بصیرت حاصل کرنا چاہتے ہیں تو حضرت مولانا رحمت اللہ

کیرانویؒ کی کتاب ”ظہار الحق“ کا مطالعہ فرمائیں۔ اصل کتاب عربی میں ہے اس کا اردو ترجمہ ”بائبل سے قرآن تک“ کے نام سے

دارالعلوم کراچی کی طرف سے تین جلدوں میں شائع ہو چکا ہے۔

## تحریف شدہ آسمانی کتب کے ماننے والے اہل کتاب کیوں؟

سوال:.... خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ چاروں کتابوں میں سے کسی ایک کتاب میں بھی تبدیلی یا اس میں اپنی مرضی

سے کچھ گھٹا یا بڑھا کر، اگر اس کی پیروی کی جائے تو کیا اس صورت میں پیروی کرنے والے اہل کتاب کہے جائیں گے؟

جواب:.... قرآن کریم تو تحریف لفظی سے محفوظ ہے، اس لئے قرآن کریم کے بارے میں تو یہ سوال غیر متعلق ہے، پہلی

کتابوں میں تحریف ہوئی ہے، مگر چونکہ وہ لوگ اصل کتاب کو ماننے کے مدعی ہیں، اس لئے ان کو اہل کتاب تسلیم کیا گیا ہے۔<sup>(۳)</sup>

## مسلمانوں کو ”اہل کتاب“ کہنا کیسا ہے؟

سوال:.... حالانکہ مسلمان کتاب سماوی کے حامل ہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری نبی مانتے ہیں، تو کیا اس وجہ

سے ان کو اہل کتاب کہنا شرعاً یا لفظی کسی بھی نوع سے درست ہے یا نہیں؟

جواب:.... ”اہل کتاب“ اصطلاحی لفظ ہے، جو قرآن کریم سے پہلے کی منسوخ شدہ کتابوں کے ماننے والوں پر بولا جاتا تھا،

مسلمانوں پر نہیں۔<sup>(۴)</sup>

(۱) قال تعالى: "إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" (الحجر: ۹)۔ وهو حافظه لى كل وقت من الزيادة والنقصان

والتحريف والتبدیل۔ (تفسير نسفی ج: ۲ ص: ۱۸۳) طبع دار ابن کثیر، بیروت

(۲) قال تعالى: "يُخَوِّفُونَ الْكَلِمَةَ غِنًى مُّوَاضِعِهِمْ وَنَسُوا خَطَا" (المائدة: ۱۳)۔ يفسرونه على غير ما أنزل ..... وتغيير وجهه

(تفسير نسفی ج: ۱ ص: ۳۳۳) طبع دار ابن کثیر، بیروت

(۳) واعلم أن من اعتقد ديناً سماوياً وله كتاب منزل كصحف إبراهيم وشيث وزبور داود فهو من أهل الكتاب. (رد اعتراف

مطلب مهم فی وطی السراوی ج: ۳ ص: ۳۵)۔

(۴) قال تعالى: "قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ خِلْفَةِ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ" (آل عمران: ۶۳) هذا الخطاب يعم أهل الكتاب من

اليهود والنصارى. (تفسير ابن کثیر ج: ۲ ص: ۵۰) طبع رشديه كولته

## اللہ تعالیٰ کے لئے واحد و جمع کے صیغے کے اطلاق کی حکمت؟

سوال: ... اللہ پاک نے اپنے کلام میں اپنے لئے کبھی تو "اَنَا" واحد کا صیغہ استعمال کیا ہے، جیسے: "إِنْسِي أَنَا اللّٰهَ" اور کہیں "نَحْنُ" جمع کا صیغہ ہے، جیسے: "إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّقُ الدِّخْلُ" وغیرہ، اس تفریق کی کیا وجہ ہے؟

جواب: ... اصل تو صیغہ واحد ہے، لیکن کبھی اعتبارِ عظمت کے لئے صیغہ جمع استعمال کیا جاتا ہے، "إِنْسِي أَنَا اللّٰهَ" میں تو حید ہے، اور تو حید کے لئے واحد کا صیغہ موزوں تر ہے، اور "إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّقُ الدِّخْلُ" میں اس عظیم الشان کتاب کی تنزیل اور وعدہ حفاظت کا ذکر ہے، اور یہ دونوں مُنْزَل اور محافِظ کی عظمتِ قدرت کو تقاضی ہیں، اس لئے یہاں جمع کے صیغوں کا بلا تا بیغ تر ہوا، واللہ اعلم بآسارہ! <sup>(۱)</sup>

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی طرف سے ہونے کا ثبوت

سوال: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی طرف سے سچا پیغمبر ہونے کا کیا ثبوت ہے؟

جواب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی مخلوق کی طرف سے کوئی بات نقل کرتے ہوئے بھی جھوٹ نہیں بولا، بلکہ ساری زندگی جو بات کہی، سچ کہی۔ بھلا ایسا شخص خدا کا نام لے کر کیسے جھوٹ بول سکتا ہے؟ <sup>(۲)</sup>

## حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام دُنیا کے لئے بعثت

سوال: ... رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں صدی عیسوی میں ساری دُنیا کے لئے مبعوث ہوئے تھے، "ساری دُنیا میں" براعظم امریکا بھی شامل ہے مگر وہاں تک اسلام کی دعوت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بلکہ تابعین، تبع تابعین، اور اس کے بہت عرصہ بعد تک صوفیائے کرامؒ کے ذریعہ بھی نہیں پہنچی، تا آنکہ پندرہویں صدی میں امریکا دریافت ہوا، ساتویں صدی عیسوی سے پندرہویں صدی عیسوی تک - آٹھ سو سال - امریکا مکمل جہالت کی تاریکی میں ڈوبا رہا۔

امریکا کے قدیم باشندے، جنہیں ریڈ انڈین کا نام دیا گیا، وہ مظاہر پرست ہی رہے، وہ حضرت نوح علیہ السلام کے کسی بیٹے کی اولاد ہیں؟ جیسا کہ ایسٹ انڈین قوم کو سام کی، افریقی اقوام کو حام کی اور یورپی اقوام کو یافث کی اولاد تسلیم کیا گیا ہے۔

حضرت عقبہ بن نافعؓ نے جس وقت "بحر ظلمات" میں گھوڑا ڈال دیا اور زمین ختم ہو جانے پر حسرت کا اظہار کیا تھا، اس وقت بھی وہاں سے بہت دور امریکا کی سرزمین موجود تھی۔ سوال یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اور صحابہ کرامؓ اور صوفیائے عظام کی

(۱) "والصالح قولہ: اِنَّا نَحْنُ نُزَلِّقُ الدِّخْلُ فَهَٰذَا الصِّغَةُ وَاِنْ كَانَتْ لِلْجَمْعِ اِلَّا اَنْ هٰذَا مِنْ كَلَامِ الْمَلُوكِ عِنْدَ اِظْهَارِ التَّعْظِيمِ فَانَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ اِذَا فَعَلَ فَعَلًا اَوْ قَالَ فَوَلَّاهُ، قَالَ: اِنَّا فَعَلْنَا كَذَا وَفَعَلْنَا كَذَا، فَكَذَا هُمَا." (تفسیر کبیر ج ۱۹ ص: ۱۶۰، سورۃ الحج).

(۲) "وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ اَنْ يَقُولَ مَا قَال، فَزَعَمْتَ اَنْ لَا، فَعَرَفْتُ اَنْهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدِ الْكَذِبِ عَلَى النَّاسِ لَمْ يَذْهَبْ فَيَكْذِبْ عَلَى اللّٰهِ....." (صحیح بخاری ج: ۴ ص: ۶۵۳، باب قیل یا أَمَلِ الْكِتَابَ تَعَالَوْا... الخ)، "وَمَا يُنْبِئُنِي غَيِّ الْهَوَى. اِنْ هُوَ اِلَّا وَخْیٌ يُوحَى" (النجم: ۱ تا ۴).

بیسیرت سے امریکا کیسے بچا رہا؟

جواب:.... جب معلوم دنیا میں امریکا کا وجود ہی کسی کو معلوم نہ تھا تو وہاں دعوت پہنچانے کا بھی کوئی مکلف نہیں تھا، اور جب امریکا دریافت ہوا تو وہاں دعوت بھی پہنچ گئی، جن امور کا آدمی مکلف ہے اور جس پر اس سے قیامت کے دن باز پرس ہوگی، آدمی کو ان امور میں غور کرنا چاہئے، اور جن امور کا وہ مکلف ہی نہیں اس میں غور و فکر لازمی اور بے مقصد ہے، جس کا کوئی نتیجہ نہیں، واللہ اعلم!

### حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کے ایمان پر بحث کرنا جائز نہیں

سوال:.... مولانا صاحب! ایک بہت اہم مسئلہ ہے جو تین چار روز سے مجھے بے حد پریشان کئے ہوئے ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے محلے میں ایک صاحب جن تین چار روز پہلے وہ ہمارے گھر خیمہ فرما رہی تھیں کہ رسول خدا کی والدہ (نعموز اللہ!) کا فرحیں، کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اسلام نہیں تھا۔

جواب:.... یہ مسئلہ بہت نازک اور حساس ہے۔ محققین نے اس میں گفتگو کرنے سے منع کیا ہے۔<sup>(۱)</sup> امام سیوطی نے تین رسائل اس مسئلہ پر لکھے ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کا ایمان ثابت کیا ہے، اگر کسی کو ان کی تحقیق پر مطمئن نہ ہو تب بھی خاموشی بہتر ہے۔ ان محترمہ سے کہئے کہ ان سے قبر میں اور حشر میں یہ سوال نہیں کیا جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کے بارے میں ان کا عقیدہ کیا تھا؟ اس لئے وہ اس غلط بحث میں پڑ کر اپنا ایمان خراب نہ کریں اور نہ اہل ایمان کے جذبات کو بے ضرورت مجروح کریں۔<sup>(۲)</sup>

### سنخ قرآن کے بارے میں جمہور اہل سنت کا مسلک

سوال:.... مسئلہ یہ ہے کہ مولانا محمد تقی صاحب عثمانی مدظلہ ”علوم القرآن“ ص: ۱۶۳ پر رقم طراز ہیں کہ: ”جمہور اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ قرآن کریم میں ایسی آیات موجود ہیں جن کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ لیکن معتزلہ میں سے ابو مسلم اسفہانی کا کہنا یہ ہے کہ قرآن کریم کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہوئی بلکہ تمام آیات اب بھی واجب العمل ہیں۔ ابو مسلم کی اتباع میں بعض دوسرے حضرات نے بھی یہی رائے ظاہر کی ہے۔ اور ہمارے زمانے کے اکثر تجدید پسند حضرات اسی کے قائل ہیں۔ چنانچہ جن آیتوں میں سنخ معلوم ہوتا ہے، یہ حضرات ان کی ایسی تشریح کرتے ہیں جن سے سنخ تسلیم نہ کرنا پڑے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ موقف دلائل کے لحاظ سے کمزور ہے اور اسے اختیار کرنے کے بعد بعض قرآنی آیات کی تفسیر میں ایسی کھینچ تان کرنی پڑتی ہے، جو اصول تفسیر کے بالکل خلاف ہے۔“ یہ تو تھاتی صاحب کا بیان۔ ادھر حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیری ”فیض الباری“ ج: ۳ ص: ۱۴۷ فرماتے ہیں:

(۱) ”وبالجملة كما قال بعض اهل التحقيق. انه لا ينبغي ذكر هذه المسئلة الا مع مزيد الادب، وليست من المسائل التي يضرب جهلها أو يسأل عنها في القبر أو في الموقف. لحفظ اللسان عن التكلم فيها إلا بحير أولي وأسلم.“ (شامی ج: ۳ ص: ۱۸۵، باب نکاح الکافر، طبع ایچ ایم سعید).

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: شامی ج: ۳ ص: ۲۳۱ (بحث فی احیاء ابوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہما، وایضاً شامی ج: ۳ ص: ۱۸۵، باب نکاح الکافر، والحوای للفتاوی ج: ۲ ص: ۲۴۰ تا ۲۴۲).

”انكروا النسخ واسأوا دعيت ان النسخ لم يرد في القرآن راسداً“

اگے اس کی تخریج فرماتے ہیں:

”اعنى بالنسخ كون الآية منسوخة في جميع ما حوته بحيث لا تبقى معمولة في

جزئى من جزئياتها، فلذلك عندى غير واقع، وما من آية منسوخة الا وهى معمولة بوجه

من الوجوه، وجهه من الجهات“۔ (فیض الباری ج: ۳ ص: ۱۳۷)

برائے کرم یہ بتائیں کہ مولانا محمد انور شاہ صاحبؒ کے بارے میں کیا تاویل کریں گے؟ کیا یہ صریح نسخ کا انکار نہیں ہے؟ واللہ! میرا ان کے بارے میں حسن ظن ہی ہے، صرف اپنے ناقص ذہن کی تشفی چاہتی ہوں۔ نیز ناچیز لڑکیوں کو پڑھاتی ہے تو اس قسم کے مسائل میں توجہ بہت مشکل ہوتی ہے۔ برائے کرم یہ بتائیں کہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے نزدیک مندرجہ ذیل آیت کی کون سی جزئی پر عمل باقی ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَحِصْنُمُ الرُّسُلَ فَقَدِمْوا بَيْنَ يَدَيْ نَحْوِكُمْ صَدَقَةٌ، ذَلِكَ خَيْرٌ

لَكُمْ وَأَطْهَرُ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ“۔ (البقرہ: ۱۲)

میرے کہنے کا مقصود یہ ہے کہ ادھر مولانا محمد تقی صاحب کا فرمان ہے کہ بجز معتزلہ یا ان کے ہم مشرب کے کسی نے نسخ کا انکار نہیں کیا، اور ادھر دیوبند کے طویل القدر اور چوٹی کے بزرگ یہ فرمائیں:

”ان النسخ لم يرد في القرآن راسداً“

تو توجہ دیجیے! ناقص العقل والدین کے لئے بہت مشکل ہے، اس الجھن کو حل فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

جواب: ... معتزلہ کے مذہب اور حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ کے مسلک کے درمیان فرق یہ ہے کہ معتزلہ تو نسخ فی القرآن کے سرے سے منکر ہیں، جیسا کہ آج کل کے قادیانی اور نیچری بھی یہی رائے رکھتے ہیں۔ ان کے نزدیک قرآن کریم میں جو حکم ایک بار نازل کر دیا گیا، اس کی جگہ ہر کبھی دوسرا حکم نازل نہیں ہوا، حضرت شاہ صاحبؒ دیگر اہل حق کی طرح نسخ فی القرآن کے قائل ہیں، مگر وہ یہ فرماتے ہیں کہ آیات منسوخہ کو جو قرآن کریم میں باقی رکھا گیا اس میں حکمت یہ ہے کہ ان آیات کے مشمولات میں کسی نہ کسی وقت کوئی نہ کوئی جزئی معمول بہ ہوتی ہے، یہ نہیں ہوا کہ کسی آیت کو اس طرح منسوخ کر دیا جائے کہ اس کے مشمولات و جزئیات میں سے کوئی فرد کسی حال میں بھی معمول بہ نہ رہے، مثلاً: آیت فدیہ صوم کا حکم ان لوگوں کے حق میں تو منسوخ ہے جو روزے کی طاقت رکھتے ہوں، خواہ ان کو روزے میں تکلیف و مشقت ہی برداشت کرنا پڑتی ہو۔ شرع فانی وغیرہ کے حق میں روزے کا فدیہ اب بھی جائز ہے اور وہ اسی آیت کے تحت مندرج ہے۔ اس لئے یہ آیت اپنے بعض مشمولات کے اعتبار سے تو منسوخ ہے، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں اس کی تخریج موجود ہے، لیکن اس کے بعض جزئیات اب بھی زیر عمل ہیں۔ اس لئے یہ بالکل یہ منسوخ نہیں، بلکہ بعض اعتبارات و جزئیات کے اعتبار سے منسوخ ہے۔ اس کی دوسری مثال آیات مناجات ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَحِصْنُمُ الرُّسُلَ... الخ“۔ جو آپ نے نقل کی ہے، آیت میں جو حکم دیا گیا ہے وہ پہلے واجب تھا، جسے منسوخ کر دیا گیا اور اس کے نسخ کی

تشریح اس کے بابت کی آیت میں موجود ہے۔ مگر اس کا انتخاب بعد میں بھی باقی رہا، اس لئے اس آیت میں بھی ”نسخ بالکلیہ“ نہیں ہوا، بلکہ اپنے بعض مشمولات و جزئیات کے اعتبار سے یہ آیت بعد میں بھی معمول بہا رہی۔

الغرض حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ کے ارشاد: ”ان النسخ لم يرد في القرآن رأساً“ کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن کریم میں نازل ہونے کے بعد کبھی کوئی کلمہ منسوخ نہیں ہوا، جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی جو آیات منسوخ ہوئیں ان میں ”نسخ من کل الوجوه“ یا ”نسخ بالکلیہ“ نہیں ہوا کہ ان آیات کے مشمولات و جزئیات میں سے کوئی جزئیہ کسی حال اور کسی صورت میں بھی معمول بہا نہ رہے، بلکہ ایسی آیات میں ”نسخ فی الجملہ“ ہوا ہے، یعنی یہ آیات اپنے بعض محتویات و مشمولات کے اعتبار سے اگرچہ منسوخ ہیں، مگر ان کے بعض جزئیات و مشمولات بدستور معمول بہا ہیں۔ حضرت شاہ صاحبؒ کے ارشاد کی یہ تشریح خود ان کی اس عبارت سے واضح ہے جو آپ نے نقل کی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”ان النسخ لم يرد في القرآن رأساً، اعني بالنسخ، كون الآية منسوخة في جميع ماحوله بحيث لا تبقى معمولة في جزئى من جزئياتها، فذلك عندى غير واقع، وما من آية منسوخة الا وهي معمولة بوجه من الوجوه، وجهة من الجهات.“

ترجمہ: ”... بے شک قرآن کریم میں نسخ بالکلیہ واقع نہیں ہوا اور اس نسخ بالکلیہ سے میری مراد یہ ہے کہ کوئی آیت اپنے تمام مشمولات کے اعتبار سے منسوخ ہو جائے کہ اس کی جزئیات میں سے کوئی جزئیہ بھی معمول بہ نہ رہے، ایسا نسخ میرے نزدیک واقع نہیں، بلکہ جو آیت بھی منسوخ ہے وہ کسی نہ کسی وجہ اور کسی نہ کسی جہت سے معمول بہا ہے۔

اس ضمن میں آیت فدیہ کی مثال دینے کے بعد فرماتے ہیں:

”وبالجملة ان جنس القديہ لم ينسخ بالکلیة، فهي باقية الى الآن في عدة مسائل، وليس لها ما اخذ عندى غير تلك الآية، فدل على انها لم تنسخ، بمعنى عدم بقاء حکمها في محل ونحوه.“

ترجمہ: ”... خلاصہ یہ ہے کہ جنس فدیہ بالکلیہ منسوخ نہیں ہوا بلکہ فدیہ متعدد مسائل میں اب تک باقی ہے اور ان مسائل میں فدیہ کا اخذ میرے نزدیک اس آیت کے سوا نہیں، پس اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ آیت بایں معنی منسوخ نہیں ہوئی کہ اس کا حکم کسی محل میں بھی باقی نہ رہا ہو۔“

## فیض الباری اور رافضی پروپیگنڈا

سوال: ...! ازراہ کرم یہ بتائیں کہ حدیث کی مشہور کتاب بخاری شریف کی علمائے دیوبند نے اب تک کتنی شرح لکھی ہیں؟ اور ان میں سب سے مستند اور بہتر شرح کون سی ہے جسے اعتماد کے ساتھ پیش کیا جاسکے۔ کہا جاتا ہے کہ علامہ محمد انور شاہ کشمیری صاحبؒ

نے کوئی شرع ٹکھی ہے، کیا وہ اپنے صحیح اور مستند متن کے ساتھ مطبوعہ صورت میں مل سکتی ہے؟ اور کیا اس مطبوعہ شرح بخاری کو اعتماد و یقین کے ساتھ پیش کیا جاسکتا ہے؟

جواب: صحیح بخاری کی کوئی مستقل شرح تو اس وقت ذہن میں نہیں، جو اکابر دیوبند میں سے کسی نے لکھی ہو، البتہ اکابر مشائخ دیوبند کے درسی افادات ان کے علاوہ نے اپنی عبارت میں قلم بند کر کے شائع کئے، ان میں ”لامع الدراری“ حضرت گنگوہی کی تقریر ہے، جو ان کے تلمیذ حضرت مولانا محمد یحییٰ کاندھلوی نے جمع کی تھی، اور وہ ہمارے شیخ حضرت مولانا محمد ذکیا ابن مولانا محمد یحییٰ کے حواشی کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔ اسی طرح امام العصر حضرت العلامة مولانا محمد انور شاہ کشمیری کے درسی افادات ان کے تلمیذ حضرت مولانا سید بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی نے ”فیض الباری“ کے نام سے شائع کئے، حضرت شاہ صاحب اردو میں تقریر فرماتے تھے، مولانا سید بدر عالم نے ان کو عربی میں منتقل کر کے قلم بند کیا، اسی طرح حضرت گنگوہی کی مندرجہ بالا تقریر کو بھی حضرت مولانا محمد یحییٰ نے عربی میں قلم بند کیا تھا۔۔۔

اس کے بعد سے ہر سال دورہ حدیث کے طلبہ اپنے اکابر کی تقریریں قلم بند کرتے ہیں، ان میں سے بعض شائع بھی ہو چکی ہیں۔ جن میں شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا شبیر احمد عثمانی اور مولانا فخر الدین (نور اللہ مراد تہم) کی تقریریں زیادہ معروف ہیں اور یہ سب اردو میں ہیں۔

سوال:۔۔۔ ایک شخص جو خود کو عالم دین کہلاتا ہو، اور خود کو اہل سنت و جماعت ثابت کرتا ہو، وہ قرآن شریف میں تحریف لفظی کا قائل ہو، اس کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟ جبکہ یہی سنا گیا ہے کہ قرآن شریف میں کسی طرح کوئی تحریف ممکن نہیں کیونکہ اس کی حفاظت خود اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی ہے، امید ہے کہ تحقیقی اور قطعی جواب سے نوازیں گے۔

جواب:۔۔۔ اہل سنت میں کوئی شخص قرآن کریم میں تحریف لفظی کا قائل نہیں، بلکہ اہل سنت کے نزدیک ایسا شخص اسلام سے خارج ہے۔ اس مسئلہ کو میری کتاب ”شیعہ سنی اختلافات اور صراطِ مستقیم“ میں دیکھ لیا جائے۔ میرا خیال ہے کہ آپ کو ان صاحب کے بارے میں غلط فہمی ہوئی ہوگی۔

سوال:۔۔۔ آپ کی خدمت میں ایک سوال قرآن مجید میں تحریف لفظی کے قائل کے بارے میں شرعی حکم کے جاننے کے لئے پیش کیا تھا۔ آپ نے جواب کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ: ”میرا خیال ہے کہ آپ کو ان صاحب کے بارے میں غلط فہمی ہوئی ہوگی“ اس جملے کے بعد میں نے ضروری سمجھا کہ آپ سے مزید اطمینان کروں تاکہ تحریف لفظی کے قائل کے بارے میں مجھے یقین رہے کہ شریعت کا حکم کیا ہے؟ اس لئے آپ کی خدمت میں اس عالم دین کے مکمل الفاظ پیش کرتا ہوں، وہ فرماتے ہیں:

”میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن میں محققانہ طور پر (معنوی ہی نہیں) تحریف لفظی بھی ہے، یا تو

لوگوں نے جان بوجھ کر کی ہے یا کسی مغالطے کی وجہ سے کی ہے۔“

ان الفاظ میں وہ یہی فرما رہے ہیں کہ قرآن کریم میں تحریف لفظی ہے، جبکہ ہم نے یہی سنا ہے کہ قرآن کریم اپنے نزول سے آج تک ہر طرح کی تحریف سے محفوظ ہے۔ قرآن میں سامنے سے یا چھپے سے باطل راہ نہیں پاسکتا اور قرآن کی حفاظت کا اللہ



تعالیٰ نے خود مذہب دیا ہے، اور یہی سنا ہے کہ قرآن میں کسی طرح تحریف کا قائل کوئی مسلمان نہیں، اگر کوئی مسلمان کہلانے والا ایسا کہے تو وہ مرتد ہو جاتا ہے۔ اب تک شیعہ فرقہ کے بارے میں سنا تھا کہ وہ قرآن میں تحریف کے قائل ہیں، لیکن ایک اہل سنت و جماعت کہلانے والے عالم نے تحقیق طور پر ایسا کیا ہے، اس لئے مجھے بہت تشویش ہوئی کہ قرآن کی ہر طرح حفاظت اللہ نے اپنے ذمہ لی ہے، اس کے باوجود قرآن میں تحریف مانی جا رہی ہے، اس لئے میں نے حقیقت جاننے کے لئے آپ سے رہنمائی چاہی ہے۔ یہ بھی بتائیے کہ ماضی میں بھی کبھی کوئی سنی عالم قرآن میں تحریف معنوی یا تحریف لفظی کا قائل رہا ہے؟ امید ہے کہ آپ قطعی شرعی احکام سے آگاہ فرمائیں گے، شکریہ!

جواب:.... میں پہلے خط میں عرض کر چکا ہوں کہ اہل سنت میں کوئی شخص تحریف فی القرآن کا قائل نہیں، میں نے یہ بھی لکھا تھا کہ: ”آپ کو ان صاحب کے بارے میں غلط فہمی ہوئی ہوگی“ میرا یہ خیال صحیح نکلا، چنانچہ آپ نے جو عبارت ان صاحب سے منسوب کی ہے، وہ ان کی عبارت نہیں۔ بلکہ غلط فہمی سے آپ نے منسوب کر دی ہے۔

اس کی شرح یہ ہے کہ فیض الباری (ج: ۳ ص: ۲۹۵) میں حضرت ابن عباسؓ کے قول کی... جو صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۶۹ میں منقول ہے... کہ: ”اللہ تعالیٰ نے ہمیں... مسلمانوں کو... بتا دیا ہے کہ اہل کتاب نے اللہ تعالیٰ کے نوشتہ کو بدل ڈالا، اور کتاب میں اپنے ہاتھوں سے تبدیلی پیدا کر دی ہے۔“ اس کی شرح میں حضرت امام المعز مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں:

”جاننا چاہئے کہ تحریف (فی الکتب السابقہ) میں تین مذہب ہیں۔ ۱: ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ کتب سادہ میں تحریف ہر طرح کی ہوئی ہے، لفظی بھی اور معنوی بھی۔ ۲: ابن حزمؒ اسی کی طرف مائل ہیں۔ ۳: ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ تحریف قلیل ہے، شاید حافظ ابن تیمیہؒ کا رجحان اسی طرف ہے۔ ۴: اور ایک جماعت تحریف لفظی کی سرے سے منکر ہے، پس تحریف ان کے نزدیک سب کی سب معنوی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس (مؤخر الذکر) مذہب پر لازم آئے گا کہ (نحوذ باللہ) قرآن بھی محرف ہو، کیونکہ تحریف معنوی اس میں بھی کچھ کم نہیں کی گئی (واللہ اعلم بالصواب)۔ اور جو چیز میرے نزدیک محقق ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ان میں (یعنی کتب سادہ میں) تحریف لفظی بھی ہوئی ہے یا تو انہوں نے جان بوجھ کر کی یا غلطی کی وجہ سے؟ پس اللہ تعالیٰ ہی اس کو بہتر جانتے ہیں۔“

یہ حضرت شاہ صاحبؒ کی پوری عبارت کا ترجمہ ہے، اب دو باتوں پر غور فرمائیے:

اول:.... یہ کہ حضرت ابن عباسؓ کے ارشاد میں اہل کتاب کا اپنی کتاب میں تحریف کر دینا مذکور تھا، حضرت شاہ صاحبؒ نے اس سلسلے میں تین مذہب نقل کئے۔ ایک یہ کہ اہل کتاب کی کتاب میں تحریف کثرت ہے۔ دوم یہ کہ تحریف ہے تو کسی محرک سے۔ سوم یہ کہ تحریف لفظی سرے سے نہیں، صرف تحریف معنوی ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ ان تین اقوال کو نقل کر کے اپنا محققانہ فیصلہ صادر فرماتے ہیں کہ: اہل کتاب کی کتاب میں تحریف لفظی موجود ہے، اب رہا یہ کہ یہ تحریف انہوں نے جان بوجھ کر کی ہے یا غلطی کی وجہ سے صادر ہوئی ہے؟ اس کو اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں۔ الغرض گفتگو تمام تر اس میں ہے کہ اہل کتاب کی کتاب میں تحریف لفظی ہوئی ہے

یہ نہیں؟ اگر ہوئی ہے تو قلیل ہے یا کثیر؟ اسی کے بارے میں تین مذاہب ذکر فرمائے ہیں اور اسی تحریف فی الکتاب کے بارے میں اپنا محققانہ فیصلہ صادر فرمایا ہے، قرآن کریم کی تحریف لفظی کا دور و نزویک کہیں تذکرہ ہی نہیں کہ اس کے بارے میں حضرت شاہ صاحبؒ یہ فرمائیں کہ: ”جو چیز کہ میرے نزدیک محقق ہوئی ہے وہ یہ کہ اس میں تحریف لفظی موجود ہے۔“

دوم: ... شاہ صاحبؒ نے تیسرا قول یہ نقل کیا تھا کہ کتب سابقہ میں صرف تحریف معنوی ہوئی ہے، تحریف لفظی نہیں ہوئی، حضرت شاہ صاحبؒ اس کو غلط قرار دیتے ہوئے ان قائلین تحریف کو الزام دیتے ہیں کہ اگر صرف تحریف معنوی کی وجہ سے ان کتب کو محرف قرار دیا جائے تو اس سے لازم آئے گا کہ قرآن کریم کو بھی محرف کہا جائے۔ نعوذ باللہ۔ کیونکہ اس میں بھی لوگوں نے تحریف معنوی کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ اس سے دو باتیں صاف طور پر واضح ہوتی ہیں، ایک یہ کہ قرآن کریم کی تحریف معنوی کے ساتھ اس مذہب والوں کو الزام دینا، اس امر کی دلیل ہے کہ قرآن میں تحریف لفظی کا کوئی بھی قائل نہیں۔ دوسری بات یہ واضح ہوتی ہے کہ اگر حضرت شاہ صاحبؒ نعوذ باللہ۔ قرآن کریم کی تحریف لفظی کے قائل ہوتے تو صرف تیسرے مذہب والوں کو الزام نہ دیتے، بلکہ پہلے اور دوسرے قول والوں پر بھی یہی الزام عائد کرتے۔

یہ میں نے صرف اس عبارت کی تشریح کی ہے جس سے آپ کو حضرت شاہ صاحبؒ کی بات سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے، ورنہ قرآن کریم کا تحریف لفظی سے پاک ہونا ایک ایسی حقیقت ہے جس کا کوئی بھی منکر نہیں ہو سکتا۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی کتاب مشکلات القرآن کا مقدمہ ملاحظہ فرمایا جائے۔

حسن الحاقی کہ اسی طرح کا ایک سوال امام اہل سنت حضرت مولانا ابو زہد محمد سرفراز خان صفدر زید مجدہم سے بھی کیا گیا، انہوں نے فیض الباری کی اس عبارت کی وضاحت فرمائی ہے، جس سے شیعوں تحریف قرآن پر استدلال کرتے ہوئے اسے مناظروں میں پیش کرتے ہیں۔ شیعہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ... نعوذ باللہ... فیض الباری میں ہے کہ امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری اور مولانا بدر عالم میرٹھی قدس اللہ اسرارہما بھی تحریف کے قائل تھے۔

حضرت مولانا محمد سرفراز خان دامت برکاتہم العالیہ نے اس پر وپگنڈا کا جواب اور غلط فہمی کی وضاحت اپنے ایک مسترشد جناب مولانا عبدالحفیظ صاحب کے نام ایک مکتوب میں فرمائی اور ہدایت فرمائی کہ اسے عام کیا جائے۔ جس پر موصوف نے اس کی فوٹو اسٹیج بھیج کر ہم پر احسان فرمایا ہے۔ چونکہ حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر مدظلہ کے مکتوب سامی میں درج فیض الباری کی عربی عبارتوں کا اردو ترجمہ تھا، اس لئے القادۃ عام کی غرض سے اس کا اردو ترجمہ کر دیا گیا۔

ذیل میں حضرت مولانا ابو زہد سرفراز خان صفدر کی وضاحت انہیں کے الفاظ میں پیش کی جاتی ہے:

”عزیز القدر جناب حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب دام مجدہم۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مزاج گرامی!

عزیز القدر! فیض الباری ج: ۳ ص: ۳۹۵ میں ہے:

”واعلم ان فی التحریف ثلاثة مذاهب، ذهب جماعة الى ان التحریف فی الکتب

السماءية قد وقع بكل نحو في اللفظ والمعنى جميعاً، وهو الذي مال اليه ابن حزم، وذهب جماعة الى ان التحريف قليل، ولعل الحافظ ابن تيمية جنح اليه، وذهب جماعة الى انكار التحريف اللفظي رأساً، فالتحريف عندهم كله معنوي، قلت: يلزم على هذا المذهب ان يكون القرآن ايضاً محرفاً، فإن التحريف المعنوي غير قليل فيه ايضاً، والذي تحقق عندي: ان التحريف فيه لفظي ايضاً، اما انه عن عمد منهم او لمغالطة، فאלله تعالى اعلم به!"

ترجمہ: "...معلوم ہونا چاہئے کہ تحریف کے بارے میں تین مذہب ہیں۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ کتب سادہ میں تحریف لفظی اور معنوی دونوں ہوئی ہیں، ابن حزم اسی کے قائل ہیں۔ دوسری جماعت کا نظریہ یہ ہے کہ کتب سادہ میں تحریف لفظی ہی تحریف ہوئی ہے، غالباً ابن تیمیہ کا جھکاؤ اسی طرف ہے۔ تیسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ تحریف لفظی تو نہیں ہوئی البتہ تحریف معنوی ہوئی ہے۔ اس جماعت کے نظریہ کے مطابق لازم آئے گا کہ قرآن مجید بھی تحریف سے خالی نہیں، کیونکہ اس میں بھی تحریف معنوی کچھ کم نہیں کی گئی۔ لیکن میرے نزدیک محقق بات یہ ہے کہ اس میں تحریف لفظی بھی ہوئی ہے، یا تو انہوں نے عمداً ایسا کیا ہے، یا پھر مغالطہ کی بنا پر ایسا ہوا ہے، واللہ اعلم!"

عزیز القدر! اس عبارت میں "فیہا" کی جگہ "فیہ" لکھا گیا ہے، اصل عبارت یوں ہے:

"ان التحريف فيها (اي الكتب السماوية كالنوراة والإنجيل وغيرهما) لفظي ايضاً."

ترجمہ: "...فیہا کی ضمیر کا مرجع کتب سادہ یہ ہیں، یعنی کتب سادہ یہ تورات، زبور و انجیل وغیرہ میں تحریف ہوئی ہے نہ کہ قرآن میں۔ مگر فیہ کی ضمیر مفرد مذکر کی وجہ سے یہ مغالطہ ہوا کہ شاید قرآن میں تحریف ہوئی ہے۔"

اس کی دلیل فیض الباری ج: ۴ ص: ۵۳ کی یہ عبارت ہے:

"واعلم ان اقوال العلماء في وقوع التحريف ودلائلهم كلها قد قضت عنه الوطء الخشعي فراجعہ."

بخاری شریف کے پچیس پاروں کا حاشیہ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوریؒ نے لکھا ہے، فالج کے حملے کے بعد بقیہ پانچ پاروں کا حاشیہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے کیا ہے۔ سوانح قاسمی از مولانا محمد یعقوب صاحب اور اس مقام پر حاشیہ میں خشعی یعنی حاشیہ لکھنے والے حضرت نانوتویؒ نے حاجت پوری کر دی ہے اور مقام کا حق ادا کر دیا ہے۔ (ملاحظہ ہو: بخاری ج: ۴ ص: ۱۱۴ کا حاشیہ نمبر: ۱)۔

فیض الباری ہی میں اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے حضرتؒ نے لکھا ہے:

”والذی یسبغی فیہ النظر ههنا انه کیف ساغ لابن عباس انکار التحریف اللفظی، مع ان شاهد الوجود بخالفه، کیف! وقد نعی علیہم القرآن انہم کانوا یکتبون بابدیہم، ثم یقولون هو من عند اللہ، وما هو من عند اللہ، وهل هذا الا تحریف لفظی۔ ولعل مراده انہم ما کانوا یحرفونہا قصدا، ولكن سلفہم کانوا یکتبون مرادہا کما فہموہ ثم کان خلفہم یدخلونہ فی نفس التوراة، فكان التفسیر یختلط بالتوراة من هذا الطريق۔ انتہی۔“

(ج: ۴ ص: ۵۳۷)

ترجمہ: ”یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے تحریف لفظی نہ ہونے کا قول کس بنا پر کیا ہے؟ حالانکہ شواہد اس کے خلاف ہیں۔ پھر تحریف لفظی نہ ہونے کا قول کیونکر ممکن ہے، جبکہ قرآن مجید نے ان کے اس فعل قبیح کو ذکر کیا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے لکھ کر کہہ دیتے ہیں کہ: ”یہ اللہ کی طرف سے ہے، حالانکہ وہ اللہ کی طرف سے نہیں ہے!“ اور یہی تو تحریف ہے۔ غالباً تحریف لفظی نہ ہونے سے ان کی مراد یہ ہے کہ وہ قصد ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کے اسلاف اپنی کتابوں میں اپنی سمجھ کے مطابق ایک مفہوم لکھ دیتے، لیکن ان کے بعد آنے والوں نے اس (تشریحی نوٹ) کو تورات کے متن میں شامل کر لیا، جس کی وجہ سے اصل اور شرح میں التباس ہو گیا اور یوں تحریف لفظی ہو گئی۔“

اس ساری عبارت سے واضح ہوا کہ تحریف لفظی توراة وغیرہ کتابوں میں ہوئی ہے نہ کہ قرآن کریم میں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی تشریح بھی حضرت نے کر دی کہ سلف اپنی یاد کے لئے کتابوں میں، تفسیری الفاظ لکھتے تھے، خلف نے ان کو بھی متن میں شامل کر دیا۔

اس تحریر کو غور سے پڑھیں اور اس کی کاپیاں بنا کر اپنی طرف سے علماء میں تقسیم کریں، بڑی دین کی خدمت ہوگی۔ اہل خانہ کو درجہ بدرجہ سلام اور دعائیں عرض کریں اور مقبول دعاؤں میں نہ بھولیں، یہ غلطی بھی داعی ہے۔

والسلام

ابوالزاہد محمد سرفران۔ ازنگھڑ۔“

## قرآن میں درج ذیل دوسروں کے اقوال قرآن ہیں؟

سوال: ”...قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے دوسروں کے اقوال بھی ڈہرائے ہیں، جیسے عزیر مصر کا قول: ”إِنِّي نَجِيذٌ كَثِيرٌ عَظِيمٌ“ یا بلقیس کا قول: ”إِنِّي الْمَلُوكُ إِذَا دَخَلْتُكَ“ کیا ان اقوال کی بھی وہی اہمیت اور حقیقت ہے جو کلام اللہ کی ہے؟ بعض واعظین اس طرح بیان کرتے ہیں: دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”إِنِّي نَجِيذٌ كَثِيرٌ عَظِيمٌ“ حالانکہ یہ غیر اللہ کا قول ہے، اللہ تعالیٰ نے صرف اس کو نقل کیا ہے۔

جواب :-... اللہ تعالیٰ نے جب ان اقوال کو نقل فرمادیا تو یہ اقوال بھی کلام الہی کا حصہ بن گئے اور ان کی تلاوت پر بھی ثواب موعود ملے گا (یہ ناکارہ بطور لطیفہ کہا کرتا ہے کہ قرآن کریم میں فرعون، ہامان، قارون اور ابلیس کے نام آتے ہیں اور ان کی تلاوت پر بھی پچاس، پچاس نیکیاں ملتی ہیں)۔ پھر قرآن کریم میں جو اقوال نقل فرمائے گئے ہیں ان میں سے بعض پر زور فرمایا ہے جیسے کفار کے بہت سے اقوال، اور بعض کو بلا تردید نقل فرمایا ہے۔ تو اقوال مردود تو ظاہر ہے کہ مردود ہیں، لیکن جن اقوال کو بلا تکثیر نقل فرمایا ہے وہ ہمارے لئے حجت ہیں، پس عزیز معرک قول اور ابلیس کا قول ہی دوسری قسم میں شامل ہیں اور ان کے بارے میں یہ کہنا صحیح ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔<sup>(۱)</sup>

### کلام الہی میں درج مخلوق کا کلام نفسی ہوگا؟

سوال :-... آپ نے فرمایا ”جب غیر اللہ کے اقوال اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں نقل کئے ہیں تو وہ بھی کلام الہی کا حصہ بن گئے۔“ اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ اقوال کلام الہی کا حصہ بن گئے تب بھی یہ کلام نفسی تو نہ ہوئے، کیونکہ کلام نفسی تو قدیم ہے اور یہ تو کسی زمانے میں کسی انسان سے ادا ہوئے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے انہیں ڈہرا دیا، تو یہ اقوال تو مخلوق ہوئے اور ہمارا عقیدہ ہے کہ قرآن سارا غیر مخلوق ہے۔

جواب :-... مخلوق کے کلام کا کلام الہی میں آنا بظاہر محل اشکال ہے، لیکن اس پر نظر کی جائے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ماضی و مستقبل کیسا ہیں تو یہ اشکال نہیں رہتا، یعنی مخلوق پیدا ہوئی، اس سے کوئی کلام صادر ہوا، اللہ تعالیٰ نے بعد از صدور اس کو نقل فرمایا تو واقعی اشکال ہوگا، لیکن مخلوق پیدا ہونے اور اس سے کلام صادر ہونے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا، اور اس علم قدیم کو کلام قدیم میں نقل فرمایا۔<sup>(۲)</sup>

### ”کاد الفقر أن يكون كفراً“ کی تشریح

سوال :-... ”کَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا“ حدیث کے متعلق محدثین کا کیا فیصلہ ہے؟ کیونکہ ہمارے ایک اُستاد نے اس بنا پر اس کو موضوع یا باغیادگیر درست قرار نہیں دیا کہ یہ دوسری احادیث سے متعارض ہے۔ مثلاً: نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: ”أَلْهَمَهُمْ أَجْنَبِيٌّ مَسْكِينًا وَأَمْنِيٌّ مَسْكِينًا... الخ“ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ: ”الْفَقْرُ فَخْرِي“ تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام غریبی کو کفر قرار دیتے ہیں۔ ایک اور مولوی صاحب سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ:

(۱) وما ذكره الله تعالى في القرآن اى المنزل والفرقان المكتمل عن موسى وغيره من الانبياء عليهم السلام... وعن فرعون وابليس اى ونحوهما من الأعداء والأغنياء... فان ذلك اى ما ذكر من النوعين كله كلام الله تعالى اى القدبه احاراً عنهم. (شرح فقه الأكبر لمصطفى الفارسي ص: ۳۳)

(۲) والقرآن كلام الله تعالى فهو قديم... وقد كان الله تعالى متكلماً اى فى الأزل ولم يكن كلم موسى اى والحال انه لم يكن كلم موسى بل ولا خلق أصل موسى وعيسى وقد كان الله تعالى حائفاً فى الأزل ولم يخلق الخلق. (شرح فقه الأكبر ص: ۳۵)

حدیث کو خواہ مخواہ درست قرار نہ دینا ٹھیک نہیں۔ اُن کے مطابق دونوں قسم کی احادیث میں یہ تطبیق ہونی چاہئے کہ کبھی کبھار غریبی کی وجہ سے انسان کفر یہ طریق عمل کا ارتکاب کر گزرتا ہے، مثلاً: یوں کہتا ہے کہ: ”اللہ نے بس غربت کے لئے مجھے ہی چنا تھا“ وغیرہ وغیرہ کے الفاظ، یعنی غریبی کفر نہیں، احادیث کی رو سے غریبی تو محمود ہی ہے، مذموم نہیں، جیسا کہ اوپر مذکور ہے۔ آپ صرف اتنا فرمائیے کہ مولوی صاحب نے احادیث کا تعارض جو دور کیا ہے وہ درست ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ ”موسوعة الحديث النبوی“ جلد: ۲۰، صفحہ: ۸۰ میں ”کاد الفقر أن يكون كفراً“ کے لئے مندرجہ ذیل حوالے دیئے گئے ہیں: کفر العمال حدیث نمبر: ۱۶۶۸۲، اتحاف السادة المتقين ج: ۸، ص: ۱۵۰، تاریخ اصفہان ج: ۱، ص: ۲۹۰، درمنثور ج: ۶، ص: ۴۲، الضعفاء للعقيلي ج: ۳، ص: ۲۰۶، مشکوة حدیث نمبر: ۵۰۵۱، المغنی عن حمل الأسفار للعراقي ج: ۳، ص: ۱۸۴، حلیۃ الاولیاء ج: ۳، ص: ۵۳، ج: ۸، ص: ۲۵۳، تذکرۃ الموضوعات للمفتی، ص: ۱۷۴، الدرر المنتثرة فی الاحادیث المشتهرة، للسبوی ص: ۱۲۳، العلل المتناهية لابن الجوزی ج: ۳، ص: ۳۲۰۔ اگرچہ یہ حدیث کمزور ہے لیکن ان حوالوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ موضوع نہیں۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ بعض اوقات آدمی فکری وجہ سے کفر کا ارتکاب کر لیتا ہے، جیسا کہ آج کل غریبوں کی غربت و افلاس کا فائدہ اٹھاتے ہوئے قادیانی اور عیسائی مرتد بنا لیتے ہیں، بہر حال مولوی صاحب نے جو تحقیق دی ہے کسی حد تک درست ہے۔

### متعدی امراض اور اسلام

سوال:۔۔۔ کیا جہاد والے سے اسلام نے رشتہ ختم کر دیا ہے؟ اگر نہیں تو اس کے مریض سے جینے کا حق کیوں چھینا جاتا ہے؟ اور یہ کیوں کہا جاتا ہے کہ: ”اس سے شریک طرح بھاگوا اور اس کو لمبے ہانس سے کھانا دو“؟

جواب:۔۔۔ جو شخص ایسی بیماری میں مبتلا ہو جس سے لوگوں کو اذیت ہوتی ہو، اگر لوگوں کو اس سے الگ رہنے کا مشورہ دیا جائے تو یہ قحطائے عقل ہے، باقی بیماری کی وجہ سے اس کا رشتہ اسلام سے ختم نہیں ہوگا، اس بیماری پر اس کو اجر ملے گا۔ اسلام تو مرض کے متعدی ہونے کا قائل نہیں، لیکن اگر جہاد سے اختلاف کے بعد خدا ان کو کسی کو یہ مرض لاحق ہو گیا تو ضعیف الاعتقاد لوگوں کا عقیدہ بگڑے گا اور وہ یہی سمجھیں گے کہ یہ مرض اس کو جہاد سے لگا ہے، اس قساوے عقیدہ سے بچانے کے لئے لوگوں سے کہا گیا ہے کہ: اس سے شریک طرح بھاگو۔۔۔ باقی لمبے ہانس سے کھانا دینے کا مسئلہ مجھے معلوم نہیں اور نہ کہیں یہ پڑھا ہے۔۔۔ الغرض جہاد والے کی تحقیر مقصود نہیں بلکہ لوگوں کو ایڑائے جسمانی اور خرابی عقیدہ سے بچانا مقصود ہے۔ (۱) اگر کوئی شخص قوی ایمان اور قوی الزام ہو وہ اگر جہاد کے ساتھ کھانا پلے، تب بھی کوئی گناہ نہیں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کے ساتھ ایک برتن میں کھانا کھایا ہے۔ (۲)

(۱) وعنه (أبي هريرة رضى الله عنه) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا عدوى ولا طيرة..... وفر من المجلوم كما نفر من الأسد. (وفي حاشيته) وإنما أراد بذلك نفى ما اعتقدوا من أن العلل المعنوية مؤثرة في محالة، فاعلمهم أن ليس كذلك، بل هو متعلق بالمشية. إن شاء كان، وإن لم يشأ. لم يكن..... الخ. (مشکوٰۃ ج: ۱، ص: ۳۹۱، باب الفال والطيرة، الفصل الأول).

(۲) عن جابر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أخذ بيد مجزوم فأدخله معه في القصعة..... (ترمذی ج: ۲، ص: ۴، باب ما جاء في الأكل مع المجلوم).

## مہذوم سے تعلق رکھنے کا حکم

سوال:..... صحیح بخاری شریف کی حدیث مبارکہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”مہذوم سے بچو“ فقہ حنفی کا مسئلہ یہ ہے کہ: مہذوم کی بیوی کو اختیار ہے کہ وہ فسخ نکاح کرے۔ اب عرض یہ ہے کہ: جذام جسے انگریزی میں ”پروسی“ کہتے ہیں، پہلے ایک لاعلاج اور قابل نفرت بیماری تصور کی جاتی تھی، اب یہ مرض لاعلاج نہیں رہا، ایسے مریض میں نے دیکھے ہیں جو جذام سے صحت یابی کے بعد شادیاں کر چکے ہیں اور ان کے صحت مند بچے ہیں۔ میرا مقصد یہ ہے کہ اب یہ بیماری عام بیماریوں کی طرح ایک عام مرض ہے، جس کا سو فیصد کامیاب علاج گارنٹی کے ساتھ ہوتا ہے۔ محاشرے میں مہذوم سے جو نفرت ہوتی تھی، اب وہ نہیں رہی۔ اس بیماری کے جوڈاکٹرز ہوتے ہیں ان کے حسن اخلاق کا کیا کہنا، وہ کہتے ہیں کہ جذام کے مریض، لوگوں کی توجہ کے مستحق ہیں، ان سے نفرت نہیں کرنی چاہئے، تاکہ یہ لوگ احساس کمتری کا شکار نہ ہوں۔ بعض اوقات یہ ڈاکٹرز ہندوین کے ساتھ بیٹھ کر کھانا بھی کھاتے ہیں، ان کے ساتھ مصافحہ بھی کرتے ہیں، گفتگو کرتے ہیں، صحت کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ اب تک میں نے کسی سے نہیں سنا کہ کسی مہذوم سے یہ مرض ڈاکٹر یا کسی عام آدمی کو لاحق ہوا ہو۔ اب آپ سے دو باتیں پوچھنی ہیں:

۱:..... حدیث مذکور کا مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیماری قابل نفرت ہے، اور اس بیماری کے حاملین کہتے ہیں کہ یہ بیماری قابل نفرت نہیں ہے، حدیث شریف کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ یہ اشکال محض میری جہالت و کم فہمی و کم علمی پر مبنی ہے۔

۲:..... فقہ حنفی کا جو مسئلہ میں نے تحریر کیا ہے، کیا آج کل کے حالات مذکورہ کے موافق ایک ایسے آدمی کی بیوی کو بھی فسخ نکاح کا اختیار ہوگا جو جذام کی بیماری سے مکمل طور پر صحت یاب ہو چکا ہو؟

جواب:..... نفس سوال ہے، اس کا جواب سمجھنے کے لئے دو باتوں کو اچھی طرح سمجھ لینا ضروری ہے:

ایک یہ کہ بعض لوگ قوی المزاج ہوتے ہیں، ایسے مریضوں کو دیکھ کر یا ان کے ساتھ مل کر ان کے مزاج میں کوئی تغیر نہیں آتا، اور بعض کمزور طبیعت کے ہوتے ہیں (اور اکثریت اسی مزاج کے لوگوں کی ہے)، ان کی طبیعت ایسے موذی امراض کے مریضوں کو دیکھنے اور ان سے میل جول رکھنے کی متحمل نہیں ہوتی۔

دوم:..... یہ کہ شریعت کے احکام قوی و ضعیف سب کے لئے ہیں، بلکہ ان میں کمزوروں کی رعایت زیادہ کی جاتی ہے۔ چنانچہ امام کو حکم ہے کہ وہ نماز پڑھتا ہے تو کمزوروں کے حال کی رعایت رکھے۔<sup>(۱)</sup>

یہ دو باتیں معلوم ہو جانے کے بعد سمجھئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود یہ نفس بنفس مہذوم کے ساتھ کھانا تناول فرمایا، چنانچہ حدیث میں ہے کہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہذوم کا ہاتھ پکڑ کر اس کو اپنے

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”اذا صلی أحدکم للناس فلیخفف، فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی أحدکم لنفسه فلیطوّل ما شاء“ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۱۰۱، باب ما علی الإمام)۔

سائن کے برتن میں داخل کیا اور فرمایا: کھا! اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ، اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور اعتماد کرتے ہوئے<sup>(۱)</sup> (ترمذی ج: ۳ ص: ۴۰) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی نوعیت کا واقعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا بھی نقل کیا ہے،<sup>(۲)</sup> گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے واضح فرمایا کہ مجیزہ قابلِ نفرت ہے اور نہ وہ اچھوت ہے، لیکن چونکہ ضعفاء کی ہمت و قوت اس کی تحمل نہیں ہو سکتی، اس لئے ان کے ضعف طبعی کی رعایت فرماتے ہوئے ان کو اس سے پرہیز کا حکم فرمایا۔

۲:۔۔۔ حضراتِ فقہاء کا یہ فتویٰ بھی عورت کے ضعف طبعی کی رعایت پر محمول ہے، پس اگر مجیزہ کا صحیح علاج ہو جائے تو عورت کو نکاح منع کرانے کی ضرورت نہیں ہوگی اور نہ حضراتِ فقہاء کا یہ فتویٰ اس پر لاگو ہوگا۔<sup>(۳)</sup>

### مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں نہ کہ دوائی

سوال:۔۔۔ میرے ایک سوال کا جواب آپ نے دیا ہے جس سے میری ذہنی پریشانی ابھی تک ختم نہیں ہو سکی، میں دوبارہ آپ کو تکلیف دے رہی ہوں، اُمید ہے آپ مجھے معاف کر دیں گے۔ میرا سوال یہ تھا کہ:

”کیا دوائی کھانے سے بھی بیٹا پیدا ہو سکتا ہے جس کے جواب میں آپ نے لکھا ہے کہ: ”بیٹا، بیٹی خدا ہی کے حکم سے ہوتے ہیں، اور دوائی بھی اسی کے حکم سے مؤثر ہوتی ہے، اس لئے اگر یہ عقیدہ صحیح ہے تو دوائی کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔“

گستاخی معاف! مولانا صاحب میں چاہتی ہوں کہ آپ اس سوال کا جواب ذرا وضاحت سے دیں، کیونکہ میرا دل ابھی بھی مطمئن نہیں ہوا کہ اگر دوائی کھانے سے بھی بیٹا پیدا ہو سکتا ہے تو پھر ہر عورت ہی دوائی کھانی شروع کر دے اور دنیا میں بیٹے ہی بیٹے نظر آئیں، بیٹیاں تو ختم ہو جائیں، کیونکہ ہمارے ملک میں تو پہلے ہی بہت جہالت ہے، پہلے تو لوگ داتا صاحب کے مزار پر اور دوسرے مزارات پر جا کر بیٹا مانگتے ہیں اور اب دوائی سے اگر بیٹا ملے گا تو عورتوں کا نجوم ان کے گھر لگ جائے گا جو دوائی بچ رہے ہیں اور دوائی بھی ہزاروں میں بچ رہے ہیں، کیا یہ شرک نہیں ہوگا؟ جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ: میں جس کو چاہتا ہوں بیٹا دیتا ہوں، جس کو چاہتا ہوں بیٹی دیتا ہوں، جب اللہ نے دینا اپنی مرضی سے ہے تو دوائی کیا اثر کر سکتی ہے؟

جواب:۔۔۔ میری بہن! دواؤں کا تعلق تجربہ سے ہے، پس اگر تجربہ سے ثابت ہو جائے (محض فراڈ نہ ہو) کہ فلاں دوائی سے بیٹا ہو سکتا ہے تو اس کا جواب میں نے لکھا تھا کہ دوائی کا مؤثر ہونا بھی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے۔ جیسے بیماری سے شفا دینے والا تو

(۱) عن جابر رضی اللہ عنہ: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أخذ بيد مجزوم فادخله معه في القصة، ثم قال: ”كل بسم الله، فقد بالله وتوكلنا عليه۔“ (ترمذی ج: ۴ ص: ۴۰، طبع و شیدہ دہلی)۔

(۲) عن ابن ابی بريدة ان عمر أخذ بيد مجزوم۔ (ترمذی ج: ۴ ص: ۴۰)۔

(۳) وفي الدر المختار: ولا يتخير أحد الزوجين بعيب في الآخر فاحشاً كمجنون وجذام وبرص... الخ. وفي الشامية: ليس لواحد من الزوجين خيار فسخ النكاح بعيب في الآخر عند أبي حنيفة وأبي يوسف وهو قول عطاء والنخعي... وخالف الأئمة الثلاثة في الخمسة مطلقاً ومحمداً في الثلاثة الأول لو في الزوج كما يفهم من البحر وغيره... الخ. (شامی ج: ۳ ص: ۵۰۱)۔



اللہ تعالیٰ ہے، لیکن دوا اور دوا بھی کیا جاتا ہے، اور اس کا قاعدہ بھی ہوتا ہے، تو یوں کہا جائے گا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ بغیر دواؤں کے شفا دے سکتے ہیں اور دیتے ہیں، اسی طرح کبھی دوائی کے ذریعے شفا عطا فرماتے ہیں، دوائی شفا نہیں دیتی، بلکہ اس کا وسیلہ اور ذریعہ بن جاتی ہے، اور جب اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں دوائی کے باوجود بھی قاعدہ نہیں ہوتا۔

اسی طرح اگر کوئی دوائی واقعی ایسی ہے جس سے بیٹا ہو جاتا ہے تو اس کی حیثیت بھی یہی ہوگی کہ کبھی اللہ تعالیٰ دوائی کے بغیر بیٹا دے دیتے ہیں، کبھی دوائی کو ذریعہ بنا کر دیتے ہیں، اور کبھی دوائی کے باوجود بھی نہیں دیتے، جب مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ کو سمجھا جائے اور دوائی کا تاثر کو بھی اسی کے حکم و ارادہ کی پابند سمجھا جائے تو یہ شرک نہیں، اور ایسی دوائی کا استعمال گناہ نہیں۔<sup>(۱)</sup>  
نوٹ: مجھے اس سے بحث نہیں کہ کوئی دوائی ایسی ہے بھی یا نہیں۔

اللہ، رسول کی اطاعت سے انبیاء کی معیت نصیب ہوگی، ان کا درجہ نہیں!

سوال: کیا آپ مندرجہ ذیل آیت کریمہ کی پوری تشریح بیان فرمائیں گے؟

”وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا.“  
(النساء: ۶۹)

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کا ترجمہ یہ ہے کہ: ”جو بھی اللہ تعالیٰ کی اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرے گا وہ ان لوگوں میں شامل ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا ہے یعنی انبیاء (علیہم السلام) اور صدیقین اور شہداء اور صالحین میں، اور یہ لوگ بہت ہی اچھے رفیق ہیں۔“ اور اس کی تشریح یہ بتاتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے نبی، صدیق، شہید اور صالح کا درجہ مل سکتا ہے۔

جواب: .... یہ تشریح دو درجہ سے غلط ہے: ایک تو یہ کہ نبوت ایسی چیز نہیں جو انسان کو کسب و محنت اور اطاعت و عبادت سے مل جائے، دوسرے اس لئے کہ اس سے لازم آئے گا کہ اسلام کی چودہ صدیوں میں کسی کو بھی اطاعت کا ملکہ تو فقیہ نہ ہوگی۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اپنی استطاعت کے مطابق اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت میں کوشاں رہیں گے، گواہان اعمال کم درجے کے ہوں، ان کو قیامت کے دن انبیاء کرام، صدیقین، شہداء اور مقبولان الہی کی معیت نصیب ہوگی۔<sup>(۲)</sup>

(۱) أَلَا شُعَالٌ بِالْجِدَاوِي لَا يَأْسُ بِهِ إِذَا اعْتَقَدَ أَنَّ الشَّافِي هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَانْه جَعَلَ الدَّوَاءَ سَبَبًا، أَمَا إِذَا اعْتَقَدَ أَنَّ الشَّافِي هُوَ الدَّوَاءُ فَلَا. (هذبۃ ج: ۵ ص: ۳۵۳ طبع کوئٹہ)۔

(۲) أَمَى مِنْ عَمَلٍ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ، وَتَرَكَ مَا نَهَاكَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَسُولُهُ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَسْكُنُهُ دَارُ كَرَامَتِهِ وَيَجْعَلُهُ مَرَافِقًا لِلْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ لَمْ يَنْبَغِ لَهُمُ الرِّبَاةُ وَهُمْ الصِّدِّيقُونَ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ ثُمَّ عَمُومُ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ الصَّالِحُونَ... الخ. (تفسير ابن كثير ج: ۲ ص: ۳۱۹)۔

## کیا قبر اطہر کی مٹی عرش و کعبہ سے افضل ہے؟

سوال: ...میرے پاس ایک کتاب ہے جس کا نام ہے "تاریخ المدینۃ المنورۃ" جس کے مؤلف جناب محمد عبدالعبود ہیں، اور اس پر تقریباً شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان صاحب مدظلہ ہتھم دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ بازار دہلی لکھنؤ والوں کی ہے، تقریباً کی تاریخ یکم فروری ۱۹۷۸ء ہے، مولانا غلام اللہ خان صاحب نے بڑی تحریف فرمائی ہے، اور ایران سے آغا محمد حسین تیسوی مدظلہم نے کتاب کو اس قدر پسند فرمایا کہ اس کا فارسی ترجمہ کرنے کی پیش کش فرمائی، مزید یہ کہ دلی زمانہ مفسر قرآن حضرت لاہوریؒ کے خلف الرشید حضرت مولانا عبید اللہ انور دامت مجدہم کی تقریظات نے اس کی افادیت پر جہر تصدیق ثبت فرما کر اسے اور بھی چار ماہ لگا دیئے ہیں۔ اس کتاب کی فہرست مضامین میں یہ ہے: نمبر ۱: مکہ معظمہ افضل ہے یا مدینہ طیبہ؟ نمبر ۲: مدینہ طیبہ کی مکہ معظمہ پر فضیلت۔ نمبر ۳: مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہے، اب اس کے متعلق تفصیل بڑی طویل ہے، میں کوشش کروں گا کہ مختصر بیان کروں، لکھا ہے کہ:

”امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ تمام روئے زمین پر افضل مقامات اور بزرگ ترین شہروں میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ ہے زادھما اللہ تشریفنا و تعظیفا۔ اب ان دو شہروں میں سے کس کو دوسرے پر فضیلت اور ترجیح دی جائے؟ تو اس میں علمائے کرام کے عقول و اذہان بھی متحیر ہیں، بایں ہمہ علمائے کرام اس بات پر متفق ہیں کہ زمین کا وہ خطہ اور متبرک حصہ جو رحمتہ للعالمین فرخ موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر اور اعضاء شریفہ سے مس کئے ہوئے ہے، وہ نہ صرف مکہ مکرمہ بلکہ کعبۃ اللہ سے بھی افضل ہے، سموات سبع تو کجا، عرش عظیم سے بھی اس کی شان، بالا، اعلیٰ، برتر، ارفع اور انتہائی بلند ہے۔“

آگے ایک حوالہ یہ بھی تحریر ہے کہ:

”امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروق اور سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہ کرام کی ایک جماعت اور حضرت مالک بن انسؒ اور اکثر علمائے مدینہ مکہ مکرمہ پر مدینہ منورہ کو فضیلت دیتے ہیں، اسی طرح بعض علمائے کرام بھی مدینہ طیبہ کی فضیلت کے قائل ہیں، مگر وہ شہر مدینہ طیبہ کو مکہ مکرمہ کے شہر پر تو فضیلت دیتے ہیں، البتہ کعبۃ اللہ کو مستثنیٰ کرتے ہیں اور کعبہ معظمہ کو سب سے افضل قرار دیتے ہیں، لیکن یہ بات طے شدہ ہے اور اسی پر علمائے حقہدین و متاخرین کا اتفاق ہے کہ قبر اطہر سید کائنات رحمت موجودات صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً اور بالعموم افضل و اکرم، انصب و ارفع ہے، خواہ شہر مکہ مکرمہ ہو یا کعبۃ اللہ ہو یا عرش مجید ہو، اس کتاب میں ہے کہ حضرت علامہ العصر الشیخ محمد یوسف بخاری مدظلہ نے معارف السنن جلد ۳: ص ۳۲۳ میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ اس موضوع پر بحث کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قبر اطہر، سات آسمانوں، عرش مجید اور کعبۃ اللہ سے افضل ہے اور اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔“

میرے محترم بزرگ! میں اس پر مکمل اتفاق کرتا ہوں اور یہ میرا ایمان ہے کہ اول ذات اللہ کی ہے، اس کے بعد کوئی افضل

ذات ہے تو اللہ کے آخری نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے جو افضل و اعلیٰ ہے، باقی ساری چیزیں انفعلیت میں کم ہیں، یہ سچ ہے کہ کعبہ اللہ شریف کی بڑی عظمت و انفعلیت ہے اور عرش عظیم، لوح و قلم وغیرہ کی اپنی اپنی عظمت اور انفعلیت ہے، اس کا کوئی بھی مسلمان انکار کر نہیں سکتا، مگر انکار کرے تو وہ مسلمان نہیں، لیکن پہلے اللہ اور پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

میرے محترم بزرگ! میرے دوستوں اور احبابوں میں سے بعض حضرات اس کو تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ روضہ اطہر صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ اللہ اور عرش اعظم سے افضل نہیں سکتا اور ایسی باتیں کہنا نہیں چاہئے، اور وہ قرآن کی ٹھوس دلیل چاہتے ہیں، تو لہذا میں بہت پریشان ہوں، کس کو کچھ مانوں؟ اور کس کو غلط، میں حضرت والا سے نہایت ادب و احترام سے گزارش کرتا ہوں کہ قرآن کی دلیل اور احادیث کی روشنی میں تحریری جواب سے نو ازیں کو درست کیا ہے؟

جواب: ... جو مسئلہ اس کتاب میں ذکر کیا گیا ہے وہ قریب قریب اہل علم کا اجماعی مسئلہ ہے، وجہ اس کی بالکل ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق ہیں، کوئی مخلوق بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل نہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ: آدمی جس مٹی سے پیدا ہوتا ہے، اسی میں دفن کیا جاتا ہے، لہذا جس پاک مٹی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر کی تدفین ہوئی، اسی سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق ہوئی، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق ہوئے تو وہ پاک مٹی بھی تمام مخلوق سے افضل ہوئی۔

علاوہ ازیں زمین کے جن اجزاء کو افضل الرسل، افضل البشر، افضل الخلق صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر سے مس ہونے کا شرف حاصل ہے، وہ باقی تمام مخلوق سے اس لئے بھی افضل ہیں کہ یہ شرف عظیم ان کے سوا کسی مخلوق کو حاصل نہیں۔

آپ کا یہ ارشاد بالکل بجا اور برحق ہے کہ ”پہلے اللہ اور پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں“ مگر زیر بحث مسئلہ میں خدا کا ارشاد! اللہ تعالیٰ کے درمیان اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تقابل نہیں کیا جا رہا، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور دوسری مخلوقات کے درمیان تقابل ہے، کعبہ ہو، عرش ہو، کرسی ہو، یہ سب مخلوق ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق سے افضل ہیں، اور قبر مبارک کی جسد اطہر سے لگی ہوئی مٹی اس اعتبار سے اشرف و افضل ہے کہ جسد اطہر سے ہم آغوش ہونے کی جو سعادت اسے حاصل ہے، وہ نہ کعبہ کو حاصل ہے، نہ عرش و کرسی کو۔

اور اگر یہ خیال ہو کہ ان چیزوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے، اور روضہ مطہرہ کی مٹی کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، اس لئے یہ چیزیں اس مٹی سے افضل ہونی چاہئیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس پاک مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاہست (ملاپ) کی نسبت ہے، اور کعبہ اور عرش و کرسی کو حق تعالیٰ شانہ سے ملاہست کا تعلق نہیں، حق تعالیٰ شانہ اس سے پاک ہیں۔<sup>(۱)</sup>

(۱) ”عن أبي سعيد الخدري قال: مر النسي صلى الله عليه وآله وسلم بجنائزة عند قبر فقال: قبر من هذا؟ فقالوا: فلان الحبشي يا رسول الله! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لا إله إلا الله سبق من أرضه وسماه الله نبي ربه التي منها خلق“ (مستدرک حاکم ج: ۱ ص: ۳۶۷، وفاء الوفاء ج: ۱ ص: ۳۲۷ طبع بیروت).

(۲) فلا شك ان مكة لكيونها من الحرم اغترم اجماعا افضل من نفس المدينة ما عدا القربة السكنية، فانها افضل من الكعبة، بل من العرش على ما قاله جماعة. (شرح الشفاء ج: ۲ ص: ۱۶۲). قال الرافعي (الحدث النبوي) وان شئت ان تستانس ذلك بدليل من السنة فلاحظ الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”ان كل نفس تدفن في القربة التي خلقت منها“ كما رواه الحاكم في مستدرک. (معارف السنن ج: ۳ ص: ۳۲۳).

## ولی اور نبی میں کیا فرق ہے؟

سوال:..... اولیاء اور انبیاء میں فرق کس طرح واضح کیا جائے؟

جواب:..... نبی براہ راست خدا تعالیٰ سے احکام لیتا ہے، اور ”ولی“ اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تابع ہوتا ہے۔<sup>(۱)</sup>

## کوئی ولی، غوث، قطب، مجدد، کسی نبی یا صحابی کے برابر نہیں

سوال:..... ولی، قطب، غوث، کوئی بڑا صاحبِ تقویٰ، عالم دین، امام وغیرہ ان سب میں سے کس کے درجے کو پیغمبروں کے درجے کے برابر کہا جاسکتا ہے؟

جواب:..... کوئی ولی، غوث، قطب، امام، مجدد، کسی ادنیٰ صحابی کے مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکتا، نبیوں کی تو بڑی شان ہے، علیہم الصلوٰۃ والسلام۔<sup>(۲)</sup>

## کیا ولایت پیدا انشی ہوتی ہے یا محنت سے ملتی ہے؟

سوال:..... کیا ولی اللہ پیدا انشی ولی ہوتے ہیں یا ان کو یہ مرتبہ وقت کے ساتھ ساتھ ملتا ہے؟

جواب:..... بعض ولی اللہ پیدا انشی ولی ہوتے ہیں، اور بعض کو محنت و ریاضت سے یہ مرتبہ ملتا ہے۔

## غوث، قطب، ابدال کی شرعی حیثیت

سوال:..... اسلامی الزچر میں غوث، قطب، ابدال کے الفاظ پڑھنے کو ملتے ہیں، کیا اولیاء کے یہ مراتب احادیث کی رو سے

مقرر ہیں؟ اگر نہیں، تو کس نے مقرر کئے ہیں اور ان الفاظ کی حیثیت کیا ہے؟

جواب:..... یہ اصطلاحات بزرگان دین کے کلام سے منتقل ہوئی ہیں، حدیث میں بھی ان کا تذکرہ ملتا ہے۔<sup>(۳)</sup> چونکہ یہ

اصطلاحات عوام کے موضوع کی چیز نہیں، نہ ان اصطلاحات پر کسی عقیدے و عمل کا مدار ہے، اس لئے ان کی تشریح کے درپے ہونے کی ضرورت نہیں۔

(۱) ”وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ“ (النجم: ۳)، ”علامة صحة الولی متابعة النبی فی الظاهر، لانهما یاخذان النصف من مأخذ واحد، اذ الولی هو مظهر تصرف النبی.....“ (کشاف اصطلاحات الفنون ج: ۲، ص: ۱۵۲۹ طبع سہیل اکیڈمی)۔

(۲) والحاصل ان التابعین افضل الائمة بعد الصحابة. (شرح فقه الاکبر ص: ۱۳۶)، الولی لا یبلغ درجة النبی. (شرح فقه الاکبر ص: ۱۳۸). ایضاً: وَاَنَّكُمْ تَقِفُونَ كَمَا يَقِفُ كَرَامِیْ بَهْرَتِیْنِ بَنِیْ آدَمَ اِنَّ..... چوتھی ولی مرتبہ صحابی زبردست (کتوبات امام ربانی مکتوب: ۹۶ و تزدوم)۔

(۳) الباب الثانی فیما ورد فیہم من الآثار النبویة الدالة علی وجودہم وفضلہم..... فمئھا ما روی عن الإمام علی کرم اللہ وجہہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: لَا تَسْبُوا أَهْلَ الشَّامِ فَإِنَّ فِيهِمُ الْأَبْدَالَ، رواه الطبرانی وغیرہ. وفی رواية عنه مر فروعاً کما فی رسالة اجابة الغوث ببيان حال النقباء والنجباء والأبدال والأوتاد والغوث. (ملحق رسائل ابن عابدین ج: ۲، ص: ۲۷۰۰)۔

## کیا گوتم بدھ کو پیغمبروں میں شمار کر سکتے ہیں؟

سوال: ...تعلیم یافتہ جدید ذہن کے لوگ ”گوتم بدھ“ کو بھی پیغمبروں میں شمار کرتے ہیں، یہ کہاں تک درست ہے؟

جواب: ...قرآن و حدیث میں کہیں اس کا ذکر نہیں آیا، اس لئے ہم قطعیت کے ساتھ کچھ نہیں کہہ سکتے۔ شرعی حکم یہ ہے کہ جن انبیائے کرام علیہم السلام کے اسمائے گرامی قرآن کریم میں ذکر کئے گئے ہیں، ان پر تو تفصیل قطعی ایمان رکھنا ضروری ہے، اور باقی حضرات پر اجمالاً ایمان رکھا جائے کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے بندوں کی ہدایت کے لئے جسے جسے انبیائے کرام علیہم السلام کو مبعوث فرمایا۔ خواہ ان کا تعلق کسی خطہ ارضی سے ہو، اور خواہ وہ کسی زمانے میں ہوئے ہوں، ہم سب پر ایمان رکھتے ہیں۔<sup>(۱)</sup>

## کسی نبی یا ولی کو وسیلہ بنانا کیسا ہے؟

سوال: ...قرآن شریف میں صاف صاف آیا ہے کہ جو کچھ مانگتا ہے مجھ سے مانگو، لیکن پھر بھی یہ وسیلہ بنانا کچھ مجھ میں نہیں آتا۔

جواب: ...وسیلہ کی پوری تفصیل اور اس کی صورتیں میری کتاب ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ حصہ اول میں ملاحظہ فرمائیں۔<sup>(۲)</sup> بزرگوں کو مخاطب کر کے ان سے مانگنا تو شرک ہے، مگر خدا سے مانگنا اور یہ کہنا کہ: ”یا اللہ! طفیل! اپنے نیک اور مقبول بندوں کے میری فلاں مراد پوری کر دیجئے“، یہ شرک نہیں۔

صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۳۷ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ دعا منقول ہے:

”اللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ الْبَيْتَ بْنَ مَرْثَدَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَتَسْقِنَا، وَاِنَّا نَتَوَسَّلُ

الْبَيْتَ بِعَمِّ نَبِينَا فَاسْقِنَا۔“

ترجمہ: ”اے اللہ! ہم آپ کے دربار میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ توسل کیا کرتے تھے،

پس آپ ہمیں بارانِ رحمت عطا فرماتے تھے۔ اور (اب) ہم اپنے نبی کے چچا (عماس) کے ذریعہ توسل کرتے

ہیں تو ہمیں بارانِ رحمت عطا فرمائے۔“

اس حدیث سے توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم اور توسل باولیاء اللہ وذنوہ ثابت ہوئے، جس شخصیت سے توسل کیا جائے، اسے

بطور شفیع پیش کرنا مقصود ہوتا ہے۔

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء کا وسیلہ

سوال: ...دعا کے وقت اللہ تعالیٰ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ کا واسطہ دینا جائز ہے؟ بحوالہ حدیث جواب

سے نوازیں۔

(۱) (ورسلہ) بَانَ نَعْرِفُ اَنَّهُمْ بَلَّغُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْهِمْ وَاِنَّهُمْ مَعْصُومُونَ وَتَوْمَنُ بِوُجُوْدِهِمْ فَيَمْنُ عَلٰمْ بِنَصِّ اَوْ تَوَاتُرِ تَفْصِيْلًا وَفِي غَيْرِهِمْ اِجْمَالًا۔ (مرفاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۵۰)۔

(۲) دیکھئے: اختلاف امت اور صراطِ مستقیم ص: ۲۳ ۲۴ ۲۵۔

جواب: صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۷۳ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ دعائیں منقول ہے:

”اللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا تَوَسَّلَ الْيَكْ بَنِيْنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِنَا، وَاِنَّا تَوَسَّلَ الْيَكْ بَعَمْ بَنِيْنَا فَاسْقِنَا۔“<sup>(۱)</sup>

ترجمہ: ”اے اللہ! ہم آپ کے دربار میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے توسل کیا کرتے تھے، پس آپ ہمیں بارانِ رحمت عطا فرماتے تھے، اور (اب) ہم اپنے نبی کے چچا (عباس) کے ذریعے توسل کرتے ہیں تو ہمیں بارانِ رحمت عطا فرما۔“

اس حدیث سے ”توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم“ اور ”توسل بالولیاء اللہ“ دونوں ثابت ہوئے، جس شخصیت سے توسل کیا جائے بطور شفیع پیش کرنا مقصود ہوتا ہے، اس مسئلے کی کچھ تفصیل میں اپنے مقالے ”اختلافِ اُمت اور صراطِ مستقیم“ میں لکھ چکا ہوں، ملاحظہ فرمایا جائے۔<sup>(۲)</sup>

### بزرگوں کے طفیل دُعا مانگنا

سوال: ... میں قرآن کے ذریعے سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ واحد اللہ سے دُعا طلب کرنی چاہئے یا اللہ کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلے سے دُعا مانگنا جائز ہے؟ اور ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں کے وسیلے سے بھی دُعا مانگ سکتا ہوں یا نہیں؟ اور پھر جتنے بزرگ گزرے ہیں، جیسے داتا گوردوارا اور خواجہ غریب نواز، اور بھی بہت ہیں، ان کے وسیلے سے دُعا مانگنا غلط ہے یا صحیح؟ میں اس طرح دُعا مانگتا ہوں: ”اے اللہ! تو میرے گناہ کو معاف کر دے۔ اپنے حبیب کے صدقے اور ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر جو گزرے ہیں ان کے صدقے، اور بزرگانِ دین کے صدقے میرے گناہ معاف کر دے“ یہ دُعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟ غلط ہے یا صحیح؟

جواب: ... دُعا تو اللہ تعالیٰ ہی سے مانگی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کے طفیل دُعا کرنا صحیح ہے۔ جس طرح آپ نے دُعا لکھی ہے، یہ درست ہے۔<sup>(۳)</sup>

### کیا توسل کے بغیر دُعا مانگی جائے؟

سوال: ... اگر کسی بزرگ کے توسل سے کوئی شخص دُعا مانگے تو کیا اس میں کوئی حرج ہے؟ براہِ راست خود اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگے۔ قرآن شریف کی کسی آیت سے ثابت ہے یا نہیں؟ کئی علمائے کرام اس کو جائز نہیں سمجھتے، آپ کے کراچی شہر میں ایک ڈاکٹر صاحب بنام کیپٹن مسعود الدین عثمانی نے تو شرک تک پہنچایا ہے۔

(۱) صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا۔

(۲) اختلافِ اُمت اور صراطِ مستقیم ص: ۶۳ تا ۷۲ (طبع مکتبہ دہلی نوری کراچی)۔

(۳) ومن أدب الدعاء: تقديم الشاء على الله، والتوسل بنبی الله ليستجاب۔ (حجة الله البالغة ج: ۲ ص: ۶، مطبوعه مصر)۔

جواب:۔۔۔ بغیر توسل کے بھی دعا صحیح ہے، اس میں بھی کوئی حرج نہیں، لیکن توسل بھی صحیح ہے،<sup>(۱)</sup> ڈاکٹر عثمانی کی باتیں قابل اعتبار نہیں۔

انبیاء و اولیاء وغیرہ کو دُعاؤں میں وسیلہ بنانا

سوال:۔۔۔ ایک صاحب نے اپنی کتاب ”وسیلہ واسطے“ میں لکھا ہے کہ: جو لوگ مردہ بزرگوں، انبیائے کرام، اولیاء یا شہداء کو اپنی دُعاؤں میں وسیلہ بناتے ہیں، یہ شرک ہے۔

جواب:۔۔۔ ان صاحب کا یہ کہنا کہ بزرگوں کے وسیلے سے دُعا کرنا شرک ہے، بالکل غلط ہے۔ بزرگوں سے مانگا تو نہیں جاتا، مانگا تو جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے، پھر اللہ سے مانگنا شرک کیسے ہوا...

اکابر دیوبند کا مسلک

سوال:۔۔۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ایسے شخص کے بارے میں جو ایک مسجد کا امام ہے اور درس قرآن کریم بھی دیتا ہے، مسجد علمائے دیوبند کے مستحبین کی تھی اور اس امام صاحب کو بھی ایک دیوبندی ہونے کی حیثیت سے رکھا گیا تھا، مگر ان کے خیالات یہ ہیں:

۱:۔۔۔ سورۃ یوسف کے درس میں حضرت یوسف علیہ السلام اور زلیخا کے نکاح کی بحث میں زلیخا کے متعلق کہا کہ: وہ زانیہ، بدکارہ اور کافر تھی۔ بعض شرکائے درس نے جب عرض کیا کہ فلاں فلاں تفسیر میں لکھا ہے کہ نکاح ہوا تھا، مثلاً: معارف القرآن میں۔ تو فرمانے لگے کہ: جنہوں نے لکھا ہے وہ بھی بے ایمان یعنی جنتی!

۲:۔۔۔ تبلیغی جماعت کی سخت مخالفت کرتا ہے، جماعت کو مسجد میں ٹھہرنے نہیں دیتا ہے اور حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کے متعلق کہا کہ وہ مشرک مر گیا اور گالی دے کر کہا کہ: اس نے تبلیغی نصاب میں گند اور مشرک بھردیا ہے۔ تبلیغی نصاب کی توہین کرتے ہوئے اس کو ”کتا بڑی“، ”شتا بڑی“ کے نام سے یاد کرتا ہے۔

۳:۔۔۔ بعض اکابرین علمائے دیوبند مثلاً: حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ اور حضرت محدث العصر مولانا محمد یوسف بنوریؒ کے بارے میں کہا کہ یہ حضرات مشرک تھے اور حالت مشرک ہی میں مرے ہیں۔

۴:۔۔۔ وسیلہ بالذوات الفاصلہ (مثلاً: انبیائے کرام علیہم السلام اور صلحائے اُمت) کو مشرک اور کفر کہتا ہے اور جو کوئی کسی بزرگ کے وسیلے سے دعا مانگے اس کو مشرک کہتا ہے۔

۵:۔۔۔ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات برزخی فی القبر کا انکار کرتا ہے اور قائلین حیات علمائے دیوبند کو مشرک کہتا ہے۔

۶:۔۔۔ سماع موتی کے قائلین کو بھی مشرک کہتا ہے۔

(۱) ومن أدب الدعاء: تقديم الشاء على الله، والتوسل بنبي الله ليستجاب. (حجة الله البالغة ج: ۴ ص: ۶، مطبوعه مصر).

۷:۔... اپنی رائے کے متعلق کہتا ہے کہ: وہ آخری اور حتمی ہے، میں کسی اور عالم حتیٰ کہ اپنے اساتذہ تک

کو بھی نہیں مانتا ہوں۔

اب اہل جملہ اشتعال میں ہیں کہ ایسے آدمی کو ہم امام نہیں رکھیں گے، اب اس سلسلے میں آپ سے مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں:

۱:۔ کیا ایسا آدمی اہل سنت والجماعت میں سے ہے؟

۲: کیا ایسا آدمی دیوبندی کہلائے گا؟

۳: کیا ایسے آدمی کو مستقل امام رکھنا اور اس کے پیچھے نمازیں ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۴: کیا وہ آدمی عامی کفر کے حکم کا مستحق ہوگا اور اس کی بیوی مطلقہ ہوگی؟

جواب:۔۔۔ سوال میں جن صاحب کے نظریات درج کئے گئے ہیں، اگر وہ واقعی ان نظریات کا حامل ہے تو یہ اہل سنت والجماعت سے خارج ہے، کیونکہ کسی مسلمان کو (خصوصاً کسی مسلم الثبوت عالم اور بزرگ کو) بے ایمان، یعنی اور مشرک جیسے الفاظ کے ساتھ یاد کرنا، عقیدہ اہل سنت کے خلاف ہے۔<sup>(۱)</sup> وسیلہ بالوجہ شروع کے اہل سنت قائل ہیں، اسی طرح اہل سنت والجماعت حضرات انبیاء کرام کی حیات فی القبر کو مانتے ہیں،<sup>(۲)</sup> اور سماع موقی صحابہؓ کے دور سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے، اس لئے سماع موقی کے قائلین کو مشرک کہنا، گویا... نعوذ باللہ... صحابہؓ کو مشرک قرار دینا ہے، نعوذ باللہ من الزیغ والضلال!

الغرض اس شخص کے نظریات روانفوذ و خارج کا سرتہ ہیں، اس لئے اہل سنت سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔

۲:۔ حضرات اکابر دیوبند بھی اہل سنت ہی کا ایک کتبہ فکر ہے، جو کتاب و سنت پر عامل، حقیقت کا شارح، سنت کا داعی، بدعت کا ماحی، ناموس صحابہ کا علم بردار، حضرات اولیاء اللہ کا کش بردار ہے، لہذا جو شخص اہل سنت سے منحرف ہو، وہ دیوبندی نہیں ہو سکتا، اکابر دیوبند کے نظریات زیر بحث مسائل میں وہ ہیں جو "المہند علی المفند" میں ہمارے شیخ الشارح حضرت اقدس مولانا الحاج الحافظ الحجة الثقة الامین السیدی غلیل احمد سہارنپوری ثم مہاجر مدنی قدس سرہ نے ظلم بند فرمائے ہیں، اور اس پر ہمارے تمام

(۱) عن عبد اللہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "مبایب المسلم فسوق وقتلہ فکفر"۔ (بخاری ج: ۲ ص: ۸۹۳)۔

(۲) ان التوسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم جائز فی کل حال، قبل خلقہ وبعد خلقہ فی مدۃ حیاتہ فی الدنیا وبعد موته فی مدۃ البرزخ وبعد البعث فی عرصۃ القیامۃ والجنۃ۔ (شفاء السقام ص: ۱۲۰)

(۳) ... لمحصل الجواب أن الأنبياء أحياء في قبورهم فيمكن لهم سماع .... الخ۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۲۰۹)۔

(۴) جواب: یہ مسئلہ عہد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف نہیں ہے، اس کا فیصلہ کوئی نہیں کر سکتا۔ دیکھئے فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۰۸، (طبع ادارہ اسلامیات لاہور)، فقال عمر: یا رسول اللہ! کیف تکلم أجساداً لا أرواح فیہا؟ قال: ما أنتم بأقول منهم غیر أنهم لا يستطيعون أن یردوا علی شئیاً ..... اعلم رحمک اللہ أن عائشۃ رضی اللہ عنہا قد أنکرت هذا المعنی واستدلّت بقولہ تعالیٰ: فإنک لا تسمع الموتی۔ وقولہ: وما أنت بمسمع من فی القبور۔ ولّا تعارض بینہما لانہ جائز أن یکونوا یسمعون فی وقت ما أو فی حال ما فإن تخصیص العموم ممکن وصحیح إذا وجد المخصص۔ (التذکرۃ فی أحوال الموتی وأمور الآخرة، علامہ قرطبی ص: ۱۲۳ طبع بیروت)۔



اکابر کے دستخط اور تصدیقات ہیں، جو شخص اس رسالے کے مندرجات سے متفق نہیں، وہ دیوبندی نہیں۔ ہمارے اکابر دیوبند و اقتضاس شعر کا مصداق تھے:

در کف جام شریعت در کف سندان عشق

ہر ہوسنا کے نہ داند جام و سنداں باخشن!

۳.... چونکہ یہ شخص طائفہ منصورہ اہل سنت سے منحرف ہے، اس لئے اس کی اقتداء میں نماز جائز نہیں<sup>(۱)</sup>، اور یہ اس لائق نہیں کہ اس کو امام بنایا جائے، اہل غلطہ کا فرض ہے کہ اس کو امامت کے منصب سے معزول کر دیں۔

۴.... تکفیر کے مسئلے میں یہ کارہ احتیاط کرتا ہے، اس لئے اس شخص کو توبہ و امانت کا اور اہل حق سے وابستگی کا مشورہ دیتا ہے، اس شخص کا اصل مرض خود رائی ہے، جس کی طرف سوال کے جزو نمبر ۷ میں ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے:

”اپنی رائے کے متعلق کہتے ہیں کہ: وہ آخری اور حتمی ہے، میں کسی اور عالم کو حق کہ اپنے اساتذہ تک

کو نہیں مانتا۔“

یہی خود رائی اکثر اہل علم کے ضلال و انحراف کا سبب بنتی ہے، خوارج و درو افش سے لے کر دور حاضر کے کج رویوں کو اس خود رائی نے درطہ حیرت میں ڈالا ہے، اس لئے جو شخص صراطِ مستقیم پر چلنے اور راہِ ہدایت پر مرنے کا متنبی ہو، اس کو لازم ہے کہ اپنی رائے پر اعتاد کرنے کے بجائے اکابر کے علم و تقویٰ پر اعتاد کرے کہ یہ حضرات علم و معرفت، فہم و بصیرت، صلاح و تقویٰ اور اتباع شریعت میں ہم سے بدرجہا فائق تھے، واللہ اعلم!

**بحق فلاں دُعا کرنے کا شرعی حکم**

سوال:.... بحق فلاں اور بحجرت فلاں دُعا کرنا کیسا ہے؟ کیا قرآن و سنت سے اس کا ثبوت ملتا ہے؟

جواب:.... بحق فلاں اور بحجرت فلاں کے ساتھ دُعا کرنا بھی توسل ہی کی ایک صورت ہے، اس لئے ان الفاظ سے دُعا کرنا جائز اور حضراتِ مشائخ کا معمول ہے۔ ”حسن حصین“ اور ”الحزب الاعظم“ ماثورہ دعاؤں کے مجموعے ہیں، ان میں بعض روایات میں ”بحق المسائلین علیک، فان للمسائل علیک حقاً“ وغیرہ الفاظ منقول ہیں، جن سے اس کے جواز و استحسان پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ ہماری فقہی کتابوں میں اس کو کمرہ و کتبہا ہے، اس کی توجیہ بھی میں ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ میں کرچکا ہوں۔<sup>(۲)</sup>

(۱) ویکرہ تقدیمہ المبتدع أيضاً لأنه فاسق من حيث الاعتقاد وهو أشد من الفسق من حيث العمل..... والمراد بالمبتدع من يعتقد شيئاً على خلاف ما يعتقد أهل السنة والجماعة. (حلی کبیر ص: ۵۱۳، فصل فی الإمامة، طبع سہیل اکیڈمی).  
 أيضاً ویکرہ... امامة مبتدع أى صاحب بدعة وهى اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندة بل بنوع شبهة.  
 (الدر المختار ج ۱ ص: ۵۵۹، ۵۶۰). أيضاً: أن من أظهر بدعة وفجوراً لا يوجب إماماً للمسلمين فإنه يستحق التعریر حتى يتوب فإن أمكن هجره حتى يتوب كان حسناً..... إذا كان ترك الصلاة خلفه يوجب المأموم الجمعة والجماعة فهنا لا يترك الصلاة خلفه إلا مبتدع مخالف للصحابه رضى الله عنهم. (شرح العقيدة الطحاوية ص: ۳۲۳ طبع مکتبہ سلفیہ لاہور).

(۲) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تکرر کتاب حصہ اول ص: ۶۳ تا ۷۶۔

## توفیق کی دُعا مانگنے کی حقیقت

سوال:۔۔۔ توفیق کی تشریح فرمادیجئے! دُعاؤں میں اکثر خدا سے دُعا کی جاتی ہے کہ اے اللہ! فلاں کام کرنے کی توفیق دے۔ مثال کے طور پر ایک شخص یہ دُعا کرتا ہے کہ اے اللہ! مجھے نماز پڑھنے کی توفیق دے، مگر وہ صرف دُعا ہی پر اکتفا کرتا ہے اور دوسروں سے یہ کہتا ہے کہ: ”جب توفیق ہوگی تب سے میں نماز شروع کروں گا“ اس سلسلے میں وضاحت فرمادیجئے، تاکہ ہمارے بھائیوں کی آنکھوں پر پردہ اٹو توفیق کا پردہ اتر جائے۔

جواب:۔۔۔ توفیق کے معنی ہیں: کسی کارِ خیر کے اسباب میں اللہ تعالیٰ کا حصہ لینا۔ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے تندرستی عطا فرما رکھی ہے اور نماز پڑھنے سے کوئی مانع اس کے لئے موجود نہیں، اس کے باوجود وہ نماز نہیں پڑھتا بلکہ صرف توفیق کی دُعا کرتا ہے، وہ درحقیقت سچے دل سے دُعا نہیں کرتا، بلکہ نعوذ باللہ! دُعا کا مذاق اڑاتا ہے، ورنہ اگر وہ واقعی اخلاص سے دُعا کرتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ نماز سے محروم رہتا۔

## توکل اور صبر کی حقیقت

سوال:۔۔۔ توکل اور صبر کیا ہے؟ ان سوالات کے پوچھنے کی ضرورت اس لئے محسوس ہوئی کہ میں ایک یونیورسٹی (جامعہ کراچی) کا طالب علم ہوں، اللہ کے فضل و کرم سے میرے ہر امتحان میں اچھے نمبر آئے، لیکن اس دفعہ جب میں نے امتحان دینے کی تیاری کی تو ہر دفعہ کی طرح اس مرتبہ بھی بہت محنت کی، میری خواہش تھی کہ میں ڈاکٹریا انجینئر بنوں، شخص اس لئے آج کل یہ دستور قائم ہو چکا اور یہ خیال لوگوں کے ذہن میں نہر کی طرح رچ بس گیا ہے کہ جولا کا دین داری کی طرف مائل ہوتا ہے، اسے ”مولوی“ کے خطاب سے نوازا جاتا ہے، اور یہ کہا جاتا ہے کہ: ”یہ اب کچھ نہیں کر سکتا“ لہذا میں اپنی انتہائی محنت کر کے یہ ثابت کرنا چاہتا تھا کہ لوگوں کو بتایا جاسکے کہ دین داری کبھی بھی پڑھائی میں دخل اندازی نہیں کرتی، بلکہ ایک لڑکا اگر چاہے تو وہ محنت کر کے دونوں میں سرخرو ہو سکتا ہے، لیکن میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس عزم کے بعد میری قسمت میرا ساتھ نہیں دیتی۔ میں نے اپنی ہر طرح کوشش کر لی، صرف نماز ادا کرنے کے لئے اٹھتا تھا، باقی سارا وقت پڑھتا تھا، لیکن جب پیپر آیا تو دوسرے سوالوں میں ذہن ایسا الجھا کہ ایک پیپر میں آئے ہوئے سوال وقت نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ کر آتا پڑا۔ دوسرا پیپر جب ہاتھ میں آیا، وہ تمام سوالات جس کی میں اچھی طرح تیاری کر کے گیا تھا، نہیں آئے، اور جن سوالات کو میں سرسری طور پر پڑھ کر گیا تھا، وہی آئے، ایسا لگتا تھا جیسا میں ان سوالات کو کرتے وقت اندھا ہو گیا تھا کہ وہ گھر میں نظر ہی نہیں آئے۔ اس واقعے نے مجھے بہت زیادہ رنجیدہ کر دیا۔ میرے سارے پروگرام دھرے کے دھرے رہ گئے، میں نے کتنی محنت کی تھی، مسئلہ الالہاجات پڑھ کر جاتا، دُعا بھی بہت کی تھی، مگر زندگی بھر میں میرا کبھی ایسا امتحان نہیں ہوا جیسا اس دفعہ ہوا، اور یہ امتحان میرے لئے بہت اہم تھا۔

(۱) قولہ: التوفیق، هو توجیہ الأسباب نحو المطلوب الخیر۔ (کشاف اصطلاح الفنون ج: ۲، ص: ۱۵۰۱)۔ التوفیق: جعل اللہ فعل عبادہ موافقاً بما یحبہ ویرضاه۔ (التعریقات للجر جانی ص: ۵۲)۔

جواب:.... ہر کام میں اعتدال ہونا چاہئے، پڑھائی میں اپنی ہمت کے مطابق محنت کرنی چاہئے، ہمت سے زیادہ نہیں۔ روزانہ کے کاموں کا نظام الاوقات بنایا جائے۔ توکل کے معنی: اللہ تعالیٰ پر اعتماد کے ہیں،<sup>(۱)</sup> یعنی آدمی اپنی ہمت کے مطابق کام کر کے نتائج اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دے اور پھر مالک کی طرف سے جو معاملہ ہو اس پر راضی رہے۔ اگر آدمی یہ چاہے کہ معاملات میری مرضی کے مطابق ظاہر ہوں، تو یہ توکل نہیں، بلکہ اتانیت ہے۔

### اسباب کا اختیار کرنا توکل کے خلاف نہیں

سوال:.... کسی نفع و نقصان کو پیش نظر رکھ کر کوئی آدمی کوئی قدم اٹھائے اور بیماری کے حملہ آور ہونے سے پہلے احتیاطی تدابیر اختیار کرنا کیا توکل کے خلاف تو نہیں؟ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے کا صحیح مفہوم سمجھا دیجئے۔

جواب:.... توکل کے معنی اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے کے ہیں، اور بھروسہ کا مطلب یہ ہے کہ کام اسباب سے بنتا ہوا نہ دیکھے بلکہ یوں سمجھے کہ اسباب کے اندر مشیت الہی کی روح کارفرما ہے، اس کے بغیر تمام اسباب بیکار ہیں:

عقل در اسباب می وارد نظر

عشق می گوید مستب را نگر

مطلقاً ترک اسباب کا نام توکل نہیں، بلکہ اس بارے میں تفصیل ہے کہ جو اسباب ناجائز اور غیر مشروع ہوں ان کو توکل ظلی اللہ بالکل ترک کر دے، خواہ فوایا تدریجاً، اور جو اسباب مشروع اور جائز ہیں، ان کی تین قسمیں ہیں اور ہر ایک کا حکم الگ ہے:

۱۔ وہ اسباب جن پر مستب کا مرتب ہونا قطعی یقینی ہے، جیسے کھانا کھانا، ان اسباب کا اختیار کرنا فرض ہے اور ان کا ترک کرنا حرام ہے۔

۲۔ ظنی اسباب: جیسے بیماریوں کی دوا دارو، اس کا حکم یہ ہے کہ ہم ایسے کمزوروں کو ان اسباب کا ترک کرنا بھی جائز نہیں، البتہ جو حضرات قوت ایمانی اور قوت توکل میں مضبوط ہوں، ان کے لئے اسباب ظنیہ کا ترک جائز ہے۔

۳۔ تیسرے وہی اور مشکوک اسباب: (یعنی جن کے اختیار کرنے میں شک ہو کہ مفید ہوں گے یا نہیں) ان کا اختیار کرنا سب کے لئے خلاف توکل ہے، گو بعض صورتوں میں جائز ہے، جیسے جھاڑ چھوٹک وغیرہ۔<sup>(۲)</sup>

(۱) التوکل: هو الاعتماد على الله وعدم الالتفات الى ما عداه، قال السيد: هو الثقة بما عند الله والباس عما في أيدي الناس. (قواعد الفقه ص: ۲۴۱، طبع صدف پبلشرز، کراچی)۔

(۲) التوکل: هو الاعتماد على الله وعدم الالتفات الى ما عداه، قال السيد: هو الثقة بما عند الله والباس عما في أيدي الناس. (قواعد الفقه ص: ۲۴۱)۔

(۳) الأسباب المزالة للضرر تنقسم الى مقطوع به ..... والى مظنون ..... والى موهوم ..... اما المقطوع به فليس نركبه من التوکل، بل ترك حرام عند خوف الموت واما الموهوم فشرط التوکل تركه ..... واما الدرجة المتوسطة وهي المظنونة ... ففعله ليس مناقضا للتوکل ..... (فتاویٰ ہندیہ ج: ۵ ص: ۳۵۵ طبع کوئٹہ، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: بوادر الاحادیث ص: ۲۶۸، ۲۶۹)۔

## اسباب پر بھروسہ کرنے والوں کا شرعی حکم

سوال: ... رزق کے بارے میں یہاں تک حکم ہے کہ جب تک یہ بندے کوئی نہیں جانتا، وہ مرنے نہیں سکتا۔ کیونکہ خدا نے اس کا مقدر کر دیا ہے۔ خدا کی اتنی مہربانیوں کے باوجود جو لوگ انسانوں کے آگے ہاتھ باندھے کھڑے رہتے ہیں، ڈرتے رہتے ہیں کہ نہیں ملازمت سے نہ نکال دیئے جائیں، تو اس وقت ڈر، خوف وغیرہ رکھنے والے کیا مسلمان ہیں؟ جن کا ایمان خدا پر کم اور انسانوں پر زیادہ کہ یہ خوش ہیں تو سب ٹھیک ہے، ورنہ زندگی اجیرن ہے۔

جواب: ... ایسے لوگوں کی اسباب پر نظر ہوتی ہے، اور اسباب کا اختیار کرنا ایمان کے منافی نہیں، بشرطیکہ اسباب کے اختیار کرنے میں اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی خلاف ورزی نہ کی جائے، البتہ ناجائز اسباب کا اختیار کرنا مکمل ایمان کے منافی ہے۔<sup>(۱)</sup>

## رزق کے اسباب عادیہ اختیار کرنا ضروری ہے

سوال: "... وَفَمَا مِنْ ذَاتٍ لَّهِ إِلَّا زُحْضٌ إِلَّا عَلَى اللَّهِ يَرْزُقُهَا " جب سب کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے تو ہر سال سیکڑوں لوگ بھوک سے کیوں مر جاتے ہیں؟ اور یہ اموات ساری غریب ملکوں ہی میں کیوں ہوتی ہیں؟ مثلاً ایتھوپیا، سوڈان اور دوسرے افریقہ کے غریب ممالک۔ برطانیہ، امریکا اور فرانس یا یورپ کے دوسرے مالدار ملکوں میں لوگ بھوک سے کیوں نہیں مرتے؟ قطعاً آسانی ملا ہے مگر اس میں بھی غرباء کی جانیں جاتی ہیں، مالدار لوگ کسی نہ کسی صورت سے اپنا بچاؤ کر لیتے ہیں۔ ان مشاہدات سے معلوم ہوا کہ یہ آیت اسباب معیشت سے مشروط ہے کہ جس نے اپنے حصولِ رزق کے مرۃ چہ زنا نہ اسباب اختیار کئے، اللہ اس کو رزق ضرور بھیجے گا۔

جواب: ... آپ کی رائے صحیح ہے، رزق کے اسباب عادیہ اختیار کرنا بہر حال ضروری ہے، الا یہ کہ اعلیٰ درجہ کا توکل نصیب ہو۔ پرندے اور چرندے اسباب رزق اختیار کرتے ہیں، تاہم ان کو اختیار اسباب کے ساتھ فطری توکل بھی نصیب ہے۔

## شریعت نے اسباب کو مکمل نہیں چھوڑا

سوال: "... وَفَمَا مِنْ ذَاتٍ لَّهِ إِلَّا زُحْضٌ " اس سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا: "آپ کی رائے صحیح ہے۔" کیا سلف نے بھی اس رائے کے بارے میں کچھ کہا ہے، کیونکہ میں نے پڑھا ہے کہ جس نے قرآن پاک کے بارے میں اپنی رائے سے کچھ کہا، اس نے ..... اس لئے جب کسی بزرگ سے اس رائے کی تصدیق ہو جائے گی تو پھر یہ اپنی رائے نہ رہے گی اور اس وعید کے دائرے سے باہر ہو جائیں گے۔

جواب: ... صحیح یا سبب معنی ہے کہ شریعت نے اسباب کو مکمل نہیں چھوڑا ہے، اگرچہ اسباب، اسباب ہیں، اسباب نہیں۔ رزق تو سب کا اللہ نے اپنے ذمہ رکھا ہے، لیکن ہماری نظر چونکہ اسباب سے بالاتر نہیں جاتی، اس لئے ہمیں رزق بذریعہ اسباب طلب کرنے

کا حکم فرمایا ہے، اور رزق کو بظاہر مشروط بہ اسباب رکھا ہے، ورنہ اس کی مشیت کے بغیر نہ اسباب، اسباب ہیں اور نہ روزی کا حصول اسباب کا مرہون منت ہے۔<sup>(۱)</sup>

## کیا آخرت میں دُنیا کی باتیں بھول جائیں گی؟

سوال: .... ہمارے امام صاحب فرماتے ہیں کہ انسان کی چار دفعہ حالت بدلے گی۔ ۱: دُنیا میں آنے سے پہلے عالم ارواح میں اللہ سے وعدہ۔ ۲: ... عالم دُنیا میں قیام۔ ۳: ... عالم قبر۔ ۴: ... عالم آخرت جنت یا دوزخ۔ مولوی صاحب ہم کو عالم ارواح میں اپنی زوج کی موجودگی کا علم اب ہوا ہے، اور جو زوجوں نے اللہ سے بندگی کا وعدہ کیا، اس میں ہماری زوج بھی شامل تھی، لیکن ہم کو تو پتا نہ چلا، ہمیں تو اس دُنیا میں بتایا گیا کہ تم نے اللہ سے وعدہ کیا تھا تو جس طرح عالم ارواح کا ہمیں احساس نہیں ہوا تو کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ جزا و سزا، قبر و آخرت کا ہمیں اسی طرح پتا نہ چلے، جس طرح عالم ارواح میں ہمیں کچھ پتا نہ چلا؟

جواب: ... عالم ارواح کی بات تو آپ کو بھول گئی، لیکن دُنیا کی زندگی میں جو کچھ کیا وہ نہیں بھولے گا۔<sup>(۲)</sup>

## کیا بغیر مشاہدے کے یقین معتبر نہیں؟

سوال: .... "وَمُحَذِّبُكَ نَبِيُّ إِبْرَاهِيمَ مَذْحُوْتُ... إلَى... مُؤَيِّنٌ." اس سے معلوم ہوا کہ بغیر مشاہدے کے یقین معتبر نہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اولوالعزم پیغمبروں میں سے ہیں، ان پر صحیفے بھی نازل ہوئے... ضَعُفُ إِبْرَاهِيمَ زَمُوسِي... اور بہت سے عجائبات قدرت انہوں نے دیکھے، ہر وقت ان کا اللہ تعالیٰ سے قلبی رابطہ تھا، ان کو ملکوت السموات والارض کی سیر بھی کرائی گئی، اس کے باوجود ان کا قلب مطمئن نہیں ہوا اور "تُخْفِى فُخْصِي الْمَوْتَنِي" کا سوال کرتے ہیں، تو پھر ایک عام سالک جو اللہ کے راستے پر چل رہا ہے اور اپنی لذات کی قربانی دے کر اپنی جان کھپا رہا ہے اور عالم قدس سے بظن صوت و صورت اس پر کوئی فیضان نہیں ہو رہا پھر بھی اس کی طاعت میں کوئی کمی نہیں آتی، ایسی صورت میں وہ زیادہ اس بات کا حقدار ہے کہ اس کو ملکوت سے کچھ مشاہدہ کرا دیا جائے، تا کہ اس کی حوصلہ افزائی ہو اور استقامت نصیب ہو۔ انبیاء تو ویسے بھی ہر وقت ملکوت کی سیر کرتے رہتے ہیں۔

جواب: ... یقین کے درجات مختلف ہیں: یقین کا ایک درجہ یقین کا ہے جو آنکھ سے دیکھنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور ایک حق یقین کا ہے جو تجربہ کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح عام مومنین، ابراہار و صدیقین، انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے درجات میں بھی تفاوت ہے۔ ایمان کا درجہ تو عام مومنین کو بھی حاصل ہے اور ابراہار و صدیقین کو ان کے درجات کے مطابق یقین کی دولت سے نوازا جاتا ہے اور حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے مراتب کے مطابق ان کو درجات یقین عطا کئے جاتے ہیں، پس حضرت ابراہیم

(۱) وَمَا مِنْ حَيَوَانٍ يَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى غِذَاؤُهُ وَمَعِيشُهُ..... لَمَّا وَعَدَهُ سَبْحَانَهُ وَهُوَ جَلُّ شَأْنِهِ لَا يَخْلُ بِمَا وَعَدَ..... وَحَمَلَ الْعِبَادَةَ عَلَى التَّوَكُّلِ فِيهِ وَلَا يَمْنَعُ الْمَوْتُكَ مُبَاشَرَةً الْأَسْبَابِ مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ الْمَسْبُوبُ لَهَا. (زُوح المعاني ج: ۱۲ ص: ۴).  
(۲) "يَوْمَ يَنْذَعُجُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى". (النازعات: ۳۵). أَيْ: إِذَا رَأَى أَعْمَالَهُ مَدُونَةً فِي كِتَابِهِ يَنْذَعُجُهَا وَكَانَ قَدْ نَسِيَهَا. (تفسير نسي ج: ۳ ص: ۵۹۹).

علیہ السلام کے سوال ”کَيْفَ تُنْفِخُ الْمَوْفِی“ میں اس درجہ یقین اور اطمینان، جو بلا تردید ہو، سوال سے پہلے بھی حاصل تھا۔ سائلین اور اولیاء اللہ کو بھی مشاہدات کی دولت سے نوازا جاتا ہے اور بغیر مشاہدات کے بھی ان کو یقین و اطمینان ”ایمان بالغیب“ کے طور پر حاصل ہوتا ہے، لیکن ان کے ایمان اور اطمینان کو انبیائے کرام علیہم السلام کے ایمان و اطمینان سے کوئی نسبت نہیں اور وہ ان کے اطمینان اور یقین کا قتل بھی نہیں کر سکتے، ورنہ ہوش و حواس کھو بیٹھیں۔<sup>(۱)</sup>

**عقیدہ صحیح ہو اور عمل نہ ہو**

سوال:۔۔۔ عید الفطر کے دن نماز عید کے موقع پر مقامی مولوی صاحب نے کچھ الفاظ کہے کہ کسی کے علم کو مت دیکھو، اس کے عمل کو مت دیکھو، عقیدہ درست ہونا چاہئے۔ عقیدہ درست ہے تو عمل کے بغیر بھی جنت میں جائے گا۔ تو کیا ان کا کہنا درست ہے کہ عقیدہ درست ہونا چاہئے، علم پر عمل کی کوئی ضرورت نہیں؟

جواب:۔۔۔ مولوی صاحب کی یہ بات تو صحیح ہے کہ اگر عقیدہ صحیح ہو اور عمل میں کوتاہی ہو تو کسی نہ کسی وقت نجات ہو جائے گی<sup>(۲)</sup> اور اگر عقیدہ خراب ہو اور اس میں کفر و شرک کی ملاوٹ ہو تو بخشش نہیں ہوگی<sup>(۳)</sup>، لیکن علم اور عمل کو بغیر ضروری کہنا خود عقیدے کی خرابی ہے اور یہ قطعاً غلط ہے، اس سے مولوی صاحب کو توبہ کرنی چاہئے۔<sup>(۴)</sup>

**کشف و الہام اور بشارت کیا ہے؟**

سوال:۔۔۔ کشف، الہام اور بشارت میں کیا فرق ہے؟ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو کشف، الہام یا بشارت ہونا ممکن ہے؟ قرآن و احادیث کے حوالے سے واضح کیجئے گا۔

جواب:۔۔۔ کشف کے معنی ہیں: کسی بات یا واقعہ کا کھل جانا۔<sup>(۵)</sup> الہام کے معنی ہیں: دل میں کسی بات کا القا ہو جانا۔<sup>(۶)</sup>

(۱) وعلم الباقین بما اعطاه الدلیل من ادراک الشئ علی ما هو علیہ، وعین یقین بما اعطاه المشاهدة والكشف وجعل وراء ذلك حق البقین۔ (روح المعانی ج: ۲۹/۳۰ ص: ۲۲۵)۔

(۲) وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو فی مشیئة الله تعالیٰ ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً وجعله كالقسم الأول وان شاء عذبه بالقدر الذي يريد سبحانه ثم يدخله الجنة فلا یخلد فی النار من مات أحد علی التوحید ولو عمل من المعاصی ما عمل۔ (شرح نووی علی مسلم ج: ۱ ص: ۳۱ طبع قدیمی کتب خانہ)۔

(۳) قال تعالیٰ: إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بَاقٍ فَقَدْ خَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَنَارَ النَّارِ (المائدة: ۷۳)۔ ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ“ (النساء: ۱۱۶)۔

(۴) ”باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر“ هذا الباب معفود للرد على المرجئة خاصة..... لأنهم أخروا الأعمال عن الإيمان..... وقالوا لا يضر مع الإيمان ذنب أصلاً..... وقد ذم الله من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر وقصر في العمل فقال: تَجَرَّ مَقَاتًا جَدَّ اللَّهُ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ، فعشى أن يكون مكذباً أى مشابهاً للمكذبين۔ (فتح الباری، كتاب الإيمان ج: ۱ ص: ۱۱۰)۔

(۵) الكشف فی اللغة: رفع الحجاب۔ (قواعد الفقه ص: ۳۳۳)۔

(۶) الالهام: ما یلقى فی الروح بطریق الغیب۔ (قواعد الفقه ص: ۱۸۹)۔

بشارت کے معنی: خوشخبری کے ہیں، جیسے کوئی اچھا خواب دیکھنا۔

۲.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کشف والہام اور بشارت ممکن ہے، مگر وہ شرعاً حجت نہیں، اور نہ اس کے قطعی و یقینی ہونے کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے، نہ کسی کو اس کے ماننے کی دعوت دی جاسکتی ہے۔<sup>(۱)</sup>

## کشف یا الہام ہو سکتا ہے، لیکن وہ حجت نہیں

سوال: اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ مجھے کشف کے ذریعہ خدا نے حکم دیا ہے کہ فلاں شخص کے پاس جاؤ اور فلاں بات کہو، ایسے شخص کے بارے میں شریعت کیا کہتی ہے؟

جواب: غیر نبی کو کشف یا الہام ہو سکتا ہے، مگر وہ حجت نہیں، نہ اس کے ذریعہ کوئی حکم ثابت ہو سکتا ہے، بلکہ اس کو شریعت کی کوئی پر جانچ کر دیکھا جائے گا، اگر صحیح ہو تو قبول کیا جائے گا، ورنہ رد کر دیا جائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ وہ سنت نبوی کا متبع اور شریعت کا پابند ہو۔ اگر کوئی شخص سنت نبوی کے خلاف چلتا ہو تو اس کا کشف والہام کا دعویٰ شیطانی ٹکڑ ہے۔<sup>(۲)</sup>

## کشف کی حقیقت، غیر نبی کا کشف شرعی حجت نہیں

سوال: کشف کے کہتے ہیں؟ اگر ایک شخص کشف بتائے اور اگر کرامات دکھائے تو کیا ہم اس پر یقین کر لیں؟ اور یہ جو جاؤ کر رہے ہیں، یہ لوگ کس طرح یہ حرام کرتے ہیں؟ وضاحت فرمائیے۔ اس کے علاوہ غیب کی خبریں بھی بتاتے ہیں اور اکثر صحیح بھی ہو جاتی ہیں۔ اولیاء اللہ کو تو خدا کی طرف سے ہی ان باتوں کا الہام ہوتا ہے، کیا انہیں بھی نعوذ باللہ! خدا تاتا ہے؟ وضاحت کر دیجئے۔ لوگ اولیاءوں کے مزاروں پر جا کر ان سے مدد طلب کرتے ہیں، یہ فعل کیسا ہے؟ پوچھا جائے تو کہتے ہیں کہ: ”وہ زندہ ہیں، اس لئے حاجت طلب کرتے ہیں“ اور اس کے علاوہ کہتے ہیں کہ: ”حدیثوں سے ثابت ہے کہ اولیاء اللہ قبروں میں زندہ ہیں اور ہماری حاجت سنتے ہیں اور پوری کرتے ہیں“ اور کئی بار ان کے کام پورے بھی ہو جاتے ہیں، جس کی وجہ سے ان کا عقیدہ مضبوط ہو جاتا ہے، کیا ایسے فعل کرنا شرک ہے؟ وضاحت مفصل طریقے سے کیجئے۔

(۱) البشارة: بالكسور، الخبر يؤثر في البشارة تغيراً.... الخ۔ (فوائد الفقه ص: ۲۰۷)۔

(۲) فالإلهام ليس بحجة عند الجمهور والآ عند المتصوفة بخلاف الإلهام الصادر من الرسول عليه الصلوة والسلام فإنه حجة عند الكل۔ (رمضان الفندی، شرح عقائد ص: ۲۶۰، ۲۶۱)۔ أيضاً حاشیة شرح عقائد ص: ۲۲۰ حاشیہ نمبر: ۴، ومجال خطا در کشف بسیار است فلا اعتداد به مع کوته مخالفاً لاجماع المسلمين۔ مکتوبات دفتر اول حصہ چہارم مکتوب: ۲۶۶، ثابت مافی الباب.... چاہا ہم کشف پر غیر حجت نیست مکتوبات دفتر اول حصہ اول مکتوب: ۳۱۔ اعلم! ان الإلهام: هو الإلقاء في القلب من علم بدعو الی العمل به من غیر استدلال بآیة ولا نظر فی حجة وهو ليس بحجة ولا يجوز العمل به عند الجمهور، لأن ما يقع فی قلبه قد يكون من الله تعالى وقد يكون من الشيطان لقوله تعالى: ”وان الشيطان ليهوّن الی اولیائهم“ وقد يكون من النفس.... فما يكون من الله تعالى يكون حجة، وما يكون من الشيطان او النفس لا يكون حجة، فلا يكون الإلهام حجة مع الاحتمال ولا يمكن التمييز بين هذه الأنواع إلا بعد النظر والاستدلال بأصول الذین۔ (تیسرے الاصول فی علم الاصول ص: ۲۳۶ بحث فی الاحتجاج بالإلهام)۔

(۳) أيضاً۔

جواب:۔۔۔ بعض اوقات آدمی پر کسی چیز کی حقیقت کھول دی جاتی ہے اور پروے اٹھا دیے جاتے ہیں، اس کو ”کشف“ کہتے ہیں۔ انبیائے کرام علیہم السلام کا کشف و الہام تو یقینی ہے، دوسروں کا یقینی نہیں۔ اس لئے غیر نبی کا کشف و الہام شرعی حجت نہیں<sup>(۱)</sup>۔ اپنے کشف و کرامت کی دیکھیں مارنا دکان دار قسم کے لوگوں کا کام ہے، ایسے لوگوں کی باتوں پر یقین نہیں کرنا چاہئے۔  
جاؤ کس طرح کرتے ہیں؟ یہ تو مجھے معلوم نہیں! مگر یہ حرام ہے۔<sup>(۲)</sup>

کسی کا غیب کی خبریں بتانا اور اس پر یقین کرنا گناہ ہے، ان کو شیاطین بتاتے ہیں، ان میں سے انکل پچو باتیں بعض اوقات پوری بھی ہو جاتی ہیں۔<sup>(۳)</sup>

جس طرح اولیاء اللہ کو رحمن کی طرف سے الہام ہوتا ہے، اسی طرح ان لوگوں کو شیطان کی طرف سے الہام ہوتا ہے۔<sup>(۴)</sup> اولیاء اللہ کو بد کے لئے پکارنا شرک ہے، اگر وہ قبروں میں زندہ ہیں تو ان کی زندگی ہمارے جہان کی نہیں۔<sup>(۵)</sup>

## کرامات اولیاء برحق ہیں

سوال:۔۔۔ اسی طرح ایک اور قصہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بزرگ تھے، وہ فرماتے ہیں کہ: جب میرے والد کا انتقال ہوا، ان کو نہلانے کے لئے محتسب پر رکھا تو وہ ہنسنے لگے، نہلانے والے چھوڑ کر چل دیئے، کسی کی ہمت ان کو نہلانے کی نہ پڑتی تھی، ایک اور بزرگ ان کے رفیق آئے انہوں نے غسل دیا۔ کیا یہ واقعہ صحیح ہے یا غلط؟ جو بزرگ اپنے سریدوں کو ایسی باتیں بتاتا ہے، اس کے بارے میں آپ کا خیال کیا ہے؟ برائے مہربانی! مجھے راجشانی کریں، کہیں ایسا نہ ہو کہ ان لوگوں کے ہاتھ چڑھ کر ہم اپنا ایمان خراب کر لیں، کیونکہ ہمارے دیوبند عقیدے میں تو یہ چیزیں آج تک نہیں سنیں، اس لئے مجھے یہ بھی معلوم ہوتی ہیں، کہلاتے تو یہ لوگ بھی اہلسنت

(۱) وَالْإِلْهَامُ..... لیس من أسباب المعرفة بصحة الشيء عند أهل الحق۔ (شرح عقائد ص: ۲۲ طبع خیر کثیر)۔ فصل فی الوحی وهو ظاهر وباطن، أما الظاهر فثلاثة..... والثالث: ما تبدی لقلبه بلا شبهة بالهام الله تعالى بأن أراه الله تعالى بسوره من عنده كما قال الله تعالى: {يُنشِئُكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللهُ، وَكُلَّ ذَلِكَ حِجَّةٌ مَّطْلُوقَةٌ بِخِلَافِ الْإِلْهَامِ لِلأَوْلِيَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ حِجَّةً عَلَى غَيْرِهِ۔ (التوضیح والتلویح ج: ۲ ص: ۳۹۱ طبع میر محمد کتب خانہ)۔ وبجمل خطار کشف بسیار است فلا اعتماد یسح کو نہ لانا لاجرا السکین۔ (کتوبات دفتر اول، ص: ۴۶۶)۔

(۲) والسحر هو علم يستفاد منه حصول ملكة نفسانية بقدر بها على أفعال غريبة لأسباب خفية، اھ۔ وفي حاشیة الايضاح لیسری زادہ: قال الشمی: تعلّمہ وتعلیمہ حرام۔ (شامی ج: ۱ ص: ۴۳، مقدمة، مطلب فی التنجیم والرمل)۔

(۳) ”من أتى عرافاً أو كاهناً أو ساحراً فساله فصدق بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم..... الكاهن هو الذى يخبر عن بعض المضممرات فيصيب بعضها ويخطئ أكثرها، ويزعم أن الجن تخبره بذلك... الخ۔“ (الزواجر عن اقتراف الكبائر ج: ۳ ص: ۱۰۹ طبع بيروت)۔

(۴) ”وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ يُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أُولِيَّائِهِمْ“ (الأنعام: ۱۲۱)۔

(۵) ومثل هذا كثير فى القرآن ينهى ان يدعى غير الله لا من الملائكة ولا الأنبياء ولا غيرهم فان هذا شرك أو ذريعة الشرك.. الخ۔“ (التوسل والوسيلة لابن تيمية ص: ۳۳)۔

(۶) وعلم ان أهل الحق اتفقوا على ان الله تعالى يخلق فى الميت نوع حياة فى القبر قدر ما يتألم أو يتلذذ. (شرح فقہ اکبر ص: ۱۲۲، ایضاً: المہند ص: ۱۳، ۱۴، وتسکین الصدور ص: ۲۵۸)۔



واجتماعت ہیں، لیکن عقیدے بہت زیادہ ہمارے عقیدے کے خلاف ہیں۔

جواب:۔۔۔ بطور کرامت یہ واقعہ بھی صحیح ہو سکتا ہے، دیوبندی اہل سنت ہیں، اور اہل سنت کا عقیدہ تمام عقائد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ”اولیاء کی کرامات برحق ہیں“<sup>(۱)</sup> اس لئے ایسے واقعات کا انکار اہل سنت اور دیوبندی مسلک کے خلاف ہے، اور ان واقعات میں عقیدہ کی خرابی کی کوئی بات نہیں، ورنہ اہل سنت کراماتِ اولیاء کے برحق ہونے کے قائل نہ ہوتے۔

## تقدیر

### تقدیر کیا ہے؟

سوال:۔۔۔ میرے ذہن میں تقدیر یا قسمت کے متعلق بات اس وقت آئی جب ہمارے نويس یا دسویں کے استاد نے کلاس میں یہ ذکر چھیڑا، انہوں نے کہا کہ ہر انسان اپنی تقدیر خود بناتا ہے۔ اگر خدا ہماری تقدیر بناتا تو پھر جنت و دوزخ چہ معنی دار؟ مطلب یہ کہ ہم جو برے کام کرتے ہیں، اگر وہ خدا نے ہماری قسمت میں لکھ دیے ہیں تو ہمارا ان سے بچنا محال ہے، پھر دوزخ اور جنت کا معاملہ کیوں اور کیسے؟ میرے خیال میں تو انسان خود اپنی تقدیر بناتا ہے۔

میں نے اپنے ایک قریبی دوست سے اس سلسلے میں بات کی تو اس نے بتایا کہ: خدا نے فیصلے انسان کی قسمت میں لکھ دیے ہیں، باقی چھوٹے چھوٹے فیصلے انسان خود کرتا ہے، اہم فیصلوں سے مراد بندہ بڑا ہو کر کیا کرے گا؟ کہاں کہاں پانی پیئے گا وغیرہ، لیکن انسان اپنی صلاحیت اور قوت فیصلہ کی بنیاد پر ان فیصلوں کو تبدیل بھی کر سکتا ہے۔

آپ نے کچھ احادیث وغیرہ کے حوالے دیے ہیں، آپ نے اس کے ساتھ کوئی وضاحت نہیں دی، صرف یہ کہہ دینا کہ: ”قسمت کے متعلق بات نہ کریں۔“ میری رائے میں تو کوئی بھی اس بات سے مطمئن نہیں ہوگا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ بات کہی ہے تو انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ: ”سابقہ قومیں اسی وجہ سے تباہ ہوئیں کہ وہ تقدیر کے مسئلے پر الجھے تھے۔“ اب ذرا آپ اس بات کی وضاحت کر دیں تو شاید دل کی تسکینی ہو جائے۔

جواب:۔۔۔ جانِ برادر۔ السلام علیکم! اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ کائنات کی ہر چھوٹی بڑی، اچھی بُری چیز صرف اللہ تعالیٰ کے ارادہ، قدرت، مشیت اور علم سے وجود میں آئی ہے، بس میں اتنی بات جانتا ہوں کہ ایمان بالقدر کے بغیر ایمان صحیح نہیں ہوتا، اس کے آگے یہ کیوں، وہ کیوں؟ اس سے میں معذور ہوں۔

تقدیر اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اس کو انسانی عقل کے ترازو سے تولنا ایسا ہے کہ کوئی عقل مند سونا تولنے کے کانٹے سے ”ہمالیہ“ کا

(۱) وَلَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ شَيْءٌ أَيْ: موجود حادث في الأحوال جميعها إلّا بمشيئة إلهي مفرونا بإرادته وعلمه وقضائه. أَيْ: حكمه وامره وقدره. أَيْ: بتقديره... إلخ. (شرح لفه اكبر ص: ۳۹).

(۲) عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ ..... وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ. (مشکوٰۃ ص: ۲۲، باب آيماٰن بالقدر، طبع قدیمی کتب خانہ).

(۳) والقدره وهى صفة لازمة تؤثر فى المقدورات عند تعلفها بها. (شرح عقائد ص: ۱۱۳ طبع ایچ ایم سعید).

وزن کرنا شروع کروے، عمریں گزر جائیں گی، مگر یہ مدعا عقار ہے گا۔

بمیں کرنے کے کام کرنے چاہئیں، تقدیر کا معائنہ کسی سے حل ہوا، نہ ہوگا، بس سیدھا سارا ایمان رکھئے کہ ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے، اور ہر چیز اس کی تخلیق سے وجود میں آئی ہے، انسان کو اللہ تعالیٰ نے اختیار و ارادہ عطا کیا ہے مگر یہ اختیار مطلق نہیں<sup>(۱)</sup> حضرت علی کریم اللہ وجہ سے کسی نے دریافت کیا کہ انسان مختار ہے یا مجبور؟ فرمایا: ایک پاؤں اٹھاؤ! اس نے اٹھا لیا، فرمایا: دوسرا بھی اٹھاؤ! ہوا! حضور! جب تک پہلا قدم زمین پر نہ رکھوں دوسرا نہیں اٹھا سکتا۔ فرمایا: بس انسان اتنا مختار ہے، اور اتنا مجبور! بہر حال میں اس مسئلے میں زیادہ قیل و قال سے معذور ہوں اور اس کو برہادئی ایمان کا ذریعہ سمجھتا ہوں۔

### کیا تقدیر کا تعلق صرف چار چیزوں سے ہے؟

سوال :..... میں عمر و دراز سے امریکا میں مقیم ہوں، بعض اوقات یہ سمانی دوستوں یا غیر مسلموں سے مذہبی نوعیت کی باتیں بھی ہوتی ہیں۔ دین اسلام میں جن چیزوں کا ماننا ضروری ہے، ان میں ”تقدیر“ پر ایمان لانا بھی از حد ضروری ہے۔ لیکن یہ بھی عجیب بات ہے کہ ہمیں یہ ہی نہیں معلوم ہے کہ تقدیر کیا ہے؟ میں دل سے مانتی ہوں کہ تقدیر کا مکمل طور پر نہ معلوم ہونا بھی ہمارے لئے بہتر ہے۔ لیکن چند موئی موئی باتیں تو معلوم ہوں، ہمیں تو یہ کچھ معلوم ہے کہ تقدیر مطلق ہوتی ہے اور تقدیر مبرم ہوتی ہے۔ اب اگر کوئی شخص میرے ہاتھ پر مسلمان ہونا چاہے اور میں اسے کہوں کہ تقدیر پر ایمان لانا ضروری ہے تو وہ لازماً پوچھے گا کہ: آخر تقدیر کیا ہے؟ اور اس میں کون کون سی چیزیں شامل ہیں؟ میرا خیال ہے کہ کم از کم موئی موئی باتیں ضرور معلوم ہونی چاہئیں۔ جیسے میں نے کچھ تحقیق کی تو مجھے معلوم ہوا کہ کم از کم یہ چیزیں ہماری تقدیر میں روزِ اول سے لکھی ہیں۔ ان میں پیدائش، یعنی جس ماں کے بطن سے پیدا ہونا ہے، جب ہونا ہے، یہ لکھا ہے۔ ”موت“ جس شخص کی جب، جہاں اور جس طرح موت واقع ہونی ہے، اس کا ایک وقت معین ہے۔ ”رزق“ جس کے بارے میں قرآن کریم میں ہے کہ یہ اللہ ہی ہے جو بڑھاتا ہے اور گھٹاتا ہے، یا کسی کو زیادہ دیتا ہے اور کسی کو نپا تھلا دیتا ہے، چنانچہ آدمی ذاتی سعی کرے یا اور کچھ، رزق ایک مقدار میں مقرر ہے۔ چونکہ دورانِ سفر بھی انسان رزق پاتا ہے، سو یوں دکھائی دیتا ہے کہ سفر میں ہمارے مقصد کا حصہ ہے لیکن بعض چیزیں مجبوریں۔ شادی، انسان کے دکھ سکھ، شہرت، بیماریاں، غرض اور بہت سی چیزیں۔ بارے میں، میں تحقیق نہ تو کر سکی، اور نہ کرنا چاہتی ہوں، مگر علمائے کرام سے گزارش ہے کہ چار چھ موئی موئی باتیں تو بتائیں کہ یہ چیزیں تقدیر کا حصہ ہیں۔ کیا آپ میری مدد کریں گے؟ بڑی ممنون رہوں گی۔ شادی کے متعلق پہلے سے لکھا ہوا ہے کہ فلاں لڑکے کی آپس میں ہوگی، یا کچھ یوں ہے کہ کوشش کر کے کسی سے بھی کی جا سکتی ہے؟ میں نے اس طرح کی ایک حدیث پڑھی ہے کہ ایک صحابی نے کسی بیوہ سے شادی کی تو ہمارے نبی جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”تم نے کسی کنواری سے شادی کیوں نہ کی کہ وہ تم سے کھیتی اور تم اس سے کھیتے“ اس حدیث سے اندازہ ہوا کہ گویا یہ ایک ایسا معاملہ ہے کہ آدمی کوشش کرے تو کسی سے بھی کر سکتا ہے، بشرطیکہ بعض

(۱) ومجمل الامر ان القدر وهو ما بقع من العبد المقدر في الاول من خيره وشره .... كائن عه سبحانه وتعالى وحلفه وارادته مانفء كان وما لا فلا. (شرح فقہ اکہ ص ۳۹۰)

(۲) مدار الکام ص: ۹۰۰ از حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ طبع مکتبہ نعیمیہ بیت الحمد ہور۔

دوسری احادیث بھی ہوں۔

جواب:.... تقدیر کا تعلق صرف انہی چار چیزوں سے نہیں جو آپ نے ذکر کی ہیں۔ بلکہ کائنات کی ہر چھوٹی بڑی اور اچھی بُری چیز تقدیر الہی کے تابع ہے،<sup>(۱)</sup> چونکہ انسان کو یہ علم نہیں کہ فلاں چیز کے بارے میں علم الہی میں کیا مقدر ہے؟ اس لئے اس کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اپنے ارادہ و اختیار اور اپنے علم و فہم کے مطابق بہتر سے بہتر چیز کے حصول کی محنت و سعی کرے۔ مثلاً: رزق کو لیجئے ارزاق مقدر ہے اور مقدر سے زیادہ ایک دانہ بھی کسی کو نہیں مل سکتا۔ مگر چونکہ کسی کو معلوم نہیں کہ اس کے حق میں کتنا رزق مقرر ہے؟ اس لئے وہ رزق حاصل کرنے کے لئے زیادہ سے زیادہ سعی و محنت کرتا ہے، لیکن ملتا آٹھائی ہے جتنا مقدر میں لکھا ہے۔ ٹھیک یہی صورت شادی کے مسئلے پر بھی پائی جاتی ہے۔ والدین اپنی اولاد کے لئے بہتر سے بہتر رشتے کے خواہش مند ہوتے ہیں، اور اپنے علم و اختیار کی حد تک اپنے سے اچھا رشتہ تلاش کرنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن ہوتا وہی ہے جو مقدر میں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا کہ: ”تم نے کنواری سے شادی کیوں نہ کی؟“ اس کا یہی مطلب ہے کہ تمہیں کنواری کا رشتہ دھونڈنا چاہئے تھا۔<sup>(۲)</sup>

قسمت سے کیا مراد ہے؟

سوال:.... قرآن و سنت کی روشنی میں قسمت کیا ہے؟ کیا انسان کی محنت اور کوشش سے قسمت کے فیصلے بدلے جاسکتے ہیں؟ کیا یہ اللہ تعالیٰ متعین کرتا ہے؟ کیا قسمت کو کسی وظیفے یا دعا سے بدلا جاسکتا ہے؟ یا زندگی کو سنوارا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب:.... قسمت اللہ تعالیٰ نے لکھ دی ہے، اور جو کچھ جس کی قسمت میں لکھ دیا ہے، وہ اس کو ملے گا۔ جو قسمت میں لکھا ہو، وہ آدمی کے سامنے پیش آ جاتا ہے، لیکن آدمی کو بھی اپنی غلطی کا اقرار کرنا چاہئے۔<sup>(۳)</sup>

مسئلہ تقدیر کی مزید وضاحت

سوال:.... آپ نے اپنے جنگ کے کالم میں ایک خاتون کے سوال ”تقدیر الہی کیا ہے؟“ کا جواب تحریر فرمایا۔ آپ کے جواب نے ذہن میں پڑی ہوئی گہ کو پھر سے آجا کر کر دیا ہے۔ آپ نے لکھا ہے کہ ہر چیز تقدیر الہی کے تابع ہے، انسان کی زندگی سے متعلق تمام باتیں پہلے سے لکھ دی جاتی ہیں۔

کائنات کی ہر شے اللہ تعالیٰ کے تابع ہے، یہ بات بالکل عیاں ہے، ذہن میں سداں وقت پیدا ہوتا ہے جب آپ نے یہ تحریر فرمایا کہ انسان کی زندگی کے تمام معاملات پہلے سے معین اور مقرر کر دیئے گئے ہیں، مثلاً: رزق، شادی، وغیرہ کے معاملات۔

(۱) وَلَا يَكُونُ فِي الدِّينِ وَلَا فِي الْآخِرَةِ شَيْءٌ أَوْ مَوْجُودٌ حَادِثٌ فِي الْأَحْوَالِ جَمِيعُهُ إِلَّا بِمَشِيئَةِ أَمْرٍ مَقْرُونًا بِإِرَادَتِهِ وَعِلْمِهِ وَقَضَائِهِ أَمْرُهُ وَفَدْرُهُ أَوْ بِمَقْدِيرِهِ۔ (شرح فقہ اکبر ص ۳۹)۔ أَيْضًا الْإِيمَانُ بِالْقَدْرِ فَرَضٌ لَا رَدَّ، وَهُوَ أَنْ يَتَقَدَّرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَالِقُ أَعْمَالِ الْعِبَادِ خَيْرُهَا وَشَرُّهَا، وَكَتَبَهَا فِي الْكُلِّ وَحَفِظَهَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهَا وَكَتَبَهَا بِقَضَائِهِ وَقَدْرِهِ وَإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ۔ (مِرْقَاةُ شَرْحِ مُشْكُوتٍ ج ۱ ص ۱۲۴)۔ بَابُ الْإِيمَانِ بِالْقَدْرِ، طَبْعُ بَيْسَنِي۔

(۲) عَنْ جَابِرٍ ..... قَالَ: أُنْكِرُ أَمَّ ثَيْبٍ؟ قُلْتُ: بَلْ ثَيْبٍ؛ قَالَ: فَهَلَّا بَكَرَ... الْح۔ مُشْكُوتُ ص ۲۷۹۔ كِتَابُ النِّكَاحِ، طَبْعُ دُبَيْبِي۔

(۳) ”وَكُنَّا أَمْرًا لِلَّهِ قَدَرًا مُفْتَدَرًا“ (أَحْزَاب ۳۸)۔ أَيْ وَكَانَ أَمْرُهُ الَّذِي يَقْدَرُهُ كَانَنَا لَا مُحَالَاةَ وَلَا مَحِيدَةً عَنْهُ وَلَا مَعْدَلَ فَمَا شَاءَ كَانُ، وَمَعَالِمُ يَشَاءُ لَمْ يَكُنْ۔ (تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ج ۵ ص ۱۸۳)۔

پھر انسان کی زندگی میں کرنے کے لئے روہی کیا جاتا ہے! یہ ضرور ہے کہ انسان کے ہزاروں سال کے مشاہدے میں یہ ضرور آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کچھ معاملات پہلے سے طے فرما دیتے ہیں، مثلاً: زندگی و موت، شادی جیسے معاملات (حقیقت تو یہ ہے کہ کچھ تعجب نہیں جو پروردگار عالم جوشِ رحمت میں ان معاملات میں بھی رُو و بدل فرما دیتے ہوں) لیکن اگر تمام معاملات میں یہی صورت حال ہے تو انسان خفیف ترین کوشش بھی آخر کس لئے کرے؟

آپ نے زندگی کے تمام معاملات کے لئے جو جواب تحریر فرمایا ہے بلکہ آپ نے فیصلہ کن انداز میں تحریر فرمایا ہے، اس سے یہ تاثر ملتا ہے کہ انسان کی ساری کوششیں لا حاصل ہیں، اس کی تمام کوششوں کا نتیجہ وہی نکلتا ہے جو اس کی کوشش شروع کرنے سے پہلے لکھا جا چکا ہے، پھر وہ کسی بھی کام کے لئے سعی و کوشش کیوں کرے؟ جبکہ اسے معلوم ہے کہ اس کی ہر ہر سعی کا نتیجہ محض مفرکِ شکل میں آتا ہے، نہیں! مولانا صاحب نہیں...! پروردگار اتنے کھٹور نہیں ہو سکتے، یہ محض شاعری نہیں:

نگاہِ پروردگار من سے بدل جاتی ہیں تقدیریں!

میں آپ کی توجہ ارشادِ باری تعالیٰ کے ان الفاظ کی طرف بھی مبذول کرانا چاہوں گی، جس کا ترجمہ ہے کہ:

”ہر شخص کو اتنا ہی ملے گا جتنی اس نے کوشش کی۔“

اب محترم یوسف صاحب! یہ دلیل نہ دیجئے گا کہ انسان کی کوشش کا فیصلہ بھی پہلے کیا جا چکا ہے، یعنی یہ کہ وہ کوشش کتنی کرے گا، یہ دلیل بحث برائے بحث ہوگی، کیونکہ اس کا مطلب وہی ہو جائے گا کہ ہر بات کا فیصلہ پہلے سے کیا جا چکا ہے، جبکہ مندرجہ بالا آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں نکالا جاسکتا۔

خدا ہے کہ لاکھوں افراد جو یہ کالم پڑھتے ہیں، آپ کے جواب سے زندگی کی ساری دلچسپیاں کھو چکے ہوں گے یا فکر میں مبتلا ہو چکے ہوں گے۔

ذُعا کا فلسفہ:

آپ کے جواب سے مذہبِ اسلام میں ذُعا کا جو فلسفہ اور تصور ہے، اور جو اسلام کے بنیادی عقائد میں سے ہے، کی نفی ہوتی ہے، جب آپ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسان کی زندگی کے سارے معاملات پہلے فیصلہ اور طے کر دیتے ہیں، انسان کچھ بھی کرے، ہونا وہی ہے جو اس کی تقدیر میں لکھا ہے، اب اللہ کا کوئی بندہ اپنی کسی مشکل یا مصیبت سے نجات کے لئے پروردگار عالم سے التجا اور ذُعا کرتا ہے تو آپ کے جواب کے موجب وہ گویا دیوار سے سرچھوڑتا ہے، کیونکہ اس کی زندگی میں ہونا تو وہی ہے جو پہلے سے اس کی تقدیر میں لکھا جا چکا ہے، پھر بھلا ذُعا کے لئے کیا جگہ باقی رہ جاتی ہے، پھر اس کا مطلب کیا ہے؟

”اللہ تعالیٰ ذُعا سننے والے ہیں!“

اور خالقِ کائنات کے یہ نہ شفقتِ الفاظ کہ: ”اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو! کیا معنی رکھتے ہیں؟

یہ بھی یاد رکھئے Rigidity اور رحمت یکجا نہیں ہو سکتے، آپ نے اپنے جواب میں جو کچھ فرمایا ہے، اس کے مطابق تو انسان کو ہمدردی سے نہ ان الفاظ کے برخلاف بالکل مایوس ہو جانا چاہئے، کیونکہ بقول آپ کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک انسان کی ذُعا نہیں، اس کی

انتہائیں اور اس کی ساری زندگی کی کوششیں کوئی معنی نہیں رکھتیں۔

تیسری بات جو آپ کے جواب کی تردید کرتی ہے وہ اقوامِ عالم کی تاریخ ہے، آج امریکا اور یورپ ترقی کی شاہراہ پر گامزن ہے، کم از کم مادی ترقی کے لحاظ سے (ویسے اخلاقی لحاظ سے بھی وہ مسلمانوں سے کہیں بہتر ہیں)، ان کی یہ ترقی صرف اور صرف ان کی انتھک محنتوں اور مسلسل کوششوں کا نتیجہ ہے۔ اب اگر آپ یہ فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تقدیر میں پہلے سے ایسا لکھ دیا ہے تو آپ کو وہ تمام باتیں تسلیم کرنا ہوں گی۔ اول یہ کہ: اللہ تعالیٰ نے ان اقوام کی تقدیر میں جن کو ہم کافرا و گمراہ قوم کہتے ہیں، کامیابیاں اور آسائشیں لکھی ہیں اور یہ کہ ان کی کوششوں کا ان کو اجر دیتے ہیں۔ دوم یہ کہ: انہوں نے اپنے پیروؤں اور نام لیاؤ قوموں کی تقدیر میں ناکامیاں اور ذلت لکھی ہے، اور ان کی کوششوں کو محض ضائع کرنا لکھا ہے، اور یہ کہ آج دنیا بھر میں جو مسلمان ذلت اور زسوائی اٹھا رہے ہیں اور کٹروں کمڑوں کی طرح مر رہے ہیں، تو ان سب تباہ کاریوں میں وہ بالکل بے قصور اور بری الذمہ ہیں، کیونکہ جو کچھ ہو رہا ہے، وہ محض تقدیر کا لکھا ہے، محترم یوسف صاحب! یہ قوم پہلے ہی اپنی ناپاکی اور Corruption میں انتہا کو پہنچ چکی ہے، اب اسے اور بے عملی کا Tranquilizer نہ دیجئے، یہ پہلے ہی خوابِ خرگوش میں ہے خود ہے، اسے یہ بتائیے کہ:

ستارہ کیا تری تقدیر کی خبر دے گا

و خود فراموشی افلاک میں ہے خاکِ زبوں

عطا ہو، روئی ہو، رازی کہ غزالی ہو

کچھ ہاتھ نہیں آتا ہے بے آہِ عمر گاہی!

جواب:.... آپ کے تینوں سوالوں کا جواب میری تحریر میں موجود تھا، مگر جناب نے غور نہیں فرمایا، بہر حال آپ کی رعایت کے لئے چند امور دوبارہ لکھتا ہوں۔

اول:.... تقدیر کا عقیدہ قرآن مجید اور احادیث و شریفہ میں مذکور ہے،<sup>(۱)</sup> اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور تمام اہل حق کا متفق علیہ عقیدہ ہے،<sup>(۲)</sup> اس لئے اس عقیدے سے انکار کرنا یا اس کا مذاق اڑانا اپنے دین و ایمان کا مذاق اڑانا ہے۔

(۱) قال تعالیٰ: "إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ" (القصہ: ۴۹)۔

(۲) عن علی قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لَا یُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى یُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ..... وَیُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۲ باب الإیمان بالقدر، طبع قدیمی، ترمذی ج: ۲ ص: ۳۶ ابواب القدر، طبع سعید)۔

(۳) واعلم: أن مذهب أهل الحق الثبات بالقدر، ومعناه: أن الله تبارک وتعالیٰ قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالیٰ وعلى صفات مخصوصة لمهی تقع علی حسب ما قدرها سبحانه وتعالیٰ. (شرح مسلم للنووی ج: ۱ ص: ۲۷ کتاب الإیمان)۔ قلت: وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة علی الثبات بالتقدير... الخ. (تحریرات الحدیث مولانا حسین علی ص: ۴۹۴، طبع جامعہ عربیہ احسن العلوم). أیضاً عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كتب الله مقادير الخلاق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة. ومعنى كتب الله أجرى الله القلم على اللوح المحفوظ بايجاد ما بينهما من التعلق وأثبت فيه مقادير الخلق ما كان وما هو كائن الى الأبد علی وفق ما تعلقت به ارادته أولاً. (مرفوعة شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۲۲ باب الإیمان بالقدر)۔

دوم: ... آسمان وزمین کی تخلیق سے پہلے اللہ تعالیٰ کو آئندہ ہونے والے تمام واقعات کا علم تھا، اس علم کو اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ پر لکھ دیا، دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ کے اسی علم اور اسی نوشتے کے مطابق ہو رہا ہے، اس کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ بتائیے کہ اس عقیدے کے کس حصے سے آپ کو اختلاف ہے؟ کیا آپ کا ایمان نہیں کہ ہر چیز جو وجود میں آنے والی ہے، اللہ تعالیٰ کو آزل ہی سے اس کا علم تھا؟ اگر آپ کو اس سے انکار ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ خدا کو بے علم یا بے علم کو خدا مانتی ہیں؟ اور یہ کفر ہے! اور اگر آپ کہتی ہیں کہ خدا کو علم تو تھا مگر ضروری نہیں جس طرح اس کو علم تھا اسی طرح چیزیں وقوع میں بھی آئیں، تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ خدا کا علم غلط نکلا۔ مثال کے طور پر میرے پیدا ہونے سے لے کر مرنے تک کے حالات، افعال، اقوال، حرکات، سکناات وغیرہ وغیرہ سب اللہ تعالیٰ کو معلوم تھیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو اللہ تعالیٰ کا -نعوذ باللہ- بے علم ہونا لازم آتا ہے، اور اگر معلوم تھیں تو کیا علم الہی کے خلاف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر آپ کہیں کہ اس کے خلاف ہو سکتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کے علم کا غلط ہونا لازم آیا -نعوذ باللہ- اور اگر اس کے خلاف نہیں ہو سکتا تو یہی عقیدہ تقدیر ہے۔ معلوم ہوا کہ ہر وہ شخص جو اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہو، اس کا عقیدہ تقدیر پر ایمان لانا لازم ہے، ورنہ اس کا دعویٰ ایمان صرف باطل ہے۔

سوم: ... آپ نے یہ دیکھ لیا کہ: ”ہر شخص کو وہی ملتا ہے جو اس نے کوشش کی“ لیکن آپ نے یہ کیوں نہیں دیکھا کہ جس قرآن کا حوالہ آپ دے رہی ہیں، اسی قرآن میں یہ بھی تو لکھا ہے:

”إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ..... وَكُلُّ ضَعِيفٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَظَرٌّ.“ (البقرہ: ۱۳۹ اور ۵۳)

ترجمہ: ... ”ہم نے ہر چیز کو ایک خاص انداز سے پیدا کیا ہے..... اور ہر چھوٹی اور بڑی چیز لکھی

ہوئی ہے۔“

یہی قدر جس کو قرآن ذکر کر رہا ہے ”تقدیر“ کہلاتی ہے، اور ہر چیز کے پہلے سے لکھے ہوئے ہونے کا قرآن اعلان کر رہا ہے، اب بتائیے کہ یہ تقدیر کا عقیدہ میرا یا تراشا ہوا ہے یا قرآن کریم ہی نے اس کو بیان فرمایا ہے؟

چہارم: ... رہا انسان کے مجبور ہونے کا سوال! اس کا جواب میں پہلے ذکر کر چکا ہوں کہ تقدیر میں یہ لکھا ہے کہ آدمی فلاں کام کو اختیار و ارادہ سے کرے جزا و سزا کا مستحق ہوگا، پس تقدیر سے انسان کے اختیار و ارادہ کی نفی نہیں ہوتی، اور انسان کا اختیار تقدیر کے مقابل نہیں، بلکہ تقدیر کے ماتحت ہے۔<sup>(۱)</sup> لیکن اگر یہ بات آپ کی سمجھ میں نہیں آتی تو میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ تقدیر کے ماننے پر تو انسان کا بقول آپ کے مجبور ہونا لازم آتا ہے، اور تقدیر کی نفی کی صورت میں اس کا قادر مطلق اور خالق ہونا لازم آتا ہے، آپ کے خیال میں انسان کا قادر مطلق اور اپنی تقدیر کا خود خالق ماننا کیا اس کو خدائی کے منصب پر بٹھانا نہیں؟

پنجم: ... آپ کا یہ سمجھنا کہ تقدیر برحق ہے تو انسان کی کوشش لاعمل ہے، یہ اس لئے غلط ہے کہ انسان کو ارادہ و اختیار کی دولت دے کر محنت و سعی کا حکم دیا گیا ہے، اور تقدیر (علم الہی) میں یہ کہلایا گیا کہ فلاں شخص اتنی محنت کرے گا اور اس پر یہ نتیجہ مرتب

(۱) وللعباد أفعال اختیاریہ، یثابون بها ان كانت طاعة، ویعاقبون علیہا ان كانت معصية، لا كما زعمت الجبرية... الخ. (شرح عقائد ص: ۸۱، طبع خیر کثیر۔)

ہوگا۔ جب محنت و کوشش بھی پر لکھی ہوتی ہے اور اس پر مرتب ہونے والا نتیجہ بھی نوشتہ تقدیر ہے تو محنت لا حاصل کیسے ہوئی؟ اور ”نگاہ و مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں“ تو میرے عقیدے کی تفسیر ہے، تقدیر میں لکھا ہوا ہے کہ فلاں مرد مومن کی نگاہ سے فلاں کام ہو جائے گا، یہ بدل ہوئی تقدیر بھی اصل تقدیر کے ماتحت ہے، اس سے باہر نہیں!

ششم... آپ نے تقدیر کا مسئلہ سمجھا ہی نہیں، اس لئے دُعا کو تقدیر کے خلاف سمجھ لیا، حالانکہ دُعا بھی اسباب میں سے ایک سبب ہے، اور تقدیر میں تمام اسباب بھی تحریر شدہ ہیں، پس تقدیر میں یہ بھی لکھا ہے کہ فلاں بندہ اللہ تعالیٰ سے دُعا کرے گا اور اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑگڑائے گا تو اس کا فلاں کام ہو جائے گا۔<sup>(۱)</sup>

ہفتم... میں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تقدیر کا عقیدہ نہ تو اسباب کے اختیار کرنے سے روکتا ہے نہ مایوسی پیدا کرتا ہے، بلکہ اس کے برعکس زیادہ سے زیادہ محنت کی دعوت دیتا ہے، اور مایوسیوں کا سبب۔ سے بڑا سہارا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو لوگ عقیدہ تقدیر سے جا ملے ہیں، وہ بسا اوقات حالات سے تنگ آ کر خودکشی جیسی حماقت کر لیتے ہیں، لیکن آپ نے ایک کچے بچے مومن کو، جو اللہ تعالیٰ پر پورا ایمان اور بھروسہ رکھتا ہو، کبھی خودکشی کرتے نہیں دیکھا ہوگا۔ عقیدہ تقدیر پر ایمان رکھنے والے جتنی دُعا مانگیں اور التجائیں اللہ تعالیٰ سے کرتے ہیں، وہ دوسرے لوگ نہیں کرتے اور عقیدہ تقدیر پر ایمان رکھنے والے جتنی محنت کرتے ہیں، وہ دوسروں کو نصیب نہیں۔ خود میری مثال آپ کے سامنے ہے، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اپنے ضعف و کمزوری کے باوجود تین آدمیوں کے برابر کام کرتا ہوں، اس لئے آپ کا نظریہ معروضی طور پر غلط ہے۔

ہشتم... آپ اقوام مغرب کے مقابلے میں کچھ زیادہ ہی احساس کسری کا شکار ہیں، ان کی مادی ترقی سے مرعوب ہو کر آپ نے ان کو مسلمانوں کے مقابلے میں اخلاقی برتری کی بھی سند عطا کر دی۔ میں نہیں سمجھ سکا کہ انہیں کون سی اخلاقی برتری حاصل ہے؟ کیا ان ممالک میں زنا اور شراب نوشی کی شرح اسلامی ممالک کی نسبت کم ہے؟ آپ کو یاد ہوگا کہ نیویارک میں چند گھنٹوں کے لئے بجلی کی رو چلی گئی تھی تو وہاں چوری، ڈاکا زنی اور بد معاشری کا کیسا بازار گرم ہوا تھا؟ کیا ان کی یہی اخلاقی برتری ہے، جس کے قہیدے آپ پڑھ رہی ہیں...؟ اور پھر آپ ان کا مقابلہ آج کے مسلمانوں سے کر رہی ہیں ”جن کو دیکھ کے شر مانیں یہود“! کیا ان مسلمانوں کی بد عملی عقیدہ تقدیر کی وجہ سے ہے؟ بلکہ عقیدہ تقدیر اور دیگر صحیح عقائد کے دل میں نہ رہنے کی وجہ سے ہے اور اقوام مغرب کی مادی ترقی اول تو میری نظر میں اس لائق ہی نہیں کہ اس کی طرف التفات کیا جائے، ان قوموں کو جو مادی ترقی حاصل ہے، کیا ہمارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کے انبیائے کرام علیہم السلام کو بھی حاصل تھی؟ فرعون اور موسیٰ علیہ السلام کے واقعے پر غور کیجئے! یہ بات فرعون کے پاس تھی یا موسیٰ علیہ السلام کے پاس؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے مقابلے میں نمرود کو دیکھئے! جو مادی ساز و سامان اور کثرتِ نعم و ثروت کو حاصل تھا، کیا ابراہیم علیہ السلام کو بھی حاصل تھا؟ ہمارے

(۱) واعلم ان القدر لا یزاحم سببیا الاسباب لمسیباتها، لانه انما یعلق بالسلسلۃ المترتبة جملة مرة واحدة، وهو قوله صلی اللہ علیہ وسلم فی الرقی والدواء والنقاۃ هل ترد شئیاً من قدر الله؟ قال: ہی من قدر الله. الخ۔ (حجة الله البالغة ج. ۱ ص ۶۷، باب ایمان بالغدر، طبع ادارة الطباعة المنبرية، دمشق).



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم عصر قیصر و کسریٰ کو لیجئے! کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی وہ مادی ساز و سامان حاصل تھا جو قیصر و کسریٰ کو میسر تھا؟ اگر بقول آپ کے اہل مغرب مسلمانوں سے محض مادی ترقی کی بنا پر غافقت ہیں تو ذرا ”اقوام عالم کی تاریخ“ پر نظر ڈال کر دیکھئے! کیا دنیا کی آسائشیں انبیائے کرام علیہم السلام کے مقابلے میں گمراہ اور بے خدا قوموں کو حاصل نہیں رہیں؟

جہاں تک محنت و سعی کا تعلق ہے، میں اذہم پر بتا چکا ہوں کہ یہ تقدیر کے سنائی نہیں، اگر بقول آپ کے کافروں کو کامیابیاں اور آسائشیں حاصل ہیں، تو یہ ان کی محنت کے صلے میں نوشہ تقدیر ہے، اور اگر بقول آپ کے مسلمان ذلت و زسوائی اٹھارہ ہیں تو یہ ان کی بد عملی کے نتیجے میں نوشہ تقدیر ہے۔

نہم... آپ کے خیال میں اسر غلط ہے کہ عقیدہ تقدیر نا اہلی، مایوسی اور بے عملی سکھاتا ہے، کوئی مومن جو تقدیر الہی پر صحیح عقیدہ رکھتا ہو، وہ کبھی نا اہل، مایوس اور بے عمل نہیں ہو سکتا، اس نا اہلی و بے عملی کا سبب اپنے دین سے انحراف ہے، نہ کہ عقیدہ تقدیر...! وہم... آخر میں گزارش کروں گا کہ عقیدہ تقدیر کا انکار کر کے قرآن کریم اور حدیث شریف کے فرمودات کی نفی نہ کی جائے، عقیدہ تقدیر برحق ہے! اگر ہم اسے مانیں تب بھی برحق ہے، اور اگر انکار کر دیں تب بھی برحق ہے، اس کا صحیح اور برحق ہونا ہمارے ماننے یا نہ ماننے پر موقوف نہیں، اور جب تک اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کی نفی نہ کی جائے، عقیدہ تقدیر کی نفی ممکن نہیں، آپ کو اختیار ہے کہ عقیدہ تقدیر پر ایمان لا کر اللہ تعالیٰ کے علم محیط اور قدرت کاملہ کو مان لیں، یا عقیدہ تقدیر کا انکار کر کے اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت سے بھی دستبردار ہو جائیں۔ مشکل یہ ہے کہ آپ نے دین کے بنیادی عقائد کو باقاعدہ سیکھا نہیں، اس لئے ذہن الجھا ہوا ہے، اگر آپ دین کو سمجھنا چاہتی ہیں تو اپنی ادھوری معلومات پر اکتفا نہ کریں، بلکہ دین کی کتابوں کو صحیح طور پر پڑھیں، میرا خیال ہے حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی کتاب ”بہشتی زیور“ بھی آپ کی نظر سے نہیں گزری، آپ اس کا مطالعہ کریں اور پھر کوئی اشکال ہو تو اس کو رفع کرنے کے لئے حاضر ہوں!

## تقدیر برحق ہے، اس کو ماننا شرط ایمان ہے

سوال ۱: آدمی کے دنیا میں تشریف لانے سے پہلے تقدیر کچھ دی جاتی ہے کہ یہ آدمی دنیا میں یہ کام کرے گا، کیا تقدیر میں لکھا ہوتا ہے کہ جب دنیا فانی سے رخصت ہوگا تو اس کی اتنی نیکیاں اور اتنی بدیاں ہوں گی؟ تو پھر نامہ اعمال اور تقدیر میں کیا فرق ہے؟

۲: اگر کوئی آدمی مصائب و آلام میں مبتلا ہو تو کہتے ہیں کہ اس کی تقدیر کبھی ایسی ہی طرح ہوگی، اور اگر کوئی عیش و عشرت سے زندگی گزار رہا ہو تو کہتے ہیں کہ اس کی تقدیر اچھی ہے، جبکہ فرمان الہی ہے کہ: جتنی کسی نے کوشش کی اتنا ہی اس نے پایا۔ تو تقدیر کیا ہے؟

۳: اور ایک جگہ پڑھا ہے کہ تقدیر میں جو کچھ لکھ دیا جاتا ہے، وہ بدل نہیں سکتا۔ جبکہ امام المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”مظلوم کی دعا رد نہیں ہوتی، اس کی دعا کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: قسم ہے اپنی عزت کی! میں تیری مدد کروں گا۔“ تو یہ اس کا مطلب یہی ہے کہ دعا سے تقدیر بدل جاتی ہے؟

۴: ...نجوی یا عامل وغیرہ ہاتھ کی لکیریں دیکھ کر بتاتے ہیں کہ آپ کی تقدیر ایسی ہے، اسی طرح کچھ فٹ پاتھ پر بیٹھے ہوئے نظر آتے ہیں کہ طوطے کے ذریعے فال معلوم کریں اور عوام کو یہ قوف بناتے ہیں، کیا اللہ کے سوا کسی کو معلوم ہے کہ آنے والا وقت کیا ہوگا؟

۵: ...المختصر یہ کہ کیا تقدیر آدمی پر منحصر ہے جیسی بنائے یا پہلے لکھ دی جاتی ہے، اگر پہلے لکھ دی جاتی ہے تو کیا بدل سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو لوگ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جائیں، کیونکہ ہوگا وہی جو تقدیر میں لکھا ہوگا۔

جواب: ... تقدیر برحق ہے۔ اور اس کو ماننا شرط ایمان ہے<sup>(۱)</sup> لیکن تقدیر کا مسئلہ بے حد نازک اور باریک ہے، کیونکہ تقدیر اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اور آدمی صفاتِ الہیہ کا پورا احاطہ نہیں کر سکتا۔<sup>(۲)</sup> بس اتنا عقیدہ رکھا جائے کہ دنیا میں جو کچھ بھی ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ کو پہلے سے اس کا علم تھا، اور اللہ تعالیٰ نے اس کو پہلے سے لوح محفوظ میں لکھ رکھا تھا۔<sup>(۳)</sup> پھر دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ بعض میں انسان کے ارادہ و اختیار کا بھی دخل ہے، اور بعض میں نہیں۔ جن کاموں میں انسان کے ارادہ و اختیار کو دخل ہے، ان میں سے کرنے کے کاموں کو کرنے کا حکم ہے، اگر انہیں اپنے ارادہ و اختیار سے ترک کرے گا تو اس پر موزاخذہ ہوگا، اور جن کاموں کو چھوڑنے کا حکم ہے ان کو اپنے ارادہ و اختیار سے چھوڑنا ضروری ہے، نہیں چھوڑے گا تو موزاخذہ ہوگا۔<sup>(۴)</sup> الغرض جو کچھ ہوتا ہے تقدیر کے مطابق ہی ہوتا ہے لیکن اختیاری امور پر چونکہ انسان کے ارادہ و اختیار کو بھی دخل ہے، اس لئے نیک و بد اعمال پر جزا و سزا ہوگی، ہمارے لئے اس سے زیادہ اس مسئلے پر کھود کرید جائز نہیں، نہ اس کا کوئی فائدہ ہے۔

### تقدیر و تدبیر میں کیا فرق ہے؟

سوال: ... جناب سے گزارش ہے کہ میرے اور میرے دوست کے درمیان اسلامی نوعیت کا ایک سوال مسئلہ بنا ہوا ہے، اگر ہم لوگ اس مسئلے پر خود ہی بحث کرتے ہیں تو اس کا نتیجہ غلط بھی نکال سکتے ہیں، میری آپ سے گزارش ہے کہ آپ اس مسئلے کو حل کر کے ہم سب لوگوں کو مطمئن کریں۔

یہ حقیقت ہے کہ تقدیریں اللہ تعالیٰ نے بنائی ہیں، لیکن جب کوئی شخص کسی کام کو کنی بار کرنے کے باوجود ناکام رہتا ہے تو اسے یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ: ”میاں! تمہاری تقدیر خراب ہے، اس میں تمہارا کیا قصور؟“ تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ انسان کی کوششیں رائیگاں جاتی ہیں، جب تک کہ اس کی تقدیر میں اس کام کا کرنا لکھا نہ گیا ہو، لیکن جب کوئی شخص اپنی تدبیر اور کوشش کے بل بوتے پر کام کرتا ہے تو خدا کی بنائی ہوئی تقدیر آڑے آتی ہے۔

(۱) عن علی رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا یؤمن عبد حتی یؤمن بأربع ... ویؤمن بالقدر. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۲). نیز: قال الإمام الأعظم: یجب أن یقرض .... أن یقول أمنت بالله. والقدر. (شرح فقہ اکبر ص: ۱۵۱۳).

(۲) والقدر، وہی صفة ازلیة تؤثر فی المفدورات عند تعلّقها بها. (شرح عقائد ص: ۱۱۳ طبع ایچ ایم سعید).

(۳) ولا یكون فی الدنیا ولا فی الآخرة شیء .... إلا بمشيئة وعلمه وقدره أن یضدّره بقدر قدره وكتبه ... الخ. (شرح فقہ اکبر ص: ۳۹).

(۴) فللعباد أفعال اختیاریة ینابون بها أن كانت طاعة، وبعاقبون علیها أن كانت معصية. (شرح فقہ اکبر ص: ۵۱).

جواب: ... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم تقدیر کے مسئلے پر بحث کر رہے تھے کہ اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، ہمیں بحث میں اُبھٹے ہوئے، کچھ کر بہت غصے ہوئے، یہاں تک کہ چہرہ انور ایسا سرخ ہو گیا، گویا زخار مبارک میں انار چھوڑ دیا گیا ہو، اور بہت ہی تیز لہجے میں فرمایا:

”کیا تمہیں اس بات کا حکم دیا گیا ہے؟ کیا میں یہی چیز دے کر بھیجا گیا ہوں؟ تم سے پہلے لوگ اسی وقت ہلاک ہوئے جب انہوں نے اس مسئلے میں جھگڑا کیا، میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ اس میں ہرگز نہ جھگڑنا۔“<sup>(۱)</sup>  
حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ: ”جو شخص تقدیر کے مسئلے میں ذرا بھی بحث کرے گا، قیامت کے دن اس کے بارے میں اس سے باز پرس ہوگی۔ اور جس شخص نے اس مسئلے میں گفتگو نہ کی، اس سے سوال نہیں ہوگا۔“<sup>(۲)</sup>

(ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص: ۲۳)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک ان چار باتوں پر ایمان نہ لائے:

۱... اس بات کی گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

۲... اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، اللہ تعالیٰ نے مجھے حق دے کر بھیجا ہے۔

۳... موت اور موت کے بعد والی زندگی پر ایمان لائے۔

۴... اور تقدیر پر ایمان لائے۔“<sup>(۳)</sup>

(ترمذی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص: ۲۲)

ان ارشادات نبوی سے چند چیزیں معلوم ہوئیں:

۱... تقدیر حق ہے اور اس پر ایمان لانا فرض ہے۔

۲... تقدیر کا مسئلہ نازک ہے، اس میں بحث و گفتگو منع ہے اور اس پر قیامت کے دن باز پرس کا اندیشہ ہے۔

۳... تدبیر، تقدیر کے خلاف نہیں، بلکہ تقدیر ہی کا ایک حصہ ہے۔

## کیا تقدیر پر ایمان لانا ضروری ہے؟

سوال: ... جن چیزوں پر ایمان لائے بغیر بندہ مسلمان نہیں ہو سکتا، ان میں تقدیر بھی شامل ہے۔ لیکن ہمیں یہ تو معلوم ہی نہیں کہ تقدیر میں کیا کیا ہوتا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تقدیر میں موت، رزق اور جس سے شادی ہوئی ہوئی ہے وہ ہوتا ہے۔ آپ

(۱) عن أبي هريرة قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونحن ننزاع في القدر، فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فقى في وجتيه حب الزمان، فقال: أبهذا أمرتم، أم بهذا أرسلت اليكم؟ إنما هلك من كان فليحكم حين تنازعوا في هذا الأمر، عزمت عليكم، عزمت عليكم، أن لا تنازعوا فيه. (مشکوٰۃ ص: ۲۲، باب الإيمان بالقدر).

(۲) عن عائشة قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من تكلم في شيء من القدر سنل منه يوم القيامة، ومن لم ينكلم فيه لم يسئل عنه. (مشکوٰۃ ص: ۲۳، باب الإيمان بالقدر).

(۳) عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله، يحسن بالحق، ويؤمن بالموت، والبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر. (مشکوٰۃ ص: ۲۲، باب الإيمان بالقدر).

یہ بتائیں کہ آخر جس تقدیر پر ہمارا ایمان ہے، اس میں کون کون سی چیزیں شامل ہیں؟ اور کیا یہ سچ ہے کہ خدا نے ہر چیز پہلے سے معین کر دی ہے؟

جواب: ... تقدیر پر ایمان لانا فرض ہے۔ اور تقدیر کا مطلب یہ ہے کہ یہ ساری کائنات اور کائنات کی ایک ایک چیز اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے، اور کائنات کی تخلیق سے پہلے ہر چیز کا علم الہی میں ایک اندازہ تھا، اسی کے مطابق تمام چیزیں وجود میں آتی ہیں، خواہ ان میں انسان کے اختیار و ارادہ کا دخل ہو یا نہ ہو، اور خواہ اسباب کے ذریعہ وجود میں آئیں یا بغیر ظاہری اسباب کے۔<sup>(۱)</sup> جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے اسباب کے ماتحت رکھا ہے، ان کے جائز اسباب اختیار کرنے کا حکم ہے، اور ناجائز اسباب سے پرہیز کرنا فرض ہے۔

### کیا پیشانی پر تقدیر کی تحریر کا واقعہ درست ہے؟

سوال: ... آپ سے ایک واقعے کی تصدیق کے لئے یہ خط ارسال کر رہا ہوں، اُمید ہے جلد جواب سے مستفیض فرمائیں گے۔ یہ واقعہ مجھے میرے ایک دوست محمد طیب صاحب نے بتایا کہ وہ کافی عرصہ پہلے درس حدیث یاد دہن قرآن کی مجلس میں شریک تھے اور آپ نے انہیں یہ واقعہ کا اظہار کیا جب آپ زیر تعلیم تھے، سرگرم پر ایک نوجوان سانگل پر جا رہا تھا، کسی گاڑی کی ٹکر سے اس کا سر مکمل گیا اور آپ نے اس نوجوان کی تقدیر لکھی ہوئی دیکھی۔ کیا یہ واقعہ درست ہے؟ اگر درست ہے تو تحریر کس زبان میں تھی؟ مختلف ہسپتالوں میں مسلمان ڈاکٹروں کے پاس حادثات کے بعد مردے لائے جاتے ہیں، جن کے سر بھی مکمل چکے ہوتے ہیں اور کئی کے سر ڈاکٹر معائنہ کے لئے کھولتے ہیں، کسی ڈاکٹر نے آج تک کوئی تحریر و باغ پر لکھی ہوئی بیٹن نہیں کی۔

جواب: ... یہ واقعہ میرا چشم دید ہے، اس کی پیشانی پر تحریر میں نے خود دیکھی ہے، لیکن وہ کس زبان میں تھی؟ اس کا کسی کو علم نہیں۔ میری عمر اس وقت قریب پندرہ برس تھی، ممکن ہے، میرا وہم ہو، واللہ اعلم!

### انسان کتنا مختار ہے اور کتنا مجبور؟

سوال: ... میں نے پڑھا ہے کہ صوفیائے کرام کا ایک فلسفہ ہے: ”فلسفہ جبر و قدر“ جس کے مطابق انسان جو کچھ کرتا ہے، وہ وہی ہوتا ہے جو کتاب تقدیر لکھ چکا ہوتا ہے، انسان کے اپنے بس میں کچھ نہیں ہوتا:

ناحق ہم مجبوروں پر تہمت ہے بخاری کی

چاہتے ہیں سو آپ کریں ہم کو بحث بدنام کیا

اس کے مطابق انسان آزاد ہو گیا کہ وہ غلط کام کرتا ہے اور یہ سمجھ لے کہ جو کر رہا ہے، وہ لکھا جا چکا ہے، اس کو کرنے میں کوئی

(۱) قال فی شرح السنۃ: الإیمان بالقدر فرض لازم وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد خیرها وشرها وكتبها فی اللوح المحفوظ قبل أن خلقهم والکل بقضائه وقدره وادارته ومشیته۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۲۲)۔ کتب اللہ مقادیر المخلوق ..... ومعنی کتب اللہ أجری اللہ بالقلم علی اللوح المحفوظ بالاجاد ما بینهما من التعلق، وأثبت فیہ مقادیر المخلوق ما کان وما هو کائن الی الأبد علی وفق ما تعلقت به ارادته ... الخ۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۲۲، باب الإیمان بالقدر)۔

مضاقت نہیں۔ کسی کام کا کرنا اور کسی سے بچنا اس کے بس میں نہیں۔ اور وہ آزمائش جن سے انسان بندھا ہوا ہے، اس سے آزاد ہو جائے۔

جواب:۔۔۔ یہ تقدیر کا مسئلہ ہے، یہ صوفیاء کا مسلک و عقیدہ نہیں، بلکہ اہل اسلام کی اکثریت کا عقیدہ ہے کہ انسان ایک حد تک بااختیار ہے اور ایک حد تک مجبور، لہذا وہ اللہ تعالیٰ کی طرح مختار مطلق ہے اور نہ اینٹ پتھر کی طرح مجبور محض۔<sup>(۱)</sup>

حضرت علی کریم اللہ وجہ سے کسی نے پوچھا کہ: انسان مختار ہے یا مجبور؟ فرمایا: ایک پاؤں اٹھاؤ! اس نے اٹھایا، فرمایا: دوسرا بھی اٹھاؤ! اس نے کہا: حضرت! ایک پاؤں اٹھا سکتا ہوں، ایک وقت دونوں تو نہیں اٹھا سکتا۔ فرمایا: بس تم اتنے مختار ہو اور اتنے مجبور۔<sup>(۲)</sup>

بعض لوگوں نے دیکھا کہ انسان اپنے ارادہ و اختیار سے نیک و بد افعال کرتا ہے، انہوں نے اس کو قادر مطلق سمجھ لیا۔<sup>(۳)</sup> ایک دوسری جماعت نے دیکھا کہ انسان بار بار اپنے ارادے و عزم پر شکست کھاتا ہے، انہوں نے سمجھا کہ انسان مجبور محض ہے۔<sup>(۴)</sup> مگر اہل سنت کے اکابر نے قرآن و سنت کی روشنی پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ اس کوئی الجھنا اختیار بھی دیا گیا اور ایک حد تک اس کو پابند بھی کیا گیا ہے۔ لہذا یہ قادر مطلق ہے اور نہ مجبور محض۔ وہ اپنے ارادہ و اختیار سے نیک و بد میں سے ایک کا انتخاب کرتا ہے اور اس پر عمل پیرا ہوتا ہے، لہذا اس پر وہ مکلف بھی ہے اور مدح و ستائش اور عذاب و ثواب کا مستحق بھی۔<sup>(۵)</sup>

### تقدیر پر مبنیانا

سوال: کیا انسان اپنا اچھا مستقبل خود بناتا ہے یا اللہ تعالیٰ اس کا مستقبل شاندار بناتا ہے؟ میرا نظریہ یہ ہے کہ انسان اپنی دماغی صلاحیتوں کو بروئے کار لاتے ہوئے اپنی قسمت خود بناتا ہے، جبکہ میرے ایک دوست کا نظریہ مجھ سے مختلف ہے، اس کا کہنا ہے کہ انسان اپنا اچھا مستقبل خود نہیں بنا سکتا، بلکہ ہر آدمی کی قسمت اللہ تعالیٰ بناتا ہے۔

جواب:۔۔۔ انسان کو اچھائی بُرائی کا اختیار ضرور دیا گیا ہے، لیکن وہ اپنی قسمت کا مالک نہیں، قسمت اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے، اس لئے یہ کہنا کہ انسان اپنی تقدیر کا خود خالق ہے یا یہ کہ اپنی تقدیر خود بناتا ہے، اسلامی عقیدے کے خلاف ہے۔<sup>(۶)</sup>

(۱) ومجمل الأمر أن القدر وهو ما يقع من العبد المقدر في الأزل من خير وشره وحلو ومراره عنه سبحانه وتعالى بخلقه وإرادته ما شاء كان وما لا فلا. (شرح فہم اکبر ص: ۳۹). واللہ تعالیٰ خالق لأفعال العباد من الکفر والإيمان والطاعة والعصيان .... وللعباد أفعال اختیاریة ینابون بها ان كانت طاعة ویعاقبون علیها ان كانت معصية. (شرح العقائد ص: ۷۵ تا ۸۱ طبع حبر کثیر).

(۲) علم الکلام ص: ۸۰ لمؤلفنا ادریس کاندھلوی طبع مکتبہ عثمانیہ لاہور.

(۳) زعمت المعتزلة ان العبد خالق لأفعاله. (شرح العقائد ص: ۷۵).

(۴) زعمت الجبرية أنه لا فعل للعبد أصلاً. (شرح العقائد ص: ۸۱).

(۵) واللہ تعالیٰ خالق لأفعال العباد من الکفر والإيمان والطاعة والعصيان .... وللعباد أفعال اختیاریة ینابون بها ان كانت طاعة ویعاقبون علیها ان كانت معصية .... الخ. (شرح العقائد ص: ۷۵ تا ۸۱).

(۶) واللہ تعالیٰ خالق لأفعال العباد .... وللعباد أفعال اختیاریة ینابون بها ان كانت طاعة ویعاقبون علیها ان كانت معصية .... الخ. (شرح العقائد ص: ۸۱).

(۷) عن ابن عمر .... کل شیء بقدر حتی العجز والکیس. رواہ مسلم. (مشکوٰۃ ص: ۱۹، باب الإیمان بالقدر).

کیا ایک شخص کی زندگی دوسرے کو لگ سکتی ہے؟

سوال: ... ایک شخص کی زندگی دوسرے شخص کو لگ سکتی ہے؟

جواب: نہیں! <sup>(۱)</sup>

کیا محنت کے بغیر بھی قسمت اچھی ہو سکتی ہے؟

سوال: ... میرا دوست کہتا ہے کہ آدمی کی قسمت اچھی ہو تو بغیر محنت کے بھی اچھا کما لیتا ہے، اس کا کہنا ہے کہ یہ کمائی اس کے نصیب میں تھی اور اس کی قسمت اچھی تھی۔ میرا کہنا ہے کہ آدمی محنت کرے اور قسمت ساتھ دے، صرف محنت کے بغیر قسمت اچھی نہیں ہو سکتی۔ میرے دوست کا کہنا ہے کہ ایک آدمی مزدور پورا دن محنت کرتا ہے اور دوسرا آدمی ایک گھنٹے میں اتنے پیسے کما لیتا ہے، براہ مہربانی اس کا جواب عنایت فرمائیں کہ دونوں میں سے کس کا نقطہ نظر ٹھیک ہے؟

جواب: ... یہ تو صحیح ہے کہ جو قسمت میں لکھا ہو، وہی ملتا ہے۔ اس سے زیادہ نہیں ملتا۔ لیکن حلال روزی کے لئے محنت ضرور کرنی چاہئے! <sup>(۲)</sup> قسمت کا حال کسی کو معلوم نہیں <sup>(۳)</sup>، اور حلال روزی کے لئے شرعی فرائض کی پابندی ضروری ہے۔ <sup>(۴)</sup>

کیا حلال اور حرام کما نا قسمت میں لکھا ہوتا ہے؟

سوال: ... کئی دوستوں سے سنا ہے کہ دولت جتنی قسمت میں لکھی ہے، وہی ملے گی۔ چاہے بندہ جائز طریقے سے حاصل

(۱) (وَضَرَبَ لَهُمُ آجُلًا) ش: یعنی: ان اللہ سبحانہ و تعالیٰ قدر آجال الخلاق بحیث اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، قال تعالیٰ: "اِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ" وقال تعالیٰ: "وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُؤَلَّتًا" آل عمران: ۱۳۵۔ وفقی صحیح مسلم ..... فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: قد سألت اللہ لأجل مضر وہ، وأیام معدودة، وأرزاق مقسومة لن یعتل شیئا قبل أجله ولن یؤخر شیئا عن أجله ..... فان قيل: هل یلزم من تأثیر صلة الرحم فی زیادة العمر ونقصانہ تأثیر الدعاء فی ذلک أم لا؟ فالجواب: أن ذلک غیر لازم، لقوله صلی اللہ علیہ وسلم لأُم حبیبة رضي اللہ عنها، قد سألت اللہ تعالیٰ لأجل مضر وہ، الحدیث ..... وكان الإمام أحمد یكره أن یدعی له بطول العمر ویقول: هذا أمر قد فرغ منه. (شرح العقیدة الطحاویة ص: ۱۳۹ تا ۱۵۱)۔

(۲) "قُلْ لَنْ يُبَيِّنَآ إِلَآ مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا" (الزّیة: ۵۱)، "إِنَّا كُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ" (القدر: ۴۹) وعن ابن مسعود قال: حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو الصادق المصدوق أن خلق أحدكم یجمع فی بطن أمه أربعین یوماً ..... ثم یبعث اللہ الیہ منلکاً بأربع كلمات، فیکتب عمله وأجله ورزقه وشقی أو سعید... الخ۔ (ورزقه) یعنی: أنه قلیل أو کثیر، وغیرهما معا ینقطع به حللاً کان أو حراماً، ما کسب أو لا غیره فیمن له ویبش فیہ بعد أن کانت مکتوبة فی اللوح الخفوظ... الخ۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۱ ص: ۱۲۶ باب الإیمان بالقدر، طبع بمبئی)۔

(۳) (قوله) وأصل القدر سر اللہ تعالیٰ فی خلقه لم یطلع علی ذلک منک مقرب ولا نبی مرسل ..... أصل القدر: سر اللہ فی خلقه وهو کونه أوجد وأفنی وأقر وأغنی وأمات وأحیا وأصل وأهدی قال علی کرم اللہ وجہہ ورضی عنہ: القدر: سر اللہ فلا نکشفہ۔ الخ۔ (شرح العقیدة الطحاویة ص: ۲۷۶، ۲۷۷)۔

(۴) وعن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یکسب عبد مال حرام... الخ۔ (مشکوٰۃ ص: ۲۴۲ باب الکسب)۔

کر لے، چاہے ناجائز نظر لیتے سے۔ میرے خیال میں ناجائز نظر لیتے سے کمایا ہوا روپیہ قسمت میں نہیں لکھا ہوتا، بلکہ یہ ایک اضافی گناہ ہے۔ کون سا موقف درست ہے؟

جواب: ... دوستوں کا کہنا صحیح ہے، کسی کی قسمت میں حلال لکھا ہے، کسی کی قسمت میں حرام<sup>(۱)</sup>۔ اور حرام کمانے اور کھانے پر وہ گناہگار ہوگا، کیونکہ قسمت میں لکھا ہونے سے وہ مجبور نہیں ہو جاتا۔ یا یوں کہا جائے کہ قسمت میں لکھا ہے کہ وہ اپنے اختیار سے حرام کمائے گا۔<sup>(۲)</sup>

## کیا ظاہری اسباب تقدیر کے خلاف ہیں؟

سوال: ... تقدیر پر ایمان لانا ہر مسلمان کا فرض ہے، یعنی اچھی اور بُری تقدیر پر ایمان لانا، لیکن جب اسے نقصان پہنچے یا مصیبت میں گرفتار ہو تو وہ ظاہری اسباب کو اس کا ذمہ دار ٹھہراتا ہے، وہ کیوں ایسے کہتا ہے کہ: ”اگر ایسا نہیں، ایسا کیا جاتا تو ایسا ہوتا اور یہ نقصان نہ ہوتا اور یہ مصیبت نہ آتی“ تو کیا اس طرح کہنے سے گناہ تو نہیں ہوتا؟ اور تقدیر پر ایمان رکھنے کے سلسلے میں اس طرح کہنے سے اس کی ایمانیت میں تو کوئی فرق نہیں پڑتا؟ اور کیا انسان کو تقدیر کے بارے میں سوچنا نہیں چاہئے؟

جواب: ... شرعی حکم یہ ہے کہ جو کام کرو خوب سوچ سمجھ کر بیدار مغزی کے ساتھ کرو، اس کے جتنے جائز اسباب مہیا کئے جاسکتے ہیں، ان میں بھی کوتاہی نہ کرو۔ جب اپنی ہمت و بساط اور قدرت و اختیار کی حد تک جو کچھ تم کر سکتے ہو، کر لیا۔ اس کے بعد نتیجہ خدا کے حوالے کر دو۔ اگر خدا نخواستہ کوئی نقصان وغیرہ کی صورت پیش آجائے تو یوں خیال کرو کہ اللہ تعالیٰ کو یہی منظور تھا، جو کچھ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا، وہ ہوا۔ اور اسی میں حکمت تھی۔ ایسی صورت میں یہ کہنا کہ اگر یوں کر لیتے تو یوں ہو جاتا، اس سے طبیعت بلاوجہ دمزدہ اور پریشان ہوگی، جو کچھ ہونا تھا وہ تو ہو چکا، اسے تو کسی صورت میں واپس نہیں لایا جاسکتا، تو اب ”اگر، مگر“ کا چکر سوائے دمزدگی و پریشانی کے اور کیا ہے؟ اس لئے حدیث میں اس کی ممانعت فرمائی گئی ہے، اور اس کو ”عمل شیطان“ کی کنجی فرمایا گیا ہے۔<sup>(۳)</sup> درحقیقت یہ ضعف ایمان، ضعف ہمت، حق تعالیٰ شانہ سے صحیح تعلق نہ ہونے کی علامت ہے۔

## انسان کے حالات کا سبب اس کے اعمال ہیں

سوال: ... ایک انسان جس کو اپنی قسمت سے ہر موقع پر شکست ہو یعنی کوئی آدمی مفلس و نادار بھی ہو، غربت کی مار پڑی ہو، علم کا شوق ہو، لیکن علم اس کے نصیب میں نہ ہو، خوشی کم ہو، غم زیادہ، بیماریاں اس کا سایہ بن گئی ہوں، ماں باپ، بہن بھائی کی

(۱) ان الحرام رزق، لأن الرزق اسم لما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان فيسأوله وينقطع به، وذلك قد يكون حلالاً وقد يكون حراماً. (شرح فقہ اکبر ص: ۱۵۵).

(۲) وللعباد أفعال اختيارية يتأبون بها ان كانت طاعة ويعاقبون عليها ان كانت معصية. (شرح فقہ اکبر ص: ۵۱).

(۳) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ..... وفي كل خير أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا وكذا، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل، فإن ”لو“ تفتح عمل الشيطان. (صحيح مسلم ج: ۲ ص: ۳۳۸، باب الإيمان بالقدر والإذعان له، وأيضاً في ابن ماجة ص: ۳۰۷)، عن أبي هريرة رضى الله عنه ... فإن عليك أمر فقل قدر الله وما شاء الله فعل، وإياك واللو فإن اللو تفتح عمل الشيطان. (ابن ماجه ص: ۳۰۷).

موجودگی میں محبت سے محروم ہو، رشتے دار بھی ملنا پسند نہ کرتے ہوں، محنت زیادہ کرے، پھل برائے نام ملے، ایسا انسان یہ کہنے پر مجبور ہو کہ یا اللہ! جیسا میں بد نصیب ہوں، ایسا تو کسی کو نہ بنا۔ اس کے یہ الفاظ اس کے حق میں کیسے ہیں؟ اگر وہ اپنی تقدیر پر صبر کرتا ہو اور صبر نہ آئے تو کیا کرنا چاہئے؟

جواب:۔۔۔ انسان کو جو ناگوار حالات پیش آتے ہیں، ان میں سے زیادہ تر انسان کی شامت اعمال کی وجہ سے آتے ہیں، ان میں اللہ تعالیٰ سے شکایت ظاہر ہے کہ بے جا ہے، آدمی کو اپنے اعمال کی دُرستی کرنی چاہئے۔ اور جو امور غیر اختیاری طور پر پیش آتے ہیں، ان میں اللہ تعالیٰ کی تو ذاتی غرض ہوتی نہیں، بلکہ بندے ہی کی مصلحت ہوتی ہے، ان میں یہ سوچ کر صبر کرنا چاہئے کہ ان میں اللہ تعالیٰ کو میری ہی کوئی بہتری اور بھلائی منظور ہے، اسی کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے جو بے شمار نعمتیں عطا کر رکھی ہیں، ان کو بھی سوچنا چاہئے اور ”الحمد للہ علی کل حال“ کہنا چاہئے۔<sup>(۱)</sup>

### انسان کی زندگی میں جو کچھ ہوتا ہے، کیا وہ سب کچھ پہلے لکھا ہوتا ہے؟

سوال:۔۔۔ انسان کی زندگی میں جو کچھ ہوتا ہے، کیا وہ پہلے سے لکھا ہوتا ہے؟ یا انسان کے اعمال کی وجہ سے ظہور پذیر ہوتا ہے؟  
جواب:۔۔۔ یہ تقدیر کا مسئلہ ہے۔ اس میں زیادہ کھود کر یہ تو جائز نہیں، بس اتنا ایمان ہے کہ دنیا میں جو کچھ اب تک ہوا یا ہو رہا ہے، یا آئندہ ہوگا، ان ساری چیزوں کا اللہ تعالیٰ کو دنیا کے پیدا کرنے سے پہلے ہی علم تھا۔ دنیا کی کوئی چیز نہ اس کے علم سے باہر ہے، نہ قدرت سے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم کے مطابق کائنات کی ہر چیز اور ہر انسان کا ایک چار لکھ دیا ہے، دنیا کا سارا نظام اسی خدا کی نوشتے کے مطابق چل رہا ہے، اسی کو تقدیر کہتے ہیں اور اس پر ایمان لانا واجب ہے، جو شخص اس کا منکر ہو، وہ مسلمان نہیں۔<sup>(۲)</sup>

یہ بھی ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ارادہ و اختیار اور عقل و تیز کی دولت بخشی ہے، اور یہ طے کر دیا ہے کہ وہ اپنی

(۱) ”وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ“۔ (الشوری: ۳۰)۔ وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يصيب عبداً نكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب، وما يعفو الله تعالى عنه أكثر، وقرأ: ”وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ“ رواه الترمذی۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۳۶، باب عبادۃ المریض)۔

(۲) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال: الحمد لله الذي كفاني وآوانی..... فاجزئ، الحمد لله على كل حال... الخ۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۱۲، باب الدعوات فی الأوقات، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۳۳۳ کتاب الأدب، باب ما یقال عند النوم)۔

(۳) خلق الله تعالیٰ الأشياء.... وكان الله عالماً فی الأزل بالأشیاء قبل كونها.... ومن زعم أن التقدير الخیر والمشر من عند غیر الله كان كافراً بالله۔ (شرح فقه اکبر ص: ۳۷، ۳۸)۔

(۴) وهدایة الله تنوع أنواعاً لا يحصیها..... الأول الواضحة القوی التي بها یمكن المرء من الإهداء إلى مصلحة كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة... الخ۔ (تفسیر بیضاوی ص: ۹) أن العقل آلة للمعرفة..... ووجوب الإیمان بالعقل مروی عن أبي حنیفة۔ (شرح فقه اکبر ص: ۱۶۸)۔



صوابدید کے مطابق اور اپنے ارادہ و اختیار سے فلاں فلاں کام کرے گا۔<sup>(۱)</sup>

یہ بھی ایمان ہے کہ انسان کے اچھے یا بُرے اعمال کا نتیجہ اسے ثواب یا عذاب کی شکل میں آخرت میں ملے گا، اور کچھ نہ کچھ دنیا میں بھی مل جاتا ہے۔ یہ ساری باتیں قرآن کریم اور حدیث شریف میں<sup>(۲)</sup> بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کی گئی ہیں، ان پر ایمان رکھنا چاہئے۔ اس سے زیادہ اس مسئلے پر غور نہیں کرنا چاہئے۔ اس میں بحث و مباحثے سے منع کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت ناراضی کا اظہار فرمایا ہے۔<sup>(۳)</sup>

## سب کچھ پہلے لکھا جا چکا ہے یا انسان کو بھی نیک اعمال کا اختیار ہے؟

سوال: ... تقدیر کے بارے میں فرمائیں کہ کیا سب کچھ پہلے سے لکھا جا چکا ہے یا نیک کام کرنے کے لئے آدمی کو بھی کچھ اختیار ہے؟ اور آدمی کا اختیار کہاں تک ہے؟ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت اور دوزخ کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ اور میں نے قرآن پاک کی یہ آیت (ایف اے) کی تفسیر القرآن (مصنف غلام احمد فریدی) صفحہ نمبر: ۳۰۹ میں پڑھا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے: "اللہ جس کو چاہے مٹا دے اور جس چیز کو چاہے ثابت رکھے اور اس کے پاس لوح محفوظ ہے" (المرید: ۳۰۹)۔ آپ مجھے قرآن پاک، احادیث مبارکہ اور امام اعظم ابوحنیفہؒ کے خیالات اور اپنی رائے سے مفصل طور پر آگاہ فرمادیں، تاکہ میری پریشانی دور ہو سکے۔

جواب: .... ہر چیز پہلے سے لکھی جا چکی ہے، اور تمام اختیاری امور میں آدمی کو اختیار بھی ہے۔ اختیار، تقدیر کے مقابل نہیں، بلکہ اس کے ماتحت ہے۔ یعنی تقدیر میں یوں لکھا ہے کہ آدمی اپنے قصد و ارادے اور اختیار سے فلاں فلاں وقت فلاں فلاں کام کرے گا۔ جنت و دوزخ کا فیصلہ واقعی ہو چکا ہے، مگر اس کا ظاہری سبب افعال اختیار یہی کو بنایا گیا ہے۔ اور یہ جو فرمایا "اللہ جس چیز کو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جس چیز کو چاہے ثابت رکھتا ہے" اس سے مراد تقدیر معلق ہے کہ اس میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے، لیکن "اصل کتاب" میں

(۱) واللہ تعالیٰ خلفاہی امی موجد افعال العباد وفق ما أود لقلہ تعالیٰ: "اللہ خالق کل شیء" .... وفعل العبد شیء۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۶۰)۔ فللعباد أفعال اختیاریہ۔ إلح (شرح فقہ اکبر ص: ۵۱)۔

(۲) "وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى، وَأَنْ سَعَى سَوْفَ يُرَى، فَمَنْ يُجْزَى الْجَزَاءُ الْآخِرَى" (النجم: ۳۹-۴۱)، "لَهَا مَا كَسَبَتْ وَغُلِبَهَا مَا كَسَبَتْ" (البقرة: ۲۸۶)، "الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ، إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ" (غافر: ۷)، "وَمَنْ يَعْْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا فَضْماً" (طہ: ۱۱۲)، "وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيُغْفَرُ لَكُمْ كَثِيرٌ" (الشورى: ۳۰)، وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة يعطى بها في الدنيا ويحزى بها في الآخرة، وأما الكافر فيظلم بحسنة ما عمل بها في الدنيا حتى إذا قضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يعزى بها. رواد مسلم (مشكوة ص: ۳۳۹ كتاب الرقاق)، عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصيب عبداً مكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب، وما يعفو الله تعافى عنه أكثر، وفراً: "وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيُغْفَرُ لَكُمْ كَثِيرٌ" (مشكوة ج: ۱ ص: ۱۳۶، باب عبادة العريض)۔

(۳) عن أبي هريرة قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر، فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فلىء في وجنتيه حب الرمان فقال: أبهذا أمرتم، ثم بهذا أولست إليكم؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر، عزمت عليكم، عزمت عليكم، أن لا تنازعوا فيه. (مشكوة ج: ۱ ص: ۲۲۰ باب الإيمان بالقدر)۔

تقدیر مبرم لکھی ہے، اس میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ یہ تقدیر معلق ہوئی۔ تقدیر مبرم یہ ہے کہ فلاں بیمار، فلاں دوا علاج کرے گا تو جی جائے گا، نہیں کرے گا تو مر جائے گا۔ لیکن وہ کرے گا یا نہیں؟ یہ بات ”اصل کتاب“ میں لکھی ہے، اور یہ تقدیر مبرم ہے۔<sup>(۱)</sup> ہمارے اکابر، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور دیگر حضرات کا یہی عقیدہ ہے جو میں نے لکھا اور یہی قرآن و سنت سے مأخوذ ہے۔

### جب ڈاکو بننا، ڈاکٹر بننا، چور بننا مقدر ہے تو آدمی کا کیا قصور ہے؟

سوال:۔۔۔ ایک مریض اگر بیمار ہے اور اس کی موت لکھی ہوئی ہے تو وہ مر جاتا ہے، تو پھر سوال یہ ہے کہ ہم اس کی زندگی دغا کرتے ہیں تو وہ کس طرح قبول ہوگی؟ کیونکہ اس کی موت تو اس کے وقت پر آئی ہے، تو دغا سے کیا اس کی موت میں دیر ہو سکتی ہے؟ اسی طرح ہر چیز اللہ ہی کے حکم میں جکڑی ہوئی ہے تو پھر انسان خطا وار کس طرح ہوا؟ کیونکہ اس نے تو وہی کیا جو اس کی تقدیر میں لکھا ہوا تھا اور اللہ کو منظور تھا۔ یا انسان کا ذہن آزاد ہے یا اگر ایک انسان دوسرے انسان کو گولی مار دیتا ہے تو وہ کس طرح قصور وار ہے؟ کیونکہ مقتول کی تو موت اسی طرح لکھی تھی اور اس کے ہاتھوں قتل ہونا لکھا تھا۔ تو کیا قاتل کا دماغ اللہ نے آزاد کیا ہوا ہے کہ وہ اپنی مرضی سے کچھ کر سکتا ہے؟ اور اگر نہیں کر سکتا تو وہ کس طرح خطا کار ہے؟ اسی طرح ایک عیسائی امریکا میں پیدا ہوتا ہے اور اس کے سامنے چاروں طرف عیسائی ماحول ہوتا ہے، تو وہ کس طرح مسلمان ہو سکتا ہے جبکہ اس کے سامنے حق کی کوئی راہ ہی نہیں تو وہ کس طرح گناہگار ہوگا؟ اسی طرح کسی آدمی کے اوپر مشکل لکھی ہوئی ہے تو وہ دغا سے کس طرح ٹل سکتی ہے؟ یا کہ دغا سے تقدیر بدل سکتی ہے اور مقدر کا لکھا ٹل سکتا ہے؟ اسی طرح کہتے ہیں کہ انسان اپنی نہ انی کا خود مدوار ہے تو وہ کس طرح ذمہ دار ہے؟ کیونکہ اس نے وہی کیا جو اس کے مقدر میں لکھا تھا۔ اسی طرح کوئی ڈاکٹر بننا ہے، کوئی ڈاکو، کوئی لٹیرا، کوئی چور، کوئی دہشت گرد، تو اس کا تو کوئی قصور نہیں، کیونکہ یہی کچھ بننا اس کے مقدر میں لکھا تھا۔

جواب:۔۔۔ یہ تقدیر کا مسئلہ ہے، آپ نے جو سوال لکھے ہیں، ان کے بارے میں مختصراً لکھتا ہوں۔

۱:۔۔۔ مریض کے لئے دغا دیا جی کرتے ہیں، اور دوا بھی۔ دوا اور علاج معالجے کے بارے میں کبھی کسی کے ذہن میں تقدیر کا مسئلہ نہیں آتا، یہ کیوں؟ بیمار شفا یاب ہو جائے گا یا نہیں؟ اس کے بارے میں تقدیر الٰہی کیا ہے؟ اس کا ہمیں علم نہیں۔ اس لئے ہم دوا بھی کرتے ہیں اور دوا بھی، تقدیر میں صحت ہوگی تو دوا اور دغا موثر ہوگی، ورنہ نہیں۔<sup>(۲)</sup>

۲:۔۔۔ بلاشبہ ہر چیز تقدیر الٰہی کے مطابق ہوتی ہے، لیکن جو کام ہم اپنے ارادے اور اختیار سے کرتے ہیں، ان میں انسان کو مجبور محض نہیں سمجھتے، چنانچہ اگر کوئی طالب علم خوب محنت کر کے اچھے نمبروں میں کامیاب ہو، ہم اسے انعام اور شاباش دیتے ہیں، اور

(۱) وعین مقادیر ہم تعینا بما لا یتانی خلافہ بالنسبۃ لما فی علمہ القدیم المعبر عہ بام الکتاب أو معلقا کان یکنب فی اللوح المحفوظ فلان بعیش عشرين سنة، ان حج وخمسة عشر ان لم یحج، وهذا هو الذی یقبل الخو والانیات المذکورین فی قولہ تعالیٰ: ”تَبْتَخِرُ اللَّهَ مَا تَشَاءُ وَتَنْفِثُ وَتَعْبُدُ أَمَّ الْکُتُبِ“ اُنِیْ اَللّٰی لَا مَحُوْ فِیْهَا وَلَا اَلْبَ فَلَا یَقَعُ فِیْهَا اِلَّا مَا یُؤَلِّقُ مَا اَبْرَمَ فِیْهَا کَذَا ذِکْرُهٗ ابْن حجر۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۲۳)۔

(۲) ان الدعاء یرد البلاء اذا کان علی وفق القضاء، والحاصل ان القضاء المعلق بتغییر بحلاف المبرم۔ (شرح فقہ اکبر ص ۱۵۹)۔

بدعت طالب علم قیل ہو جائے تو اسے ملامت کرتے ہیں، کیونکہ اس کا محنت کرنا، اور اس کا بد محنتی سے کام لینا دونوں اختیاری ہیں، حالانکہ پاس اور قیل ہونا بھی تقدیر کے ماتحت تھا۔<sup>(۱)</sup>

۳... ایک انسان دوسرے کو قتل کر دیتا ہے، یہاں ہم قاتل کو عدالت میں گھسیٹتے ہیں، کیونکہ اس نے اپنے اختیار سے جرم کا ارتکاب کیا ہے۔ ایک شخص آپ کو گالی دیتا ہے، آپ اس کو بھی تقدیر کے حوالے سے معذور نہیں جانتے، کیونکہ یہ اس کا اختیاری فعل ہے۔  
۴... اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل کی روشنی عطا فرمائی ہے، جس کے ذریعے وہ صحیح اور غلط میں امتیاز کرتا ہے، اس لئے جو عقل و بالغ ہونے کے باوجود غلط وین اختیار کئے ہوئے ہے، آپ اس کو معذور قرار نہیں دے سکتے، کیونکہ اس کا فرض تھا کہ وہ عقل کی روشنی میں صحیح اور غلط مذہب میں فرق کرتا، اپنے غلط ماحول کے باوجود آدمی عقل سے کام لے تو وین حق کو تلاش کر سکتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مثال سب کے سامنے ہے۔<sup>(۲)</sup>

۵.... جو مقدر ہے، وہ تو ہو کر رہے گا۔ مگر ہمیں کیا معلوم ہے کہ ہمارے لئے کیا مقدر ہے؟ اس لئے ہمیں حکم ہے کہ تم ظاہر حال کے مطابق جائز اسباب اختیار کرو، وعا بھی من جملہ اسباب کے ایک سبب ہے۔<sup>(۳)</sup>

۶... کوئی ڈاکٹر بنے یا ڈاکو، سب کچھ تقدیر کے مطابق ہے، لیکن ڈاکٹر اور ڈاکو دونوں اپنے اختیار سے بنتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ انسان کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے، اسی اختیار پر وہ ثواب یا عذاب کا مستحق ہے۔<sup>(۴)</sup> گوساماری چیزیں تقدیر کے ماتحت ہیں، مگر تقدیر کا ہمیں علم نہیں۔ اس سے زیادہ اس مسئلہ میں کھود کر یہ کرنا جائز بھی نہیں اور مفید بھی نہیں۔<sup>(۵)</sup>

**مُرکام کر کے مقدر کو ذمہ دار ٹھہرانا صحیح نہیں**

سوال: ... ایک آدمی جب مُرکام کرتا ہے، اس سے اگر پوچھا جائے تو کہتا ہے کہ یہ میرے مقدر میں لکھا ہوا تھا۔ جب اللہ نے اس کے مقدر میں لکھا تھا تو پھر اس کا کیا قصور؟

(۱) وہی أى أفعال العباد كلها أى جميعها من خبرها وان كانت مكاسبهم بمشيئة أى بإرادته وعلمه وفضائه وقدره أى على وفق حكمه وطبق قدر تقديره ... الخ. (شرح فقہ اکبر ص ۶۷۰).

(۲) ان العقل آلة للمعرفة، والموجب هو الله تعالى فى الحقيقة، وجوب الإيمان بالعقل مروي عن أبى حنيفة رحمه الله الخ. (شرح فقہ اکبر ص ۱۶۸).

(۳) واعلم ان القدر لا يزاحم سبب الأسباب لمسبباتها لأنه إنما تعلق بالسلسلة المترتبة جملة مرة واحدة وهو قوله صلى الله عليه وسلم فى الرقى والدواء والنقاة هل ترد شيئا من قدر الله؟ قال: هى من قدر الله. (حجة الله البالغة ج ۱ ص ۶۷ طبع إدارة الطباعة المنيرية). أيضا عن أبى خزيمة عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله أرايت رقى نسترقها ودواء ندأوى به ونقاة نطبخها هل ترد من قدر الله شيئا؟ قال: هى من قدر الله. رواه أحمد والترمذى وابن ماجه. (مشکوٰۃ ص ۲۲).

(۴) فللعباد أفعال اختيارة يتأبون بها إن كانت طاعة، ويعاقبون عليها إن كانت معصية. (شرح فقہ اکبر ص ۵۱)، فقال أهل السنة للخلق أفعال بها صاروا مطيعين وعصاة ... الخ. (المسامرة شرح المسامرة ص ۹۷).

(۵) عن أبى هريرة قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ننزاع فى القدر، فعضض حتى احمر وجهه حتى كأنما فنى، فى وجته حب الرمان فقال: أبهتأ أمرتم، أم بهتأ أولست إليكم؟ إنما هلك من كان فليكم حين تنازعوا فى هذا الأمر، عرمت عليكم. عرمت عليكم. أن تنازعوا فيه. رواه الترمذى روى ابن ماجه (مشکوٰۃ ص ۲۲۰).

جواب:۔۔۔ بندے کا قصور تو ظاہر ہے کہ اس نے ہر کام اپنے اختیار سے کیا تھا، اور مقدر میں بھی یہی لکھا تھا کہ وہ اپنے اختیار سے ہر کام کر کے قصور وار ہوگا اور سزا کا مستحق ہوگا۔<sup>(۱)</sup>

تنبیہ:۔۔۔ ہر کام کر کے مقدر کا حوالہ دینا خلاف ادب ہے، آدمی کو اپنی غلطی کا اعتراف کر لینا چاہئے۔

گناہ کی سزا کیوں دی جاتی ہے جبکہ یہ اس کے مقدر میں لکھا تھا؟

سوال:۔۔۔ انسان جب دنیا میں آتا ہے تو اس کی تقدیر میں لکھا جاتا ہے کہ یہ گناہ کرے گا، اور یہ ثواب کے کام۔ جب گناہ کرتا ہے تو اس کو سزا کیوں دی جاتی ہے؟

جواب:۔۔۔ انسان کو نیک اور بد عمل کرنے کا اختیار دیا گیا ہے، وہ اپنے اختیار سے گناہ کرتا ہے، اس لئے سزا دی جائے گی۔<sup>(۲)</sup>

خیر اور شر سب خدا کی مخلوق ہے، لیکن شیطان شر کا سبب و ذریعہ ہے

سوال:۔۔۔ اخبار جنگ کے ایک مضمون بعنوان ”ایمان کی بنیادیں“ میں صحیح مسلم کے حوالے سے یہ حدیث نقل کی گئی ہے کہ حضرت عمرؓ سے (ایک طویل حدیث میں) روایت ہے کہ: آنے والے شخص نے جو در حقیقت جبرائیل علیہ السلام تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس انسانی شکل میں آئے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ بتائیے کہ ایمان کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایمان یہ ہے کہ تم اللہ کو، اس کے فرشتوں کو، اس کی بھیجی ہوئی کتابوں کو، اس کے رسولوں کو اور آخرت کو حق جانو، جن مانو، اور اس بات کو بھی مانو کہ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے، خدا کی طرف سے ہوتا ہے، چاہے وہ خیر ہو، چاہے شر ہو۔ (صحیح مسلم)۔ ہم اب تک یہ سنتے آئے تھے کہ خیر خدا کی طرف سے اور شر شیطان کی طرف سے ہے۔ اب مذکورہ بالا حدیث پڑھ کر ایمان ڈالنا مشکل ہو رہا ہے اور نہ جانے مجھ جیسے کتنے کمزور ایمان والے بھی شش و پنج میں پڑ گئے ہوں گے، کیونکہ جب شر بھی خدا کی طرف سے ہے تو پھر انسان مجرم کیوں؟ جواب:۔۔۔ ہر چیز کی تخلیق خدا تعالیٰ ہی کی جانب سے ہے، خواہ خیر ہو یا شر، شیطان شر کا خالق نہیں، بلکہ ذریعہ اور سبب ہے، اس لئے اگر شر کی نسبت شیطان کی طرف سبب کی حیثیت سے کی جائے تو غلط نہیں، لیکن جس طرح اللہ تعالیٰ خیر کا خالق ہے، اسی طرح شیطان کو شر کا خالق سمجھا جائے تو یہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے،<sup>(۳)</sup> مسلمانوں کے نزدیک ہر چیز کا ایک ہی خالق ہے۔<sup>(۴)</sup>

(۱) غزٹہ صفحہ ۱۸۷ اور دیگر جگہیں۔

(۲) واذا عرفت ذلك فليلعباد افعال اختيارية يثابون بها ان كانت طاعة ويعاقبون عليها ان كانت معصية. (شرح فقه اكبر ص: ۵۱)۔ وللعباد افعال اختيارية يثابون بها ان كانت طاعة ويعاقبون عليها ان كانت معصية. لا كما زعمت الجبرية: انه لا فعل للعباد أصلاً. (شرح المفاتيح التنقيح ص: ۸۱ طبع خير كثير، روح المعاني ج: ۱ ص: ۱۳۳ سورة البقرة: ۷۷)۔

(۳) القدريه مجوس هذه الأمة حيث ذهبوا الى ان للعالم فاعلين، أحدهما سبحانه وتعالى، وهو فاعل الخير، والثاني شيطان وهو فاعل الشر. (شرح فقه اكبر ص: ۶۱)۔ وعنه أي ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: القدريه مجوس هذه الأمة، أي أمة الإجابة، لأن قولهم افعال العباد مخلوقة بقدرهم يشبه قول المجوس القائلين بأن للعالم الهين. خالق الخير وهو يزدان وخالق الشر وهو اهرمن أي الشيطان... الخ. (مرقاة المفاتيح ج: ۱ ص: ۱۳۹)۔ كتاب القدر، طبع بمبئی ودہلی)۔

(۴) ”اللہ خلق کل شیء وھو علی کل شیء وکیل“ (الزمر: ۶۲)۔ واللہ تعالیٰ خالق لأفعال العباد من الکفر والإيمان والطاعة والعصيان لا كما زعمت المعتزلة: ان العبد خالق لأفعاله... الخ. (شرح عقائد ص: ۷۵ طبع خير كثير)۔

## جب ہر کام کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں تو پھر شیطان کا کیا دخل ہے؟

سوال: ... جب بھی انسان کوئی بُرا کرتا ہے یا اللہ کے احکام کی تحقیر و عدولی کرتا ہے، تو ابلیس کو کوستے ہیں، ہماری مقدس کتاب قرآن شریف میں بھی ابلیس کو کھلا دشمن قرار دیا گیا ہے، بلکہ حدیث کی رو سے اس کو انسان کا بھیڑیا کہا گیا ہے، لیکن جب کوئی انسان اچھا کام کرتا ہے، اسے اللہ کی توفیق قرار دیا جاتا ہے۔ ویسے بھی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا ابوطالب کے متعلق شکر ہوئے تو یہ کہا کہ: کان میں ہی کلمہ پڑھ لیا جائے تو اس پر حضور کے چچا نے کلمہ نہیں پڑھا۔ اس پر وحی نازل ہوئی کہ اور جس کو چاہے اللہ ہی ہدایت دیتے ہیں، آپ کا کام تو صرف پہنچا دینا ہے۔ قرآن شریف میں اور بھی کئی بار نظر سے گزرا کہ جس کو چاہتے ہیں وہ ہدایت دیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں گمراہ کرتے ہیں۔ مندرجہ بالا حقائق کی روشنی میں یہ فرما سکیں کہ انسان کو گمراہ اللہ کرتے ہیں تو شیطان کو کیوں کھلا دشمن قرار دیا گیا اور اسے کیوں کوستے ہیں؟

جواب: ... اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت خالق کی حیثیت سے ہے، اور شیطان اس کا سبب اور ذریعہ بنتا ہے۔<sup>(۱)</sup>

## ہر چیز خدا کے حکم سے ہوتی ہے

سوال: ... میری ایک عزیز و ہر بات میں خواہ اچھی ہو یا بُری ”خدا کے حکم سے“ کہنے کی عادی ہیں، یعنی اگر کوئی خوشی ملی تو بھی اور اگر کڑا کڑا درد یا اسی قسم کی کوئی اور بات ہوئی تب بھی وہ یہی کہتی ہیں۔ بتائیے کیا ان کا اس طرح کہنا درست ہے؟

جواب: ... تو کیا کوئی چیز خدا کے حکم کے بغیر بھی ہوتی ہے؟ نہیں! ہر چیز خدا کے حکم سے ہوتی ہے، مگر خیر کے کاموں میں اللہ تعالیٰ کی رضا شامل ہوتی ہے اور شر اور بُرائی میں یہ نہیں ہوتا۔<sup>(۲)</sup>

## کوئی آدمی امیر ہوتا ہے اور کوئی غریب حالانکہ محنت و دنوں کرتے ہیں

سوال: ... قسمت کیا ہے؟ کیا جب انسان پیدا ہوتا ہے تو اس کا رزق لکھ دیا جاتا ہے؟ مثال کے طور پر دو انسانوں کو لے لیں، ان میں سے ایک تو بہت ہی امیر ہے اور دوسرا بہت ہی غریب۔ امیر کے بچے تو سونے کے سکوں سے کھیلتے ہیں اور غریب کے بچے بھوک سے مر رہے ہیں، محنت و دنوں اپنی اپنی جگہ پر کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جس کے بچے بھوک سے مر رہے ہیں، اس نے کیا قصور کیا ہے؟ اس کی روزی میں کم کیوں لکھا ہے؟

جواب: ... روزی کم یا زیادہ کرنا، اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے۔ اور یہ ہر ایک کے لئے پیدا کس سے پہلے مقدر کر دی گئی ہے، خواہ

(۱) واللہ نعالی یضلل من یشاء ویہدی من یشاء بمعنی: خلق الضلالة والإهتداء۔ لآلہ الخالق وحده ..... نعم قد نصاب الهدایة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجازاً بطریق التصیب کما یسند الی القرآن. وقد یسند الإضلال الی الشیطان مجازاً کما یسند الی الأصنام... الخ۔ (شرح العقائد ص: ۹۶، ۹۵، طبع خیر کثیر۔)

(۲) وہی آی: أفعال العباد کلہا آی: جمیعہا من خیرہا وشرہا وان کانت مکاسبہم بمشیئہ آی: بإرادتہ وعلمہ... آی علی وفق حکمہ وطق قدر تغذیرہ فهو مرید لما یسمیہ شراً من کفر ومعصیہ کما هو مرید للخیر۔ (شرح فہم اکبر ص: ۶۷)۔

کوئی کتنی ہی محنت کرے، ملتا وہی ہے جو متدبر میں لکھا ہے۔<sup>(۱)</sup> اور اس کی حکمتوں کو وہی بہتر جانتا ہے، مگر مسلمانوں کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کرام کا اسوۂ حسنہ موجود ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدایتِ اللہ وودودنِ متواتر جو کی روشنی سے بھی یہ نہیں ہوئے،<sup>(۲)</sup> حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشکش کی گئی تھی کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مکہ کے پہاڑوں کو سونے کا بنا دیا جائے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول نہیں فرمایا، بلکہ یہ عرض کیا کہ: یا اللہ! میں چاہتا ہوں کہ ایک وقت کھانے کو ملے تاکہ شکر کروں، اور دوسرے وقت نہ ملے تاکہ صبر کروں۔<sup>(۳)</sup> آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد و قناعت اور فقر و فاقہ کے بے شمار واقعات ہیں، اسی طرح صحابہ کرام میں مہم ارضوان کے بھی، مگر ان کا برسنے بھی تنگی ترشی کی شکایت نہیں کی، بلکہ اس کو نعمت سمجھا، کیونکہ جتنا کم ہوگا، اتنا حساب بھی کم ہوگا۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ مال دار لوگ اپنے مال کے حساب و کتاب میں پھنسے ہوں گے اور فقراء ان سے پانچ سو سال پہلے جنت میں ڈیڑھ ڈالے ہوئے ہوں گے۔<sup>(۴)</sup>

اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی زندگی کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا ہے: ایک حصہ دنیا کی بہت ہی کم اور محدودی زندگی ہے، اور ایک حصہ مرنے کے بعد برزخ کی طویل ترین زندگی ہے، اور ایک حصہ قیمت اور جنت و دوزخ کی لامحدود زندگی کا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر اکابر اُمت کے سامنے زندگی کے یہ تین حصے تھے اور وہ ان تینوں حصوں کو سامنے رکھ کر کف و نقصان اور فقر و غنی کا میزانیہ کرتے تھے۔ اس لئے دنیا کی زندگی کے حقیر و قلیل سے وقفے کا فقر و فاقہ ان کی نظر میں برزخ کی طویل اور آخرت کی لامحدود زندگی کے مقابلے میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا۔ وہ روزے دار کے روزے کی طرح اس کو ایک معمولی مجاہدہ سمجھ کر برداشت کرتے تھے۔ اس کے برعکس ہمارے سامنے دنیا ہی دنیا کی زندگی ہے، برزخ اور آخرت کا یقین اس قدر متعطل اور کمزور ہو چکا ہے کہ گویا سرے سے یقین ہی نہیں، اس لئے ہم صرف اور صرف دنیا کی زندگی کو سامنے رکھ کر اپنی کامیابی و ناکامی اور فقر و غنی کا میزانیہ مرتب کرتے ہیں، اور جب اس میں کچھ کی نظر آتی ہے تو دکھاتیوں کا دفتر کھول بیٹھتے ہیں۔ اے کاش! ہماری یقین کی آنکھیں روشن ہو جائیں تو ہمیں دنیا کی زندگی سراب محض نظر آنے لگے۔<sup>(۵)</sup>

(۱) عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الله عز وجل فرغ الى كل عبد من خلقه من خمس: من أجله، وعمله، ومضجعه، وأثره، وروزقه. رواه احمد، (مشکوٰۃ ص: ۴۳، باب الإيمان بالقدر، الفصل الثالث).

(۲) عن عائشة قالت: ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم. منقذ عليه. (مشکوٰۃ ص: ۴۳۶).

(۳) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: عرض عليّ ربّي ليعجل لي بطحاء مكة ذهباً، قلت: لا يا ربّ! ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً. أو قال ثلاثاً، أو نحو هذا، فإذا جعت تصرّعت إليك وذكرتك، فإذا شبعت شكرتك وحمدتك. (ترمذی ج: ۲، ص: ۵۸، باب ما جاء في الكفاف الصبر عليه).

(۴) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمس مائة عام نصف يوم. رواه الترمذی. (مشکوٰۃ ص: ۴۳۷، طبع قديمی).

(۵) فالحاصل أن الدور ثلاث: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار. وقد جعل الله لكل دار أحكاماً تخصها ورتب هذا الإنسان من بدن ونفس وجعل أحكام الدنيا على الأبدان والأرواح تبع لها، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح والأبدان تبع لها، فإذا جاء يوم حشر الأجساد وليام الناس من قبورهم صار الحكم والنعم والقداب على الأرواح والأجساد جميعاً. (شرح العقيدة الطحاوية ص: ۳۵۲).

## نظر لگنے کی کیا حیثیت ہے؟

سوال:.... ہمارے معاشرے میں بایوں کہنے کے ہمارے بڑے بڑے ”نظر ہونے یا نظر لگنے“ کے بہت قائل ہیں، خاص طور سے چھوٹے بچوں کے لئے بہت کہا جاتا ہے (اگر وہ دودھ نہ پیئے یا کچھ طبیعت خراب ہو، وغیرہ) کہ: ”بچے کو نظر لگ گئی ہے“ پھر باقاعدہ نظر اتاری جاتی ہے۔ برائے مہربانی اس کی وضاحت کرویں کہ اسلامی معاشرے میں اس کی توجہ کیا ہے؟

جواب:.... نظر لگنا برحق ہے، اور اس کا اتارنا جائز ہے، بشرطیکہ اتارنے کا طریقہ خلاف شریعت نہ ہو۔<sup>(۱)</sup>

## قاتل کو سزا کیوں جبکہ قتل اس کا نوشتہ تقدیر تھا

سوال:.... ایک شخص نے ہم سے یہ سوال کیا ہے کہ ایک آدمی کی تقدیر میں یہ لکھا ہے کہ اس کے ہاتھوں فلاں شخص قتل ہو جائے گا، تو پھر اللہ پاک کیوں اس کو سزا دے گا؟ جبکہ اس کی تقدیر میں یہی لکھا تھا، اس کے بغیر کوئی چارہ ہو ہی نہیں سکتا، جبکہ ہمارا تقدیر پر ایمان ہے کہ جو تقدیر میں ہے وہی ہوگا تو پھر اللہ پاک نے سزا کیوں مقرر کی ہوئی ہے؟

جواب:.... تقدیر میں یہ لکھا ہے کہ فلاں شخص اپنے ارادہ و اختیار سے فلاں کو قتل کر کے سزا کا مستحق ہوگا، چونکہ اس نے اپنے ارادہ و اختیار کو غلط استعمال کیا، اس لئے سزا کا مستحق ہوا۔<sup>(۲)</sup>

## جب مرنے کے اسباب مقرر ہیں تو پھر مارنے والے کو سزا کیوں دی جاتی ہے؟

سوال:.... کیا ہر بشر کی موت کا دن مقرر ہے؟ اس میں تقدیر کا کہاں تک دخل ہے؟ سوال واضح کرنے کے لئے جب آدمی مر جاتا ہے تو سب کہتے ہیں کہ جو لکھا تھا وہ تو ہونا ہی تھا۔ مثال کے طور پر ایک آدمی سڑک پر جا رہا تھا، اس کو ایک کار والے آدمی نے نگر مار دی اور وہ مر گیا، اب بتائیں کہ اگر اس مرنے والے کی موت کا روالے کے ہاتھ سے کبھی تھی تو اس میں کار والے کا کیا قصور ہے؟ اور وہ گناہگار کیسے ہوا؟ جو لکھا تھا وہ تو ہونا ہی تھا، اسے کون روک سکتا ہے؟

جواب:.... موت کا وقت مقرر ہے، اور جو حادثے سے موت ہو تو اس کی اسی طرح کبھی تھی، لیکن کار والے پر گرفت اس کی بے احتیاطی کی وجہ سے کی جاتی ہے۔<sup>(۳)</sup>

(۱) عن یحییٰ بن ابی کثیر قال: حدثنی حبیہ بن حابس التمیمی حدثنی ابی اُتہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: لا شیء فی الہام، والعین حق. وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لو کان شیء سابق القدر لسبقہ العین.... الخ. (ترمذی ج: ۴، ص: ۲۶، أبواب الطب، طبع قدیمی).

(۲) والمقتول میت بأجله أی. الوقت المقدر لموته..... ان وجوب العقاب والضمان علی القاتل تبعیدی، لا رتکابہ المنہی وکسبہ الفعل الذی یخلق اللہ تعالیٰ عقبہ الموت بطریق جرى العادة، فإن القتل فعل القاتل کسباً. (شرح عقائد ص: ۱۶۶ طبع ایچ ایم سعید کراچی).

(۳) ان المقتول میت بأجله ووقته المقدر بموته فقد قال اللہ تعالیٰ: ”فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَنْفِذُونَ“... ان وجود العقاب والضمان علی القاتل تبعیدی لا رتکابہ المنہی عنہ.... الخ. (شرح فقہ اکبر ص: ۱۵۴، ۱۵۳).

## خودکشی کو حرام کیوں قرار دیا گیا جبکہ اس کی موت اسی طرح لکھی تھی؟

سوال:۔۔۔ جب کسی کی موت خودکشی سے واقع ہوتی ہے تو خودکشی کو حرام کیوں قرار دیا گیا، جبکہ اس کی موت ہی اس طرح لکھی ہے۔ آپ سے گزارش ہے کہ رہنمائی فرمائیں اور تفصیل کے ساتھ جواب دے کر شکر یہ کا موقع دیں، اللہ آپ کو جزائے خیر دے۔

جواب:۔۔۔ موت تو اسی طرح لکھی تھی، مگر اس نے اپنے اختیار سے خودکشی کی، اس لئے اس کے فعل کو حرام قرار دیا گیا۔<sup>(۱)</sup> اور عقیدہ تقدیر کہنے کے باوجود آدمی کو دوسرے کے مرنے والے افعال اختیار پر غصہ آتا ہے، مثلاً: کوئی شخص کسی کو ماں بہن کی گالی دے تو اس پر ضرور غصہ آئے گا، حالانکہ یہ عقیدہ ہے کہ حکم الہی کے بغیر کچھ بھی نہیں مل سکتا!

## کیا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں موت کے سوا کچھ نہیں ہے؟

سوال:۔۔۔ ایک صاحب تقدیر پر کوئی یقین نہیں رکھتے، کہتے ہیں کہ: قدرت نے موت کے سوا اپنے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں رکھا۔

جواب:۔۔۔ کائنات کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے، مذکورہ بالا خیال تو قرآن کریم کے صریح ارشاد کے خلاف ہے،<sup>(۲)</sup> ان صاحب کا اپنے خیالات سے توبہ کرنی چاہئے اور کسی عالم حقانی کی صحبت اختیار کرنی چاہئے۔

## شوہر اور بیوی کی خوش بختی یا بد بختی آگے پیچھے مرنے میں نہیں ہے

سوال:۔۔۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایسی عورتیں جو اپنے خاوند کے انتقال کے بعد زندہ رات ہی ہیں وہ بد بخت ہیں، اور جو عورتیں خاوند سے پہلے انتقال کر جاتی ہیں، وہ بہت خوش نصیب ہیں۔

جواب:۔۔۔ خوش بختی اور بد بختی تو آدمی کے اچھے اور بُرے اعمال پر منحصر ہوتی ہے،<sup>(۳)</sup> پہلے یا بعد میں مرنے پر نہیں۔

## کیا دُعا سے تقدیر کی تبدیلی ہوتی ہے؟

سوال:۔۔۔ آپ نے تقدیر اور اختیار کے بارے میں جواب اچھا دیا، اگر وہ سمجھ گیا۔ ان صاحب کی طرح بہت سے لوگوں کو

(۱) گزشتہ صفحے کا حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو۔

(۲) عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من تَرَدَّى من جبل فقتل نفسه فهو فی نار جہنم یتَرَدَّى فیہا خالدًا مَخلَّدًا؛ فیہا أبَدًا، ومن تَحَنَّنَ سَمًا فقتل نفسه لسمه فی یدہ یتَحَنَّنُ فی نار جہنم خالِدًا مَخلَّدًا؛ فیہا أبَدًا، متفق علیہ. (مشکوٰۃ ص: ۲۹۹ کتاب القصاص)۔

(۳) "تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" اِیٰ ہُوَ الْمُتَصَرِّفُ فِی جَمِیعِ الْمَخْلُوقَاتِ بِمَا يَشَاءُ، لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ، وَلَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ، لِفَهْمِهِ وَحُكْمَتِهِ وَعَدْلِهِ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ (تفسیر ابن کثیر ج: ۶ ص: ۲۶۷)۔

(۴) عن ابی بکرۃ أن رجلاً قال: یا رسول اللہ! اِی الناس خیر؟ قال: من طال عمره وحسن عمله. قال: فای الناس شر؟ قال: من طال عمره وقصر عمله. (مشکوٰۃ ص: ۴۵۰) وقال الطیبی رحمہ اللہ: وقد سبق ان الاوقات والساعات کَرَأَسِ الْعَمَالِ لِلنَّاجِرِ فَيَنْبَغِي ان يَتَجَرَّ فِيمَا يَرِبُحُ فِيهِ وَكَلِمَا كَانَ رَأْسُ مَالِهِ كَثِيرًا كَانَ الرِّبْحُ أَكْثَرَ فَمَنْ مَضَى لَطِيئَةً فَارَ وَأَفْلَحَ، وَمَنْ أَصَاعَ رَأْسَ مَالِهِ لَمْ يَرِبْحَ وَخَسِرَ خُسْرَانًا مَبِينًا۔ (مروآۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۵ ص: ۷۸)۔



وہم ہے کہ دُعا کا کوئی اثر نہیں ہے، اور ایسے سوال و جواب سے بہت سے لوگوں کا عقیدہ ختم ہو جاتا ہے، نماز اور نیکی کا کام چھوڑ کر تقدیر پر چھوڑ دیتے ہیں۔ اگر آپ کی اجازت ہو تو میں ایک بات لکھنا چاہتی ہوں، قرآن مجید میں اللہ نے فرمایا ہے کہ میں نے ہر انسان کے لئے موت کا ایک وقت مقرر کیا ہے، اس دن انسان کو مرنے کا ہے، ہاں! اگر میں چاہوں تو زندگی بخش دیتا ہوں، یعنی انسان کی عمر بڑھا دیتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ہر سوال کا جواب دیا ہے، اللہ دُعا سے تقدیر بدل سکتا ہے، اس لئے دُعا کو اتنی اہمیت دی ہے، خدا سب کچھ کر سکتا ہے۔ اللہ کی ایک بات کے ہزار مطلب ہیں، اگر کوئی سمجھے اور سمجھنے کی کوشش کرے۔ میرا تو ایمان ہے کہ اللہ دُعا سے تقدیر بدل دیتا ہے، اللہ رحیم ہے۔

جواب:.... آپ کا مضمون بڑی حد تک صحیح ہے۔ دُعا کے معنی ہیں: اللہ تعالیٰ سے مانگنا، اس کی بارگاہ میں گڑگڑانا اور التجائیں کرنا۔ بندے کو بحیثیت بندہ ہونے کے اس وظیفہ عبدیت سے غافل نہیں ہونا چاہئے، خصوصاً جبکہ اس رحیم و کریم آقا کی جانب سے قبولیت کا وعدہ بھی ہے۔<sup>(۱)</sup>

(۱) "وَقَالِ رَبُّكُمُ اِذْغُوْنِيْٓ اَنْفَجِبْ لِّكُمُ" (المؤمن: ۶۰)۔ "وَ اِذَا سَاَلَكَ عِبَادِيْ عَنْنِيْ فَلَقِنِيْ قَرِيْبًا، اُجِبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا، فَلَيْسَ يَنْجِيْنُوْا اِلَيَّ وَلَقِيْوْهُمُوْا اِنِّيْ لَفَلَقْنٰهُمْ يَوْمَئِذٍ" (البقرة: ۱۸۶)۔



## اسلام دوسرے مذاہب سے کن کن باتوں میں افضل ہے؟

سوال: ... قریب قریب دنیا کے سارے مذاہب انسانی فلاح و ابدی سکون (بہتر آخرت) کی ہدایات دیتے رہے ہیں، بے شک اسلام دنیا کا آخری اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا ہوا سچا مذہب ہے، جس کی گواہی دنیا کے بڑے بڑے مذاہب، تورات، انجیل اور زبور سے ملتی ہے۔ ذرا تفصیل سے بتائیں کہ اسلام کی کون سی چیز اور کون سے حقائق اسے دوسرے مذاہب سے افضل تر بناتے ہیں؟

جواب: ... ایک تابعیؒ نے اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کیا تھا کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بہت ہی عجیب سی بات بتائیے، جواب میں انہوں نے فرمایا: بیٹا! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کون سی بات ایسی ہے جو عجیب نہیں تھی! <sup>(۱)</sup>

اُمّ المؤمنین رضی اللہ عنہا کا یہی ارشاد آپ کے سوال کا جواب ہے، آپ دریافت فرماتے ہیں کہ اسلام کس بات میں دوسرے مذاہب سے افضل ہے؟

ہماری گزارش یہ ہے کہ اسلام کی کون سی چیز دوسرے مذاہب سے افضل و برتر نہیں؟ عقائد و عبادات کی جو تفصیل اسلام نے پیش کی ہے، کیا دنیا کا کوئی مذہب یہ تفصیل پیش کرتا ہے؟ اخلاق، معاملات، معاشرت اور سیاست کے بارے میں اسلام نے جو تفصیلی ہدایات عطا کی ہیں، کیا یہ ہدایات کسی دوسرے مذہب کی کتابوں میں ڈھونڈنے سے بھی ملتی ہیں؟

پھر اسلام اپنے ہر حکم میں جو کامل اعتدال ملحوظ رکھتا ہے، کیا دنیا کے کسی مذہب میں اس اعتدال کی نظیر ملتی ہے؟ اور ساری باتوں کو چھوڑ کر آپ صرف ایک نکتے پر غور فرمائیے کہ وہ تمام بڑے بڑے مذاہب جو آج دنیا میں موجود ہیں، انہوں نے کسی نہ کسی شکل میں انسان کا سر مخلوق کے آگے جھکا یا کسی نے آگ اور پانی کے سامنے، کسی نے حیوانات کے سامنے، کسی نے سورج چاند اور آجرام فلکی کے سامنے، اور کسی نے خود انسانی ہستیوں کے آگے، اسلام دنیا کا وہ واحد مذہب ہے جس نے انسان کو "اشرف المخلوقات" کا بلند ترین منصب عطا کیا، اس کے صحیح مقام سے آگاہ کیا، اور اسے اپنے جیسی مخلوق کی بندگی سے نجات دلا کر خالق کائنات کی بندگی کی راہ دکھائی۔ اسلام ہی نے دنیا کو بتایا کہ انسان کائنات کی پرستش کے لئے نہیں بلکہ خود کائنات اس کی خدمت کے لئے ہے، یہ اسلام کا انسانیت پر وہ احسان ہے جس کے شکر سے وہ کبھی عہدہ برائ نہیں ہو سکتی، اور یہ اسلام کا وہ طرہ امتیاز ہے جس میں دنیا کا کوئی مذہب اس کے ساتھ ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

یہ آپ کے سوال کا بہت ہی مختصر سا جواب ہے، جس کی تفصیل کے لئے ایک ضخیم تصنیف کی ضرورت ہے۔

## کیا غیر مذہب لوگوں کو اسلام کا حق ہونا معلوم ہے؟

سوال: ... یہ جتنے غیر مذاہب کے لوگ ہیں، کیا انہیں یہ پتا ہوتا ہے کہ اسلام دین برحق ہے؟ یا انہیں اس کا پتا نہیں چلتا؟ یا یہ

(۱) عن عطاء قال: دخلت أنا وعبد الله بن عمر وعبيد بن عمر على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ..... أخبرني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فيكثرت وقال: كل أمره كان عجباً... إلخ. (تفسير ابن كثير ج ۲ ص ۱۶۹).

لوگ محض اپنی خواہش نفس اور غرور و تکبر کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے؟

جواب:۔۔۔ حق تعالیٰ شانہ نے جس طرح سیاہ و سفید کو پہچاننے کے لئے آنکھیں دی ہیں، اور جیسے مینھا اور کڑوا پہچاننے کے لئے قوت ذہن و اللہ دی ہے، اسی طرح صحیح اور غلط مذہب کو پہچاننے کے لئے عقل سلیم عطا فرمائی ہے۔ اگر ایک عاقل بالغ، مذہب کو نہیں سمجھتا تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ اس میں شعور نہیں ہے، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس شعور سے کام نہیں لینا چاہتا۔ بہر حال قیامت کے دن صحیح عقیدے پر نجات ہوگی، واللہ اعلم<sup>(۱)</sup>

## ”بنیاد پرستی“ کا مفہوم

سوال:۔۔۔ آج کل تمام مغربی اقوام اور برطانویتیں (نام نہاد) ان تمام تحریکوں سے یا ان تمام اسلامی ممالک سے اس قدر خائف ہیں جو اپنے اپنے ملکی نظام کو خالص اسلامی نظام میں ڈھالنا چاہتے ہیں۔ اسی بنا پر ایسے نظام اپنانے والوں کو اقوام مغرب ”بنیاد پرست“، مذہب پرست“ وغیرہ کا نام دیتے ہیں۔ یعنی وہ لوگ خود ہی اقرار کر لیتے ہیں کہ ان کے پاس بنیاد موجود ہے۔ الحمد للہ! تمام مسلمانوں کو آج بھی یہ اعزاز حاصل ہے کہ ان کے پاس بنیاد ”قرآن پاک“ کی صورت میں موجود ہے۔ جس تنظیم یا تحریک یا ملک نے خالص اسلامی نظام قرآن رائج کرنے کی کوشش کی اسے ”بنیاد پرست“ کہا گیا ہے۔ براہ کرم یہ بتائیں کہ:

۱۔۔۔ اگر قرآن پاک کا خالص اسلامی نظام رائج کر دیا جائے تو ”بنیاد پرستی“ کا لفظ قابل قبول ہے مسلمانوں کے لئے؟ (کیونکہ ”بنیاد پرستی“ کے معنی یورپی اقوام کی نظر میں ”رجعت پسندی“ کے لئے جاتے ہیں) جبکہ مغربی اقوام کے پاس کوئی بنیاد نہیں ہے۔  
۲۔۔۔ کیا مسلمان قرآن پاک کا حامل ہونے کی بنا پر ”بنیاد پرست“ ہی تسلیم کیا جاتا ہے؟

جواب:۔۔۔ ”بنیاد پرستی“ اور ”رجعت پسندی“ کے اگر یہی معنی ہیں کہ آدمی، اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق زندگی بسر کرے تو اس سے بڑھ کر کسی مسلمان کے لئے اور کیا اعزاز ہو سکتا ہے...؟ اصل بات یہ ہے کہ اقوام مغرب کے پاس کوئی آسمانی نظام موجود نہیں، جس کے مطابق وہ زندگی گزاریں، اس لئے انہوں نے مذہب کو ہر شخص کا نجی اور ذاتی معاملہ قرار دے رکھا ہے، ان کے دین کو، ان کی اجتماعی اور معاشرتی زندگی سے کوئی تعلق نہیں، جبکہ مسلمانوں کے پاس کامل و مکمل آسمانی ہدایت نامہ موجود ہے، جو زندگی کے تمام انفرادی و اجتماعی، سماجی و سیاسی، معاشی و معاشرتی شعبوں میں انسانیت کی راہنمائی کرتا ہے۔ اقوام مغرب، مسلمانوں کی اس قوت سے آگاہ ہیں، اور انہیں ہر لحاظ پر خطرہ رہتا ہے کہ اگر مسلمانوں نے اس آسمانی و روحانی نظام کو اپنایا تو مسلمان پھر دنیا پر اسی طرح چھا جائیں گے جس طرح قرونِ اولیٰ میں ایک قلیل عرصے میں دنیا بھر کے باطل نظاموں پر غلبہ و تقویٰ حاصل کر لیا تھا۔ اس لئے وہ مسلمانوں کو اس نظام سے بدظن کرنے کے لئے طرح طرح کے شگوفے چھوڑتے رہے ہیں۔ ”بنیاد پرستی“ اور ”رجعت پسندی“ کا طعنہ بھی انہیں اوجھے تھیادوں میں سے ایک ہے۔

(۱) ومنها ان العقل آلة للمعرفة ..... فقد ذكر الحاكم الشهيد في المنتقى أن أبا حنيفة قال: لا عذر لأحد في الجهل بخالفه ..... إلخ. (شرح فقه الأكبر ص: ۱۶۸ طبع دہلی).

## نظام اسلام کی مخالفت کرنے والوں کا شرعی حکم

سوال: ... پاکستان اور بنگلہ دیش میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، اور حکمران بھی مسلمان ہیں، لیکن ان ملکوں کا نظام زندگی دین انگریز پر چل رہا ہے، اور دین اسلام، دین انگریز (لاوینی نظام) کے تابع بنا کر رکھا گیا ہے۔ پاکستان اور بنگلہ دیش کی غیر مسلم اقلیتیں اور حکمران طبقہ ان مسلم ملکوں میں دین انگریز جیسا دینی نظام زندگی ہے، ختم کرنے پر سخت ناراض ہیں، اور سخت مخالف ہیں، اس بارے میں مسلمانوں کے لئے اور غیر مسلم اقلیتوں کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟

جواب: ... اسلامی شریعت تو لاوینی نظام کی دشمن ہے، قرآن کریم میں جگہ جگہ: "مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ" کا حکم دیا گیا ہے۔ اور یہ بھی اعلان فرمایا گیا کہ: "اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ الْخَالِصُ" (الزمر: ۳)۔ غیر مسلم اقلیتیں اگر یہ چاہتی ہیں کہ مسلمان نظام شریعت کو نہ اپنائیں بلکہ انگریز کے دین لاوینی کے تابع رہیں، تو مسلمان حکمرانوں کو ان کی یہ خواہش پوری نہیں کرنی چاہئے۔ قرآن کریم میں ہے کہ: "یہود و نصاریٰ تم سے ہرگز راضی نہیں ہوں گے یہاں تک کہ تم ان کے مذہب کی پیروی نہ کرو۔۔۔۔۔ اور اگر تم نے ان کی خواہشات کی پیروی کر لی بعد اس کے تمہارے پاس علم آپکا ہے، تو تمہارے لئے اللہ سے کوئی دوست اور حمایتی نہیں رہے گا۔" (۱)

الغرض مسلمانوں کا فرض ہے کہ انسانی خواہشات کے بجائے احکام ربانی اور شریعت محمدی کی تعمیل میں سرگرم ہوں اور دشمنان دین کے منصوبوں کو خاک میں ملا دیں۔

## اسلامی ممالک میں غیر مذہب کی تبلیغ پر پابندی تنگ نظری نہیں

سوال: ... پہلے آپ میرے اس سوال کا جواب دیں کہ ہمارا اسلام تنگ نظر مذہب ہے؟ اگر آپ کا جواب نہیں میں ہے جو یقیناً نہیں میں ہو گا تو پھر اس "نہیں" کی روشنی میں میرے ذہن میں موجود اصل مسئلے کا جواب دیں کہ جب اسلام اپنی تبلیغ کا حکم دیتا ہے تو پھر دوسرے مذاہب پر کیوں پابندی لگا دیتا ہے؟ کیا اسلام کے پیروکاروں کو استحقاق اور ثابت قدمی پر تنگ ہے جو ان کے اولین اصولوں میں ایک ہے۔ پھر یہ کہ جب اسلامی مملکتوں میں دوسرے مذاہب کی تبلیغ کا قانون منع ہے تو کیا یہ خطرہ تو نہیں کہ غیر مسلم مملکتیں اسلام کی تبلیغ کے بارے میں ایسے ہی قوانین بنا ڈالیں۔ اگر کہیں ایسا ہو گیا تو اسلام کی تبلیغ کہاں اور کیونکر ہوگی؟ اور کیا موجودہ طریقہ کار سے دوسرے مذاہب کی سرگرمیوں کو خفیہ فروغ تو حاصل نہیں ہو رہا؟ امید ہے میرے ان سوالات کا تفصیلی جواب دے کر آپ میرے اور میرے حوالے سے کسی نو جوانوں کے ذہن میں موجود اس الجھن اور توجہ کو دور کریں گے؟

جواب: ... اپنے حرم میں کسی کو گھسنے نہ دینا تنگ نظری نہیں کہلاتی، حیثیت وغیرت کہلاتی ہے! اسلام اگر تنگ نظر نہیں ہے تو بے غیرت بھی نہیں۔ اگر کوئی شخص کسی کی بیوی کو اپنی طرف علاقہ دعوت دینے لگے تو کیا شوہر اس کو برداشت کرے گا؟ اور کیا کوئی عقل مند اس کو تنگ نظری کا طعنہ دے گا؟ اور کیا یہ کہا جائے گا کہ اس کو اپنی بیوی پر اعتنا نہیں، اس لئے بُرا مانتا ہے۔؟ آپ کو معلوم ہونا

(۱) "وَلَنْ نَرْضٰ عَنْكَ الْفِہْرَ وَلَا النَّصَارَی حَتّٰی تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ..... وَلَقَدْ اٰتٰیْنٰهُمْ بَعْدَ الَّذِیْ حَادَّكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَلٰی وَلَا نَصِیْرٍ۔" (البقرہ: ۱۲۰)۔

چاہئے کہ خدا تعالیٰ ہم سے زیادہ باغیرت ہے اور اس کا دین انسانی ناموس سے زیادہ مقدس ہے۔<sup>(۱)</sup>

رہا آپ کا یہ اشکال کہ اگر اسلامی مملکت میں غیر مذاہب کو اپنی تبلیغ کرنے پر پابندی ہوگی تو غیر مسلم ملک میں اپنے یہاں بھی مسلمانوں پر پابندی عائد کر دیں گی کہ وہ تبلیغ نہ کریں۔ تو جناب! حقیقت یہ ہے کہ مغرب کی عیسائی مملکتیں جنہیں عام طور پر فراخ دل ”لبرل“ تصور کیا جاتا ہے مسلمانوں کی تبلیغ کے معاملے میں انتہائی متعصب ہوتی ہیں۔ ان کے ملکوں میں عیسائیوں کو اسلام کی دعوت دینا تو درکنار ذرا آپ مسلمانوں کو بھی اسلام کی تعلیم دینے کے لئے کوئی مسجد یا مدرسہ تعمیر کر لیں تو دیکھیں۔ یہ جو آپ سنتے ہیں کہ انگلینڈ میں اتنی سوسائید ہیں، یہ زیادہ تر خفیہ طور پر گھروں میں ہوتی ہیں، جن کے اندر دروازے بند کر کے آذان دی جاتی ہے، وہ بھی بغیر مانگ کے اور ہلکی آواز سے۔ اور جو آپ لندن یا دوسرے شہروں میں کوئی اعلان مسجد دیکھتے ہیں تو اس کے پیچھے کئی سالوں پر محیط صبر آزما جدوجہد کا فرما ہوتی ہے۔ آپ کو دو مثالیں پیش کرتا ہوں۔ لندن دنیا کا بڑا مرکز ہے، مسلمانوں کی بڑی آبادی کے علاوہ وہاں چالیس پچاس مسلم ممالک کے سفیر اور ان کے متعلقین رہتے ہیں، سالوں کی جدوجہد اور عرب سربراہان کے زور ڈالنے پر ریجنٹ پارک میں مسجد بنانے کی اجازت ملی، اس کا مینار کہیں لندن کے سینٹ پال چرچ کے مینار سے زیادہ بلند ہو رہا تھا فوراً شرط عائد ہوئی کہ مسجد کا مینار اس چرچ سے اونچا نہ ہو، جبکہ وہ چرچ ریجنٹ پارک سے دور واقع ہے، اور آذانوں کی آواز پر بھی ایک نوع کی پابندی ہے۔ اب سنئے مسلمانوں کی تعلیم کے لئے ایک مدرسہ کے قیام کے لئے مانچسٹر یونین کے نزدیک پانچ سال کی تھکا دینے والی جدوجہد کے بعد اجازت ملی کہ آپ مسلمان بچوں کے لئے اسلامی دینی مدرسہ بنا سکتے ہیں۔ یہ کراچی یا پاکستان کی فراخ دل، لبرل، مشرعی مشوں کے زمرہ سے بے نیاز حکومت جموڑی ہی ہے کہ کہیں تو عیسائیوں کی ”سیلینیشن آرمی“ (نجات کی فوج) ہے اور کہیں بہترین علاقوں جیسے کہ صدر میں بلند سے بلند ترین گرجا گھر ہیں، جو سونے جیسی زمین میں وسیع و عریض رقبوں پر محیط ہیں۔ یہ سب اس کے علاوہ ہے کہ مشرعی اسکول کالج روز افزوں ہیں، جو اگر مرد نہیں بنا سکتے تو رائج العقیدہ مسلمان بھی نہیں رہنے دیتے۔ امریکا کی ”وسعت نظری“ کی مثال ایک پاکستانی دردمند مسلمان نے بیان کی۔ وہ شکاگو میں رہتے ہیں، جب انہوں نے یہاں عیسائیوں کی یہ ہمہ گیری، مشرعی اسکول، مشرعی اسپتال، گرجا گھروں اور عیسائی نمائندوں کی دیکھی جو قومی و صوبائی اسمبلی میں براہمان ہوتے ہیں تو انہوں نے بتایا کہ امریکا میں تو ایک مسلمان ”سنڈے اسکول“ کھولنے کے لئے بھی برسوں لگ جاتے ہیں، پہلے تو جس محلہ میں ”سنڈے اسکول“ کھولا جاتا ہے وہاں کی آبادی کی ”پبلک ہیئرنگ“ کرائی جاتی ہے، باقاعدہ دو دن لگ جاتے ہیں کہ کتنے باشندے اسکول یا مسجد کی تعمیر کے حق میں ہیں، تو ظاہر ہے کہ عیسائی آبادی اپنی اکثریت کی بنا پر اس کو رد نہ کر دیتی ہے، پھر ضلعی کورٹ، ہائی کورٹ میں مقدمہ پیش ہوتا ہے۔ ہر جگہ سے بار بار کراہیام کار پیریم کورٹ سے مسلمان اسکول کے حق میں فیصلہ ہوتا ہے، اس میں دس سال گزر جاتے ہیں۔ امریکی کورٹ کے زبردست اخراجات میں مسلمانوں کا فنڈ کنگال ہو جاتا ہے اور مسلمان ”سنڈے اسکول“ کا خواب اس ”لبرل“ ملک میں شرمندہ تعبیر نہیں ہوتا۔ رہا یہ کہ کوئی مسلمان محض اقلیت کی بنا پر پارلیمنٹ یا صوبائی اسمبلی کا ممبر بن جائے، یہ ناممکنات میں سے ہے، اُن ”لبرل“، فراخ دل، وسیع النظر“ حکومتوں نے اقلیتوں کے نمائندوں کو پارلیمنٹ اور اسمبلی میں پہنچانے کا ٹکٹ نہیں پالا۔

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا حد اغیر من اللہ فلذلک حرم الفواحش ما ظہر منها وما بطن ..... (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۶۸۸ طبع نور محمد کراچی)۔

## انبیائے کرام علیہم السلام

### بشریت انبیاء علیہم السلام

سوال: ... جناب کرمی مولانا صاحب! السلام علیکم، بعدہ عرض ہے کہ آپ کا رسالہ ”نبات“ شاید پچھلے سال یعنی ۱۹۸۰ء کا ہے، اس کا مطالعہ کیا، جس میں چند جگہ کچھ اس قسم کی باتیں دیکھنے میں آئیں کہ جن کی وضاحت ضروری ہے، کیونکہ میں نے دیگر حضرات کی کتابوں کا مطالعہ بھی کیا ہے، جس سے آپ کی بات اور ان حضرات کی بات میں بڑا فرق ہے، یا تو آپ ان کے خلاف ہیں؟ یا ان کی تحریروں کو نظر انداز کر رہے ہیں۔

مثلاً: نمبر: ۳- آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات کے لحاظ سے نہ صرف نوع بشر میں داخل ہیں، بلکہ افضل البشر ہیں، نوع انسان کے سردار ہیں، آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں، ”بشر اور انسان دونوں ہم معنی لفظ ہیں۔“ لیکن جب میں دوسرے حضرات کی تصانیف کو سامنے رکھتا ہوں تو زمین و آسمان کا فرق محسوس ہوتا ہے، آخر اس کی کیا وجہ؟ حالانکہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ:

”تحقیق اُمت نے اجماع کیا اس پر کہ شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے، پس تابعین نے اعتماد کیا صحابہ کرام پر اور تبع تابعین نے تابعین پر، اس طرح ہر طبقے میں علماء نے اپنے پہلوں پر اعتماد کیا۔“ (مقد الحید ص: ۳۶۰ مطبع دہلی)

امید ہے کہ اگر وہین کا سمجھدار طبقہ یا کم از کم وہ حضرات جو تبلیغ دین میں قدم رکھتے ہیں وہ تو اس طریقے کو اختیار کریں، تاکہ دین میں توازن قائم رہے۔ اب مندرجہ بالا مسئلے میں آپ نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف بشر ہیں مگر افضل ہیں، انسانوں کے سردار اور آدم علیہ السلام کی نسل میں سے ہیں، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت بشر ہے۔ مگر...

حکیم الامت جناب مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نے اپنی تصنیف ”نشر الطیب“ میں پہلا باب ہی نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر لکھا ہے، جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش اللہ تعالیٰ نے نور سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے ساری کائنات کی پیدائش کا اظہار کیا ہے، اور اس ضمن میں چند احادیث بھی روایت کی ہیں، جن میں یہ ذکر بھی ہے کہ: ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام کے پیدا ہونے سے چودہ ہزار برس پہلے اپنے رب کے پاس نور تھے۔“

اور یہ بھی ہے کہ: میں اس وقت بھی تھا جبکہ آدم علیہ السلام ابھی پانی اور مٹی کے درمیان تھے۔

اور جناب رشید احمد گنگوہی فرماتے ہیں: امداد السلوک میں اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سایہ نہ رکھتے تھے اور ظاہر ہے کہ نور کے سوا تمام اجسام سایہ رکھتے ہیں۔

حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ نے (مختصر مکتوب نمبر: ۱۰۰۰) فرمایا، جس سے چند باتوں کا اظہار ہوتا ہے:

۱: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک نور ہیں، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "خلقت من نور اللہ" میں اللہ کے نور سے پیدا ہوا ہوں۔

۲: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں اور آپ کا سایہ نہ تھا۔

۳: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے حکمت و مصلحت کے پیش نظر بصورت انسان ظہور فرمایا۔

مطلب یہ کہ مجدد صاحب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کو نور ہی مانتے ہیں، لیکن قدرت خداوندی نے مصلحت کے تحت شکل انسانی میں ظہور کیا۔

رسالہ "التوسل" جو مولوی مشتاق احمد صاحب دیوبندی کی تصنیف ہے اور مولوی محمود الحسن صاحب، مفتی کفایت اللہ صاحب اور مفتی محمد شفیع صاحب علمائے دیوبندی تصدیقات سے مزید ہے، اس میں لکھا ہے کہ: "قد جاء كلم من الله نور وكتاب مبين" میں نور سے مراد حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کتاب سے مراد قرآن مجید ہے۔ نور اور سراج منیر کا اطلاق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر اسی وجہ سے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور مجسم اور روشن چراغ ہیں۔

نور اور چراغ ہمیشہ ذریعہ وسیلہ صراطِ مستقیم کے دیکھنے اور خوفناک طریق سے حالت حیات میں بھی وسیلہ ہے اور بعد وفات بھی وسیلہ ہے، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا میں شریف لانے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد عبدالمطلب کو قریش مصیبت کے وقت اسی نور کے سبب حل مشکلات کا وسیلہ بنایا کرتے تھے۔ (التوسل صفحہ: ۲۲: تقریر کبیر ج: ۳ ص: ۵۶۲)۔

"قد جاء كلم من الله نور وكتاب مبين. ان المراد بالنور: محمد صلى الله عليه وسلم، وبالكتاب: القرآن۔" (تقریر کبیر ج: ۱۱ ص: ۱۸۹)۔

آپ سے عرض ہے کہ آپ بتائیں کہ یہ عقائد درست ہیں؟

نوٹ:۔۔۔ ان حضرات کے عقائد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نور ثابت ہے جو آدم علیہ السلام سے پہلے پیدا ہوا۔

جواب:۔۔۔ حکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کے حوالے سے آپ نے جو اصول نقل کیا ہے کہ: "شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے" یہ بالکل صحیح ہے۔ لیکن آنجناب کا یہ خیال صحیح نہیں کہ راقم الحروف نے نور و بشری بحث میں اس اصول سے انحراف کیا ہے۔ میں نے جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیک وقت نور بھی ہیں اور بشر بھی، اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور اور بشر ہونے میں کوئی منافات نہیں کہ ایک کا اثبات کر کے دوسرے کی نفی کی جائے، بلکہ آپ مفت ہدایت اور نورانیت باطن کے اعتبار سے نور مجسم ہیں اور اپنی نوع کے اعتبار سے خالص اور کامل بشر ہیں۔

بشر اور انسان ہونا کوئی عار اور عیب کی چیز نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس کا انتساب خدا نخواستہ معیوب سمجھا



جائے، انسانیت و بشریت کو خدا تعالیٰ نے چونکہ ”حسن تقویم“ فرمایا ہے، اس لئے بشریت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کمال شرف ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انسان ہونا انسانیت کے لئے موجب سعادت و افتخار ہے۔

میرے علم میں نہیں کہ حضرات سلف صالحین میں سے کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دائرہ انسانیت سے خارج کیا ہو۔ بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بشریت میں بھی منفرد ہیں، اور شرف و منزلت کے اعتبار سے تمام کائنات سے بالاتر اور: ”بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر“ کے صدق ہیں، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال البشر، افضل البشر اور سید البشر ہونا ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے، کیوں نہ ہو جبکہ خود فرماتے ہیں:

”اَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ!“ (مشکوٰۃ ص: ۵۱۳، ۵۱۴)

ترجمہ: ”میں اولاد آدم کا سردار ہوں گا قیامت کے دن، اور یہ بات بطور فخر نہیں کہتا!“

قرآن کریم میں اگر ایک جگہ:

”قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ“ (المائدہ: ۱۵)

فرمایا ہے، (اگر نور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی مراد لی جائے) تو دوسری جگہ یہ بھی فرمایا ہے:

”قُلْ سُبْحَنَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا نَشْرًا رَسُولًا“ (نہ اسراہیل: ۹۳)

ترجمہ: ”آپ فرما دیجئے کہ: سبحان اللہ! میں بجز اس کے کہ آدمی ہوں، پیغمبر ہوں اور کیا ہوں؟“

”قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ“ (الکہف: ۱۱۰)

ترجمہ: ”آپ کہہ دیجئے کہ میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں، میرے پاس بس یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا

معبود ایک ہی معبود ہے۔“

”وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ، أَلَمْ يَنْتَهِ لَهُمْ الْخُلْدُ ذُنُ“ (الانبیاء: ۳۳)

ترجمہ: ”اور ہم نے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے کسی بھی بشر کے لئے ہمیشہ رہنا تجویز نہیں

کیا، پھر اگر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ دنیا میں ہمیشہ کرہیں گے؟“

قرآن کریم یہ اعلان بھی کرتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ نوری بشری سے بھیجے گئے:

”فَا كُنَّا لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي

مِنْ ذُنُوبِكُمْ“ (آل عمران: ۷۹)

ترجمہ: ”کسی بشر سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور ہم اور نبوت عطا فرمادے، پھر

وہ لوگوں سے کہنے لگے کہ میرے بندے بن جاؤ خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر۔“

”وَمَا كُنَّا لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخَا أَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي

بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ۔“

(الشوری: ۵۱)

ترجمہ: ”... اور کسی بشری یہ شان نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام فرماوے مگر (تین طریق سے) یا تو الہام سے، یا حجاب کے باہر سے، یا کسی فرشتے کو بھیج دے کہ وہ خدا کے حکم سے جو خدا کو منظور ہوتا ہے، پیغام پہنچا دیتا ہے۔“

اور انبیائے کرام علیہم السلام سے یہ اعلان بھی کرایا گیا ہے:

”قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا نَبِشْرُكُمْ فَلْيُكَلِّمُوا اللَّهَ نَعْنُ عَلَىٰ مِنْ يَشَاءُ مِنْ

(ابراہیم: ۱۱)

عَبَادِهِ۔“

ترجمہ: ”... ان کے رسولوں نے ان سے کہا کہ ہم بھی تمہارے جیسے آدمی ہیں، لیکن اللہ اپنے بندوں

میں سے جس پر چاہے احسان فرماوے۔“

قرآن کریم نے یہ بھی بتایا کہ بشری حقیر سب سے پہلے ابلیس نے کی، اور بشرِ اول حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا:

”قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ۔“ (الحجر: ۳۳)

ترجمہ: ”... کہنے لگا: میں ایسا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جس کو آپ نے بجتی ہوئی مٹی سے، جو سڑے

ہوئے گارے سے بنی ہے، پیدا کیا ہے۔“

قرآن کریم یہ بھی بتاتا ہے کہ کفار نے ہمیشہ انبیائے کرام علیہم السلام کی اتباع سے یہ کہہ کر انکار کیا کہ یہ تو بشر ہیں، کیا ہم بشر کو رسول مان لیں؟

”فَقَالُوا أَنبَشْرًا بَشَرًا مِثْلَ بَشَرٍ وَإِنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔“ (الزمر: ۲۴)

ترجمہ: ”... پس کہتے گئے: کیا ہم ایسے شخص کی اتباع کریں گے جو ہماری جنس کا آدمی ہے اور اکیلا

ہے، تو اس صورت میں ہم بڑی غلطی اور جنون میں پڑ جائیں گے۔“

”وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْنَتْ اللَّهُ بُشَرًا رُسُلًا۔“

لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ لَمَنَعَكَ الْمُشْرِكُونَ لَأَوْثَقْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رُسُلًا۔“

(نبی اسراہیل: ۹۴، ۹۵)

ترجمہ: ”... اور جس وقت ان لوگوں کے پاس ہدایت پہنچ چکی اس وقت ان کو ایمان لانے سے بجز اس

کے اور کوئی بات مانع نہ ہوئی کہ انہوں نے کہا: کیا اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟ آپ فرمادیجئے: اگر

زمین میں فرشتے رہتے ہوتے کہ اس میں چلنے بڑے توابلہ ہم ان پر آسمان سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے۔“

ان ارشادات سے واضح ہوتا ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام انسان اور بشر ہی ہوتے ہیں، گویا کسی نبی کی نبوت پر ایمان

لانے کا مطلب یہی ہے کہ ان کو بشر اور رسول تسلیم کیا جائے، اسی لئے تمام اہل سنت کے ہاں ”رسول“ کی تعریف یہی کی گئی ہے:

”انسان، بعنہ اللہ لتبلیغ الرسالة والاحکام۔“ (شرح عقائد سنی ص: ۱۶، طبع خیر کثیر)

ترجمہ: ”رسول وہ انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے پیغامات اور احکام بندوں تک پہنچانے کے

لئے مبعوث فرماتے ہیں۔“

جس طرح قرآن کریم نے انبیائے کرام علیہم السلام کی بشریت کا اعلان فرمایا ہے، اسی طرح احادیث طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بغیر کسی وغیرہ کے اپنی بشریت کا اعلان فرمایا ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاں یہ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے میرا نور تخلیق کیا گیا (اگر اس روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے) وہاں یہ بھی فرماتے ہیں:

ان: ”اللہم انما انا بشر فای المسلمین لعنتہ او سببہ فاجعلہ لہ زکوۃ واجرًا۔“

(مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۳ من عائشہ)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں بھی ایک انسان ہی ہوں، پس جس مسلمان پر میں نے لعنت کی ہو، یا اسے برا بھلا کہا ہو، آپ اس کو اس شخص کے لئے پاکیزگی اور اجر کا ذریعہ بنادے۔“

۲: ”اللہم انی اتخذ عندک عهدًا لن تخلقنیہ فانما انا بشر فای المؤمنین الذیبتہ، شتمتہ، لعنتہ، جلدتہ فاجعلہا لہ صلوة و زکوۃ و قربۃ تقربہ بہا الیک یوم القیامۃ۔“

(مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۴ من ابی ہریرہ)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کے یہاں سے ایک عہد لینا چاہتا ہوں، آپ اس کے خلاف نہ کیجئے! کیونکہ میں بھی ایک انسان ہی ہوں، پس جس مؤمن کو میں نے ایذا دی ہو، گالی دی ہو، لعنت کی ہو، اس کو مارا ہو، آپ اس کے لئے اس کو رحمت و پاکیزگی بنا دیجئے کہ آپ اس کی وجہ سے اس کو قیامت کے دن اپنا قرب عطا فرمائیں۔“

۳: ”اللہم انما محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بشر بغضب کما بغضب البشر۔“

(مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۴ من ابی ہریرہ)

الحديث۔“

ترجمہ: ”اے اللہ! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی ایک انسان ہی ہیں، ان کو بھی غصہ آتا ہے جس

طرح اور انسانوں کو غصہ آتا ہے۔“

۴: ”انی اشترطت علی ربی فقللت: انما انا بشر ارضی کما یرضی البشر

(مسلم ج: ۲ ص: ۳۲۴ من انس)

واغضب کما یغضب البشر۔“

ترجمہ: ”میں نے اپنے رب سے ایک شرط کر لی ہے، میں نے کہا کہ: میں بھی ایک انسان ہی

ہوں، میں بھی خوش ہوتا ہوں، جس طرح انسان خوش ہوتے ہیں اور غصہ ہوتا ہوں جس طرح دوسرے انسان غصہ ہوتے ہیں۔“

۵:۔ ”انما انا بشر وانہ یأتیننی الخصم للعل بعضکم ان یکون ابغ من بعض، فاحسب انه صادق، واقضی له بذلک، فمن قضیت له بحق مسلم فانما هی قطعة من النار فلیأخذها أو لیترکها۔“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۳۲، مسلم ج: ۲ ص: ۷۳ عن ابن مسعود) ترجمہ:۔۔۔ ”میں بھی ایک آدمی ہوں اور میرے پاس مقدمہ کے فریق آتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ ان میں سے بعض زیادہ زبان آور ہوں، پس میں اس کو سچا سمجھ کر اس کے حق میں فیصلہ کر دوں، پس جس کے لئے میں کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ کر دوں، وہ شخص آگ کا ٹکڑا ہے، اب چاہے وہ اسے اٹھا لے جائے، اور چاہے چھوڑ جائے۔“

۶:۔۔۔ ”انما انا بشر مثکم انسی کما تنسون فاذا نسیت فذکرونی۔“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۵۸، صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۲۱۲ عن ابن مسعود) ترجمہ:۔۔۔ ”میں بھی تم جیسا انسان ہی ہوں، میں بھی بھول جاتا ہوں، جیسے تم بھول جاتے ہو، پس جب میں بھول جاؤں تو مجھے یاد دلادیا کرو۔“

۷:۔۔۔ ”انما انا بشر اذا امرتکم بشئ من دینکم فخلدوا به، واذا امرتکم بشئ من رالی فانما انا بشر۔“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۲۶۳ عن رافع بن خدیج) ترجمہ:۔۔۔ ”میں بھی ایک انسان ہی ہوں، جب تم کو دین کی کسی بات کا حکم کروں تو اسے لے لو اور جب تم کو (کسی دنیوی معاملے میں) اپنی رائے سے بطور مشورہ کوئی حکم دوں تو میں بھی ایک انسان ہی ہوں۔“ ۸:۔۔۔ ”الا ایہا الناس! فانما انا بشر یوشک ان یأتی رسول ربی فاجیب .... الخ۔“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۷۹ عن زید بن ارقم)

ترجمہ:۔۔۔ ”سنو! اے لوگو! پس میں بھی ایک انسان ہی ہوں، قریب ہے کہ میرے رب کا قاصد (یہاں سے کوچ کا پیغام لے کر) آئے تو میں اس کو لبیک کہوں۔“

قرآن کریم اور ارشادات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صفت نور کے ساتھ موصوف ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کی نفی کر دی جائے، نہ ان خصوصیات قطعیہ کے ہوتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار ممکن ہے۔

میں نے یہ بھی لکھا تھا کہ بشریت کوئی عار اور عیب کی چیز نہیں، جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب کرنا سوء ادب کا موجب ہو، بشر اور انسان تو شرف المخلوقات ہے، اس لئے بشریت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال ہے، نقص نہیں، اور پھر آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کا اشرف الخلوقات میں سب سے اشرف و افضل ہونا خود انسانیت کے لئے ایہ افتخار ہے۔

”اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بشر، انسان اور آدمی ہونا نہ صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طرہ افتخار ہے، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر ہونے سے انسانیت و بشریت رُحک ملا کر ہے۔“

(اختلاف امت اور صراطِ مستقیم ج: ۱ ص: ۳۵)

میری عقیدہ کا براہِ رسل صالحین کا تھا، چنانچہ قاضی عیاض رحمہ اللہ ”الشفاء بحرِ ریف حقوق المصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم)“ القسم الثانی ص: ۱۵۷، مطبوعہ ملتان میں لکھتے ہیں:

”قد قدمنا انه صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء والرسل من البشر. وان جسمه وظاهره خالص للبشر، يجوز عليه من الآفات والتغيرات والآلام والأقسام وتجرع كأس الحمام ما يجوز على البشر، وهذا كله ليس بنقيصة، لأن الشيء انما يسمى ناقصا بالإضافة إلى ما هو اتم منه واكمل من نوعه، وقد كتب الله تعالى 'علي' اهل هذه الدار: فيها يحيون وفيها يموتون ومنها يخرجون وخلق جميع البشر بمدرجة الغير.“

ترجمہ: ”ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء و رسل نوع بشر میں سے ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک اور ظاہر خالص بشر کا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر وہ تمام آفات و تغیرات اور تکالیف و امراض اور موت کے احوال طاری ہو سکتے تھے۔ جو انسان پر طاری ہوتے ہیں اور یہ تمام امور کوئی نقص اور عیب نہیں، کیونکہ کوئی چیز ناقص اس وقت کہلاتی ہے جبکہ اس کی نوع میں سے کوئی دوسری چیز اتم و اکمل ہو، وادرنیسا کہ رہنے والوں پر اللہ تعالیٰ نے یہ بات مقدر فرمادی کہ وہ زمین میں جنس گے، یہیں سریں گے اور یہیں سے نکالے جائیں گے، اور تمام انسانوں کو اللہ تعالیٰ نے تغیر کا محل بنایا ہے۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکالیف کی چند مثالیں پیش کرنے کے بعد ص: ۱۵۸، ۱۵۹ پر لکھتے ہیں:

”وهكذا سائر انبيائه مبتلى ومعافى وذلك من تمام حكمته ليظهر شرفهم فى هذه المقامات، وبين امرهم، ويتم كلمته فيهم، وليحقق بشرتهم، ويرتفع الالباس من اهل الضعف فيهم، لئلا يضلوا بما يظهر من العجائب على ايديهم، ضلال النصارى بعيسى بن مريم. قال بعض الخققين: وهذه الطوارئ والتغيرات المذكورة انما تختص بأجسامهم البشرية المقصودة بها مقاومة البشر ومعانات بنى آدم لمشاكله الجنس واما يواظبهم فمنزلة غالبا عن ذلك معصومة منه متعلقة بالملاء الأعلى والملئكة لأخذها عنهم وتلقيها الوحي منهم.“

(الشفاء بعريف حقوق المصطفیٰ ج: ۲ ص: ۱۵۷، ۱۵۹)

ترجمہ: ”اسی طرح دیگر انبیائے کرام علیہم السلام کو وہ تکالیف میں بھی مبتلا ہوئے اور ان کو عافیت

سے بھی نوازا گیا، اور یہ حق تعالیٰ کی کمال حکمت تھی، تاکہ ان مقامات میں ان حضرات کا شرف ظاہر ہو، اور ان کا معاملہ واضح ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کی بات ان کے حق میں پوری ہو جائے، اور تاکہ اللہ تعالیٰ ان کی بشریت کو ثابت کر دے اور اُمت کے اہل ضعف کو ان کے بارے میں جو التباس ہو سکتا تھا وہ اُنھ جانے تاکہ ان عجائبات کی وجہ سے جو ان حضرات کے ہاتھ پر ظاہر ہوتے ہیں، گمراہ نہ ہو جائیں۔ جس طرح نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں گمراہ ہوئے۔ بعض محققین نے فرمایا ہے کہ یہ عوارض اور تغیرات مذکورہ ان بشری اجسام کے ساتھ مخصوص ہیں جن سے مقصود بشریت کی مقاومت اور بنی آدم کی مشقتوں کا برداشت کرنا ہے، تاکہ ہم جنسوں کے ساتھ مشکلات ہو، لیکن ان کی ارواح طیبہ ان امور سے متاثر نہیں ہوتیں، بلکہ وہ معصوم و منزہ اور مطلق اور فرشتوں سے تعلق رکھتی ہیں، کیونکہ وہ فرشتوں سے علوم اخذ کرتی ہیں، اور ان سے وحی اخذ کرتی ہیں۔“

الغرض آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور ہونے کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بنی نوع انسان میں داخل نہیں۔ آپ نے جو حوالے نقل کئے ہیں ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نور کی مفت کا اثبات کیا گیا ہے، مگر اس سے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار لازم نہیں آتا اس لئے وہ میرے مدعا کے خلاف نہیں، اور نہ میرا عقیدہ ان بزرگوں سے الگ ہے۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے ”نشر الطیب“ (۱) میں سب سے پہلے نور محمدی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کی تخلیق کا بیان فرمایا ہے، اور اس کے ذیل میں وہ احادیث نقل کی ہیں جن کی طرف آپ نے اشارہ کیا ہے۔ لیکن حضرتؒ نے نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح بھی فرمادی ہے، چنانچہ پہلی روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی منبر عبد اللہ بن ابی ذوق کے حوالے سے یہ نقل کی ہے:

”آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: اے جابر! اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے تیرے نبی کا نور اپنے نور سے (نہ بایں معنی کہ نور الہی اس کا مادہ تھا، بلکہ اپنے نور کے فیض سے) پیدا کیا..... پھر جب اللہ تعالیٰ نے انہیں حقوق کو پیدا کرنا چاہا تو اس نور کے چار حصے کئے، ایک حصے سے قلم پیدا کیا، دوسرے سے لوح اور تیسرے سے عرش، آگے حدیث طویل ہے۔“

اس کے فائدہ میں لکھتے ہیں:

”اس حدیث سے نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اوّل الخلق ہونا باذنی حقیقیہ ثابت ہوا، کیونکہ جن جن اشیاء کی نسبت روایات میں آؤیئت کا حکم آیا ہے، ان اشیاء کا نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے متاخر ہونا اس حدیث میں منصوص ہے۔“

اور اس کے حاشیہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”ظاہراً نور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) زوہج محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عبارت ہے، اور حقیقت

روح کی اکثر متعین کے قول پر ماذہ سے مجزو ہے، اور مجرد کا قیادت کے لئے ماذہ ہونا ممکن نہیں۔ پس ظاہر اس نور کے فیض سے کوئی ماذہ بنایا گیا اور اس ماذہ سے چار حصے کئے گئے.... الخ۔ اور اس ماذہ سے پھر کسی مجرد کا بنتا اس طرح ممکن ہو ا کہ وہ ماذہ اس کا جزو نہ ہو، بلکہ کسی طریق سے محض اس کا سبب خارج عن الذات ہو۔“

دوسری روایت جس میں فرمایا گیا ہے کہ: بے شک میں حق تعالیٰ کے نزدیک خاتمِ انبیاء ہوں چکا تھا، اور اوم علیہ السلام ہنوز اپنے ضمیر میں ہی بڑے تھے.... اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

”اور اس وقت ظاہر ہے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا بدن تو بنا ہی نہ تھا، تو پھر نبوت کی صفت آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زوج کو عطا ہوئی تھی، اور نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) اسی زوج محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا نام ہے، چھپا اور برکتور ہوا۔“

اس سے واضح ہے کہ حضرت تھانویؒ کے نزدیک نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک اور مقدس رُوح ہے، اور اس فصل میں جتنے احکام ثابت کئے گئے ہیں وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رُوح مقدسہ کے ہیں، اور ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک رُوح کے اقوال الخلق ہونے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار لازم نہیں آتا۔

اور حضرت تھانویؒ کی تشریح سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کے خدا تعالیٰ کے نور سے پیدا کئے جانے کا یہ مطلب نہیں کہ نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) نعوذ باللہ! نور خداوندی کا کوئی حصہ ہے، بلکہ یہ مطلب ہے کہ نور خداوندی کا فیضان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدسہ کی تخلیق کا باعث ہوا۔

آپ نے قطب العالم حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی ”امداد السلوک“ کا حوالہ دیا ہے کہ:

”احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سایہ نہیں رکھتے تھے، اور ظاہر ہے کہ

نور کے سوا تمام اجسام سایہ رکھتے ہیں۔“

”امداد السلوك“ کا قاری نسخہ تو میرے سامنے نہیں، البتہ اس کا اردو ترجمہ جو حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھی نے ”ارشاد

المملوک“ کے نام سے کیا ہے، اس کی متعلقہ عبارت یہ ہے:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تو اولاد آدمی میں ہیں، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات

کو اتنا مطہر بنایا تھا کہ نورِ خالص بن گئے، اور حق تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نور فرمایا۔ اور شہرت سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا، اور ظاہر ہے کہ نور کے علاوہ ہر جسم کے سایہ ضرور ہوتا ہے۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جعین کو اس قدر تزکیہ اور تصفیہ بخشا کہ وہ بھی نور بن گئے، چنانچہ ان کی کرامات وغیرہ کی حکایتوں سے کہنا میں نہ ادا رہتی مشہور ہیں کہ نقل کی حاجت نہیں۔ نیز حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ:

”جو لوگ ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے، ان کا نور ان کے آسمے آٹے دوڑتا ہوگا۔“ اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ: ”یاد کرو اس دن جو کچھ مؤمنین کا نور ان کے آسمے اودا جیسی طرف دوڑتا ہوگا، اور منافقین کہیں

گئے کہ ذرا ٹھہر جاؤ تا کہ ہم بھی تمہارے نور سے کچھ اخذ کریں۔ ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے ایمان اور نور دونوں حاصل ہوتے ہیں۔“

(ارشاد الملوک مطبوعہ سہارنپور ص: ۱۱۴، ۱۱۵)

اس اقتباس سے چند امور بالکل واضح ہیں:

اول:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اولاد آدم علیہ السلام میں سے ہونا تسلیم کیا گیا ہے، اور آدم علیہ السلام کا بشر ہونا قرآن کریم میں منصوص ہے۔

دوم:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جس نورانیت کا اثبات کیا گیا ہے، وہ وہ ہے جو تزکیہ و تعفیف سے حاصل ہوتی ہے، اور جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ اس قدر اکمل و اعلیٰ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ”خو ر خالص“ بن گئے تھے۔

سوم:۔۔۔ جسم اطہر کا سایہ نہ ہونے کو اتنا اثر نہیں کہا گیا، بلکہ ”شہرت سے ثابت“ کہا گیا ہے۔ بہت سی روایات ایسی ہیں کہ زبان زد عام و خاص ہوتی ہیں، مگر ان کو اتنا تریا اصطلاحی شہرت کا مرتبہ تو کیا حاصل ہوتا، خبر آحاد کے درجے میں ان کو حدیث صحیح یا قابل قبول ضعیف کا درجہ بھی حاصل نہیں ہوتا، بلکہ وہ اخلاص و اہل اور موضوع ہوتی ہیں، سایہ نہ ہونے کی روایت بھی حدود درجہ کمزور ہے، یہ روایت مرسل بھی ہے اور ضعیف بھی، اس درجے کی کہ اس کے بعض راویوں پر وضع حدیث کی بہت ہے۔

(اس کی تفصیل حضرت مفتی محمد شفیع صاحبؒ کے مضمون میں ہے جو آخر میں بطور حتمہ نقل کر رہا ہوں۔)

چہارم:۔۔۔ احادیث کی تصحیح و تنقیح حضرات محدثین کا وظیفہ ہے، حضرات صوفیاء کو ان کا اکثر و بیشتر معمول یہ ہے کہ وہ بعض ایسی روایات جو عام طور سے مشہور ہوں، ان کی تصحیح کے درجے نہیں ہوتے، بلکہ بر تقدیر صحت اس کی توجیہ کر دیتے ہیں۔ یہاں بھی شیخ قطب الدین کی قدس سرہ نے (جن کے رسالہ کیہ کا ترجمہ حضرت گنگوہیؒ نے کیا ہے) اس مشہور روایت کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی پر نورانیت اور تعفیف کا اس قدر غلبہ تھا کہ بطور معجزہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا..... بہر حال اگر سایہ نہ ہونے کی روایت کو تسلیم کر لیا جائے تو یہ بطور معجزہ ہی ہو سکتا ہے۔ گویا غلبہ نورانیت کی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر زوج کے احکام جاری ہو گئے تھے، اور جس طرح زوج کا سایہ نہیں ہوتا، اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کا بھی سایہ نہیں تھا، لیکن اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کی نفی لازم نہیں آتی۔ ایک تو اس لئے کہ شیخ خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کی تصریح فرما رہے ہیں۔ دوسرے نو کی یہ مفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام قہمیں اہل ایمان کے لئے ثابت فرما رہے ہیں، ظاہر ہے کہ اس نور کی بشریت سے منافات ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام قہمیں کی بشریت کا انکار لازم آئے گا۔ تیسرے ائمہ اثنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کو سب سے زیادہ جانتی ہیں، وہ فرماتی ہیں:

(مقلوۃ ص: ۵۲۰)

”کان بشراً من البشر۔ رواہ الترمذی۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی انسانوں میں سے ایک انسان تھے۔“

سایہ نہ ہونے کی روایت کے بارے میں فتاویٰ رشیدیہ سے ایک سوال و جواب یہاں نقل کرتا ہوں۔



”سوال:۔۔۔ سایہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پڑتا تھا یا نہیں؟ اور جو ترمذی نے نور الاصول میں عبد الملک بن عبد اللہ بن وحید سے انہوں نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں پڑتا تھا، سند اس حدیث کی صحیح ہے یا ضعیف یا موضوع؟ ارقام فرمادیں۔

جواب:۔۔۔ یہ روایت کتب صحاح میں نہیں، اور ”نور“ کی روایت کا بندہ کو حال معلوم نہیں کہ کیسی ہے؟ ”نور الاصول“ حکیم ترمذی کی ہے، نہ ابویہ ترمذی کی، فقط واللہ اعلم! رشید احمد گنگوہی مبنی عنہ۔“

اس اقتباس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ سایہ نہ ہونے کی روایت حدیث کی متداول کتابوں میں نہیں۔

ایمان ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے حوالے سے آپ نے تین باتیں نقل کی ہیں:

”۱:۔۔۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک نور ہیں، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”حلفت من نور اللہ“ میں اللہ کے نور سے پیدا ہوا ہوں۔

۲:۔۔۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔

۳:۔۔۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں، جس کو اللہ تعالیٰ نے حکمت و مصلحت کے پیش نظر بصورت انسان ظاہر فرمایا۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے پیدا ہونے اور سایہ نہ ہونے کی تحقیق اوپر عرض کر چکا ہوں، البتہ یہاں اتنی بات مزید عرض کرو بیانا مناسب ہے کہ: ”حلفت من نور اللہ“ کے الفاظ سے کوئی حدیث مروی نہیں، مکتوبات شریفہ کے حاشیہ میں اس کی تخریج کرتے ہوئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ کی ”مدارج النبوۃ“ کے حوالے سے یہ روایت نقل کی گئی ہے:

”انا من نور اللہ والمؤمنون من نورہ۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”میں اللہ کے نور سے ہوں، اور مومن میرے نور سے ہیں۔“

مگر ان الفاظ سے بھی کوئی حدیث ذخیرہ احادیث میں نظر سے نہیں گزری، ممکن ہے کہ یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث (جو ”نشر الطیب“ کے حوالے سے گزر چکی ہے) کی روایت بالعمنی ہو، بہر حال اگر یہ روایت صحیح ہو تو اس کی شرح وہی ہے جو حضرت حکیم الامت تھانویؒ کی ”نشر الطیب“ سے نقل کر چکا ہوں۔

سب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا نور اجزاء و حصص سے پاک ہے، اس لئے کسی عاقل کو یہ توہم بھی نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور، نور خداوندی کا جز اور حصہ ہے، پھر اس روایت میں اہل ایمان کی تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے ذکر کی گئی، اگر جزییت کا مفہوم لیا جائے تو لازم آئے گا کہ تمام اہل ایمان نور خداوندی کا جز ہوں، اس قسم کی روایات کی عارفانہ تشریح کی جاسکتی ہے، جیسا کہ ایم ربانیؒ نے کی ہے، مگر ان پر عقائد کی بنیاد رکھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو۔۔۔ (بعض قطعہ کے علی الرغم۔۔۔) نور انسان سے خارج کر دینا کسی طرح بھی جائز نہیں۔

تیسری بات جو آپ نے حضرت مجدد رحمہ اللہ سے نقل کی ہے، اقول تو وہ ان وثیق علوم و معارف میں سے ہے کہ جو عقول متوسطہ سے بالاتر ہیں، اور جن کا تعلق علوم مکاشفہ سے ہے۔ جو حضرات تصفیہ و تزکیہ اور نور باطن کے اعلیٰ ترین مقامات پر فائز ہوں وہی

ان کے افہام و تفہیم کی صلاحیت رکھتے ہیں، عام لوگ ان دقیق علوم کو سمجھنے سے قاصر ہیں، ان لوگوں کو اگر ظاہر شریعت سے کچھ مس ہوگا تو ان اکابر کی شان میں گستاخی کریں گے (جس کا مشاہدہ اس زمانے میں خوب خوب ہو رہا ہے)، اور جن لوگوں کو ان اکابر سے عقیدت ہوگی وہ ظاہر شریعت اور نصوح قطعہ کو پس پشت ڈال کر اُلجھاد و تعدد کی دواویوں میں بھٹکا کریں گے: "فان الجاهل اما مفطر و اما مفطر ط"، اس لئے اکابر کی وصیت یہ ہے کہ:

نکتہ ہا چوں تیغ پولاد است تیز  
چوں ننداری تو سپر واپس گریز  
پیش این الماس بے اپر میا  
کز بریدن تیغ را نبود حیا  
چہ شبہا نشستم دریں سیرگم  
کہ وہشت گرفت آستینم کہ قم  
محیط است علم ملک بر محیط  
قیاس تو بروے نہ گردو محیط  
نہ ادراک در کنہ و آتش رسد  
نہ فکر ت بنور صفائ رسد

دوسرے، آپ نے حضرت مجدد کا حوالہ نقل کرنے میں خاصے اختصار سے کام لیا ہے، جس سے فہم مراد میں التباس پیدا ہوتا ہے، حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق حق تعالیٰ کے علم اضافی سے ہوئی ہے:

”و مشہودی گردو کہ علم جعلی کہ از صفات اضافیہ گشتہ است نوریت کہ در نشاۃ عصری بعد از اصحاب از اصلاہ بارحام محفوہ بمختصائے حکم و مصالح بصورت انسانی کہ احسن تقویم است ظہور مژدہ و سکنی بمجدد و احمد شدہ۔“  
ترجمہ: ”اور ایسا نظر آتا ہے کہ علم اجمالی جو کہ صفات اضافیہ میں سے ہو گیا ہے، ایک نور ہے جو کہ نشاۃ عصری میں بہت سی پشتوں اور درجوں میں منتقل ہوتا ہوا حکم و مصالح کے تقاضے سے انسانی صورت میں جلوہ گر ہوا، اور محمد و احمد کے پاک ناموں سے موسوم ہوا۔ صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ وسلم علیہما کثیرا کثیرا۔“

حضرت امام ربانیؒ کے اقتباس سے مندرجہ ذیل امور واضح ہوئے:  
۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق حق تعالیٰ کے علم اجمالی سے... صفت اضافیہ کے مرتبہ میں... ہوئی۔  
۲۔ یہ صفت اضافیہ ایک نور تھا، جس کو انسانی قالب عطا کیا گیا۔

۳۔ چونکہ انسانی صورت سب سے خوبصورت سانچہ ہے، اس لئے حکمت خداوندی کا تقاضا ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو انسان اور بشری حیثیت سے پیدا کیا جائے۔ اگر بشری ڈھانچے سے بہتر کوئی اور قالب ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی انسانی

شکل میں پیدا نہ کیا جاتا۔ اس سے واضح ہے کہ حضرت امام ربانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے منکر نہیں، اور نہ نور، بشریت کے منافی ہے جس کا وہ اثبات فرما رہے ہیں۔

آپ نے رسالہ ”التوسل“ اور ”تفسیر کبیر“ کے حوالے سے لکھا ہے کہ آیت کریمہ: ”فَإِذَا جَاءَ نُوحٌ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَبُخْبٌ مُبِينٌ“ میں ”نور“ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی مراد ہے۔

اس آیت میں ”نور“ کی تفسیر میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔ دوم یہ کہ اسلام مراد ہے۔ اور سوم یہ کہ قرآن کریم مراد ہے۔ اس قول کو امام رازنیؒ نے اس بنا پر کزور کہا ہے کہ معطوفین میں تعاریر ضروری ہے، لیکن یہ دلیل بہت کمزور ہے۔ بعض اوقات ایک چیز کی متعدد صفات کو بطور عطف ذکر کر دیا جاتا ہے، چنانچہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ نے ”بیان القرآن“ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔

بہر حال ”نور“ سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوں، یا اسلام ہو، یا قرآن کریم، بہر صورت یہاں ”نور“ سے ”نور ہدایت“ مراد ہے جس کا واضح قرینہ آیت کا سابق ہے:

”يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مُبِِّلَ السَّلَامَ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔“ (الباقہ: ۱۶)

ترجمہ: ”اس کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو، جو رضائے حق کے طالب ہوں، سلامتی کی راہیں تلائے ہیں (یعنی جنت میں جانے کے طریقے کے عقائد و اعمال خاصہ ہیں، تعلیم فرماتے ہیں، کیونکہ پوری سلامتی دینی و روحانی جنت ہی میں نصیب ہوگی) اور ان کو اپنی توفیق (اور فضل) سے (کفر و معصیت کی) تاریکیوں سے نکال کر (ایمان و طاعت کے) نور کی طرف لے آتے ہیں، اور ان کو (ہمیشہ) راہ راست پر قائم رکھتے ہیں۔“ (بیان القرآن)

امام رازنیؒ فرماتے ہیں:

”ونسمة محمد والإسلام والقرآن بالنور ظاهرة، لأن النور الظاهر هو الذي يعقوى به البصر على ادراك الأشياء الظاهرة. والنور الباطن أيضاً هو الذي تنفوي به البصيرة على ادراك الحقائق والمعقولات۔“ (تفسیر کبیر ج: ۱۱ ص: ۱۸۹)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام اور قرآن کو نور فرمانے کی وجہ ظاہر ہے، کیونکہ ظاہری روشنی کے ذریعہ آنکھیں ظاہری اشیاء کو دیکھ پاتی ہیں، اسی طرح نور باطن کے ذریعہ بصیرت حقائق و معقولات کا ادراک کرتی ہے۔“

علامہ نسفیؒ ”تفسیر مدارک“ میں لکھتے ہیں:

”او النور محمد صلى الله عليه وسلم، لانه يهتدى به كما سمى سراجاً“

(بخ: ۱: ص: ۳۱۶)

ترجمہ: ”یا نور سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہدایت ملتی ہے، جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چراغ کہا گیا ہے۔“  
 قریب قریب یہی مضمون تفسیر خازن، تفسیر بیضاوی، تفسیر صاوی، روح البیان اور دیگر تفاسیر میں ہے۔  
 اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے میں نے لکھا تھا:

”جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نوع کے اعتبار سے بشر ہیں، اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم صفت ہدایت کے لحاظ سے ساری انسانیت کے لئے یثارۂ نور ہیں۔ یہی نور ہے جس کی روشنی میں انسانیت کو خدا تعالیٰ کا راستہ مل سکتا ہے، اور جس کی روشنی اب تک درخشندہ و تابندہ رہے گی، لہذا میرے عقیدے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیک وقت نور بھی ہیں اور بشر بھی۔“

میری ان تمام معروضات کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت دلائل قطعیہ سے ثابت ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نور کی صفت ثابت کرتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو انسانیت اور بشریت کے دائرے سے خارج کر دینا ہرگز صحیح نہیں۔ جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت کا اعتقاد لازم ہے، اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی انسانیت و بشریت کا عقیدہ بھی لازم ہے، چنانچہ میں فتاویٰ عالمگیری کے حوالے سے یہ نقل کر چکا ہوں:

”ومن قال لا ادري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان انسياً أو جنياً بكفر، كذا في

الفصول العمادية (ج: ۲، ص: ۳۶)، وكذا في البحر الرائق (ج: ۵، ص: ۱۳۰)۔“

(فتاویٰ عالمگیری ج: ۲، ص: ۲۶۳)

ترجمہ: ”اور جو شخص یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسان تھے یا جن، وہ

کافر ہے۔“

## شریعت کی معرفت میں اعتما علی السلف

سوال: ”شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ: ”شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے“ لیکن آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے اثبات میں اس اصول کو ترک کر دیا ہے۔ نیز قرآن کریم میں ”قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ“ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کو نہیں، نور کو ثابت کیا گیا ہے۔ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ آدم علیہ السلام ابھی تک گارے مٹی میں تھے کہ میرا نور پیدا ہوا تھا، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر بشر تھے تو آپ کا سایہ کیوں نہیں تھا؟ تفصیل سے جواب دیں۔

جواب :-... آنجناب نے حضرت حکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ کے حوالے سے جو اصول نقل کیا ہے کہ ”شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے... الخ“ یہ اصول بالکل صحیح اور درست ہے، اور یہ ناکارہ خود بھی اس اصول کا ثبوت سے پابند ہے، اور اس زمانے میں اسی کو ایمان کی حفاظت کا ذریعہ اور سلامتی کا راستہ سمجھتا ہے۔<sup>(۱)</sup> یہی وجہ ہے کہ اس ناکارہ نے اپنی تالیف ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ میں جگہ جگہ اکابر اہل سنت کے حوالے درج کئے ہیں۔

”نور اور بشر“ کی بحث میں آپ کا یہ خیال کہ میں نے اکابر کی رائے سے الگ راستہ اختیار کیا ہے، صحیح نہیں۔ بلکہ میں نے جو کچھ لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یک وقت نور بھی ہیں اور بشر بھی، یہی قرآن کریم کا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ و تابعین اور اکابر اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ قرآن کریم نے جہاں ”قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ“ فرمایا ہے، وہیں ”قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مُثَلِّمٌ يُوحَى إِلَيَّ... الخ“ بھی فرمایا ہے، اور جن اکابر کے آپ نے حوالے دیے ہیں وہ بھی جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور ہونے کے قائل ہیں، وہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے بھی قائل ہیں۔

میں نے تو یہ لکھا تھا کہ نور اور بشر کے درمیان تضاد کچھ کر ایک کی نفی اور دوسرے کا اثبات کرنا غلط ہے، تعجب ہے کہ جس غلطی پر میں نے متنبہ کیا تھا، آپ اسی کو بنیاد بنا کر سوال کر رہے ہیں۔ اکابر امت میں سے ایک کا نام تو لیجئے جو کہتے ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشر نہیں، صرف نور ہیں۔

اور پھر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے (نور ہونے کے ساتھ ساتھ) بشر ہونے پر جو عقلی و نقلی دلائل دیئے تھے تو آنجناب نے ان کی طرف التفات نہیں فرمایا، کم سے کم شرح عقائد نسفی، جو تمام اہل سنت کی تصدیق علیہا ہے، اور فتاویٰ عالمگیری کے جو حوالے دیئے تھے، انہی پر غور فرمایا جاتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدسہ و مطہرہ اگر حضرت آدم علیہ السلام سے قبل تخلیق کی گئی ہو، اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر ہونے کی نفی کیسے لازم آئی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر کا سایہ نہ ہونے کی روایت اول تو حضرات محدثین کے نزدیک زیادہ قوی نہیں، علاوہ ازیں سایہ نہ ہونے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا کھڑا سایہ لگن رہتا ہو، یا جس طرح روح کا سایہ نہیں ہوتا، اسی طرح غلبہ نورانیت کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر پر روح کے احکام جاری ہوں۔ حضرات عارفین تجتذہ انوار اور تزجہ اجساد کی اصطلاحات سے واقف ہیں۔ بہر حال محض سایہ نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بشر نہیں تھے، چنانچہ ائمہ المؤمنین عائدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ جانتی ہیں، فرماتی ہیں: ”كُنَّ بَشَرًا مِنَ الْبَشَرِ“ (مشکوٰۃ شریف ص: ۵۲۰)۔ الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سراپا نور ہونے سے کسی کو انکار نہیں، نہ اس ناکارہ نے اس کا انکار کیا ہے۔ بحث اس میں ہے کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہونا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے منافی ہے؟ میں نے یہ لکھا ہے کہ منافی نہیں، بلکہ جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم سراپا نور ہیں، بھیک

(۱) ان الأنسة اجتمعت على أن يعتمدوا على السلف في معرفة الشريعة، فالتابعون اعتمدوا في ذلك على الصحابة وتابعين اعتمدوا على التابعين، وهكذا كل طبقة اعتمد العلماء على من قبلهم... الخ. (عقد الجعيد، لشاہ ولی اللہ ص: ۳۶)

اسی طرح سراپا بشر بھی ہیں<sup>(۱)</sup> اگر قرآن کریم، حدیث نبوی اور اکابر اُمت کے ارشادات میں آنجناب کو کوئی دلیل میرے اس معروضے کے خلاف ملے تو مجھے اس کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔

”نضر الطیب“ میں جہاں حضرت حکیم الامت تور اللہ مرقدہ نے نور محمدی (علی صاحبہ الصلوات والتسلیمات) کے پیدا ہونے کا لکھا ہے، وہاں حاشیہ میں اس کی تشریح بھی فرمادی ہے، اس کو بھی ملاحظہ فرمایا جائے (نضر الطیب ص: ۵)۔

### نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں یا بشر؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان اس بارے میں کہ زید کہتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عام انسانوں کی طرح لفظ ”بشریت“ سے پکارا جائے۔ عرو کہتا ہے کہ یہ غلط ہے، بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حضور میں درجہ بشریت میں بھی اور نورانیت میں بھی ہیں۔ آیا ان دونوں میں کون حق پر ہے؟

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نوع کے لحاظ سے بشر ہیں، اور قرآن کریم کے الفاظ میں ”بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ“ ہیں۔ ہادی راہ ہونے کی حیثیت سے نور اور سراپا نور ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسان ہیں اور بشر انسان ہی کو کہتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو انسان ماننا فرض ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی انسانیت کا انکار کفر ہے۔<sup>(۲)</sup> اس سے معلوم ہوا کہ اگر زید آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور ہونے کا بھی قائل ہے تو اس کا موقف بھی صحیح ہے اور اگر بشریت اور نورانیت میں تضاد سمجھتا ہے تو اس کا موقف غلط ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں اور صفت ہدایت کے اعتبار سے نور کامل ہیں۔

### مسئلہ حاضر و ناظر اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مزاج شریف! خلاصۃ المرام اینکہ: بندہ ناچیز ماہنامہ ”بینات“ میں آپ کے مضامین پوری دلچسپی سے پڑھتا ہے جو عتقاد و اعمال و اخلاق میں کافی مفید ثابت ہوتے ہیں، اور بندہ کو آپ کی علمی قابلیت پر کافی اعتماد ہے، اس لئے پیش آمدہ اشکالات کے ازالہ کے لئے آپ کی ذات ہی کو منتخب کیا ہے، امید ہے کہ آنجناب عالی اپنے قیمتی لحاظات میں سے کچھ وقت جوابات کے لئے نکال کر حقیقت بات لکھ کر بندہ کی تسلی و تسفی فرمائیں گے۔

اشکال نمبر: ۱۔ آپ نے اختلاف اُمت اور صراطِ مستقیم ص: ۳۰ پر حاضر و ناظر کے مسئلے پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا ہے:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ عقیدہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ موجود ہیں اور

کائنات کی ایک ایک چیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں ہے، ہدایت عقل کے اعتبار سے بھی صحیح نہیں، چنانچہ

(۱) والرسول انسان بعہ اللہ تعالیٰ الی الخلق لتلیع الاحکام (شرح عقائد نسفی ص: ۱۶، عالمگیری ج: ۲ ص: ۲۲۳، الباب التاسع فی احکام المورتدین)۔ تفصیل ساریا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، کفایت المفتی ج: ۱ ص: ۸۶، ۸۷، طبع دارالاشاعت۔

(۲) من قال: لا ادری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انسیاً او جنبا یکفر۔ (بحر الرائق ج: ۵ ص: ۱۳۰)، ”فَقَالُوا اَبَشَرٌ نُّحَدِّثُكَ“ (العنابین: ۶)، اُنکروا الرسالۃ للبشر ولم ینکروا العبادة للحجر۔ (تفسیر نسفی ج: ۳ ص: ۳۹۱، طبع بیروت)۔

یہ شروع درست ہو۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور اس کو کسی دوسری شخصیت کے لئے ثابت کرنا غلط ہے۔“  
ادھر آپ کا نظریہ پڑھا، ادھر شیخ اہل حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ ”اقرّب التوسل بالتوجہ الی سید المرسل بر حاشیہ اخبار الاخیار“ ص: ۷۰ میں فرماتے ہیں:

”وہا چندین اختلافات و کثرت مذہب کہ در علمائے امت است یک کس را اختلافی نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم با حقیقت ہے شاہ مجاز تو ہم تاویل باقی است و بر اعمال امت حاضر و ناظر است۔“  
اس عبارت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت محدث دہلویؒ کے زمانے تک حاضر و ناظر کے مسئلے میں امت محمدیہ کے کسی ایک فرد نے بھی اختلاف نہیں کیا۔ شاہ صاحبؒ کے زمانے کے بعد کسی کا اختلاف شاہ صاحب کے قول کو باطل نہیں کر سکتا۔ نیز اس میں ”بر اعمال امت“ کا لفظ ہے، اگر امت کو امت اجابت و دعوت دونوں کے لئے عام رکھا جائے اور ابتدا سے انتہا تک تمام کائنات کے احوال کو نگاہ رسالت پر منکشف مانا جائے، اس میں کون سا احتمال لازم آتا ہے؟ جیسا کہ شیخ رحمہ اللہ خود تصریح فرما رہے ہیں:

”ہرچہ در روایت از زمان آدم تا نصفہ اولی بروے صلی اللہ علیہ وسلم منکشف ساختہ تا ہما احوال اور از اول تا آخر معلوم گردید۔“  
(دارج النہوۃ ج: ۱)

اور اس بارے میں طبرانی کی حدیث بھی موجود ہے:

”ان الله قد رفع لى الدنيا واتى انظر اليها والى ما هو كائن فيها.“

نیز یہی شیخ رحمۃ اللہ علیہ دارج النہوۃ ج: ۲ ص: ۷۸ مطبوعہ نوٹشور میں فرماتے ہیں:

”ہذا کہ وے صلی اللہ علیہ وسلم سے ہندو سے شہود کلام ترازیہ کہ وے متصف است بہ صفات اللہ تعالیٰ ویکے از صفات الہی آست کہ ”انا جلوس من ذکرنى“ و پیغمبر را صلی اللہ علیہ وسلم نصیب وافرست ازین صفت۔“

نیز دارج النہوۃ ج: ۲ ص: ۷۸۹ مطبوعہ نوٹشور میں فرماتے ہیں:

”وصیت میکنم ترا سے برادر! بدوام ملاحظہ صورت و معنی او اگرچہ باشی تو مختلف و مستقر پس نزدیک است کہ الفت گیر و روح تو بے، پس حاضر آید ترا وے صلی اللہ علیہ وسلم عیا تاویانی اورا، و حدیث کنی باوے و جواب دہد ترا و حدیث گوید باو و خطاب کند ترا، پس قانز شوی بدرجہ سحابہ عظام و لاحق شوی بایشان ان شاء اللہ تعالیٰ۔“

موجودہ علماء کی فہم و فراست بھی مسلم، لیکن حقد میں علماء کی فہم و فراست یقیناً بدرجہا فائق ہے۔ جن دلائل کی بنا پر مسئلہ حاضر و ناظر کی تردید کی جاتی ہے، کیا وہ دلائل حضرت محدث مرحوم کے سامنے نہ تھے؟ اگر حاضر و ناظر کا عقیدہ مشرک ہوتا تو ایسے عظیم المرتبت شیخ اس عقیدہ کو متفق علیہ علمائے امت کیسے فرماتے ہیں؟ کیا تمام اکابر مشرک میں جلتا تھے؟ تعوذ باللہ من ذلک! اگر آپ کا نظریہ صحیح ہے تو ان عبارات بالاکا کیا جواب ہے؟

امید ہے کہ آپ میری اس بات کی پوری تحقیق سے کامل توفیق فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔  
جواب:۔۔۔ مسئلہ حاضر و ناظر کے سلسلے میں اس ناکارہ نے یہ لکھا تھا:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سب جانتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روضۃ الطہر میں استراحت فرمائیں، اور دنیا بھر کے مشتاقانِ زیارت وہاں حاضری دیتے ہیں۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ عقیدہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ موجود ہیں اور کائنات کی ایک ایک چیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں ہے، بے ادبیت و عقل کے اعتبار سے بھی صحیح نہیں، چہ جائیکہ یہ شرعاً درست ہو۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور اس کو کسی دوسری شخصیت کے لئے ثابت کرنا غلط ہے۔“

حضرت اقدس شاہ عبداللہ حق محمد دہلوی قدس سرہ کا عقیدہ بھی یہی ہے، چنانچہ وہ اپنے رسالہ ”تحصیل البرکات بہ بیان معنی التیجات“ میں (جو کتاب الکاتب والرسائل میں از تیسواں رسالہ ہے) ”السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ“ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”اگر گویند کہ خطاب مر حاضر را بود، و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دریں مقام نہ حاضر است، پس توجیہ ایں خطاب چہ باشد؟

جوابش آنست کہ چون ورود ایں کلمہ در اصل یعنی در شب معراج بعینہ خطاب بود، دیگر تغیرش نہ ادا نہ و برہاں اصلی گزاشتہ۔

و در شرح صحیح بخاری مکتوبہ کہ صحابہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ خطاب میگفتند و بعد از زمان حیاتش ایں جنس میگفتند السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، نہ بلفظ خطاب۔“

(تحصیل البرکات بہ بیان معنی التیجات ص: ۱۸۹)

ترجمہ:۔۔۔ ”اگر کہا جائے کہ خطاب تو حاضر کو ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام میں حاضر نہیں، پس اس خطاب کی توجیہ کیا ہوگی؟

جواب اس کا یہ ہے کہ چونکہ اصل میں یعنی شب معراج میں یہ کلمہ صیغۂ خطاب کے ساتھ وارد ہوا تھا، اس لئے اس کو اپنی اصل حالت پر رکھا گیا، اور اس میں کوئی تغیر نہیں کیا گیا۔

اور صحیح بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں صیغۂ خطاب کے ساتھ سلام کہتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ”السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ کہتے تھے، خطاب کا صیغہ استعمال نہیں کرتے تھے۔“

اور مدارج النبوۃ باب پنجم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص و فضائل کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”واذاں جملہ خصائص ایں را نیز ذکر کردہ اند کہ مصطفیٰ خطاب میکند آنحضرت را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم



بقول خود اسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وخطاب فی کثرت غیر اور۔

اگر مراد بایں اختصاص آں داشتہ اند کہ سلام بر غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص واقع نہ شدہ است پس ایں معنی موافق است بحدیث کہ از ابن مسعود رضی اللہ عنہ آمدہ است۔  
..... و اگر مراد ایں دارند کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود غیبت از خصائص است، نیز وجہ وارو۔

ووجہ ایں نیگینہ کہ چون در اصل شب معراج درود بصیغہ خطاب بود کہ از جانب رب العزت سلام آمد بر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد از اں ہم بریں صیغہ گزاشتند۔  
و در کہانی شرح صحیح البخاری گفتہ است کہ صحابہ بعد از وفات حضرت اسلام علی النبی میگفتند، نہ بصیغہ خطاب، واللہ اعلم!

ترجمہ: ”اور علماء نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں ایک یہ بات ذکر کی ہے کہ نمازی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر خطاب کرتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی دوسرے کو خطاب نہیں کرتا۔

اگر خصوصیت سے علماء کی مراد یہ ہے کہ نماز میں سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا خصوصیت کے ساتھ کسی دوسرے کے لئے واقع نہیں ہوا تو یہ معنوں اس حدیث کے موافق ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

اور اگر علماء کی مراد یہ ہو کہ غائب ہونے کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے تو یہ بات بھی ایک معقول وجہ رکھتی ہے، اور اس کی وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ چونکہ در اصل شب معراج میں درود بصیغہ خطاب کے ساتھ تھا کہ حضرت رب العزت کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہا گیا، اس لئے بعد میں اسی صیغہ کو برقرار رکھا گیا۔

اور کہانی شرح صحیح بخاری میں ہے کہ صحابہ کرام، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ”السلام علی النبی“ کہتے تھے، صیغہ خطاب کے ساتھ نہیں کہتے تھے، واللہ اعلم! (ج: ۱، ص: ۱۶۵)

حضرت شیخ محدث دہلوی قدس سرہ کی ان عبارتوں سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر نہیں سمجھتے، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غائب تسلیم کرتے ہوئے سلام بصیغہ خطاب کی توجیہ فرماتے ہیں۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ شیخ رحمہ اللہ سے پہلے کے علماء بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ نہیں رکھتے تھے۔ اور تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی حاضر و ناظر کا عقیدہ نہیں رکھتے تھے، چنانچہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریفہ کے بعد التحیات میں ”السلام علیک ایہا النبی“ کے بجائے غائب کا صیغہ استعمال کرتے اور ”السلام

علی النبیؑ ” کہا کرتے تھے۔

واضح رہے کہ شیخ رحمہ اللہ نے جو بات کرمانی شرح بخاری کے حوالے سے نقل کی ہے، صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں:

”جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود تھے، ہم التحیات میں ”السلام علیک ایہا النبیؑ“ پڑھا کرتے تھے، مگر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو ہم اس کے بجائے ”السلام علی النبیؑ“ کہنے لگے۔“  
(صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۹۲۶)<sup>(۱)</sup>

اس ناکارہ نے ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ میں اس حدیث کو نقل کر کے لکھا تھا:

”صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مقصد اس سے یہ بتانا تھا کہ التحیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کے سینے سے جو سلام کہا جاتا ہے، وہ اس عقیدے پر مبنی نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر و موجود ہیں اور ہر شخص کے سلام کو خود ساعت فرماتے ہیں، نہیں! بلکہ خطاب کا صیغہ اللہ تعالیٰ کے سلام کی حکایت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شبِ معراج میں فرمایا گیا تھا۔“  
(ص: ۴۷)

اس تمہید کے بعد شیخ رحمہ اللہ کی ان عبارتوں کی وضاحت کرتا ہوں جن کا آپ نے حوالہ دیا ہے۔

۱: ”اٰقرب الی التّوکل“ کی جو عبارت آپ نے نقل کی ہے، اس میں آپ کے نسخے میں شاید طباعت کی غلطی سے ایک لفظ رہ گیا ہے، جس سے مطلب سمجھنے میں الجھن پیدا ہو گئی ہے، میرے سامنے ”الکاتب والرسائل“ چھپائی نسخہ ہے جو ۱۲۹ھ میں شائع ہوا تھا، اس میں یہ عبارت صحیح نقل کی ہوئی ہے، اور وہ اس طرح ہے:

”و با چندین اختلافات و کثرت مذاہب کہ در علمائے امت است یک کس را خلافت نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحقیقت حیات بے شائبہ مجاز و توہم تاویل و دائم و باقی ہست، و بر اعمال امت حاضر و ناظر، و مطالبان حقیقت را دستو بجان آنحضرت را مغیض و مرئی است۔“  
(ص: ۹۵)

ترجمہ: ”... اور با وجود اس قدر اختلافات اور کثرت مذاہب کے جو علمائے امت میں موجود ہیں ایک شخص کو بھی اس میں اختلاف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیاتِ حقیقی کے ساتھ، جس میں مجاز اور تاویل کے وہم کا کوئی شائبہ نہیں، دائم و باقی ہیں۔ اور امت کے اعمال پر حاضر و ناظر ہیں، اور طالبانِ حقیقت اور اپنی طرف متوجہ ہونے والوں کو فیض پہنچاتے ہیں اور ان کی تربیت فرماتے ہیں۔“

اس عبارت میں زیر بحث مسئلہ حاضر و ناظر سے تعرض نہیں بلکہ یہ ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روضۂ اطہر میں حیاتِ حقیقیہ حاصل ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہِ عالی میں امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) ..... سمعت ابن مسعود يقول: علمني النبي صلى الله عليه وسلم ..... التشهد ..... التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ..... وهو بين ظهراتنا فلما قبض قلنا: السلام على يعني علي النبي صلى الله عليه وسلم.

طالبان حقیقت کو بدستور افاضہ باطنی فرماتے ہیں۔

پس ”برائے اعمال امت حاضر و ناظر“ کا وہی مطلب ہے جو عرض اعمال کی احادیث میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت شیخ رحمہ اللہ خصائص نبوی کے بیان میں لکھتے ہیں:

”وازاں جملہ آنت کہ عرض کردہ می شود بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعمال امت واستغفاری کند مر ایساں را اور روایت کردہ است ابن المبارک از سعید بن المسیب کہ پنج روز سے نیست مگر آنکہ عرض کردہ می شود بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعمال امت صبح و شام وہی شناسد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایساں را بسیمائے ایساں و اعمال ایساں۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے استغفار فرماتے ہیں۔ ابن مبارک، سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی دن نہیں گزرتا مگر یہ کہ امت کے اعمال صبح و شام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کئے جاتے ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہیں ان کی علامتوں سے اور ان کے اعمال سے پہچانتے ہیں۔“

الغرض! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ مقدسہ میں استراحت فرمائی اور وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں، اور انہیں ملاحظہ فرماتے ہیں، یہ نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ موجود ہیں اور ہر شخص کے ہر عمل کو چشم خود ملاحظہ فرماتے ہیں، کیونکہ جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے، اس بات کے نہ حضرت شیخ دہلوی خود قائل ہیں، نہ ان سے پہلے کے اہل علم قائل تھے، اور نہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی یہ عقیدہ رکھتے تھے، ورنہ نماز میں ”السلام علیک ایہا النبی“ کہنے پر ان کو اڑکال نہ ہوتا، اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس کے بجائے ”السلام علی النبی“ بعینہ غائب کہنے کی ضرورت محسوس نہ کرتے، واللہ الموفق!

۲:۔۔۔ مدارج النبوۃ جلد اول کے حوالے سے جو ذکر فرمایا ہے کہ: ”وینا اول سے آخر تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مشکف کی گئی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اول سے آخر تک اس کے تمام حالات معلوم ہو گئے“ اور برائی کی جو حدیث نقل کی ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے دنیا کو پیش کیا، درآں حالیکہ میں اس کی طرف اور جو کچھ اس میں ہونے والا ہے، اس کی طرف دیکھ رہا تھا“ اس سے یہ مراد نہیں کہ کائنات کے ذرہ ذرہ کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر لمحہ رہتا ہے، یا یہ کہ کائنات کے ذرہ ذرہ کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں، بلکہ مراد اس سے کشف اور رؤیت ہے۔ اس کی مثال ایسی سمجھ لیجئے کہ آپ کسی معزز مہمان کو اپنے کارخانے کی سرکراتے ہیں، پورا کارخانہ اس کی نظر کے سامنے ہے اور اس کے سارے حالات اسے معلوم ہو گئے، اس کے باوجود یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس معزز مہمان کو کارخانے کی ایک ایک چیز کا تفصیلی علم ہو گیا اور یہ لازم آتا ہے کہ اس کارخانے کی ادنیٰ ادنیٰ جزئیات اس کے ذہن میں ہر لمحہ محفوظ رہا کریں، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

”واذ جملہ معجزات باہر دے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں اوست مطلق بر غیوب، و خبر دادن با نچہ حادث

خواہ شد از کائنات، علم غیب اصالتہ مخصوص است بہ پروردگار تعالیٰ و تقدس کہ علام الغیوب است و ہر چہ بر زبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و بعضے از تابعان و سے ظاہر شدہ یونہی یا بالہام۔ در حدیث آمدہ است: و اللہ انہی لا اعلم، الا ما علینمی ربی۔“ (مدارج النبوة ج: ۱ ص: ۲۳۶)

ترجمہ: ”... اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات باہرہ میں سے ایک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلع ہونا ہے غیب کی چیزوں پر، اور خبر دینا ہے کائنات کے ان حوادث کی جو آئندہ واقع ہوں گے۔ علم غیب دراصل مخصوص ہے پروردگار تعالیٰ و تقدس کے ساتھ جو کہ علام الغیوب ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض پیروؤں کی زبان پر جو کچھ ظاہر ہوا وہ وحی و الہام کے ذریعہ ہے، اور حدیث میں آیا ہے کہ: اللہ کی قسم! میں نہیں جانتا مگر جو کچھ میرے رب نے مجھے سکھایا ہے۔“

حضرت شیخ رحمہ اللہ نے اس مقام پر جو کچھ فرمایا ہے اس کا کارہ نے یہی کچھ ”اختلاف امت اور صراط مستقیم“ میں رقم کیا تھا۔ شیخ رحمہ اللہ کی اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علم غیب اور چیز ہے اور غیب کی باتوں پر بذریعہ وحی یا الہام کے مطلع ہو جانا دوسری چیز ہے۔ علم غیب خاصہ خداوندی ہے جس میں کوئی دوسرا شریک نہیں۔ اور اطلاع علی الغیب بذریعہ وحی اور الہام کی دولت حضرات انبیائے کرام علیہم السلام اور اولیائے عظام رحمہم اللہ کو حسب مراتب حاصل ہے۔

۳۔... تیسری عبارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصور اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ کے اختصار سے متعلق ہے۔ حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے اس امر کو بیان فرما رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق پیدا کرنے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باہر کات سے فیض حاصل کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک ظاہری اور دوسری معنوی۔ اور تعلق معنوی کی دو قسمیں ہیں۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ کا دائمی اختصار رکھا جائے (قسم اول: دوام اختصار آں صورت بدیع مثال)۔

اور اس اختصار کے مختلف طریقے بتاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: جنہیں کبھی خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال جہاں آرا کی زیارت کا شرف حاصل ہوا ہے تو اسی صورت مبارکہ کا اختصار کرو جو خواب میں نظر آئی تھی، اور اگر کبھی خواب میں زیارت نصیب نہیں ہوئی تو:

”ذکر کن اور اور دو بفرست بروے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و باش در حال ذکر گویا حاضر است در پیش در

حالت حیات، دوی بینی تو اور امتداد با جلال و تعظیم و ہمت و حیا۔“

ترجمہ: ”... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد کر، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر زور و تہجد، اور یاد کرنے کی حالت میں ایسا ہو کہ گویا تم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں سامنے حاضر ہو، اور تم اجلال و تعظیم اور ہمت و حیا کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہے ہو۔“

آگے وہی عبارت ہے جو آپ نے نقل کی ہے، یہی یہ ساری گفتگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معنوی تعلق پیدا کرنے اور

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ کا ذکر ان میں اختصار رہنے سے متعلق ہے، خود سوچنے کے ہمارے زیر بحث مسند حاضر و ناظر سے اسے کیا تعلق ہے؟

۴:۔۔۔ اسی طرح آپ کی نقل کردہ آخری عبارت بھی زیر بحث مسند سے تعلق نہیں رکھتی، بلکہ جیسا کہ خود اسی عبارت میں موجود ہے: ”دوام ملاحظہ صورت معنی“ کے ذریعہ روح نبوی سے تعلق پیدا کرنے کی تدبیر بتائی گئی ہے، جس کا حاصل وہی مراقبہ و اختصار ہے۔ اور اس دوام و اختصار کا نتیجہ ذکر فرمایا گیا ہے کہ: ”پس حاضر آید ترا و صلی اللہ علیہ وسلم عیاناً“ یعنی بذریعہ کشف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو جانا۔

جس طرح خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوتی ہے، اسی طرح بعض اکابر کو بیداری میں زیارت ہوتی ہے، (اور شیخ رحمہ اللہ اسی دولت کے حصول کی تدبیر بتا رہے ہیں) مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانا جائے، یا یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روضہ مقدسہ سے باہر تشریف لے آئیں، بلکہ خواب کی طرح بیداری میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت متشکل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے ”مدارج النبوۃ“ (قسم اول، باب پنجم) میں اس مسئلے پر طویل گفتگو کی ہے، اس کے آخر میں فرماتے ہیں:

”وچنانچہ کہ جائز است کہ در مقام جوہر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متصور و متشکل گردد و بے شوب شیطان، در نقطہ نیز حاصل گردد و آنچه تا ئم در نوم ی بیند مستقیماً در نقطہ بہ بیند..... و تمثیل ملکوتی بصورت ناموساتی امرے مقرر است، و اس مسئلہ ہم نیست کہ آنحضرت علیہ السلام از قبر برآمدہ باشد۔

بالجملہ دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از موت مثال است، چنانچہ در نوم مرئی شود در نقطہ نیز مرئی نماید۔ و آن شخص شریف کہ در مدینہ در قبر آسودہ و حیات است ہماں متشکل میگردد و در یک آن تصور بصورت متعددہ، عوام را در مقام می نماید و خواص را در نقطہ۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”جس طرح یہ جائز ہے کہ خواب میں شیطانی تمثیل کی آمیزش کے بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جوہر شریف متصور اور متشکل ہو جائے، اسی طرح بیداری میں بھی یہ چیز حاصل ہو جائے، اور جس چیز کو سونے والا خواب میں دیکھتا ہے، بیدار اسے بیداری میں دیکھ لے..... اور ملکوتی چیز کا ناموساتی شکل میں متشکل ہو جانا ایک طے شدہ امر ہے، اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفس روضہ اطہر سے باہر تشریف لے آئیں۔

خلاصہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دیکھنا بصورت مثال ہوتا ہے، وہ مثال جیسا کہ خواب میں نظر آتی ہے، بیداری میں بھی نظر آتی ہے اور وہ ذات اقدس جو مدینہ طیبہ میں روضہ مقدسہ میں استراحت فرما رہے اور زندہ ہے، وہی بصورت مثال متشکل ہوتی ہے، اور ایک آن میں متعدد صورتوں میں متشکل ہوتی ہے، عوام کو خواب میں نظر آتی ہے اور خواص کو بیداری میں۔“

شیخ رحمہ اللہ کی اس عبارت سے واضح ہوتا ہے کہ خواب یا بیداری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بصورت مثال ہوتی ہے، یہ نہیں کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف سے نکل کر دیکھنے والے کے پاس آجاتے ہوں۔ خلاصہ یہ کہ حاضر و ناظر کے مسئلہ میں شیخ رحمہ اللہ کا عقیدہ وہی ہے جو اس کا روئے لکھا تھا۔ شیخ رحمہ اللہ کی ان عبارتوں میں جو آپؐ نے نقل کی ہیں، اس مسئلے سے کوئی تعرض نہیں۔

۵: ... شیخ تور اللہ مرتدؒ نے اپنی متعدد کتابوں میں بعض عارفین کے حوالے سے لکھا ہے کہ حقیقت محمدیہ تمام کائنات میں ساری ہے، چنانچہ ”السلام علیک ایہا النبی“ کی بحث میں مدارج النبوۃ کی جو عبارت ”اوپر گزر چکی ہے، اس کے متصل فرماتے ہیں:

”و در بعضی کلام بعض عرفا واقع شدہ کہ خطاب از مصلیٰ بلا حلقہ شہود روح مقدس آنحضرت و سریان و سے در زواری موجودات خصوصاً در ارواح مصلحین است و بالجملہ دریں حالت از شہود وجود حضور از آنحضرت غافل و ذائل بناید بود، بامید ورود فیوض از روح پر فتوح و سے صلی اللہ علیہ وسلم۔“ (مدارج النبوۃ ج: ۱ ص: ۱۶۵)

یہی مضمون ”تحصیل البرکات“، ”لمعات“ اور ”اشعة اللمعات“ میں بھی ذکر فرمایا ہے۔

اس سے بعض حضرات کو یہ وہم ہوا کہ شیخ رحمہ اللہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، حالانکہ ”حقیقت محمدیہ“، ”حقیقت کعبہ“ اور ”حقیقت قرآن“ حضرات عارفین کی خاص اصطلاحات ہیں، جن کا سمجھنا عقول عامہ سے بالاتر چیز ہے۔ حضرات عارفین کے حقائق و معارف اپنی جگہ برحق ہیں، مگر انہیں اپنی فہم کے پیمانے میں ذوال کران پر عقائد کی بنیاد رکھنا بڑی بے انصافی ہے۔

### مسئلہ حاضر و ناظر کی ایک دلیل کا جواب

سوال: ... آج کل ایک فرقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ بہت شدت سے کر رہا ہے، اگرچہ میں نے آپ کی کتاب ”اختلاف امت اور مراط مستقیم“ میں نور اور بشر اور حاضر و ناظر ہونے کے بارے میں مضامین پڑھے ہیں، اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کافی حد تک بات سمجھ میں آگئی ہے، لیکن ابھی کچھ دن پہلے میرے ایک دوست نے مجھے سورہ فیل کی پہلی آیت (ترجمہ: کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ہم نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا؟) کا حوالہ دیا۔ جواب طلب بات یہ ہے کہ کیا یہ واقعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پیش آیا یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے؟ نیز اس میں مخاطب کون ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا مومنین یا کوئی اور؟ اور سو اگر یہ واقعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کا نہیں ہے تو اس سے کیا مراد ہے کہ: ”کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ہم نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا؟“

جواب: ... جو واقعہ مشہور ہو اس کا حوالہ دیا کرتے ہیں تو یوں کہتے ہیں کہ: ”دیکھا! فلاں آدمی کا کیا حال ہوا تھا؟“ ویسا ہی واقعہ کا مشہور ہونا ایسا ہے گویا اس کو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اور ہر زبان میں ایسے محاورے موجود ہیں، اس سے مخاطب کا حاضر و ناظر ہونا لازماً نہیں آتا، واللہ اعلم!

## قرآن مجید میں مذکور انبیائے کرام علیہم السلام کے اسمائے گرامی

سوال: ...ہیں آپ سے یہ معلوم کرنا ہے کہ قرآن مجید میں کتنے انبیائے کرام علیہم السلام کے اسمائے گرامی آئے ہیں؟ اور وہ کون کون سے نام ہیں؟ ہماری معلومات کے مطابق ۲۶ یا ۲۷ کے اسمائے گرامی قرآن مجید میں آئے ہیں۔ اس سلسلے میں ہم نے ایک مولانا صاحب سے معلومات حاصل کیں تو انہوں نے ہمیں ۳۰ پیغمبروں کے نام لکھ کر دے دیے، جن میں کچھ نام ایسے ہیں جن کو ذہن قبول نہیں کر رہا ہے۔ بہر حال فہرست پیش خدمت ہے، اُمید ہے کہ آپ اس مسئلے کا حل قرآن و سنت کی روشنی میں دے کر میری رجحانی فرمائیں گے۔ اسمائے گرامی انبیائے کرام علیہم السلام: حضرت آدم علیہ السلام، حضرت شیث علیہ السلام، حضرت نوح علیہ السلام، حضرت ہود علیہ السلام، حضرت صالح علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت لوط علیہ السلام، حضرت اسماعیل علیہ السلام، حضرت اسحاق علیہ السلام، حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام، حضرت ادريس علیہ السلام، حضرت الیاس علیہ السلام، حضرت یونس علیہ السلام، حضرت ایلوہ علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت ہارون علیہ السلام، حضرت یوشع علیہ السلام، حضرت المسیح علیہ السلام، حضرت ذوالکفل علیہ السلام، حضرت خضر علیہ السلام، حضرت حزقیل علیہ السلام، حضرت عزیر علیہ السلام، حضرت دانیال علیہ السلام، حضرت زکریا علیہ السلام، حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

جواب: ...آپ نے تیس ناموں کی جو فہرست ذکر کی، اس میں سے پانچ نام قرآن کریم میں نہیں آئے، شیث، یوشع، خضر، حزقیل، دانیال، باقی ۲۵ نام قرآن کریم میں آئے ہیں۔

## کیا تمام انبیاء علیہم السلام غیب کا علم جانتے ہیں؟

سوال: ...تمام انبیاء علیہم السلام غیب کا علم جانتے ہیں؟

جواب: ...اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی غیب داں نہیں۔<sup>(۱)</sup>

## حضرت آدم علیہ السلام کو سات ہزار سال کا زمانہ گزرا

سوال: ...پچھلے دنوں اخبار میں ایک انسانی کھوپڑی کی تصویر چھپی تھی اور لکھا تھا کہ یہ کھوپڑی تقریباً سولہ لاکھ سال پرانی ہے، یہ پڑھ کر تعجب ہوا، کیونکہ سب سے پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام تھے، ان کو زیادہ سے زیادہ اس زمین پر آئے ہوئے دس ہزار سال گزرے ہوں گے، اس سے پہلے انسان کا اس زمین پر وجود نہ تھا، تو سائنس دانوں کا اس انسانی کھوپڑی کے بارے میں یہ خیال کہ یہ سولہ لاکھ سال پرانی ہے، کہاں تک درست ہے؟ نیز یہ بھی فرمائیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اس زمین پر آئے ہوئے اندازاً کتنے

(۱) "قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ" (النمل: ۶۵)۔ "لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ" (الحشر: ۲۲)۔

سال ہو گئے ہیں؟

جواب:.... مؤرخین کے اندازے کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام کو سات ہزار سال کے قریب زمانہ گزارا ہے،<sup>(۱)</sup> سائنس دانوں کے یہ دعوے کہ اسے لاکھ سال پرانی کوپڑی ملی ہے، محض آنکھ بچہ ہیں۔

**حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں کا سجدہ کرنا**

سوال:.... حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں نے کون سا سجدہ کیا تھا؟

جواب:.... اس میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ یہ سجدہ آدم علیہ السلام کو بطور تعظیم تھا۔

دوم:.... یہ کہ سجدہ اللہ تعالیٰ کو تھا اور آدم علیہ السلام کی حیثیت ان کے لئے ایسی تھی جیسی ہمارے لئے قبلہ شریف کی۔<sup>(۲)</sup>

**آرواح میں سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اجسام میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی**

سوال:.... اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے کس کو تخلیق کیا تھا، انسانوں میں سے؟

جواب:.... تخلیق دو طرح کی ہے: ایک آرواح کی، اور دوسری اجسام کی۔ آرواح میں سب سے پہلے روح محمدی (علی صاحب الصلوٰۃ والسلام) کی تخلیق ہوئی، جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے،<sup>(۳)</sup> اور اجسام میں سب سے پہلے حضرت ابوالبراء آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی۔<sup>(۴)</sup>

**کیا انسان آدم کی غلطی کی پیداوار ہے؟**

سوال:.... آدم علیہ السلام کو غلطی کی سزا کے طور پر جنت سے نکالا گیا اور انسانیت کی ابتدا ہوئی، تو کیا اس دنیا کو غلطی کی

(۱) عن عکرمۃ قال: کان بین آدم ونوح عشرة قرون کلہم علی الإسلام۔ قال: آخرنا محمد بن عمر بن واقد الأسلمی عن غیر واحد من أهل العلم قالوا: کان بین آدم ونوح عشرة قرون، والقرن مائۃ سنۃ، وبن نوح وإبرہیم عشرة قرون، والقرن مائۃ سنۃ، وبن إبرہیم وموسى بن عمران عشرة قرون، والقرن مائۃ سنۃ۔ قال: ..... عن ابن عباس قال: کان بین موسی بن عمران وعیسی بن مریم ألف سنۃ وتسعمائۃ سنۃ ولم تکن بینہما فترۃ، وإنہ أرسل بینہما ألف نبی من بنی اسرائیل سوی من أرسل من غیرہم، وکان بین میلاد عیسی والنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خمس مائۃ سنۃ وتسع وستون سنۃ۔ (الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ذکرو القرون والسین الثی بین آدم ومحمد، علیہما الصلوٰۃ والسلام۔ ج: ۱ ص: ۵۳ طبع بیروت)۔

(۲) "وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ... الخ" فَكَانَتِ الطَّاعَةُ لِلَّهِ وَالسَّجْدَةُ لِآدَمَ..... وقال بعضهم: بل كانت السجدة لله وآدم قبلہ فیہا۔ (تفسیر ابن کثیر ج: ۱ ص: ۳۱۲، طبع رشیدیہ)۔

(۳) تفصیل کے لئے دیکھیں: نشر الطیب ص: ۵۰ از حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی۔

(۴) آخر تعالیٰ بامتناہ علی بنی آدم بتنہیہ مذکورہ فی المأ الا علی قبل ایجادہم فقال تعالیٰ: "وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً... الخ" (تفسیر ابن کثیر ج: ۱ ص: ۱۹۹) نیز سورۃ عن آیت نمبر: ۷ تا ۸۸ دیکھیں۔



پیدا اور سمجھا جائے گا؟ یا پھر آدم کی اس غلطی و مصلحت خداوندی سمجھا جائے؟ اگر آدم کی اس غلطی میں مصلحت خداوندی تھی تو کیا انسان کے اعمال میں بھی مصلحت خداوندی شامل ہوتی ہے؟ اگر ایسا ہے تو پھر اعمال و افعال کی سزا کا ذمہ دار کیوں؟

جواب:۔۔۔ حضرت آدم علیہ السلام سے جو خطا ہوئی تھی وہ معاف کر دی گئی<sup>(۱)</sup>، دنیا میں بھیجا جانا بطور سزا کے نہیں تھا، بلکہ حلیفہ اللہ کی حیثیت سے تھا۔<sup>(۲)</sup>

## حضرت آدم علیہ السلام سے نسل کس طرح چلی؟ کیا ان کی اولاد میں لڑکیاں بھی تھیں؟

سوال:۔۔۔ حضرت آدم علیہ السلام سے نسل کس طرح چلی؟ یعنی حضرت آدم علیہ السلام کے لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت حوا کو پیدا فرمایا، حضرت آدم علیہ السلام کی اولادوں میں تین نام قابل ذکر ہیں، اور یہ تینوں نام لڑکوں کے ہیں۔ ۱: ہاتیل۔ ۲: قاتیل۔ ۳: شیت۔ آخر کار ان تینوں کی شادیاں بھی ہوئی ہوں گی، آخر کس کے ساتھ؟ جبکہ کسی بھی تاریخ میں آدم علیہ السلام کی لڑکیوں کا ذکر نہیں آیا۔ آپ مجھے یہ بتا دیجئے کہ ہاتیل، قاتیل اور شیت سے نسل کیسے چلی؟ میں نے متعدد علماء سے معلوم کیا، مگر مجھے ان کے جواب سے تسلی نہیں ہوئی، اور بہت سے علماء نے غیر شرعی جواب دیا۔

جواب:۔۔۔ حضرت آدم علیہ السلام کے یہاں ایک بطن سے دو بچے جڑواں پیدا ہوتے تھے، اور وہ دونوں آپس میں بھائی بہن شمار ہوتے تھے، اور دوسرے بطن سے پیدا ہونے والے بچوں کے لئے ان کا حکم چچا کی اولاد کا حکم رکھتا تھا، اس لئے ایک پیٹ سے پیدا ہونے والے لڑکے لڑکیوں کے نکاح دوسرے بطن کے بچوں سے کر دیا جاتا تھا۔ ہاتیل، قاتیل کا قصداً سلسلے پر پیش آیا تھا، قاتیل اپنی جڑواں بہن سے نکاح کرنا چاہتا تھا جو دراصل ہاتیل کی بیوی بننے والی تھی۔<sup>(۳)</sup> لڑکیوں کا ذکر عام طور سے نہیں آیا کرتا، قاتیل و ہاتیل کا ذکر بھی اس واقعے کی وجہ سے آگیا۔

## حضرت آدم اور ان کی اولاد کے متعلق سوالات

سوال:۔۔۔ کہا جاتا ہے کہ ہم سب آدم: حوا کی اولاد ہیں، اس حوالے سے حسب ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں:

سوال:۔۔۔ حضرت آدم: حوا کی کیا کوئی بیٹی تھی؟

(۱) قال تعالى: "وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى. ثُمَّ اجْنَبْتُمْ رَبَّهُ فَأَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى." (طہ: ۱۲۱، ۱۲۲)۔

(۲) "وَإِذْ قُلْنَا رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنۡتَبِخُوْا فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً" (البقرہ: ۳۰)۔ ظاہر الآیۃ يدل علیٰ اَنۡہُ تَعَالٰی اِنۡمَّا اَخْرَجَ اٰدَمَ وَحَوۡاءَ مِنَ الْجَنَّةِ عِقَابًا لِّمَا عَلٰی تِلْكَ الزَّلٰةِ، وَظَاهِرُ قَوْلِهِ اِنۡتَبِخُوْا فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً يَدُلُّ عَلٰی اَنۡہُ تَعَالٰی خَلَقَهُمَا لِحِلَافَةِ الْاَرْضِ وَاتَّزَلَّجَهُمَا مِنَ الْجَنَّةِ اِلَى الْاَرْضِ لِهٰذَا الْمَقْصُودِ، فَكَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ؟ وَجَوَابُهُ: اَنۡہُ رُبَّمَا قَبِلَ حَصْلَ لِمَجْمُوعِ الْاَمْرِیْنِ، وَاللّٰهُ اَعْلَمُ. (التفسیر الکبیر ج: ۱ ص: ۵۳ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت)۔

(۳) ان اللہ تعالیٰ کان قد شرع لآدم علیہ السلام ان یزوج بہاتہ من بنیہ لضرورۃ الحال، ولکن قالوا: کان یولد لہ فی کل بطن ذکر وأنثی، فکان یزوج أنثی ہذا البطن لذكر البطن الآخر، وكانت أخت ہابیل دمیمة، وأخت قابیل وضیفة، فأراد أن یستأثر بہا علی أخیه... فکان من أمرہما ما قص اللہ فی کتابہ. (تفسیر ابن کثیر ج: ۲ ص: ۵۶، سورۃ المائدۃ آیت ۲ تا ۳۱ طبع رشیدیہ)۔

جواب:۔۔۔ بیٹیاں بھی تھیں۔<sup>(۱)</sup>

سوال:۔۔۔ اگر ان کی کوئی بیٹی تھی؟ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آدم کے بیٹوں سے ہی اس کی شادی ہوئی ہوگی اور اگر ایسا ہوتا تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم سب یعنی پوری نوع انسانی حرامی ہے؟

جواب:۔۔۔ حضرت آدم علیہ السلام کے یہاں ایک پیٹ سے دو اولادیں ہوتی تھیں: ایک لڑکا اور ایک لڑکی۔ ایک پیٹ کے دو بچے آپس میں گئے بھائی بہن کا حکم رکھتے تھے، اور دوسرے پیٹ کے بچے ان کے لئے چچا زاد کا حکم رکھتے تھے۔ یہ حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت تھی، ایک پیٹ کے لڑکے لڑکی کا عقد دوسرے پیٹ کے لڑکے، لڑکی سے کرویا جاتا تھا۔<sup>(۲)</sup>

سوال:۔۔۔ قصہ بنی آدم کی روایتی تفسیر کے حوالے سے حسب ذیل قرآنی آیات کی کیا تفسیر ہوگی؟

الف:۔۔۔ ”ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصے سے پیدا کیا“ (المؤمنون: ۱۲) کیا در ہے کہ مٹی کا پتلا نہیں کہا گیا ہے۔

جواب:۔۔۔ ”مٹی کے خلاصہ“ کا مطلب یہ ہے کہ روئے زمین کی مٹی کے مختلف انواع کا خلاصہ اور جوہر، اس سے حضرت آدم علیہ السلام کا قالب بنایا گیا، پھر اس میں روح ڈالی گئی۔<sup>(۳)</sup>

ب:۔۔۔ جنہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم اللہ سے وقار کے آرزو مند نہیں ہوتے اور یقیناً اس نے تمہیں مختلف مراحل سے گزار کر پیدا کیا ہے۔۔۔ اور تمہیں زمین سے اگایا ہے ایک طرح کا اگانا (نوح: ۱۳، ۱۷)۔

یہاں مختلف ”مرحلے“ گزار کر پیدا کرنے، اور ”زمین سے اگانے“ کا کیا مطلب ہے؟

جواب:۔۔۔ یہاں عام انسانوں کی تخلیق کا ذکر ہے کہ غذا مختلف مراحل سے گزار کر مادہ منویہ بنی، پھر ماں کے رحم میں کئی مراحل گزرنے کے بعد آدمی پیدا ہوتا ہے۔<sup>(۴)</sup>

سوال:۔۔۔ سورہ اعراف کی آیات ۱۱ تا ۲۵ کا مطالعہ کیجئے، ابتداء میں نوع انسانی کی تخلیق کا تذکرہ ہے، پھر آدم کیلئے عہدہ، پھر اس کے بعد ابلیس کا انکار اور چیلنج۔ لیکن چیلنج کے مخاطب صرف آدم اور اس کی بیوی نہیں، تنزیہ کا صیغہ استعمال نہیں کیا گیا بلکہ جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا، اس کا مطلب ہے تعداد زیادہ تھی، ایسا کیسے ہو گیا؟ جبکہ وہاں صرف آدم و حوا ہی تھے، اس کے بعد آدم و حوا کا تذکرہ ہے جن کے لئے تنزیہ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے، لیکن آخر میں جہاں ہو بلا ذکر ہے، وہاں مجمع کا صیغہ ہے، ایسا کیوں ہے؟

جواب:۔۔۔ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے قصے سے مقصود اولاد آدم کو عبرت و نصیحت دلانا ہے، اس لئے اس قصے کو اس عنوان سے شروع کیا کہ ہم نے ”تم کو پیدا کیا اور تمہاری صورتیں بنائیں۔“ یہ بات چونکہ آدم علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں تھی،

(۱) گزشتہ صفحے کا حوالہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو۔

(۲) گزشتہ صفحے کا حوالہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو۔

(۳) وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ أَمِ آدَمَ مِنْ سُلْطَةٍ مِنَ اللَّيْلِ أَوِ الْبَارِئَةِ وَالسَّلَاطَةُ الْخَلَاصَةُ، لِأَنَّهُ تَسَلَّى مِنْ بَيْنِ الْكَدَرِ وَقَبْلِ أَنْمَا سَعَى التَّرَابِ الَّذِي خَلَقَ آدَمَ مِنْهُ سُلْطَةٌ لِأَنَّهُ سَلَّى مِنْ كُلِّ تَرَبَةٍ مِنْ طِينٍ۔ (تفسیر نسفی ج: ۲ ص: ۳۶۱، تفسیر ابن کثیر ج: ۲ ص: ۳۶۹)۔

(۴) ”وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ أَفْوَاجًا“ (نوح: ۱۳) قَبْلِ مَعْنَاهُ مِنْ نَظْفَةِ ثَمٍّ مِنْ عِلَاقَةِ ثَمٍّ مِنْ مِصْغَةِ قَالِهِ ابْنِ عَبَّاسٍ۔ (تفسیر ابن کثیر ج: ۶ ص: ۳۱۵)۔

(۵) قَالَ تَعَالَى: ”وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ“ (الأعراف: ۱۱)۔

بلکہ ان کی اولاد کو بھی شامل تھی، اس لئے اس کو خطاب جمع کے صیغہ سے ذکر کیا۔ پھر جبرے کے حکم، اور ابلیس کے انکار اور اس کے مردود ہونے کو ذکر کر کے ابلیس کا یہ انتقامی فقرہ ذکر کیا کہ میں ”ان کو گمراہ کر دوں گا۔“<sup>(۱)</sup> چونکہ شیطان کا مقصد صرف آدم علیہ السلام کو گمراہ کرنا نہیں تھا، بلکہ اولاد آدم سے انتقام لینا مقصود تھا، اس لئے اس نے جمع غائب کی خمیریں ذکر کیں، چنانچہ آگے آیت: ۷۷ میں اللہ تعالیٰ نے اس کی تشریح فرمائی ہے کہ ”اے اولاد آدم شیطان تم کو نہ بہکا دے، جس طرح اس نے تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکالا۔“ اس سے صاف واضح ہے کہ شیطان کی انتقامی کاروائی اولاد آدم کے ساتھ ہے۔<sup>(۲)</sup>

اور یہوط میں جمع کا صیغہ لانے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت آدم و حوا علیہما السلام کے علاوہ شیطان بھی خطاب میں شامل ہے۔<sup>(۳)</sup> نیز مشیر کے لئے جمع کا خطاب بھی عام طور سے شائع و ذائع ہے،<sup>(۴)</sup> اور بایں نظر بھی خطاب جمع ہو سکتا ہے کہ آدم و حوا علیہما السلام کے ساتھ ان کی اولاد کو بھی خطاب میں ملحوظ رکھا گیا ہو۔<sup>(۵)</sup>

سوال:.... ابتدا میں بشر کا ذکر ہے اور مشیر واحد غائب کی ہے لیکن جب ابلیس چیلنج دیتا ہے تو حمار جمع غائب شروع ہو جاتی ہیں، کیوں؟

جواب:.... اوپر عرض کر چکا ہوں کہ شیطان کے انتقام کا اصل نشانہ اولاد آدم ہے، اور شیطان کے اس چیلنج سے اولاد آدم ہی کو عبرت دلانا مقصود ہے۔

سوال:.... اگر حضرت آدم نبی تھے تو نبی سے خطا کیسے ہو گئی اور خطا بھی کیسی؟

جواب:.... حضرت آدم علیہ السلام بلاشبہ نبی تھے، خلیفۃ اللہ فی الارض تھے، ان کے زمانہ میں انہی کے ذریعے احکامات الہیہ نازل ہوتے تھے۔ رہی ان کی خطا! سو اس کے بارے میں خود قرآن کریم میں آپکا ہے کہ: ”آدم بھول گئے،“<sup>(۱)</sup> اور بھول چوک خاصہ بشریت ہے، یہ نبوت و عصمت کے منافی نہیں۔ آپ کو معلوم ہو گا کہ اگر روزہ وار بھول کر کھالے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(۱) ”قَالَ فَبِمَا أَفْرَفْتُنِي لَا تُقَدَّرُ لَهُمْ جَزَاءُكَ الْمُسْتَفِيزِينَ“ (الأعراف: ۱۶)، ”قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا غَيْرَ لَهُمْ أَجْنَبِينَ“ (ص: ۸۲)،  
(۲) أن المقصود من ذكر قصص الأنبياء عليهم السلام حصول العبرة لمن يسمعهما لكانه تعالى لما ذكر قصة آدم وبين فيها شدة عداوة الشيطان لآدم وأولاده أتبعهما بأن حلو أولاد آدم من قبول وسوسة الشيطان وقال يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبوهم من الجنة... إلخ. (التفسير الكبير ج: ۱۳ ص: ۵۳).  
(۳) اعلم أن هذا الذي تقدم ذكره هو آدم وحواء وإبليس وإذا كان كذلك فقولوا ابعطوا يجب أن يتناول هؤلاء الثلاثة (التفسير الكبير ج: ۱۳ ص: ۵۰).

(۴) وقلنا ابعطوا بعضهم لبعض عذر..... والى من انصرف هذا الخطاب؟ فيه ستة أقوال..... والخامس إلى آدم وحواء وذريتهما، قاله الفراء، والسادس إلى آدم وحواء فحسب، ويكون لفظ الجمع واقعاً على التثنية كقوله وَكُنَّا لِحُبِّهِمْ شُهَدَاءَ (الأنبياء: ۷۷) ذكره ابن الأنباري. (زاد المسير في علم التفسير ج: ۱ ص: ۶۸).

(۵) وقلنا ابعطوا..... والخطاب لآدم وحواء والحبة والشيطان في قول ابن عباس وقال الحسن: آدم وحواء والوسوسة، وقال مجاهد والحسن أيضاً بنو آدم وبنو إبليس. (تفسير القرطبي ج: ۱ ص: ۳۱۹).

(۶) ”وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ تَبَيَّنَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ غَزْمًا“ (طه: ۱۱۵) نفسى العهد أى النهى والانباء عليهم السلام يؤخذون بالنسيان الذى لو تكلفوا الحفظوه. (تفسير نفسى ج: ۲ ص: ۳۸۶).

## حضرت داؤد علیہ السلام کی قوم اور زبور

سوال:..... یہودی، عیسائی اور مسلمان قوم تو دنیا میں موجود ہے، آیا حضرت داؤد علیہ السلام کی قوم بھی دنیا میں کہیں موجود ہے؟ اگر ہے تو کہاں؟ اور زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی، وہ کسی بھی حالت میں پائی جاتی ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کہاں ہے؟

جواب:..... حضرت داؤد علیہ السلام کا شمار انبیائے بنی اسرائیل میں ہوتا ہے، اور وہ شریعت توراۃ کے قبیح تھے، اس لئے ان کے وقت کے بنی اسرائیل ہی آپ کی قوم تھے<sup>(۱)</sup> موجودہ بائبل کے عہد نامہ قدیم میں ایک کتاب ”زبور“ ہے جسے یہودی، داؤد علیہ السلام پر نازل شدہ مانتے ہیں۔

## حضرت یحییٰ علیہ السلام شادی شدہ نہیں تھے

سوال:..... میں نے ایف۔ اے اسلامیات کی کتاب میں پڑھا ہے کہ حضرت یحییٰ شادی شدہ ہیں، جبکہ ”جنگ“ بچوں کے صفحہ میں لکھا ہے کہ حضرت یحییٰ شادی شدہ نہیں ہیں۔ کیا یہ سچ ہے کہ حضرت یحییٰ شادی شدہ نہیں ہیں؟

جواب:..... جی ہاں! حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام دونوں پیغمبروں نے نکاح نہیں کیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو جب قرب قیامت میں نازل ہوں گے تو نکاح بھی کریں گے اور ان کے اولاد بھی ہوگی، جیسا کہ حدیث پاک میں آیا ہے۔<sup>(۲)</sup> اس لئے صرف حضرت یحییٰ علیہ السلام ہی ایسے ہیں جنہوں نے شادی نہیں کی، اس لئے قرآن کریم میں ان کو ”حضور“ فرمایا گیا ہے۔<sup>(۳)</sup> اس لئے اگر آپ کی اسلامیات میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کا شادی شدہ ہونا لکھا ہے تو غلط ہے۔

سوال:..... اگر شادی شدہ نہیں ہیں تو ان کا ذکر قرآن مجید میں کیوں آیا؟

جواب:..... قرآن کریم میں تو ان کے شادی نہ کرنے کا ذکر آیا ہے، شادی کرنے کا نہیں!<sup>(۴)</sup>

## حضرت یونس علیہ السلام کے واقعے سے سبق

سوال:..... روزنامہ ”جنگ“ کراچی کے جمہادیٹین اشاعت ۱۰ جون ۱۹۹۵ء میں آپ نے ”کراچی کا المیہ اور اس کا حل“ کے عنوان سے جو مضمون لکھا ہے، اس سے آپ کی دردمندی اور دل سوزی کا بدراجہ اتم اظہار ہوتا ہے، آپ نے سقوط طوحا کے کے جاناکہ

(۱) قال تعالى: "لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ الْكِتَابَ عَلَىٰ إِسْرَافِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُدَ .... الخ" (العنكبوت: ۷۸)۔

(۲) عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ينزل عيسى بن مريم الى الأرض فيزوج ويولد له... الخ. (مشکوٰۃ ص: ۳۸۰، باب نزول عيسى عليه السلام)۔

(۳) "لَقَدْ آتَيْنَا الْكَافِرَةَ .... أَنْ اللَّهَ يَنْفِخُ فِي مِصْبَاحِهِ مِنْ أَيْنَ شَاءَ وَأَعْظَمُونَ" الآية. (آل عمران: ۳۹)۔ وفي تفسير روح المعاني: (وحضور) عطف على ما قبله ومعناه الذي لا يأتي النساء مع القدرة على ذلك ..... والأشارة إلى عدم انطاعه عليه السلام بما عنده لعدم ميله للنكاح لما أنه في شغل شاغل عن ذلك. (زوج المعاني ج: ۳ ص: ۱۳۸، تفسير ابن كثير ج: ۲ ص: ۳۵)۔

(۴) انبیا حوالہ بالا۔

سانے کا بھی ذکر کیا ہے اور کراچی کی حالت زار میں بھی بیرونی قوتوں کی سازشوں سے عوام کو آگاہ کیا ہے۔ ملا و ازبک نے کراچی کے قتل و خون اور نارت ٹری کو فتنہ کرنے کے لئے سات نکات پر مشتمل اپنی تجاویز بھی پیش کی ہیں اور امن و امنیت اور الفت و محبت کے لئے اللہ تعالیٰ کو بارگاہ میں خشوع و خضوع کے ساتھ دعا بھی کی ہے۔ آپ کی اس دعا کو اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور آپ کو جزائے خیر دے، آمین! آپ نے اس مضمون میں حضرت یونس علیہ السلام اور ان کی قوم کا بھی حوالہ دیا ہے، قوم یونس نے جس طرح اللہ سے غرور کرنا کرنا عاتق تھی اور اللہ تعالیٰ نے اس پر رحم فرما کر اس سے اپنا عذاب اٹھا لیا تھا، اسی طرح ہم اہل کراچی بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تاکہ وہ غفور و رزیز سے کام لے کر اپنا عذاب ہم پر سے اٹھا لے اور امن و سکون کی فضا پیدا کر دے، آمین! آپ نے حضرت یونس علیہ السلام اور ان کی قوم کے متعلق معارف القرآن ج: ۴، ص: ۵۷ کا اقتباس بھی پیش کیا ہے، اس میں ایک جگہ لکھا ہے: ”حضرت یونس علیہ السلام یہ ارشاد خداوندی اس ہستی سے نکل گئے۔“ قرآن مجید میں حضرت یونس علیہ السلام کا ذکر چھ مقامات پر ہے۔ ۱۔ سورۃ النساء، ۲۔ سورۃ انفصام، ۳۔ سورۃ یونس، ۴۔ سورۃ انبیاء، ۵۔ سورۃ الصافات اور ۶۔ سورۃ القلم میں، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے تراجم پیش کر رہا ہوں۔

سورۃ انبیاء کی آیات ۸۷، ۸۸ میں ہے:

”مچھلی والے (پیغمبر یعنی یونس علیہ السلام) کا تذکرہ کیجئے جب وہ (اپنی قوم سے) خفا ہو کر چل ویئے اور انہوں نے سمجھا کہ ہم ان پر (اس چلے جانے میں) کوئی وار و گیر نہ کریں گے۔ پس انہوں نے اندھیروں میں پکارا کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں آپ (سب فحاش سے) پاک ہیں، میں بے شک تصور دار ہوں۔ سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اس کنھن سے نجات دی اور ہم اسی طرح (اور) ایمان داروں کو بھی (کرب و بلا سے) نجات دیا کرتے ہیں۔“

سورۃ الصافات کی آیت ۱۳۹-۱۴۳ میں ہے:

”بے شک یونس (علیہ السلام) بھی پیغمبروں میں سے تھے، جبکہ بھاگ کر بھری ہوئی کشتی کے پاس پہنچے، سو یونس (علیہ السلام) بھی شریک قرعہ ہوئے تو یہی ملزم ٹھہرے اور ان کو مچھلی نے (ٹابت) نگل لیا اور یہ اپنے کو ملامت کر رہے تھے، سو اگر وہ (اس وقت) شیع کرنے والوں میں سے نہ ہوتے تو قیامت تک اس کے پیٹ میں رہتے۔“

سورۃ القلم آیت: ۲۸-۵۰:

”اپنے زب کی (اس) تجویز پر میرے پیٹھے رہنے اور (تنگ ولی میں) مچھلی (کے پیٹ میں جانے)

والے پیغمبر یونس (علیہ السلام) کی طرح نہ ہو جائیے۔“

میرا مقصد حضرت یونس علیہ السلام اور ان کی قوم کے متعلق تمام واقعات بیان کرنا نہیں ہے، بلکہ صرف یہ کہنا ہے کہ مندرجہ بالا آیات قرآنی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت یونس علیہ السلام ”یہ ارشاد خداوندی رات کو اس ہستی سے نکل گئے تھے“ بلکہ اس کے

برعکس یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ بغیر اذن خداوندی چلے گئے تھے اور ان کی اس لغزش پر اللہ نے ان کی گرفت کی تھی۔ حضرت یونس علیہ السلام کا یہ واقعہ بہت مشہور ہے اور انہوں نے جو دُعا کی تھی اس کی تاثیر مسلم ہے، مصیبت کے وقت ہم اس دُعا کا ورد کرتے ہیں اور اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے مدد مانگتے ہیں۔ حیرت ہے کہ مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیعؒ نے کیسے لکھ دیا کہ: ”حضرت یونس علیہ السلام بہارِ شاہِ خداوندی رات کو اس بستی سے نکل گئے تھے؟“

جواب:۔۔۔ حضرت مفتی صاحبؒ نے صفحہ: ۵۷۳ پر اس بحث کو مدلل لکھا ہے، اس کو ملاحظہ فرمالیا جائے۔

خلاصہ یہ کہ یہاں دو مقام ہیں، ایک حضرت یونس علیہ السلام کا اپنے شہر نیونی سے نکل جانا، یہ تو باہرِ خداوندی ہوا تھا، کیونکہ ایک طے شدہ اصول ہے کہ جب کسی قوم کی ہلاکت یا اس پر نزولِ عذاب کی پیش گوئی کی جاتی ہے تو نبی کو اور اس کے رفقاء کو وہاں سے ہجرت کرنے کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ پس جب حضرت یونس علیہ السلام نے اپنی قوم کو تین دن میں عذاب نازل ہونے کی باطلاح الہی خبر دی تو لامحالہ ان کو اس جگہ کے چھوڑ دینے کا بھی حکم ہوا ہوگا۔

دوسرا مقام یہ ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کے بستی سے باہر تشریف لے جانے کے بعد جب بستی والوں پر عذاب کے آثار شروع ہوئے تو وہ سب کے سب ایمان لائے اور ان کی توبہ و تابت اور ایمان لانے کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب ہٹالیا۔ ادھر حضرت یونس علیہ السلام کو یہ تو علم ہوا کہ تین دن گزر جانے کے باوجود ان کی قوم پر عذاب نازل نہیں ہوا، مگر ان کو اس کا سبب معلوم نہ ہوسکا۔ جس سے ظاہر ہے کہ ان کو پریشانی لاحق ہوگئی ہوگی، اور یہ سمجھے ہوں گے کہ اگر وہ دوبارہ بستی میں واپس جائیں گے تو قوم ان کی تکذیب کرے گی، اس تنگ دلی میں ان کو یہ خیال نہیں رہا کہ اب ان کو کوئی الہی اور حکم خداوندی کا انتظار کرنا چاہئے، اس کے بجائے انہوں نے اپنے اجتہاد سے کہیں آگے جانے کا ارادہ فرمالیا۔ شاید یہ بھی خیال ہوا ہوگا کہ جس جگہ وہ اس وقت موجود تھے تو کون کا سراغ مل گیا تو کہیں یہاں آکر درپے تکذیب و ایذا نہ ہو۔ ذرا تصور کیجئے کہ ایک نبی جس نے تین دن میں نزولِ عذاب کی پیش گوئی کی ہو اور یہ پیش گوئی بھی باہر الہی ہو، اور پھر اس کے علم کے مطابق یہ پیش گوئی پوری نہ ہوئی اور اصل حقیقتِ حال کا اس کو علم نہ ہو، اس پر کیا گزری ہوگی...؟ ایسی سراسمگی و پریشانی کے عالم میں کسی اور جگہ کا عزم سفر کر لینا کچھ بھی مستبعد نہیں تھا۔ پس یہ تھی وہ اجتہادِ لغزش، جس پر عتاب ہوا کہ انہوں نے بغیر حکم الہی کے آئندہ سفر کا قصد کیوں کیا؟ بعد میں جب سختی کا واقعہ پیش آیا، جب ان کو احساس ہوا اور اس پر بارگاہِ الہی میں معذرت خواہ ہوئے۔ جن آیات شریفہ کا آپ نے حوالہ دیا ہے، وہ اسی دوسرے مقام سے متعلق ہیں، اس لئے حضرت مفتی صاحبؒ نے مقامِ اول کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے، اس کے خلاف نہیں۔

### حضرت ہارون علیہ السلام کے قول کی تشریح

سوال:۔۔۔ ایک بولوی صاحب مسجد میں حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ کا واقعہ بیان فرما رہے تھے۔ جس میں حضرت موسیٰؑ کی دُعا قبول ہوئی اور حضرت ہارونؑ بغیر بنا دیئے گئے، اس کے بعد حضرت موسیٰؑ خدا سے ہم کلام ہونے کے لئے تشریف لے گئے تو ان کے بعد سامری نے ایک ٹھنڈا پانی اور اسے بنی اسرائیل کے سامنے پیش کیا کہ یہی خدا ہے۔ اب بنی اسرائیل میں دو گروہ پیدا ہو گئے،

ایک جو چمکڑے کو خدا مانتا تھا اور دوسرا وہ جس کی پوجا نہیں کرتا تھا۔ حضرت ہارون نہیں اس سے باز نہ رکھ سکے اور جب حضرت موسیٰؑ واپس تشریف لائے تو وہ حضرت ہارون پر ناراض ہوئے کہ تو نے منع کیوں نہ کیا؟ تو حضرت ہارون نے فرمایا:

ترجمہ: "... اے میری ماں کے بیٹے! بچڑ میری دائیں اور نہ سر، میں ڈر کہ تو کہے گا کہ پھوٹ ڈال دی تو نے بنی اسرائیل میں اور یاد نہ رکھا میری بات کو۔"

مولوی صاحب نے اس کے بعد لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا: "لوگو! دیکھا تم نے تفرقہ کشی بُری چیز ہے کہ ایک پیغمبر نے وقتی طور پر شرک کو قبول کر لیا، لیکن تفرقہ کو قبول نہ کیا۔" کیا مولوی کی یہ تشریح صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔ مولوی صاحب نے حضرت ہارون علیہ السلام کے ارشاد کا صحیح مدعا نہیں سمجھا، اس لئے نتیجہ بھی صحیح اخذ نہیں کیا۔ حضرت ہارون علیہ السلام کا توقف کرنا اور گوسالہ پرستوں کے خلاف کوئی کارروائی نہ کرنا حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کے انتظار میں تھا۔ موسیٰؑ علیہ السلام کو وہ طور پر جاتے وقت ان کو نصیحت کر گئے تھے کہ قوم کو متفق اور متحد رکھنا اور کسی ایسی بات سے احتراز کرنا جو قوم میں تفرقہ کا موجب ہو۔ حضرت ہارون علیہ السلام کو توقع تھی کہ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی واپسی پر قوم کی اصلاح ہو جائے گی اور اگر ان کی غیر حاضری میں ان لوگوں سے قتل و قتل یا مباحہ کی کارروائی کی گئی تو کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کی اصلاح ناممکن ہو جائے کیونکہ وہ لوگ بھی کہہ چکے تھے کہ موسیٰؑ علیہ السلام کی واپسی تک ہم اس سے باز نہیں آئیں گے۔ اس لئے حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی واپسی تک ان لوگوں کے خلاف کوئی کارروائی کرنا مناسب نہ سمجھا، بلکہ صرف زبانی فہمائش پر اکتفا کیا۔<sup>(۱)</sup> حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب "معارف القرآن" میں لکھتے ہیں:

"اس واقعہ میں حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی رائے اذروئے اجتہاد یہ تھی کہ اس حالت میں حضرت ہارون علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو اس مشرک قوم کے ساتھ نہیں رہنا چاہئے تھا، ان کو چھوڑ کر موسیٰؑ علیہ السلام کے پاس آجاتے، جس سے ان کے عمل میں مکمل ہیزاری کا اظہار ہو جاتا۔"

حضرت ہارون علیہ السلام کی رائے اذروئے اجتہاد یہ تھی کہ اگر ایسا کیا گیا تو ہمیشہ کے لئے بنی اسرائیل کے کھڑے ہو جائیں گے اور تفرقہ قائم ہو جائے گا اور چونکہ ان کی اصلاح کا یہ احتمال موجود تھا کہ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی واپسی کے بعد ان کے اثر سے یہ سب پھر ایمان اور توحید کی طرف لوٹ آویں، اس لئے کچھ دنوں کے لئے ان کے ساتھ مسابلت اور مساکنت کو ان کی اصلاح کی توقع تک گوارا کیا جائے، دونوں کا مقصد اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل، ایمان و توحید پر لوگوں کو قائم کرنا تھا، مگر ایک نے مفارقت اور مباحہ کو اس کی تدبیر سمجھا، دوسرے نے اصلاح حال کی امید تک ان کے ساتھ مسابلت اور نرمی کے معاملے کو اس مقصد کے لئے نافذ سمجھا۔"

(ج: ۶، ص: ۱۳۲)

## حضرت ابراہیمؑ نے ملائکہ کی مدد کی پیشکش کیوں ٹھکرا دی؟

سوال: ... ایک حدیث ہے کہ:

۱:.... "حدثنا معتمر بن سليمان التيمي عن بعض اصحابه قال: جاء جبريل الي ابراهيم عليهما السلام وهو يوثق او يقمط ليلقي في النار قال: يا ابراهيم! ألك حاجة؟ قال: اما إليك فلا!"

(جامع البيان في تفسير القرآن ج: ۱۷ ص: ۳۵)

۲:.... "وروى ابي بن كعب ..... قاسم بن جبريل، فقال: يا ابراهيم! ألك حاجة؟ قال: اما إليك فلا فقال جبرائيل: فاسأل ربك! فقال: حسبي من سؤالي علمه بحالي!" (تفسير قرطبي ج: ۱۱ ص: ۲۰۳)

۳:.... "فأتاه خازن للرياح وخازن المياه يستأذنه في اعدام النار، فقال عليه السلام: لا حاجة لي إليكم! حسبي الله ونعم الوكيل."

۴:.... "وروى ابن كعب الخ وفيه فقال: يا ابراهيم! ألك حاجة؟ قال: اما إليك فلا!"

(روح المعاني ج: ۹ ص: ۶۸)

۵:.... اسی طرح تفسیر مظہری اردو ج: ۸ ص: ۵۴ میں حضرت ابراہیمؑ کی روایت بھی ہے۔

۶:.... "وذكر بعض السلف ان جبريل عرض له في الهواء فقال: ألك حاجة؟ فقال: اما إليك فلا!"

(البدایة والنہایة ج: ۱ ص: ۱۳۹)

۷:.... "وذكر بعض السلف انه عرض له جبريل وهو في الهواء فقال: ألك حاجة؟ فقال: اما إليك فلا! واما من الله فلي!" (تفسیر ابن کثیر ج: ۴ ص: ۳۷۳)

ان مندرجہ بالا روایات کے پیش نظر حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کے واقعہ کو اس انداز سے بیان کرنا کہ: فرشتے اللہ تعالیٰ سے اجازت لے کر حاضر ہوئے اور ابراہیمؑ کو مدد کی پیشکش کی لیکن ابراہیمؑ نے ان کی پیشکش کو قبول نہ کیا، درست ہے یا نہیں؟

جواب: ... یہ تو ظاہر ہے کہ ملائکہ علیہم السلام بغیر اذن الہی ذم نہیں مارتے، اس لئے سیدنا ابراہیمؑ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کو ان حضرات کی طرف سے مدد کی پیشکش بدو ذم الہی نہیں ہو سکتی، لیکن حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیمات اس وقت مقام توحید میں تھے، اور غیر اللہ سے نظر بکرا ٹھکرتی تھی، اس لئے تمام اسباب سے (کہ من جملہ ان کے ایک دُعا بھی ہے) دست کش ہو گئے، کالمین میں یہ حالت ہمیشہ نہیں ہو کرتی: "گا ہے باشندوگا ہے نہ، ولسکن با حنظلہ ساعۃ!" ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب!

کیا حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے؟

سوال: ... حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ جو دوسرے آدمی شریک سفر تھے وہ غالباً حضرت خضرؑ تھے، عام خیال یہی ہے۔



حضرت خضرؑ کا پیغمبر ہونا قرآن سے ثابت نہیں، پیغمبر کے بغیر کسی پروی بھی نازل نہیں ہوتی، غیب کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے، تو پھر حضرت خضرؑ کو ظالم بادشاہ، نافرمان بچے اور دیوار والے خزانے کے متعلق کس طرح علم ہوا، جبکہ حضرت موسیٰؑ کو ان کی خبر تک نہ تھی؟

جواب: ... قرآن کریم کی ان آیات سے جن میں حضرت موسیٰؑ و حضرت خضرؑ علیہما السلام کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے، یہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ نبی تھے، اور یہی جمہور علماء کا مذہب ہے۔<sup>(۱)</sup> اور جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ وہ نبی نہیں تھے، شاید ان کی مراد یہ ہو کہ دعوت و تبلیغ کی خدمت ان کے سپرد نہیں تھی، بلکہ بعض کونینی خدمات ان سے لی گئیں۔ بہر حال حق تعالیٰ شانہ سے براہ راست ان کو علم عطا کیا جانا قرآن کریم سے ثابت ہے، لہذا ان کو ظالم بادشاہ، نافرمان بچے اور دیوار والے خزانے کا علم ہو جانا بذریعہ وحی تھا، اور جو علم بذریعہ وحی حاصل ہوا، اسے ”علم غیب“ نہیں کہا جاتا۔

کیا حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں؟

سوال: ... حضرت خضر علیہ السلام کیا زندہ ہیں؟

جواب: ... حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں یا نہیں؟ اس میں قدیم زمانے سے شدید اختلاف چلا آتا ہے، مگر چونکہ کوئی عقیدہ یا عمل اس بحث پر موقوف نہیں، اس لئے اس میں بحث کرنا غیر ضروری ہے۔

سوال: ... آج کل لوگ نئے طریقے سے مصافحہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص خضر ہو، کیونکہ ان کے ہاتھ میں انگوٹھی کی ہڈی نہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا خضر علیہ السلام زندہ ہیں؟ نیز اس نئے طریقے سے مصافحہ کرنا کیسا ہے؟

جواب: ... حضرت خضر علیہ السلام کے زندہ ہونے میں اختلاف ہے، محدثین اس کا انکار کرتے ہیں، اور سونیہ شدہ مد سے اس کے قائل ہیں۔<sup>(۲)</sup> مصافحہ کا یا طریقہ مجھے معلوم نہیں۔

(۱) قال الأكثرون إن ذلك العبد كان نبياً واحتجوا عليه بوجوه (الأول) أنه تعالى قال: اتيناها رحمة من عندنا، والرحمة هي النبوة بدليل قوله تعالى: أنهم يقسمون رحمة ربك، وقوله: وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك، والمراد من هذه الرحمة النبوة. (التفسير الكبير ج: ۲۱ ص: ۱۳۸). فوجدنا عبداً من عبادنا، العبد هو الخضر عليه السلام في قول الجمهور..... والخضر نبى عند الجمهور وقيل هو عبد صالح غير نبى الآية تشهد بنبوته لأن بواطن الأفعال لا تكون إلا بوحى. (تفسير القرطبي ج: ۱۱ ص: ۱۶). أن الخضر نبى وإن لم يكن كما زعم البعض. (تفسير نسفى ج: ۲ ص: ۳۱۵)، وما فعلناه عن امرى، لكنى أمرت به ووفقت عليه وفيه دلالة لمن قال بنبوة الخضر عليه السلام. (تفسير ابن كثير ج: ۳ ص: ۲۳۸). قال البغوي لم يكن الخضر نبياً عند أكثر أهل العلم قلت وهذا عندى محل نظر لأن العلم الحاصل للأولياء بالأنبياء وغيره ذلك علم ظنى يحتمل الخطأ ولذلك ترى تعارض علومهم الملهمة فلو لم يكن الخضر نبياً لما جاز له قتل نفس ذكية بالهام انه لو عاش لأرهب أبويه طغياناً وكفراً. (تفسير مظهرى ج: ۶ ص: ۱۳۹)، والجمهور على أن الخضر نبى وكان علمه معرفته بواطن قد أوحيت إليه... الخ. (تفسير البحر المحیط ج: ۶ ص: ۱۳۷).

(۲) قال البغوي: اختلف الناس في أن الخضر عليه السلام حي أم ميت.... ولا يمكن حل هذه الإشكالات إلا بكلام الجدد للألف الثاني رضى الله عنه، فإنه حين سئل عن حيزة الخضر عليه السلام وولفته، توجه الى الله سبحانه مستعلاً من جنابه عن هذا الأمر. فرأى الخضر عليه السلام حاضرًا بعده، فسأله عن حاله، فقال: أنا والياس لسان من الأحياء، لكن الله سبحانه أعطى لأرواحنا قوة فتجسد بها ونفعل بها الأفعال الأحياء.... الخ. (تفسير مظهرى ج: ۶ ص: ۱۵۰، ۱۵۱. طبع لاهور). (بانی کے نسخے پر)

## حضرت خضر علیہ السلام کے جملے پر اشکال

سوال: "... فَآزَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا وَبُهِمَا " خضر علیہ السلام نے بظاہر یہاں شرکیہ جملہ بولا کہ اللہ تعالیٰ کے ارادے کے ساتھ اپنا ارادہ بھی شامل کر دیا، حالانکہ بظاہر: "فَآزَدَ وَبُهِمَا" زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

جواب: ... اس قصے میں تین واقعات ذکر کئے گئے ہیں: ۱: کشتی کا توڑنا۔ ۲: بڑے کتلے کرنا۔ ۳: دیوار بنانا۔ ان تینوں کی تاویل بتاتے ہوئے حضرت خضر علیہ السلام نے "آزَدْتُ"، "آزَدْنَا" اور "آزَدَ وَبُهِمَا" تین مختلف صیغے استعمال فرمائے ہیں، اس کو تفنن عبارت بھی کہہ سکتے ہیں اور ہر صیغے کا خاص نکتہ بھی بیان کیا جاسکتا ہے:

۱: ... مسکینوں کی کشتی توڑ دینا خصوصاً جبکہ انہوں نے کرایہ بھی نہیں لیا تھا، اگرچہ اپنے انعام کے اعتبار سے ان کا نقصان تھا جس کا بظاہر کوئی بدل بھی نہیں ادا کیا گیا، اور ظاہر نظر میں بھلائی کا بدلہ بُرائی تھا اور شر بلا بدل بلکہ بعد الا احسان تھا، اس لئے اذبا مع اللہ، اس کو اپنی طرف منسوب فرمایا اور "آزَدْتُ" کہلا۔

۲: ... بچے کا قتل کرنا بھی بظاہر شر تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے اس کا بدل والدین کو عطا فرمایا جو ان کے حق میں خیر تھا، پس یہاں دو پہلو جمع ہو گئے: ایک بظاہر شر، اس کو اپنی طرف منسوب کرنا تھا، اور دوسرا خیر یعنی بدل کا عطا کئے جانا، اس کو حق تعالیٰ شانہ کی طرف منسوب کرنا تھا، اس لئے جمع کا صیغہ استعمال فرمایا، تاکہ شر کو اپنی طرف اور اس کے بدل کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جاسکے۔

۳: ... اور قیموں کی دیوار کا بنانا خیر محض تھا، جس میں شر کا ظاہری پہلو بھی نہیں تھا، نیز ان قیموں کا سن بلوغ کو پہنچنا ارادہ الہی کے تابع تھا، اس لئے یہاں خود بخود میں سے نکل گئے اور اس کو حق تعالیٰ شانہ کی طرف منسوب فرمایا: "فَآزَدَ وَبُهِمَا" اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے نمبر پر شرکیہ جملہ نہیں بولا، بلکہ شرکت کا جملہ بولا تاکہ شر اور خیر کو از خود تقسیم کر کے بظاہر شر کو اپنی طرف اور اس کے بدل کو جو خیر تھا، حق تعالیٰ کی طرف منسوب کریں، واللہ اعلم بأسرار کلامہ! <sup>(۱)</sup>

## نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک

سوال: ... نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک کیسا تھا؟ اور آپ کے لباس اور بالوں کے متعلق تفصیل سے بیان فرمائیں۔

جواب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیہ مبارک کی تفصیل شامل ترمذی میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے،

(بیر ما یسرگزشت) ... وذهب جمهور العلماء إلى أنه حيٌّ موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية. قال النووي: وقال ابن صلاح: هو حيٌّ اليوم عند جماهير العلماء والعامه معهم في ذلك وإنما ذهب إلى إنكاره بعض المحدثين... إلخ. (رُوح المعاني ج: ۱۵ ص: ۲۹۵ سورة الكهف: ۶۵)۔

(۱) والجواب انه لما ذكر العيب أضافه الى ارادة نفسه فقال: وأردت أن أعيبها، ولما ذكر القتل عبر عن نفسه بلفظ الجمع نسبها على أنه من العظماء في علوم الحكمة فلم يقدم على هذا القتل إلا لحكمة عالية، ولما ذكر رعاية مصالح اليتيمين لأجل صلاح أبيهما أضافه الى الله تعالى، لأن المتكفل بمصالح الأبناء لرعاية حق الآباء ليس إلا الله سبحانه وتعالى. (التفسير الكبير ج: ۲۱ ص: ۱۶۲، تفسير القرطبي ج: ۱۱ ص: ۳۹)۔

اس کو ”خصائل نبوی“ سے نقل کیا جاتا ہے۔

”ابراہیم بن محمد، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سے ہیں (یعنی پوتے ہیں)، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیہ مبارک کا بیان فرماتے تو کہا کرتے تھے کہ: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ لائے تھے، نہ زیادہ پستہ قد، بلکہ میانہ قد لوگوں میں تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک نہ بالکل پیچ دار تھے نہ بالکل سیدھے تھے، بلکہ تھوڑی سی چھیدگی لئے ہوئے تھے۔ نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مونے بدن کے تھے، نہ گول چہرہ کے، البتہ تھوڑی سی گولائی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک میں تھی، یعنی (چہرہ انور بالکل گول نہ تھا، نہ بالکل لانا بلکہ دونوں کے درمیان تھا) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ سفید سرفی مائل تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک آنکھیں نہایت سیاہ تھیں اور پلکیں دراز، بدن کے جوزوں کے ملنے کی ہڈیاں موٹی تھیں (مثلاً: کہنیاں اور ٹخنے)، اور ایسے ہی دونوں ہونڈھوں کے درمیان کی جگہ بھی موٹی اور بڑگوشہ تھی۔ آپ کے بدن مبارک پر (معمولی طور سے رزائد) بال نہیں تھے (یعنی بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے بدن پر بال زیادہ ہو جاتے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک پر خاص خاص جگہوں کے علاوہ جیسے بازو، پنڈلیاں، وغیرہ ان کے علاوہ اور کہیں بال نہیں تھے)، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے ناف تک بالوں کی کیم تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اور قدم مبارک بڑگوشہ تھے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے چلے تو قدموں کو قوت سے اٹھاتے کو یا کہ پستی کی طرف چل رہے ہیں، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کی طرف توجہ فرماتے تو پورے بدن مبارک کے ساتھ توجہ فرماتے (یعنی یہ کہ گردن پھیر کر کسی کی طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے، اس لئے کہ اس طرح دوسرے کے ساتھ لا پرواہی ظاہر ہوتی ہے، اور بعض اوقات متکبرانہ حالت ہو جاتی ہے، بلکہ سینہ مبارک سمیت اس طرف توجہ فرماتے۔ بعض علماء نے اس کا مطلب یہ بھی فرمایا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم توجہ فرماتے تو تمام چہرہ مبارک سے فرماتے، کن آنکھوں سے نہیں ملاحظہ فرماتے تھے، مگر یہ مطلب اچھا نہیں)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مبارک شانوں کے درمیان مہر نبوت تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ختم کرنے والے تھے نبیوں کے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ بخی دل والے تھے اور سب سے زیادہ بخی زبان والے، سب سے زیادہ نرم طبیعت والے تھے اور سب سے زیادہ شریف گھرانے والے تھے (غرض آپ صلی اللہ علیہ وسلم دل و زبان، طبیعت، خاندان، اوصاف ذاتی اور نبی ہر چیز میں سب سے افضل تھے)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو شخص بیکار دیکھتا مرعوب ہو جاتا تھا (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وقار اس قدر زیادہ تھا کہ اولیٰ ولہ میں دیکھنے والا زعب کی وجہ سے بیت میں آ جاتا تھا، اول تو جمال و خوبصورتی کے لئے بھی زعب ہوتا ہے:

شوق افروں مانع عرض تمنا داب حسن

بار ہاؤل نے اٹھائے ایسی لذت کے حزرے

اس کے ساتھ جب کمالات کا اضافہ ہو تو پھر زعب کا کیا پوچھنا! اس کے علاوہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جو مخصوص چیزیں عطا ہوئیں، ان میں زعب بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کیا گیا)۔ البتہ جو شخص پہچان کر سبل جول کرتا، وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کریمانہ و اوصاف کا گھائل ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب بنا لیتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ بیان کرنے والا صرف یہ کہہ

سکتا ہے کہ: میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا باجمال و باکمال نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے دیکھا، نہ بعد میں دیکھا (صلی اللہ علیہ وسلم)۔“<sup>(۱)</sup>

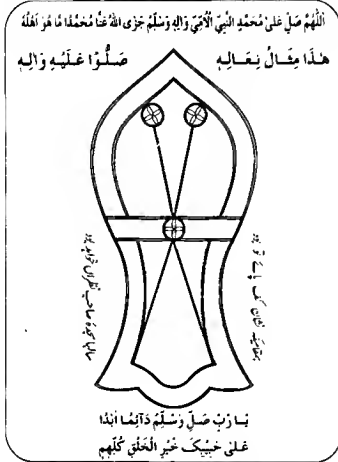
\*... اور لباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معمول مبارک کا مختصر خلاصہ یہ ہے کہ لباس میں اکثر سوئی گرتا زیب تن فرماتے تھے، جس کی آستینیں عموماً گٹھن تک اور لباس کی آدھی پنڈلی تک ہوتی تھی۔ ایک بار زوی ساخت کا جبہ بھی، جس کی آستینیں آگے سے تنگ تھیں، استعمال فرمایا۔<sup>(۲)</sup> سفید لباس کو پسند فرماتے تھے اور اس کی ترغیب دیتے تھے، اکثر کنگی استعمال فرماتے تھے،<sup>(۳)</sup> یمانی چادروں کو پسند فرماتے تھے، شلوکار کا خریدنا اور پسند فرماتا ثابت ہے، مگر پہننا ثابت نہیں۔ سبز چادریں بھی استعمال فرمائیں،<sup>(۴)</sup> گاہے سرخ دھاریوں والی دو چادریں بھی استعمال فرمائیں،<sup>(۵)</sup> بالوں کی بنی ہوئی سیاہ چادر (کالی کملی) بھی استعمال فرمائی،<sup>(۶)</sup> سر مبارک پر کپڑے کی کلاہ اور اس کے اوپر دستار پہننے کا معمول تھا۔<sup>(۷)</sup>

\*... سر مبارک پر پئے رکھنے کا معمول تھا، جو اکثر و بیشتر نرم گوش (کانوں کی لو) تک ہوتے اور کبھی کم و بیش بھی ہوتے

- (۱) خصائص نبوی شرح شمائل ترمذی ص: ۱۲ تا ۱۳ طبع میر محمد۔ شمائل ترمذی ص: ۲، باب ما جاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب جامع فی صفۃ خلقہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (الخصائص الکبریٰ لسیوطی ص: ۷۷)۔
- (۲) عن أم سلمة قالت: كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص۔ (شمائل ترمذی ص: ۵، خصائص نبوی ص: ۳۸)۔
- (۳) كان کم قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرمح۔ (شمائل ص: ۵)۔
- (۴) دیکھئے: خصائص نبوی ص: ۳۹۔
- (۵) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبس جبة رومية ضيقة الکمین۔ (شمائل ص: ۶)۔
- (۶) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: باللباس من الثياب ليلبسها أحيانكم وكفنوا فيها موتاكم، فاتها من خيار ثيابكم۔ (شمائل ص: ۶)۔
- (۷) عن أبي بردة قال: أخرجت البنا عائشة رضي الله عنها كساءً ملبداً وازاراً غليظاً فقلت: قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين۔ (شمائل ص: ۹، باب ما جاء فی صفۃ ازار رسول الله صلى الله عليه وسلم)۔
- (۸) عن انس بن مالك قال: كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسه الحبرة۔ (شمائل ترمذی ص: ۶)۔
- (۹) عن أبي هريرة قال: دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوماً السوق، فجلس إلى البراء، فاشترى سراويل بأربعة دراهم... الخ۔ (مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۱۳۹ طبع دار الكتب بيروت، أيضاً: خصائص نبوی ص: ۹۵)۔
- (۱۰) عن رمنة قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه بردان أخضران۔ (شمائل ص: ۶، باب ما جاء فی لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم)۔
- (۱۱) عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه حلة حمراء كاني أنظر إلى بريق ساقيه، قال سفيان أراها حبرة۔ (شمائل ترمذی ص: ۶)۔
- (۱۲) عن عائشة قالت: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط من شعر اسود۔ (شمائل ترمذی ص: ۶)۔
- (۱۳) عن ابن عمر: قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء۔ (مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۱۳۹، حديث: ۸۵۰۵ باب فی الفلنسة، طبع بيروت) وكان يلبس القلانس تحت العمام (احياء العلوم ص: ۳۵۷ طبع بيروت، بيان اخلاقه وآدابه فی اللباس)۔

تھے۔<sup>(۱)</sup> حج و عمرہ کا احرام کھولنے کے موقع پر سر کے بال استرے سے صاف کرادیے جاتے اور موئے مبارک زلفاء و احباب میں تقسیم فرما دیے جاتے،<sup>(۲)</sup> صلی اللہ علیہ و آلہ و اسحابہ و اتباعہ اجمعین!

نعلین شریفین رنگے ہوئے چمڑے کے ہوتے تھے، جن میں دو تھے ہوا کرتے تھے، ان کا نقش یہ ہے:<sup>(۳)</sup>



## حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قد مبارک

سوال: کیا آپ کو معلوم ہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قد مبارک کتنا ہوگا؟ اندازاً بتادیں۔

- (۱) کان شعرہ بطرب منکبہ وأكثر الروایۃ أنه کان الی شحمة أذنیہ ..... وربما جعل شعرہ علی أذنیہ ... الخ. (احیاء علوم الدین للغزالی ج: ۲ ص: ۳۸۴ بیان صورتنہ و خلفہ صلی اللہ علیہ وسلم).
- (۲) وسئل مالک رضی اللہ عنہ عن دفن الشعر ..... وقد کان شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد قسمہ بین الناس ینبرکون بہ ... الخ. (البحر العمیق فی مناسک المعتمر والحاج الی بیت اللہ العتیق ج: ۳ ص: ۱۸۴۴، الحلق).
- (۳) عن قتادة قلت لأنس بن مالک کیف کان نعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لهما قبالاں. باب ما جاء فی نعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (شعائل ترمذی ص: ۶۱ طبع رشیدہ ساہیوال، خصائل نبوی ص: ۶۱).

جواب:۔۔۔ یہ تو معلوم نہیں، اتنا معلوم ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں چلتے تھے تو سب سے اونچے نظر آتے تھے۔<sup>(۱)</sup>

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ رَدِّ شمس

سوال:۔۔۔ گزشتہ دنوں ایک مولانا صاحب نے مقامی مسجد میں اتباع رسول کے موضوع پر وعظ کرتے ہوئے فرمایا کہ: ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے زانو پر سر رکھ کر لیٹے کہ اتنے میں انہیں تیندائی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے، ادھر عصر کا وقت ختم ہو رہا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں جگانا مناسب نہ سمجھا، انہوں نے سوچا کہ نماز پورا پھریل جائے گی مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح کی قربت نہ جانے بھر نصیب ہوگی یا نہیں؟ اتنے میں سورج غروب ہو گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کھلی تو سورج غروب ہو چکا تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جاگ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: نماز پڑھنا چاہئے ہو یا قضا پڑھو گے؟ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ: قضا نہیں پڑھنا چاہتا! تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کو حکم دیا، سورج دوبارہ نکل آیا اور حضرت علیؑ نے نماز پڑھی۔ خلاصہ کلام یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی نماز تو قضا کر لی مگر زانو سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دجایا۔

اس میں تفصیل طلب بات یہ ہے کہ آیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز پڑھ لی یا نماز پڑھنے سے پہلے سو گئے یا دونوں نے نماز نہیں پڑھی؟ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی تو یہ کیسے ممکن ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وہاں بیٹھے رہے اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی؟ اور پھر نبی جب سوتا ہے تو غافل نہیں ہوتا، نبی کا دل جاگ رہا ہوتا ہے، بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ نبی سو جائے، اس کی اپنی نماز قضا ہو جائے یا اس کے رفیق کی؟

مولانا کی گفتگو سے مندرجہ بالا اشکالات میرے ذہن میں آئے، امید ہے کہ ان کا جواب دے کر ممنون فرمائیں گے اور تلافی کے لئے یہ واقعہ صحیح احادیث سے ثابت ہے یا واقعہ کی حد تک ہے؟

جواب:۔۔۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے رَدِّ شمس کی حدیث امام طحاوی رحمہ اللہ نے مشکل الآثار (ج: ۲، ص: ۹۰) میں حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے، بہت سے حفاظ حدیث نے اس کی تصحیح فرمائی ہے۔ امام طحاویؒ نے اس کے رجال کی توثیق کرنے کے بعد حافظ احمد بن حنبل مصریؒ کا یہ قول نقل کیا ہے:

”لَا يَنْبَغِي لِمَنْ كَانَ مَسْبِلَهُ الْعِلْمَ التَّخَلُّفَ عَنْ حِفْظِ حَدِيثِ اسْمَاءِ الَّذِي رَوَى لَنَا

عنه، لانه من اجل علامات النبوة“ (مشکل الآثار ج: ۲، ص: ۱۱۰)

ترجمہ:۔۔۔ ”جو شخص علم کا راستہ اختیار کئے ہوئے ہو، اسے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی

(۱) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک درمیان نہ تھا، لیکن میانہ پن کے ساتھ کسی قدر طول کی طرف کو مائل۔ چنانچہ ہند بن ابی ہالد وغیرہ کی روایت میں اس کی تصریح ہے، ان دونوں روایتوں پر اس حدیث سے اشکال ہوتا ہے جس میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی جماعت میں کھڑے ہوتے تو سب سے زیادہ بلند نظر آتے، لیکن یہ درازی قدر کی وجہ سے نہ تھا بلکہ معجزے کے طور پر تھا تا کہ حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسے کالات معنی میں کوئی بلند مرتبہ نہیں ہے، اسی طرح صورت ظاہری میں بھی کوئی بلند محسوس نہ ہو۔ (خصائل نبوی شرح شامل ترمذی ص: ۸۰، طبع میر محمد کتب خانہ کراچی)۔

حدیث کے، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، یاد کرنے میں کوتاہی نہیں کرنی چاہئے، کیونکہ یہ جلیل القدر معجزاتِ نبوت میں سے ہے۔“

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”اللائی المصنوعہ“ میں لکھتے ہیں:

”وَمِمَّا يَشْهَدُ بِصَحَّةِ ذَلِكَ قَوْلُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ مَا أُوتِيَ نَبِيٌّ مُعْجَزَةٌ إِلَّا أُوتِيَ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظِيرَهَا، أَوْ أَبْلَغُ مِنْهَا، وَقَدْ صَحَّ أَنَّ الشَّمْسَ حَسِبَتْ عَلَى يَوْشَعَ (عَلَيْهِ السَّلَام) لِيَأْتِيَ قَاتِلَ الْجَبَارِينَ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ لِنَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظِيرُ ذَلِكَ، فَكَانَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ نَظِيرَ تِلْكَ.“

ترجمہ: ”اور من جملہ ان امور کے جو اس واقعہ کے صحیح ہونے کی شہادت دیتے ہیں، حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور دیگر حضرات کا یہ ارشاد ہے کہ کسی نبی کو جو معجزہ بھی دیا گیا ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی نظیر عطا کی گئی، یا اس سے بھی بڑھ کر، اور صحیح احادیث میں آپ کا یہ کہ سورج، حضرت یوشع علیہ السلام کے لئے روکا گیا تھا، جبکہ انہوں نے جبارین سے جہاد کیا، پس ضروری تھا کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی اس کی نظیر واقع ہوتی، چنانچہ یہ واقعہ حضرت یوشع علیہ السلام کے واقعہ کی نظیر ہے۔“

امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے اس قصہ کو موضوعات میں شمار کیا ہے، اور حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے بھی ”منہاج السنہ“ میں بڑی شد و مد سے اس کا انکار کیا ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”فتح الباری“ میں لکھتے ہیں:

”وهذا ابلغ المعجزات، وقد اخطأ ابن الجوزي في ايرادِهِ في الموضوعات، وكذا ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض في زعم وضعه، والله اعلم!“ (ج: ۶، ص: ۲۴۲)

ترجمہ: ”ردّ شمس کا یہ واقعہ حضرت یوشع علیہ السلام کے واقعہ سے بیخ تر ہے، ابن جوزی نے اس واقعہ کو موضوعات میں درج کر کے غلطی کی ہے، اسی طرح ابن تیمیہ نے اپنی کتاب میں جو ردّ روافض پر لکھی گئی ہے، اس کو موضوع قرار دے کر غلطی کی ہے۔“

حافظ سید مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ ”شرح احیاء“ میں لکھتے ہیں:

”وهذا تحامل من ابن الجوزي، وقد ردّ عليه الحافظان السخاوي والسيوطي، وحاله في ادراج الأحاديث الصحيحة في حيز الموضوعات معلوم عند الأئمة، وقد ردّ عليه وعابه كثيرون من اهل عصره ومن بعدهم، كما نقله الحافظ العراقي في اوائل نكتة على ابن الصلاح، فلا نطيل بذكره، وهذا الحديث صحيحه غير واحد من الحفاظ، حتى قال السيوطي ان تعدد طرقه شاهد على صحته، فلا عبرة بقول ابن الجوزي.“

(اتحاف شرح احیاء ج: ۷، ص: ۱۹۲)

ترجمہ: "اس واقعہ کو موضوعات میں شمار کرنا ابن جوزی کی زیادتی ہے، حافظ سخاوی اور حافظ سیوطی نے ان پر رد کیا ہے، اور ابن جوزی جس طرح صحیح احادیث کو موضوعات میں ذکر کر جاتے ہیں وہ ائمہ کو معلوم ہے، ان کی اس روش پر ان کے معاصرین نے بھی اور بعد کے حضرات نے بھی ان کی عیب چینی کی ہے، جیسا کہ حافظ عراقی نے اپنی کتاب "نکت ابن صلاح" کے اوائل میں ذکر کیا ہے اور اس حدیث کو بہت سے حفاظ حدیث نے صحیح کہا ہے۔ سیوطی کہتے ہیں کہ: اس کے طرق کا متعدد ہونا اس کی صحت پر شاہد ہے، اس لئے ابن جوزی کے قول کا کوئی اعتبار نہیں۔"

بہر کیف ایہ واقعہ صحیح ہے اور اس کا شمار عجزائے نبوی میں ہوتا ہے، رہا آپ کا یہ کہنا کہ: "یہ کیسے ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھ لی ہو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہ پڑھی ہو؟" اس کا جواب خود اسی حدیث میں موجود ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام سے بھیجا تھا، جب وہ اس کام سے واپس آئے تو نماز ہو چکی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سمجھا کہ یہ نماز پڑھ چکے ہوں گے۔

اور آپ کا یہ کہنا کہ: "نبی سوتا ہے تو اس کا دل جاگتا ہے، پھر نماز کیسے قضا ہو سکتی ہے؟" اس کا جواب یہ ہے کہ نماز کے اوقات کا مشاہدہ کرنا دل کا کام نہیں، بلکہ آنکھوں کا کام ہے، اور نیند کی حالت میں نبی کی آنکھ سوتی ہے، دل جاگتا ہے، یہی وجہ ہے کہ "لیلتہ التعلیٰ" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخا کی نماز فخر قضا ہوئی،<sup>(۱)</sup> واللہ اعلم!

## انبیائے کرامؑ کے فضیلت کی پائی کا مسئلہ

سوال: .... ہماری مسجد میں گزشتہ جمعہ میں ایک خطیب صاحب نے اپنے وعظ میں یہ فرمایا تھا کہ: ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک برتن میں چپ چاپ کر کے ایک صحابی کو دیا کہ اس کو باہر پھینک آؤ، ان صحابی نے باہر جا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ محبت کے جذبے میں وہ پیشاب پی لیا، اس کے بعد تمام زندگی ان کے جسم سے خوشبو آتی رہی۔ اس کے بعد خطیب صاحب نے فرمایا: چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بول و براز پاک تھا، اس میں عام انسانوں کی طرح ناپاکی یا بدبو نہ تھی، لہذا صحابی کے اس عمل پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

خطیب صاحب کے اس بیان پر مسجد میں ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، اکثر لوگوں نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ واقعہ سند سے خالی

(۱) "عن ابی ہریرۃ قال: أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حين قفل من غزوة خیبر سار لیلۃ حتی اذا ذکرہ الکرۃ عرس، وقال لبلال: اکلأ لنا اللیل، فصلی بلال ما قدر له ونام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابہ، فلما تقارب الفجر استند بلال الی راحلۃ موجه الفجر فغلبت بلالاً عیناہ وهو مستند الی راحلۃ فلم یستقیظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابہ حتی ضربتهم الشمس، فكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أولهم استیقاظاً ففرع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: ای بلال! فقال بلال: أخذ بنفسی الذی أخذ بنفسک، قال: افتادوا، فافتادوا وراحلهم شیتا ثم نوصا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وأمر بلالاً فأقام الصلوة فصلی بهم الصبح، فلما قضی الصلوة قال: من نسی الصلوة فلیصلها اذا ذکرها فان اللہ تعالیٰ قال: وأقام الصلوة لیدخرنی" رواہ مسلم (مشکوٰۃ ص: ۶۶)۔



ہے، ایسے خطیب کی امامت جائز نہیں جو خلاف سند واقعات بیان کر کے غیر مسلموں کو اسلام پر تنقید کا موقع دے۔ لوگوں کے اعتراضات مندرجہ ذیل تھے:

۱:۔۔۔ ایسا کوئی واقعہ مستند کتب میں نہیں ملتا۔

۲:۔۔۔ اگر ایسا ہوا بھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں بشریت کی کوئی خصوصیت نہ تھی اور وہ مکمل نوری تھے۔

۳:۔۔۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی کو پیشاب پھینکنے کا حکم دیا تھا تو صحابی کے لئے حکم زیادہ اہمیت رکھتا تھا یا محبت کے جذبات؟

۴:۔۔۔ دوسرے مذاہب کے لوگوں پر پیشاب پھینے کا اعتراض کیونکر کیا جاسکتا ہے؟ جبکہ وہ بھی عقیدہ رکھتے ہوں کہ ان کے اوتاروں میں بھی ایسے ہی کچھ صفات تھے، وغیرہ وغیرہ۔

مولانا صاحب! آپ اس مسئلہ پر کچھ روشنی ڈالنا گوارا کریں گے، تاکہ لوگوں کو تسلی ہو سکے۔ کیونکہ مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ اسلام فطرت کے مطابق ہے، اور پیشاب والا معاملہ انسان کی نظر میں خلاف فطرت ہے۔ ہم اپنے مذہب کی اشاعت میں غیر مسلموں کو کیسے قائل کر سکتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ لوگوں کے چار اعتراض جو آپ نے نقل کئے ہیں، ان میں پہلا اعتراض اصل ہے، یعنی یہ کہ یہ واقعہ مستند ہے یا نہیں؟ دوسرے سوالات سب اس کی فرع ہیں، کیونکہ اگر کوئی واقعہ ہی ایسا نہ ہو تو پھر یہ سوالات متوجہ نہیں ہوتے۔

اس واقعے کو تسلیم کرنے کے بعد مسلمانوں کے ذہن میں سوالات کا پیدا ہونا ضعف ایمان، ضعف محبت اور ضعف علم کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ محبت میں سوالات پیدا نہیں ہوا کرتے، اور اگر صحیح علم ہوتا تو یہ توجیہ کر سکتے تھے کہ ممکن ہے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو کہ آپ کے فضیلت کا نجس نہ ہونا عام انسانوں سے آپ کی امتیازی خصوصیت کی دلیل ہے۔ یہ دوسرے سوال کی توجیہ ہو سکتی تھی۔

تیسرے سوال کی توجیہ یہ ہو سکتی تھی کہ کبھی کبھی جذبہ محبت غالب آ جاتا ہے، اور آدمی اس میں معذور سمجھا جاتا ہے، جیسے صلح نامہ حدیبیہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا تھا کہ: ”محمد رسول اللہ“ کے لفظ کو متاد! انہوں نے عرض کر دیا کہ: میں آپ کے نام پاک کو نہیں مناسکتا! یہ بات انہوں نے حکم صریح کے مقابلے میں غلبہ محبت کی وجہ سے فرمائی تھی، اس لئے اس پر ان کو کوئی عتاب نہیں فرمایا۔

چوتھے سوال کی یہ توجیہ ہو سکتی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیشاب نوشی کا حکم فرمایا، نہ اس کا قانون بنایا، البتہ ایک مغلوب المصیبت کو معذور سمجھا، اب عام لوگوں کے پیشاب پھینے کا جواز اس سے کیسے نکل آیا؟

الغرض ضرورت اس بات کی تھی کہ پہلے یہ معلوم کیا جاتا کہ یہ واقعہ ہے بھی یا نہیں؟ پھر یہ معلوم کیا جاتا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت کا بھی وہی حکم ہے جو ہم ایسے ناپاک لوگوں کے بول و براز کا ہے؟ یا اس سلسلے میں آپ کی کچھ خصوصیات بھی ہیں؟ اس بارے میں علمائے ربانی کی تحقیق کیا ہے؟ اور امام ابوحنیفہ و شافعی اور ان کے کاتبین کی فرماتے ہیں؟ پھر یہ معلوم کیا جاتا

کہ ایک حکم سب کے لئے یکساں ہوتا ہے؟ یا بعض اوقات موقع و محل کی خصوصیت سے حکم مختلف بھی ہو سکتا ہے؟

جن مولانا صاحب نے ناواقف اور بے سمجھ عوام کے سامنے بغیر تشریح کے یہ واقعہ بیان کر دیا، انہوں نے بھی غیر ذمہ داری کا ثبوت دیا، اور جنہوں نے یہ واقعہ سنتے ہی اعتراضات کی بوچھاڑ کر دی اور مسئلہ کی نوعیت معلوم کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی، انہوں نے بھی کچھ فہم و دانش کا ثبوت نہیں دیا، واللہ اعلم!

مسائل کا دوسرا خط:

محترم! میرے مکتوب کا جواب تو موصول ہو گیا لیکن نامکمل سا ظاہر ہو رہا ہے۔ اصل سوال کا جواب اپنی جگہ قائم ہے۔ یعنی جو واقعہ محترم خطیب صاحب نے بیان کیا تھا، اس کا حوالہ کسی مستند راوی یا کتاب کا درکار تھا۔ میں نے چند محترمین کو آپ کا جواب دکھایا تو وہی سوال کیا گیا کہ اس کتاب اور مصنف کا نام بتایا جائے جس میں اس کا ذکر کیا گیا ہے، بلکہ ایک صاحب نے تو یہ بھی فرمایا کہ: ایک مرتبہ کسی جلسے میں مولانا محمد شفیع اکاؤنڈی نے بھی اس واقعے کا ذکر کیا تھا، لیکن جب ان سے اس کی سند مانگی گئی تو وہ بھی مدوے سکے، بلکہ سند مانگنے والے پر ایمان کی کمزوری کا فتویٰ صادر کر کے لعنت و ملامت کرنے لگے، جیسا کہ آپ نے اپنے جواب میں فرمایا، یعنی:

”اس واقعے کو تسلیم کرنے کے بعد مسلمانوں کے ذہن میں سوالات کا پیدا ہونا ضعف ایمان، ضعف محبت اور ضعف حکم کی وجہ سے ہے۔“

اس کے معنی تو یہ: وہ نے جو عالم یا خطیب کوئی بھی واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر کے بغیر کسی حوالے کے بیان کر دے، اس کو صدقہ دل سے تسلیم کر لیا جائے، ورنہ ضعف ایمان کا فتویٰ لگ جائے گا۔ اس طرح تو کچھ علماء... جن کو ہم علماء سوء ہی کہہ سکتے ہیں... بہت سے اپنے مطلب کے واقعات بیان کر کے لوگوں کو گمراہ کر سکتے ہیں اور آپ اس کو بھی تسلیم کریں گے کہ علماء سوء... جو بظاہر عالم ہی ہوتے ہیں... کو عام آدمی شناخت نہیں کر سکتا، اس کی پکڑ تو اسی وقت ہو سکتی ہے جب وہ واقعات کے ساتھ مستند حوالہ بھی دے۔

ہمیں یہ تسلیم ہے بلکہ ہمارا ایمان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء اور بشر میں افضل تر ہیں، ان کے ساتھ خصوصیات بھی تسلیم کرنا ایمان کا تقاضا ہے، لیکن اس کا کیا جائے کہ آج کا دور مادیت اور سائنس کا دور ہے، عوام کی اکثریت خاص طور پر مغربی افکار سے متاثر ہے، ان کو مطمئن کرنے کے لئے جہاں تک ممکن ہو سکے کچھ نہ کچھ تو کرنا چاہئے، لہذا اگر مستند رج ذیل سوالات کے جواب دے سکیں تو لوگوں کی تسلی ہو سکتی ہے:

۱... اس واقعے کا ذکر جس کتاب میں ہے اس کا اور اس کے مصنف کا نام۔

۲... صحابی مذکور کے عمل پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات۔

۳... دوسرے صحابہ کرامؓ پر واقعے کے اثرات... جبکہ یہ معلوم ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بول و براز نہ صرف پاک ہیں بلکہ خوشبو کے حامل ہیں... اور یہ بھی معلوم ہے کہ صحابہ کرامؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر چیز سے اپنی جانوں سے زیادہ محبت کرتے تھے، یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب و دہن اور وضو کے پانی کو بھی اپنے چہروں پر لیا کرتے تھے۔“

جواب:.... میری گزشتہ تحریر کا خلاصہ یہ تھا کہ اقول تو معلوم کیا جائے کہ یہ واقعہ کسی مستند کتاب میں موجود ہے یا نہیں؟ دوم

یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کے بارے میں اہل علم و اکابر ائمہ دین کی تحقیق کیا ہے؟ ان دو باتوں کی تحقیق کے بعد جو شبہات پیش آسکتے ہیں، ان کی توجیہ ہو سکتی ہے۔ اب ان دونوں نکٹوں کی وضاحت کرتا ہوں۔

امراؤل: ... یہ ہے کہ یہ واقعہ کسی مستند کتاب میں ہے یا نہیں؟ حافظ جلال الدین سیوطی کی کتاب ”خصائص کبریٰ“ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیازی خصوصیات جمع کی گئی ہیں۔ اس کی دوسری جلد کے صفحہ ۲۵۲ کا نوٹ آپ کو بھیج رہا ہوں، جس کا عنوان ہے: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیات کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بول و براز پاک تھا“، اس عنوان کے تحت انہوں نے احادیث نقل کی ہیں، ان میں سے دو احادیث... جن کو میں نے نشان زد کر دیا ہے... کو صحیح ترجمہ نقل کرتا ہوں:

ان.... "وَأَخْرَجَ أَبُو يَعْلَى وَالْهَاجِمُ وَاللَّاحِقُ الْقُطَيْبِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَأَبُو نُعَيْمٍ عَنْ أُمِّ أَيْمُنَ فَالَتْ: قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى فَخَاذٍ فَبَالَ فِيهَا، فَفُتَّحَ مِنَ اللَّيْلِ، وَأَنَا غَطُفَانَةٌ فَشَرِبْتُ مَا فِيهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْبَرْتُهُ، فَضَحِكَ وَقَالَ: أَمَا أَنْتَ لَا يَنْجَعُ بَطْنُكَ أَنْبَدًا! وَلَفْظُ أَبِي يَعْلَى: إِنَّكَ لَنْ تَشْنَجِي بَطْنُكَ بَعْدَ يَوْمِكَ هَذَا أَنْبَدًا!"

ترجمہ: "... ابو یعلیٰ، حاکم، دارقطنی، طبرانی اور ابو نعیم رحمہم اللہ نے سند کے ساتھ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے وقت مٹی کے کچے ہوئے ایک برتن میں پیشاب کیا، پس میں رات کو اٹھی، مجھے پیاس تھی، میں نے وہ پیالہ پی لیا۔ صبح ہوئی تو میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سکرائے اور فرمایا: تجھے پیٹ کی تکلیف کبھی نہ ہوگی! اور ابو یعلیٰ کی روایت میں ہے کہ: آج کے بعد تم پیٹ کی تکلیف کی شکایت نہ کرو گی!"

۲.... "وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ وَالتَّبَهِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ حُكَيْمَةَ بِنْتِ أُمِّمَةَ عَنْ أُمِّهَا فَالَتْ: كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَذَحٌ مِنْ عِيدَانٍ، يَبُولُ فِيهِ، وَيَضَعُهُ تَحْتَ سَرِيرِهِ، فَقَامَ فَلَطَبَهُ فَلَمْ يَجِدْهُ، فَسَأَلَ عَنْهُ، فَقَالَ: أَيْنَ الْقَذَحُ؟ فَأَلْوُوا: شَرِبْتُهُ بَرَّةً خَادِمَةً أُمُّ سَلَمَةَ أَلَتْهُ قَدِمَتْ فَنَعَمًا مِنْ أَرْضِ الْخَنْزَبَةِ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَقَدْ اخْطَرْتُ مِنَ النَّارِ بِحَظَارًا!"

ترجمہ: "... طبرانی اور تبہی نے یہ سند صحیح حکیمہ بنت امیمہ سے اور انہوں نے اپنی والدہ حضرت امیرہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں لکڑی کا ایک پیالہ رکھا رہتا تھا، جس میں شب کو گاہ و بے گاہ پیشاب کر لیا کرتے تھے، اور اسے اپنی چار پائی کے نیچے رکھ دیتے تھے، آپ ایک مرتبہ (صبح) اٹھے، اس کو تلاش کیا تو وہاں نہیں ملا، اس کے بارے میں دریافت فرمایا، تو بتایا گیا کہ اس کو برہ نامی حضرت ام سلمہؓ کی خادمہ نے نوش کر لیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اس نے آگ سے بچاؤ کے لئے حصار بنالیا۔"

یہ دونوں روایتیں مستند ہیں، اور محدثین کی ایک بڑی جماعت نے ان کی تخریج کی ہے، اور اکابر امت نے ان واقعات کو

بلکثیر نقل کیا ہے، اور انہیں خاص نصوص میں شمار کیا ہے۔

امروم: "...آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کے بارے میں اکابر امت کی تحقیق:

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ "فتح الباری" باب الماء الذی یغسل بہ شعر الإنسان (ج: ۱، ص: ۲۷۲ مطبوعہ لاہور)

میں لکھتے ہیں:

"وقد تكاثرت الأدلة على طهارة فضلاته، وعد الأئمة ذلك من خصائصه، فلا

يلتفت الي ما وقع في كتب كثير من الشافعية مما يخالف ذلك، فقد استقر الأمر بين

المنتهم على القول بالطهارة."

ترجمہ: "...آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کے پاک ہونے کے دلائل حد کثرت کو پہنچے

ہوئے ہیں، اور ائمہ نے اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں شمار کیا ہے۔ پس بہت سے شافعیہ کی

کتابوں میں جو اس کے خلاف پایا جاتا ہے، وہ لائق التفات نہیں، کیونکہ ان کے ائمہ کے درمیان طہارت کے

قول ہی پر معاملہ آن پھر رہا ہے۔"

۱: حافظ بدر الدین تہنی رحمہ اللہ نے عمدة القاری (ج: ۲، ص: ۳۵۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت) میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

فضلات کی طہارت کو دلائل سے ثابت کیا ہے، اور شافعیہ میں سے جو لوگ اس کے خلاف کے قائل ہیں ان پر مبلغ رد کیا ہے، اور

ج: ۲، صفحہ: ۷۹ میں حضرت امام ابو حنیفہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بول اور باقی فضلات کی طہارت کا قول نقل کیا ہے۔<sup>(۱)</sup>

۲: امام نووی رحمہ اللہ نے شرح مہذب (ج: ۱، ص: ۲۳۳) میں بول اور دیگر فضلات کے بارے میں شافعیہ کے دونوں

قول نقل کر کے طہارت کے قول کو ترجیح قرار دیا ہے، وہ لکھتے ہیں:

"حديث شرب المرأة البول صحيح، رواه الدارقطني، وقال: هو حديث صحيح،

وهو كان في الاحتجاج لكل الفضلات قياساً."

ترجمہ: "...عورت کے پیشاب پینے کا واقعہ صحیح ہے، امام دارقطنی نے اس کو روایت کر کے صحیح کہا ہے،

اور یہ حدیث تمام فضلات کی طہارت کے استدلال کے لئے کافی ہے۔"

(۱) وقال بعض شراح البخاری فی بولہ ودمہ وجہان، والألیق الطهارة وذكر القاضي حسين في العذرة وجهين وأنكر بعضهم على الغزالي حكايةهما فيها وزعم نجاستهما بالإتفاق قلت يا للغزالي من هفوات حتى في تعلقات النبي عليه الصلاة والسلام وقد وردت أحاديث كثيرة ان جماعة شربوا دم النبي عليه الصلاة والسلام منهم ابو طيبة الحجاج وغلان من قریش حجاج النبي عليه الصلاة والسلام وعبد الله بن الزبير شرب دم النبي عليه الصلاة والسلام، رواه البزار والطبرانی والحاكم والبيهقي وأبو نعیم لی الحلیة ویروی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه شرب دم النبي عليه الصلاة والسلام وروی أيضا ان أم أيمن شربت بول النبي صلى الله عليه وسلم رواه الحاكم والدارقطني والطبرانی وأبو نعیم۔ (عمدة القاری ج: ۲، ص: ۳۵)۔

(۲) ولئن سلمنا ان المراد هو الماء الذي يتقاطر من أعضائه الشريفة فأبو حنيفة ينكر هذا ويقول بنجاسة ذاك حاشاه منه وكيف يقول ذلك وهو يقول بطهارة بولہ وسائر فضلاته۔ (عمدة القاری ج: ۲، ص: ۷۹)۔

۳: ...علامہ ابن عابدین شافعیؒ لکھتے ہیں:

”صحیح بعض ائمة الشافعية طهارة بوله صلى الله عليه وسلم وسائر فضلاته، وبه قال ابو حنيفة كما نقله في المواهب اللدنية عن شرح البخارى للعيني.“

(رد مختار ج: ۱ ص: ۳۱۸ مطبوعہ کواچی)

ترجمہ: ...”بعض ائمہ شافعیہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بول اور باقی فضلات کی طہارت کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں، جیسا کہ مواہب لدنیہ میں علامہ سیوطیؒ کی شرح بخاری سے نقل کیا ہے۔“

۴: ...مؤلف علی قاریؒ جمع الوسائل شرح الشاغل (ج: ۲ ص: ۲۰ مطبوعہ مصر ۱۳۱۷ھ) میں اس پر طویل کلام کے بعد لکھتے ہیں:

”قال ابن حجر: وبهذا استدلال جمع من ائمة المتقدمين وغيرهم على طهارة فضلاته صلى الله عليه وسلم، وهو المختار، وفاقاً لجمع من المتأخرين، فقد تكاثرت الأدلة عليه، وعده الأئمة من خصائصه صلى الله عليه وسلم.“

ترجمہ: ...”ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ: ہمارے ائمہ متقدمین کی ایک جماعت اور دیگر حضرات نے احادیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت پر استدلال کیا ہے، متأخرین کی جماعت کی موافقت میں بھی یہی مختار ہے، کیونکہ اس پر دلائل بکثرت ہیں اور ائمہ نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاصہ میں شمار کیا ہے۔“

امام العصر مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

”ثم مسألة طهارة فضلات الأنبياء فوجد في كتب المذاهب الأربعة.“

(فيض الباری ج: ۱ ص: ۲۵۰)

ترجمہ: ...”فضلات انبیاء کی طہارت کا مسئلہ مذاہب اربعہ کی کتابوں میں موجود ہے۔“

محدث العصر حضرت مولانا محمد یوسف بنوریؒ نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

”وقد صرح اهل المذاهب الأربعة بطهارة فضلات الأنبياء .... الخ.“

(معارف السنن ج: ۱ ص: ۹۸)

ترجمہ: ...”مذاہب اربعہ کے حضرات نے فضلات انبیاء کے پاک ہونے کی تصریح کی ہے۔“

الحمد للہ! ان دونوں نکتوں کی وضاحت تو بقدّر ضرورت ہو چکی۔ یہ واقعہ مستند ہے اور مذاہب اربعہ کے ائمہ فقہاء نے ان احادیث کو تسلیم کرتے ہوئے فضلات انبیاء علیہم السلام کی طہارت کا قول نقل کیا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر اعتراض کیا جائے تو اس کو ضعیف ایمان ہی کہا جاسکتا ہے!

اب ایک نکتہ محض تبرعاً لکھتا ہوں، جس سے یہ مسئلہ قریب الفہم ہو جائے گا۔ حق تعالیٰ شانہ کے اپنی مخلوق میں عجائبات ہیں، جن کا ادراک بھی ہم لوگوں کے لئے مشکل ہے، اس نے اپنی قدرت کا لہ اور حکمت بالغہ سے بعض اجسام میں ایسی محیر العقول خصوصیات رکھی ہیں جو دوسرے اجسام میں نہیں پائی جاتیں۔ وہ ایک کینرے کے لعاب سے رشیم پیدا کرتا ہے، شہد کی کھسی کے فضلات سے شہد جیسی نعمت ایجاد کرتا ہے، اور پہاڑی کبرے کے خون کو نافہ میں جمع کر کے منکب بنادیتا ہے۔ اگر اس نے اپنی قدرت سے حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کے اجسام مقدسہ میں بھی ایسی خصوصیات رکھی ہوں کہ غذا ان کے ابدان طیبہ میں تحلیل ہونے کے بعد بھی ٹکس نہ ہو، بلکہ اس سے جو فضلات ان کے ابدان میں پیدا ہوں وہ پاک ہوں تو کچھ جائے تعجب نہیں۔ اہل جنت کے بارے میں کبھی جانتے ہیں کہ کھانے پینے کے بعد ان کو بول و براز کی ضرورت نہ ہوگی، خوشبودار ذکار سے سب کا کھایا پیا ہضم ہو جائے گا، اور بدن کے فضلات خوشبودار پسینے میں تحلیل ہو جائیں گے۔ جو خصوصیت کہ اہل جنت کے اجسام کو وہاں حاصل ہوگی، اگر حق تعالیٰ شانہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے پاک اجسام کو وہ خاصیت دنیائی میں عطا کر دیں تو بجا ہے، پھر جبکہ احادیث میں اس کے دلائل بکثرت موجود ہیں، جیسا کہ اوپر حافظ ابن حجرؒ کے کلام میں گزر چکا ہے، تو انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو اپنے اوپر قیاس کر کے ان کا انکار کر دینا، یا ان کے تسلیم کرنے میں تامل کرنا صحیح نہیں، مولانا رومیؒ فرماتے ہیں:

ایں خورد گردود پلیدی زود جدا

وال خورد گردود ہمہ نور خدا

آخر میں حضرات علمائے کرام اور خطبائے عظام سے بھی گزارش کرتا ہوں کہ عوام کے سامنے ایسے امور نہ بیان کریں جو ان کے فہم سے بالاتر ہوں، واللہ الحمد أولاً و آخراً!

## معجزہ شق القمر

سوال:.... ہمارے یہاں ایک مولوی صاحب جو مسجد کے امام بھی ہیں، ان کا عقیدہ یہ ہے کہ شق قمر والا جو معجزہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوا تھا، وہ صحیح نہیں ہے اور نہ ہی اس کا ثبوت ہے۔ براہِ کرم اس کے متعلق صحیح احادیث لکھ دیں، تاکہ ان کی تسلی ہو۔

جواب:.... شق قمر کا معجزہ صحیح احادیث میں حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت انس بن مالک، حضرت جبیر بن مطعم، حضرت حذیفہ، حضرت علی رضی اللہ عنہم وغیرہم سے مروی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

”إِنشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِرْقَتَيْنِ، فِرْقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ وَفِرْقَةٌ دُونَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِشْهَدُوا“

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۲۱ واللفظ لہ، صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۴۷۳، ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۱)

(۱) ”عن جابر (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يفلقون ولا يسولون ولا يتغطون ولا يمتخطون، قالوا: فما بال الطعام؟ قال: جشاء وروح كروح المسك.....“ رواه مسلم، (مشکوٰۃ ص: ۳۹۶، باب صفة الجنة وأهلها، الفصل الأول).

ترجمہ: "... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند دو ٹکڑے ہوا، ایک ٹکڑا پہاڑ سے اُپر تھا اور ایک پہاڑ سے نیچے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گواہ رہو۔"

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے:

"إِنشَقَّ الْقَمَرُ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ."

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۲۱، واللفظ لہ، صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۷۴۳، ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۱)

ترجمہ: "... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں چاند دو ٹکڑے ہوا۔"

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

"إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً، فَأَرَاهُمْ إِنْشِقَاقَ الْقَمَرِ مَرَّتَيْنِ."

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۷۲۲، صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۷۴۳، واللفظ لہ، ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۱)

ترجمہ: "... اہل مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھائیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چاند کے دو ٹکڑے ہونے کا معجزہ دکھایا۔"

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے:

"إِنشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى غَيْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ شَهِدُوا." (صحیح مسلم ص: ۷۴۳ ج: ۲، ترمذی ص: ۱۶۱ ج: ۲، واللفظ لہ)

ترجمہ: "... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند دو ٹکڑے ہوا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گواہ رہو۔"

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

"إِنشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى غَيْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى صَارَ فِرْقَتَيْنِ عَلَى هَذَا الْجَبَلِ وَعَلَى هَذَا الْجَبَلِ، فَقَالُوا: سَحَرْنَا مُحَمَّدًا، فَقَالَ بَغَضُهُمْ: لَيْسَ كَانَ سَحَرْنَا لَمَّا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُسَحَرَ النَّاسُ كُلُّهُمْ." (ترمذی ج: ۲، ص: ۱۶۳، سورة القمر، طبع قدیمی)

ترجمہ: "... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند دو ٹکڑے ہوا، یہاں تک کہ ایک ٹکڑا اس پہاڑ پر تھا، اور ایک ٹکڑا اس پہاڑ پر۔ مشرکین نے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہم پر جادو کر دیا، اس پر ان میں سے بعض نے کہا کہ: اگر اس نے ہم پر جادو کر دیا ہے تو سارے لوگوں پر تو جادو نہیں کر سکتا (اس لئے باہر کے لوگوں سے معلوم کیا جائے، چنانچہ انہوں نے باہر سے آنے والوں سے تحقیق کی تو انہوں نے بھی تصدیق کی)۔"

حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ (ج: ۳ ص: ۱۱۹) میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی نقل کی ہے، اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری (ج: ۶ ص: ۶۳۲) میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث کا بھی حوالہ دیا ہے۔  
امام نوویؒ شرح مسلم میں لکھتے ہیں:

”قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہم ترین معجزات میں سے ہے، اور اس کو متحدہ و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے، علاوہ انہیں آیت کریمہ: ”إِفْتَرَقَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ“ کا ظاہر و سیاق بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔

زجاج کہتے ہیں کہ بعض اہل بدعت نے، جو مخالفین ملت کے مشابہ ہیں، اس کا انکار کیا ہے، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل کو اندھا کر دیا ہے، ورنہ عقل کو اس میں مجال انکار نہیں۔“ (۳)

(نووی: شرح مسلم ج: ۲ ص: ۷۳)

### حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد نکاح

سوال: ... یکم فروری ۱۹۸۹ء کو ”تفتیم دین“ پروگرام میں ٹی وی پر جناب ریاض الحسن گیلانی صاحب نے ایک سوال کے جواب میں کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۱ نکاح کئے، جن میں ۱۱۳ ازواج کو قائم رکھا، جبکہ ۸ کو طلاق دی۔ جہاں تک میرے ناقص علم میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق کو ایک برا فعل ظاہر کیا ہے، جو مجبوراً دینے کی اجازت ہے، اس کے علاوہ ہمارے علم میں کوئی طلاق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی زوجہ کو نہیں دی۔ برائے مہربانی! اس کی حقیقت حال بیان کی جائے۔

جواب: .... ۲۱ عقد میرے علم میں نہیں، جہاں تک مجھے معلوم ہے دو عورتوں کو نکاح کے بعد آبادی سے پہلے ان کی خواہش پر طلاق دی تھی۔ میری کتاب ”عہد نبوت کے ماہ و سال“ میں اس کی تفصیل ہے۔ (۴)

### خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شادیوں پر شبہات کی وضاحت

سوال: ... ہمارے ایک دوست جو بڑے فکارت ہیں، وہ اکثر دین کی باتوں پر تبصرہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں، اکثر و بیشتر وہ نبی

(۱) البدایہ والنہایہ ج: ۳ ص: ۱۱۹ کی عبارت یہ ہے: ..... قال: خطبتنا حذیفۃ بن الیمان بالمدائن فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال: (اقتربت الساعة وانشق القمر) ألا وإن الساعة قد اقتربت! ألا وإن القمر قد انشق. (البدایہ ج: ۳ ص: ۱۱۹ فصل انشقاق القمر فی زمان النبی صلی اللہ علیہ وسلم، طبع دار الفکر، بیروت).

(۲) قولہ (باب المسزکین أن یریہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم آیۃ، فارہم انشقاق القمر) فذکر فیہ حدیث ابن مسعود وأنس وابن عباس فی ذلک، وفد ورد انشقاق القمر ایضاً من حدیث علی وحذیفۃ وجبیر بن مطعم وابن عمر وغیرہم... إلخ. (فتح الباری ج: ۶ ص: ۶۳۲).

(۳) قال القاضی: انشقاق القمر من امہات معجزات نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وقد رواها عدۃ من الصحابۃ رضی اللہ عنہم مع ظاہر الایۃ الکریمۃ وسیاقہا، قال الزجاج: وقد أنکرہا بعض المبتدعۃ المضاہین لمخالفی الملة وذلک لما اعمی اللہ قلبہ ولأنکار للعقل فیہا. (شرح النووی لمسلم ج: ۲ ص: ۳۷۳، باب انشقاق القمر، طبع قدیمی کتب خانہ).

(۴) عہد نبوت کے ماہ و سال ص: ۲۹۴-۲۹۹ فصل ۸ ص: ۸ کے واقعات (طبع مکتبہ المدینہ لاہور).





حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو مقام و مرتبہ عطا فرمایا ہے اور جن کمالات و خصوصیات سے آپ کو نوازا ہے وہ ہمارے فہم و ادراک کی حد سے ماوراء ہے، وہاں تک کسی جن و ملک کی رسائی ہے، نہ کسی نبی کریم کی، جہاں جبریل امین کے پر چلتے ہوں، وہاں ماوشا کی عقلی تک و دو کی کیا مجال ہے! آپ کے دوست بھی اسی بنیادی غلطی میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ اگر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملات سے ناچے تو انہیں کوئی حیرت نہ ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بے پناہ مصروفیات کے باوجود اتنی بیویوں کے حقوق کیسے ادا فرماتے تھے۔ اہل نظر جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ادا اپنے اندر اعجاز کا پہلو رکھتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مختصر سے قلیل عمر سے میں بتوفیق خداوندی انسانی زندگیوں میں جو انقلاب برپا کیا اور امت کو روحانی و مادی کمالات کی جس ادراج پر پہنچا دیا، کیا ساری امت مل کر بھی اس کا تادم کو انجام دے سکتی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کون سی بات ایسی ہے جو اپنے اندر حیرت انگیز اعجاز نہیں رکھتی، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے الفاظ میں:

”آپ کا کون سا معاملہ عجیب نہیں تھا؟“

۳۔۔۔ آپ کے دوست کو یہ کتبہ بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ محض عقلی احتمالات یا حیرت و تعجب کے اظہار سے کسی حقیقت یا واقعے کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً: ایک شخص سر کی آنکھوں سے سورج نکلا ہوا دیکھ رہا ہے، اس کے برعکس ایک ”حافظ جی“ محض عقلی احتمالات کے ذریعہ اس محلی حقیقت کا انکار اور اس پر حیرت و تعجب کر رہا ہے۔ اہل عقل اس ”حافظ جی“ کی عقل فہم کی داد نہیں دیں گے بلکہ اسے اندھا ہونے کے ساتھ ساتھ ضدی اور بہت دھرم بھی قرار دیں گے۔ ٹھیک اسی طرح سمجھئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ازواج مطہرات کے حقوق نہایت عدل و انصاف کے ساتھ ادا کرنا ایک حقیقت و واقعہ ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دنیا سے تشریف لے گئے اس وقت آپ کے یہاں نو بیویاں تھیں، ان میں آٹھ کے یہاں باری باری شب باشی فرماتے تھے (حضرت سودہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے رکھی تھی، اس لئے ان کے یہاں شب باشی نہیں فرماتے تھے) (صحیح بخاری و مسلم، مشکوٰۃ ص: ۲۷۹)۔<sup>(۱)</sup>

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت عدل و انصاف کے ساتھ ازواج کے حقوق ادا فرماتے تھے اور پھر یہ دعا کرتے تھے: ”یا اللہ! جو بات میرے اختیار میں ہے اس میں تو پورا عدل و انصاف سے برتاؤ کرتا ہوں، اور جو چیز آپ کے اختیار میں ہے، میرے اختیار میں نہیں (یعنی کسی بی بی کی طرف دل کا زیادہ میلان) اس میں مجھے ملامت نہ کیجئے!“<sup>(۲)</sup> (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، مشکوٰۃ ص: ۲۷۹)۔ اس قسم کی بہت سی احادیث صحابہ کرام اور خود امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مروی ہیں، گویا یہ ایک طے شدہ حقیقت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف ازواج مطہرات کے حقوق ادا فرماتے

(۱) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض عن تسع نسوة وكان يقسم منهن لثمان، متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۲۷۹، باب القسم، الفصل الأول). وعن عائشة ان سودة لما كبرت قالت: يا رسول الله! قد جعلت يومي منك لعائشة، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين، يومها ويوم سودة، متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۲۷۹، باب القسم).

(۲) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نساته فيعدل ويقول: اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك. رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجه و الدارمی. (مشکوٰۃ ص: ۲۷۹، باب القسم، الفصل الثاني).

تھے، بلکہ اس میں آپ نے عدل و انصاف کا اعلیٰ ترین معیار قائم کر کے دکھایا، خود ارشاد فرماتے تھے:

”تم میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے سب سے بہتر ہو، اور میں اپنے گھر والوں کے لئے تم سب سے بہتر ہوں!“<sup>(۱)</sup>

(ترمذی، دارمی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص: ۲۸۱)

اب اس ثابت شدہ حقیقت پر حیرت و تعجب کا اظہار کرنا اور اس سے انکار کی کوشش کرنا اس پر وہی ”حافظ جی“ کی مثال صادق آتی ہے جو آنکھیں بند کر کے محض عقلی احتمالات کے ذریعہ طلوع آفتاب کی نفی کی کوشش کر رہا ہے۔

۳۴... اور اگر آپ کے دوست کو اس بات کا شبہ ہے کہ امت کے لئے چار نک شادیوں کی اجازت ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے چار سے زائد شادیاں کیسے جائز تھیں؟ تو ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ نے بہت سے خصوصی احکام دیئے تھے، جن کو ہل طہ کی اصطلاح میں ”خصائص نبوی“ کہا جاتا ہے۔ حافظ سیوطی نے ”الخصائص الکبریٰ“ میں، حافظ البیہقی نے ”دلائل النبوة“ میں اور علامہ قسطلانی نے ”مواہب لدنیہ“ میں ان ”خصائص“ کا اچھا خاصا ذخیرہ جمع کر دیا ہے۔ نکاح کے معاملے میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد خصوصیات تھیں جن کو سورہ احزاب کے چھپے رکوع میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے، ان میں سے ایک خصوصیت یہ تھی کہ آپ کے لئے چار سے زائد شادیوں کی اجازت تھی۔

ایک یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اپنے پوری و مادری خاندان کی خواتین میں سے صرف اس سے نکاح کرنا جائز تھا جنہوں نے مکرّم سے مدینہ طیبہ ہجرت کی ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کی جن عورتوں نے ہجرت نہیں کی تھی ان سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح جائز نہیں تھا۔ ایک خصوصیت یہ تھی کہ اگر کوئی خاتون مہر کے بغیر آپ کے عقد میں آنے کی پیشکش کرے اور آپ اس کو قبول فرمائیں تو بغیر مہر کے آپ کا عقد صحیح تھا، جبکہ امت کے لئے نکاح میں مہر کا ہونا ضروری ہے۔ اگر زوجین نے یہ شرط کر لی ہو کہ مہر نہیں ہوگا، جب بھی ”مہر مثل“ لازم آئے گا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ یتیموں کے درمیان برابری کرنا آپ کے ذمہ ضروری نہیں تھا (اس کے باوجود آپ ازواج مطہرات کے درمیان برابری اور عدل و انصاف کی پوری رعایت فرماتے تھے، جیسا کہ اوپر عرض کر چکا ہوں)،<sup>(۲)</sup>

(۱) وعنها (أی عائشہ) قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي، رواه الترمذی والداری ورواه ابن ماجه عن ابن عباس. (مشکوٰۃ ص: ۲۸۱ باب عشرة النساء، الفصل الثانی).

(۲) ”سَأَلَهَا النَّبِيُّ إِنْ أَخَذْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الْيَتَامَى أَجُوزُ زَهْنٌ“ ”مُهِرُهُنَّ“ ”وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آفَأَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ ..... وَنَبَاتٌ غَنِيكَ وَنَبَاتٌ حَالِكٌ وَنَبَاتٌ خَلْفَكَ الْيَتَامَى“ ”هَاجِرُونَ مَعَكَ بِخِلَافٍ مِنْ لَمْ يَهَاجِرُوا“ ”وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً أَنْ وَهَبَتْ لِنَفْسِهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَحِبَ بِهَا، يَطْلُبُ نِكَاحَهَا بِغَيْرِ صَدَاقٍ، خَالِصَةً لَكَ مِنْ ذَوْنِ الْمُؤْمِنِينَ، النِّكَاحُ بِلَفْظِ الْهَبَةِ مِنْ غَيْرِ صَدَاقٍ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ إِي الْمُؤْمِنِينَ فِي أَزْوَاجِهِمْ مِنْ الْأَحْكَامِ بَانَ لَا يَزِيدُوا عَلَى أَرْبَعِ نِسَاءٍ وَلَا يَنْزُجُوا إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَهِدٍ وَمُهِرٍ ..... لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ خَرْجٌ ضَرِي فِي النِّكَاحِ، فَرُجِي ..... نَوْعُهُ مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُمْ أَيْ أَزْوَاجِكَ عَنْ نَوْبَتِهَا وَنَفْسُو تَصْمُ الْيَتَامَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُمْ فَاتَّاهِي وَمَنْ ابْتَغَيْتِ طَلَبْتَ مَعْنَى عَزَلْتِ مِنَ الْقِسْمَةِ فَلَا خُنَاجَ عَلَيْكَ فِي طَلَبِهَا وَضَمَمَهَا إِلَيْكَ ..... لَا تَجْعَلْ لَكَ النِّسَاءَ مِنْ نَعْدِ النَّسَعِ الْأَلَمِيِّ اخْتَرْتِكَ ..... وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا. (تفسير جلالين، ص: ۳۵۶ سورة الأحزاب آیت ۵۰ تا ۵۲).

جبکہ امت کے وہ افراد جن کے عقد میں دو یا زیادہ بیویاں ہوں، ان کے ذمہ بیویوں کے درمیان برابری رکھنا فرض ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”جس کی دو بیویاں ہوں اور وہ ان کے درمیان عدل اور برابری نہ کرے وہ قیامت کے دن ایسی

حالت میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو مفلوج ہوگا۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، مشکوٰۃ ص: ۲۷۹)

افرض انکاح کے معاملے میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سے خصوصیات تھیں، اور بیک وقت چار سے زائد بیویوں کا جمع کرنا بھی آپ کی انہی خصوصیات میں شامل ہے، جس کی تصریح خود قرآن مجید میں موجود ہے۔

حافظ سیوطی ”خصائص کبریٰ“ میں لکھتے ہیں کہ: شریعت میں غلام کو صرف دو شادیوں کی اجازت ہے، اور اس کے مقابلے میں آزاد آدمی کو چار شادیوں کی اجازت ہے، جب آزاد کو ہر مقابلہ غلام کے زیادہ شادیوں کی اجازت ہے، تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام افراد امت سے زیادہ شادیوں کی کیوں اجازت نہ ہوتی؟<sup>(۱)</sup>

متعدد انبیاء کرام علیہم السلام ایسے ہوئے ہیں جن کی چار سے زیادہ شادیاں تھیں، چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں منقول ہے کہ ان کی سو بیویاں تھیں،<sup>(۲)</sup> اور صحیح بخاری (ج: ۱ ص: ۳۹۵) میں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سو یا ننانوے بیویاں تھیں۔ بعض روایات میں کم و بیش تعداد آئی ہے۔ فتح الباری میں حافظ ابن حجر نے ان روایات میں تطبیق کی ہے اور وہب بن منبہ کا قول نقل کیا ہے کہ سلیمان علیہ السلام کے یہاں تین سو بیویاں اور سات سو کنیزیں تھیں۔<sup>(۳)</sup> (فتح الباری ج: ۶ ص: ۳۶۰)

بائبل میں اس کے برعکس ذکر کیا گیا ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی سات سو بیویاں اور تین سو کنیزیں تھیں (۱۔ سلاطین، ۱۱۔ ۳) ظاہر ہے کہ یہ حضرات ان تمام بیویوں کے حقوق ادا کرتے ہوں گے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نواز و اج مطہرات کے حقوق ادا کرنا ذرا بھی محل تجنب نہیں!

- (۱) وعن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: إذا كانت عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط. رواه الترمذی وأبو داؤد والنسائی وابن ماجہ والدارمی. (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۲۷۹ باب القسم، الفصل الثانی).
- (۲) قال العلماء لما كان الحر لفضله علی العبد یستحب من النسوة أكثر مما یستحب العبد وجب ان یكون النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفضله علی جمیع الأئمة یستحب من النساء أكثر ما تستحبہ الأئمة. (الخصائص الکبری ج: ۲ ص: ۳۶۰ باب اختصاصه صلی اللہ علیہ وسلم بنکاح أكثر من أربع نسوة وهو إجماع، طبع دار الکتب العلمیة، بیروت).
- (۳) ذکر أنه کان لسلیمان علیہ السلام ثلاث مئة امرأة مہریة وسبع مئة سربة وأنه کان لداؤد علیہ السلام مئة امرأة. (زوح المعانی ج: ۱۴ ص: ۱۶۸، سورة الرعد: ۳۸، التفسیر الکبیر ج: ۷ ص: ۳۹ طبع حقانیة).
- (۴) عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: قال سلیمان بن داؤد لأطوفن اللیلة علی مئة امرأة أو تسع وتسعين. البخاری شریف ج: ۱ ص: ۳۹۵، کتاب الجہاد، باب من طلب الولد للجهاد. فمحصل الروایات ستون وسبعون وتسعون وتسع وتسعون ومئة، والجمع بينهما ان المستین کن حرائر وما زاد علیہن سراری أو بالعکس، وأما السبعون فلیس بالبالغة، وأما التسعون والمئة فکن دون المئة ولوق التسعين فمن قال تسعون ألقى الکسر ومن قال مئة جبره ومن ثم وقع التردد فی رواية جعفر..... وقد حلّی وہب بن منبہ (فی المبتداء) أنه کان لسلیمان ألف امرأة ثلاث مئة مہریة وسبع مئة سربة... الخ. (فتح الباری ج: ۶ ص: ۳۶۰، کتاب الأنبياء، طبع دار نشر الکتب الإسلامیة، لاہور پاکستان).

۵:..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات کے بارے میں یہ نکتہ بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس جنتی مردوں کی طاقت عطا کی گئی تھی، اور ہر جنتی کو سو آدمیوں کی طاقت عطا کی جائے گی۔ اس حساب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں چار ہزار مردوں کی طاقت تھی۔<sup>(۱)</sup> (فتح الباری ج: ۱، ص: ۷۸، ۷۹)

جب امت کے ہر میل سے میل آدی کو چار کچا شادیاں کرنے کی اجازت ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جن میں چار ہزار مردوں کی طاقت ودیعت کی گئی تھی، کم از کم سولہ ہزار شادیوں کی اجازت ہونی چاہئے تھی!۔

۶:..... اس مسئلہ پر ایک دوسرے پہلو سے بھی غور کرنا چاہئے، ایک داعی اپنی دعوت مردوں کے حلقے میں بلا تکلف پھیلا سکتا ہے، لیکن خواتین کے حلقے میں براہ راست دعوت نہیں پھیلا سکتا، حق تعالیٰ شانہ نے اس کا یہ انتظام فرمایا کہ ہر شخص کو چار بیویاں رکھنے کی اجازت ہے، جو جدید اصطلاح میں اس کی "پرائیویٹ سیکرٹری" کا کام دے سکیں اور خواتین کے حلقے میں اس کی دعوت کو پھیلا سکیں۔ جب ایک امتی کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے یہ انتظام فرمایا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جو قیامت تک تمام انسانیت کے نبی اور ہادی و مرشد تھے، قیامت تک پوری انسانیت کی سعادت جن کے قدموں سے وابستہ کر دی گئی تھی، اگر اللہ تعالیٰ نے اپنی عنایت و رحمت سے امت کی خواتین کی اصلاح و تربیت کے لئے خصوصی انتظام فرمایا ہو تو اس پر ذرا بھی تعجب نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ حکمت و ہدایت کا یہی تقاضا تھا۔

۷:..... اسی کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت و جلوت کی پوری زندگی کتاب ہدایت تھی، آپ کی جلوت کے افعال و اقوال کو نقل کرنے والے تو ہزاروں صحابہ کرام موجود تھے، لیکن آپ کی خلوت و تنہائی کے حالات اہمات المؤمنینؓ کے سوا اور کون نقل کر سکتا تھا؟ حق تعالیٰ شانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے ان خفی اور پوشیدہ گوشوں کو نقل کرنے کے لئے متعدد ازواج مطہرات کا انتظام فرمادیا، جن کی بدولت سیرت طیبہ کے خفی سے خفی گوشے بھی امت کے سامنے آ گئے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت و جلوت کی پوری زندگی ایک مکمل کتاب بن گئی جس کو ہر شخص، ہر وقت ملاحظہ کر سکتا ہے۔

۸:..... اگر غور کیا جائے تو کثرت ازواج اس لحاظ سے بھی مجزؤ نبوت ہے کہ مختلف مزاج اور مختلف قبائل کی متعدد خواتین آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نجی سے نجی زندگی کا شب و روز مشاہدہ کرتی ہیں، اور وہ بیک زبان آپ کے تقدس و طہارت، آپ کی خشیت و تقویٰ، آپ کے خلوص و اللہیت اور آپ کے پیغمبرانی اخلاق و اعمال کی شہادت دیتی ہیں۔ اگر خدا خواست آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نجی زندگی میں کوئی معمولی سا مجہول اور کوئی ذرا ہی بھیجی ہوئی تو اتنی کثیر تعداد ازواج مطہرات کی موجودگی میں وہ کبھی بھی مخفی نہیں رہ سکتی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نجی زندگی کی پاکیزگی کی یہ ایسی شہادت ہے جو بجائے خود دلیل صدقات اور مجزؤ نبوت ہے۔ یہاں بطور نمونہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ایک فقرہ نقل کرتا ہوں جس سے نجی زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تقدس و طہارت اور

(۱) اعطيت قوة أربعين في البطش والجماع، وعند أحمد والنسائي، وصححه الحاكم من حديث زيد بن أرقم رفعه ان الرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة في الأكل والشرب والجماع والشهوة، فعلى هذا يكون حساب قوة نبينا أربعة آلاف. (فتح الباری ج: ۱، ص: ۷۸، ۷۹، طبع دار نشر الکتاب الإسلامية، لاہور پاکستان)۔

پاکیزگی کا کچھ اندازہ ہو سکے گا۔ وہ فرماتی ہیں: ”میں نے کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ستر نہیں دیکھا، اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی میرا ستر دیکھا۔“ کیا دنیا میں کوئی بیوی اپنے شوہر کے بارے میں یہ شہادت دے سکتی ہے کہ مدۃ العمر انہوں نے ایک دوسرے کا ستر نہیں دیکھا؟ اور کیا اس اعلیٰ ترین اخلاق اور شرم و حیا کا نبی کی ذات کے سوا کوئی نمونہ مل سکتا ہے؟ غور کیجئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نجی زندگی کے ان ”خفی حاسن“ کا زواج مطہرات کے سوا کون نقل کر سکتا تھا...؟

### طائف سے مکہ المکرمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس کی پناہ میں تشریف لائے؟

سوال: کیا جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم طائف تشریف لے گئے تو آپ کی مکہ مکرمہ سے شہریت ختم کر دی گئی تھی اور پھر آپ کسی شخص کی امان حاصل کر کے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تھے؟ اگر ایسا ہے تو اس شخص کا نام بھی تحریر فرمائیں کہ وہ کون شخص تھا؟

جواب: ... مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے ”سیرۃ المصطفیٰ“ (ج: ۱، ص: ۲۸۱) میں، مولانا ابوالقاسم رفیق دلاور نے ”سیرت کبریٰ“ (ج: ۲، ص: ۷۰۱) میں طبقات ابن سعد کے حوالے سے (سیرت مصطفیٰ میں زاد المعاد کا حوالہ بھی دیا گیا ہے) اور حافظ ابن کثیر نے ”البدایہ والنہایہ“ (ج: ۳، ص: ۱۳) میں اموی کی معافی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مطعم بن عدی کی پناہ میں تشریف لائے تھے۔ اور پناہ میں آنے کا یہ مطلب نہیں تھا جو آپ نے سمجھا ہے کہ اس سے پہلے مکہ کی شہریت ختم کر دی گئی تھی، بلکہ یہ مطلب تھا کہ مطعم بن عدی نے ضمانت دی تھی کہ آئندہ وہاں مکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں ستائیں گے۔<sup>(۲)</sup>

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ رہتا نہیں تھا

سوال: ... ایک طرف تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفروفاقے کے متعلق سیکڑوں واقعات اور احادیث شریف کا ذخیرہ ہے اور دوسری طرف انہیں کتابوں میں اچھا خاصا سامان مثلاً تیس غلام، سو بکریاں، گھوڑے، ٹخرا، اونٹنیاں وغیرہ کی ملکیت آپ کی طرف منسوب کی گئی ہے، ابن قیمی زاد المعاد اور مولانا تھانوی کی نشر الطیب میں اس کی پوری تفصیل ہے، یہ تضاد کیسے رفع ہو؟

جواب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی چیز رتی نہیں تھی، آتا تھا اور بہت کچھ آتا تھا مگر چلا جاتا تھا، زاد المعاد یا نشر الطیب میں ان چیزوں کی فہرست ہے جو تھانوی تھا آپ کے پاس رہیں، یہ نہیں کہ ہر وقت رہیں۔

سوال: ... طبقات ابن سعد میں ہے کہ حضور علیہ السلام ایک مینڈھا تمام امت کی طرف سے اور ایک اپنی آل و اولاد کی طرف سے قربانی کیا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص قربانی نہیں کرتا تھا۔

جواب: ... ”قربانی کیا کرتے تھے“ کے الفاظ تو مجھے یاد نہیں، جہاں تک مجھے یاد ہے ایک مینڈھا آپ نے قربان کیا اور فرمایا کہ: یہ میری امت کے ان لوگوں کی طرف سے ہے جو قربانی نہ کر سکیں۔ مشکوٰۃ شریف ص: ۱۲۷ میں بروایت مسلم حضرت عائشہ

(۱) خصائص نبوی ص: ۳۱۹ طبع میزان۔

(۲) البدایہ والنہایہ کی عبارت یہ ہے: ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم .... فبعثہ الی المطعم بن عدی لیجیرہ، فقال: نعم الخ۔“ (البدایہ والنہایہ ج: ۳، ص: ۱۳۷، ایضاً: سیرۃ المصطفیٰ ج: ۱، ص: ۲۸۱، سیرت کبریٰ ج: ۲، ص: ۷۰۱۔

سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے مینڈھا ذبیح فرمایا اور دعا کی: یا اللہ! قبول فرما محمد کی طرف سے اور آل محمد سے اور امت محمدیہ کی طرف سے۔ (۱) ایک مینڈھ میں دو آدمی بھی شریک نہیں ہو سکتے، اس لئے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ ہر شخص قربانی نہیں کرتا تھا، صحیح نہیں۔

### سینہ نبوی کی آواز

سوال: ... ایک روایت میں ہے کہ بوقت نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے بہ جوش و خروش بانڈی کے اٹلنے کی سی آواز بہت زور شور سے آتی تھی، اور ایک جگہ میں نے یہ بھی پڑھا کہ یہ آواز ایک میل تک سموع ہوتی تھی، یہ حدیث بظاہر روایت کے خلاف معلوم ہوتی ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو رات کو گھر میں داخل ہوتے وقت سلام بھی ایسی آواز میں فرماتے تھے کہ سونے والا جاگے نہیں اور جاگنے والا اس لے، جو آواز ایک میل تک سموع ہو تو اس پاس والوں کا کیا حال ہوگا؟ بچوں کے تو کان بھی پھٹ سکتے ہیں اور نیند کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

جواب: ... ایک میل سے سموع ہونے کی بات تو جلی دفعہ آپ کی تحریر میں پڑھی ہے، میں نے ایسی کوئی روایت نہیں دیکھی، سند کے بارے میں کیا عرض کروں؟

### منہ پر تعریف کرنا ہر ایک کے لئے ممنوع نہیں

سوال: ... حدیث شریف میں ہے کہ منہ پر تعریف کرنے والے کے منہ میں مٹی ڈال دو، جب کہ حضور علیہ السلام نے خود اپنی شان میں قصیدے سنے ہیں۔ ایک قصیدے پر حضور علیہ السلام نے کعب بن زہیر کو خوش ہو کر اپنی چادر مبارک عطا فرمائی جو بعد میں حضرت معاویہؓ نے ان سے بیس ہزار درہم میں خرید لی۔

جواب: ... ہر شخص کے احوال مختلف ہیں، منہ پر مٹی ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ اپنا نفس نہ بگڑ جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس کا زور دُر تک بھی احتمال نہیں، (۲) پھر ایک شخص جس کے قتل کا حکم فرما دیا وہ اظہارِ امان و عقیدت کے قصیدے

(۱) عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بكشين ألفون ..... ثم ذبحه، ثم قال: بسم الله، اللهم تغفل من محمد وآل محمد ومن أمته محمد، ثم صغى به. رواه مسلم. (مشکوٰۃ ص: ۱۲۷، الفصل الأول، باب فی الأضحية).  
(۲) عن المقداد بن الأسود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا رأيتهم المذبحين فاحتموا في وجوههم التراب. رواه مسلم. (مشکوٰۃ ص: ۳۱۲). وفي المرقاة. والمراد زجر المذبح والحث على منعه من المذبح لأنه يجعل الشخص مغرورا ومتكبرا. (مرقاة المفاتيح ج: ۳ ص: ۲۳۶، باب حفظ اللسان والعيبة والشتيم). وفي شرح المسلم للنووي: باب النهي عن المذبح إذا كان فيه إفراط وحيف منه فتنه على الممدوح ذكر مسلم في هذا الباب الأحاديث الواردة في النهي عن المذبح وقد جاءت أحاديث كثيرة في الصحيحين بالمذبح في الوجه، قال العلماء وطريق الجمع بينهما أن النهي محمول على الإجازة في المذبح والزيادة في الأوصاف أو على من يخالف عليه فتنه من إعجاب ونحوه إذا سمع المذبح وأما من لا يخاف عليه ذلك لكمال تفواه ورسوخ عقله ومعرفته فلا نهى في مدحه في وجهه إذا لم يكن فيه مجازفة بل إن كان يحصل بذلك مصلحة كنشطه للخير أو الإزدیاد منه أو الدوام عليه أو الإقتداء به كان مستحباً، والله أعلم. (شرح نووي على مسلم ج: ۲ ص: ۳۱۳، طبع قديمی کتب خانہ). وفي فتح الباری: حاصل النهي أن من أفرط في مدح آخر بما ليس فيه لم يأمن على ممدوح العجب لظنه أنه بتلك المنزلة، فربما ضيع العمل والإزدیاد من الخير انكالا..... (ہائی کچے ملے پر)

پڑھتا ہے، بجا طور پر وہ انعام کا مستحق ہے۔

## ”قریب تھا کہ انبیاء ہو جاتے“ کا مفہوم

سوال:.... حدیث شریف میں ہے کہ ایک وفد کے لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، ان کے اوصاف سن کر حضور علیہ السلام نے فرمایا: ”عجب نہیں انبیاء ہو جائیں۔“ اپنے صاحبزادے حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ بھی غالباً ایسا ہی فرمایا تھا کہ زندہ رہتے تو نبی ہوتے، سوال یہ ہے کہ جب آپ کے بعد کوئی نبی نہیں تو ”انبیاء ہو جائیں“ یا ”نبی ہو جاتے“ سے کیا مراد ہے؟

جواب:.... ”عجب نہیں کہ انبیاء ہو جائیں“ یہ ترجمہ غلط ہے، حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں: ”حکماء علماء کا دوا میں فہمہم ان بکونوا انبیاء“ صاحب علم، صاحب حکمت لوگ ہیں قریب تھا کہ اپنے فتیٰ کی وجہ سے انبیاء ہو جاتے۔ عربی لغت میں یہ الفاظ کسی کی مدح میں انتہائی مبالغے کے لئے استعمال ہوتے ہیں، حقیقت کے خلاف استدلال کرنا صحیح نہیں، کیونکہ ان کا زندہ رہنا ناممکن تھا تو نبی ہونا بھی ناممکن ہوا۔ اگر نبوت مقدر ہوتی تو ان کو بھی زندہ رکھا جاتا مگر چونکہ ان کی نبوت ناممکن تھی اس لئے ان کی زندگی میں مقدر نہ ہوا۔ صاحبزادہ گرامی کے بارے میں فرمایا تھا: ”اگر ابراہیمؑ زندہ ہوتے تو صدیق نبی ہوتے۔“ یہ روایت بھی بہت کمزور ہے، پھر یہاں نقلیق بالحال ہے، یہ بحث میرے رسالے ”ترجمہ خاتم النبیین“ میں صفحہ: ۲۷۷، ۲۷۸ پر آئی ہے، اس کو یہاں نقل کرتا ہوں:

”اسماعیل بن ابی خالد کہتے ہیں کہ میں نے ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ گرامی حضرت ابراہیمؑ کی زیارت کی ہے؟ فرمایا: ”سات صغیرا، ولو قضی ان بکون بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی عاش ابنہ، ولكن لا نبی بعده“ یعنی وہ صغریٰ ہی میں خدا کو پیارے ہو گئے تھے، اور اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کا فیصلہ یہ ہوتا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی ہو تو آپ کے صاحبزادہ گرامی حیات رہتے، مگر آپ کے بعد نبی ہی نہیں (اس لئے صاحبزادے بھی زندہ نہ رہے)۔ (صحیح بخاری، باب من سمي باسماء الانبياء، ج: ۲، ص: ۹۱۳)

اور یہی حضرت ملا علی قاریؒ نے سمجھا ہے، چنانچہ وہ موضوعات کبیر میں ابن ماجہ کی حدیث: ”لو عاش ابراہیم .... الخ“ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”آلہ ان فی سندہ ابوشبیبہ ابراہیم بن عثمان الواسطی، وهو ضعيف، لكن له طرق ثلثة یقوی بعضها بعضا، وبشیر الیہ قولہ تعالیٰ: ”ما کان محمد اباً احد من رجالکم ولكن

(بقیہ حاشیہ غیر گزشتہ)..... علی ما وصف به، ولذلك تأول العلماء فی الحديث الآخر: ”حشا فی وجہ المداحین التراب“ أن المراد من يمدح الناس فی وجوہهم بالباطل، وقال عمر: المدح هو الذم، قال وأما من مدح بما فیہ فلا یدخل فی النہی، فقد مدح صلی اللہ علیہ وسلم فی الشعر والنخطب والمخاطبة ولم یحث فی وجہ مادحه تراثاً. (فتح الباری ج: ۱۰ ص: ۴۷۷-۴۷۸)



رسول اللہ و خاتم النبیین۔“ فانہ یؤمى بانہ لم یعش لہ ولد یصل الی مبلغ الرجال، فان ولده من صلبہ یقتضى ان یكون لب قلبہ، کما یقال: ”الولد سر لابیہ۔“ ولو عاش وبلغ اربعین، و صار نبیاً لزم ان لا یكون نبیاً خاتم النبیین۔“ (موسوعات کبیر حرف ”لو“ ص ۶۹ مطبوعہ مجتہد تدریس) ترجمہ: ”... اس حدیث کی سند کا ایک راوی ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان الواسطی ضعیف ہے، تاہم اس کے تین طرق ہیں، جو ایک دوسرے کے مؤید ہیں، اور ارشاد خداوندی: ”... و خاتم النبیین“ الخ بھی اسی جانب مشیر ہے، چنانچہ یہ آیت اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ آپ کا کوئی صاحبزادہ زندہ نہیں رہا، جو بالغ مردوں کی عمر کو پہنچتا، کیونکہ آپ کا بیٹا، آپ کی ملب مبارک سے تھا، اور یہ امر اس کو متفقہ تھا کہ وہ آپ کا شجرہ اول (یعنی آپ کے خاسن و کمالات کا جامع) ہوتا، جیسا کہ شمس مشہور ہے: ”بیٹا باپ پر ہوتا ہے۔“ اب اگر وہ زندہ رہتا اور چالیس کے سن کو پہنچ کر نبی بن جاتا تو اس سے لازم آتا ہے کہ آپ خاتم النبیین نہ ہوں۔“

مذا علی قاریؒ کی تصریح بالا سے واضح ہو جاتا ہے کہ:

الف: ... آیت خاتم النبیین میں ختم نبوت کے اعلان کی بنیاد فی المذہب پر رکھ کر اشارہ اس طرف کیا گیا ہے کہ آپ کے بعد ہمیں کسی کو نبوت عطا کرنا ہوتی تو ہم آپ کے فرزند ان گرامی کو زندہ رکھتے، اور انہیں یہ منصب عالی عطا فرماتے، مگر چونکہ آپ پر سلسلہ نبوت ختم تھا، اس لئے نہ آپ کی اولاد زندہ رہی، نہ آپ کسی بالغ مرد کے باپ کہلائے۔

ب: ... نمیک یہی مضمون حدیث: ”لو عاش امراہیم لکان صدیقاً نبیاً“ کا ہے، یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر کسی قسم کی نبوت کی گنجائش ہوتی تو اس کے لئے صاحبزادہ گرامی کو زندہ رکھا جاتا، اور وہی نبی ہوتا، گویا حدیث نے بتایا ابراہیمؑ اس لئے نبی نہ ہوئے کہ آپ کے بعد نبوت کا دروازہ ہی بند تھا، یہ نہ ہوتا تو وہ زندہ بھی رہتے اور ”صدیق نبی“ بھی بنتے۔“

## حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس طرح پڑھی گئی؟

سوال: ... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کی امامت کس نے کرائی تھی؟ تفصیل سے لکھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس ترتیب سے پڑھی گئی تھی؟

جواب: ... حاکم (ج: ۳ ص: ۶۰) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ! آپ کی نماز جنازہ کون پڑھے گا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری چھینٹ و پھینٹ سے فارغ ہو جاؤ تو تھوڑی دیر کے لئے حجرہ سے باہر نکل جانا، سب سے پہلے مجھ پر جبریل نماز پڑھیں گے، پھر میکائیل، پھر اسرافیل، پھر

ملک الموت، پھر باقی فرشتے اس کے بعد میرے اہل بیت کے مرد نماز پڑھیں گے، پھر اہل بیت کی عورتیں، پھر گروہ درگروہ آکر تم سب مجھ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا۔<sup>(۱)</sup>

چنانچہ اسی وصیت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ پڑھی گئی، اس نماز میں کوئی امام نہیں تھا بلکہ صحابہ کرام گروہ درگروہ حجرہ شریفہ میں داخل ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھتے تھے، یہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ تھی۔<sup>(۲)</sup> ابن سعد کی روایت میں ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایک گروہ کے ساتھ حجرہ نبوی میں داخل ہوئے اور جنازہ پڑھا،<sup>(۳)</sup> اس طرح تیس ہزار مردوں اور عورتوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ پڑھی، اس مسئلے کی تفصیل حضرت مولانا محمد ادریس کاندلویؒ کی کتاب ”سیرۃ المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ (جلد: ۳ ص: ۱۸۷ تا ۱۸۸) میں اور اس ناکارہ کی کتاب ”عہد نبوت کے ماہ و سال“ (ص: ۳۸۰) میں ملاحظہ کی جائے۔

### حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی تھی؟

سوال: .... نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ ہوئی تھی یا نہیں؟ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی تھی؟ براہ کرم جواب عنایت فرمائیں، کیونکہ آج کل یہ مسئلہ ہمارے درمیان کافی بحث کا باعث بنا ہوا ہے۔

جواب: .... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ عام دستور کے مطابق جماعت کے ساتھ نہیں ہوئی، اور نہ اس میں کوئی امام بنا۔ ابن اسحاق وغیرہ اہل بیتؑ نے نقل کیا ہے کہ جمعیہ عقلمن کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ مبارک حجرہ شریف میں رکھا گیا، پہلے مردوں نے گروہ درگروہ نماز پڑھی، پھر عورتوں نے، پھر بچوں نے۔<sup>(۴)</sup> حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لما قفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قلنا من یصلی علیک یا رسول اللہ؟ فبکی وبکینا، وقال: مهلا غفر اللہ لکم وجزاکم عن نییکم خیرا، اذا غسلتونی وحطمتونی وکفنتونی فضعونی علی شغیر قبری ثم اخرجوا عنی ساعة فان ازل من یصلی علی خلیلہ وعلی جبریل ومیکائیل ثم اسرافیل ثم ملک الموت مع جنود من الملائکة، ثم لیبدأ بالصلاة علی رجال اهل بیتی، ثم تساوهم، ثم ادخلوا افواجا وفرادی... الخ۔ (المستدرک للحاکم ج: ۳ ص: ۶۰ طبع دار الکتاب العربی، بیروت)۔

(۲) لما توفي رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وضع علی سریره فکان الناس یدخلون علیہ زمرا زمرا یصلون علیہ ویخرون ولم یؤمهم أحد۔ (طبقات ابن سعد ج: ۲ ص: ۲۸۸)۔ وأیضا فوقع کما قال صلی اللہ علیہ وسلم، فصلی علی صلی اللہ علیہ وسلم اولا..... فصلوا کلهم اذا منفردین لا یؤمهم أحد۔ (بذل القوة ص: ۲۹۹)۔

(۳) لما کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وضع علی سریره ودخل ابوبکر وعمر فقالا: السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ، ومعهما نفر من المهاجرین والانصار قد ما یسع البیت فسلموا کما سلم ابوبکر وعمر وصفا وصفا لا یؤمهم علیہ أحد... الخ۔ (طبقات ابن سعد ج: ۲ ص: ۲۹۰)۔

(۴) وقال محمد بن اسحاق..... لما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادخل الرجال فصلوا علیہ بغیر امام ارسلوا حتی فرغوا، ثم ادخل النساء فسلمن علیہ، ثم ادخل الصبیان فصلوا علیہ..... ثم یؤمهم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أحد، وقال الواقدی: لما ادرج الصبیان فصلوا علیہ وسلم فی اکفانه وضع علی سریره ثم وضع علی شغیر حفرته، ثم کان الناس یدخلون علیہ ولفاء لا یؤمهم علیہ أحد۔ (البدایة والنهاية ج: ۵ ص: ۲۶۵) کیفیة الصلاة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم، وأیضا فی الروض ج: ۲ ص: ۳۷۷)۔

نشر الطیب میں لکھتے ہیں:

”اور ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: جب آپ کا جنازہ تیار کر کے رکھا گیا تو اول مردوں نے گروہ درگروہ ہو کر نماز پڑھی، پھر عورتیں آئیں، پھر بچے آئے، اور اس نماز میں کوئی امام نہیں ہوا۔“ (نشر الطیب ص: ۲۴۴ مطبوعۃ تاج کینی)

علامہ سیبکی ’الروض الانف‘ (ج: ۲ ص: ۳۷۷ مطبوعۃ لبنان) میں لکھتے ہیں:

”یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی، اور ایسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم ہی سے ہو سکتا

تھا، ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وصیت فرمائی تھی۔“ (۱)

علامہ سیبکی نے یہ روایت طبرانی اور بزار کے حوالے سے، حافظ نور الدین بیہقی نے مجمع الزوائد (ج: ۸ ص: ۴۲۷) میں بزار اور طبرانی کے حوالے سے اور حضرت تھانویؒ نے نشر الطیب میں واحدی کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

”ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر نماز کون پڑھے گا؟ فرمایا: جب غسل کفن سے فارغ ہوں،

میرا جنازہ قبر کے قریب رکھ کر ہٹ جانا، اول ملائکہ نماز پڑھیں گے، پھر تم گروہ درگروہ آتے جانا اور نماز پڑھتے

جانا، اول الملوہ بیت کے مرد نماز پڑھیں، پھر ان کی عورتیں، پھر تم لوگ۔“ (نشر الطیب ص: ۲۴۴ طبع سہارنپور)

سیرۃ الحنفی صلی اللہ علیہ وسلم میں طبقات ابن سعد کے حوالے سے حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کا ایک گروہ کے ساتھ نماز

پڑھنا نقل کیا ہے۔

**حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ اور تدفین کس طرح ہوئی اور خلافت کیسے طے ہوئی؟**

سوال: .... نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ان کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟ اور آپ کی تدفین اور غسل میں کن

کن حضرات نے حصہ لیا؟ اور آپ کے بعد خلافت کے منصب پر کس کو فائز کیا گیا اور کیا اس میں بالاتفاق فیصلہ کیا گیا؟

(۱) وذكر ابن اسحاق وغيره ان المسلمين صلّوا عليه افاذا لا يؤمهم أحد، كلما جاءت طائفة صلّت عليه، وهذا خصوص به صلى الله عليه وسلم ولا يكون هذا الفعل إلا عن توقيف، وكذلك روى أنه أوصى بذلك ذكره الطبري مسند ... وقد رواه البزار أيضا عن طريق مرة عن ابن مسعود ... إلخ. (الروض الأنف ج: ۲ ص: ۳۷۷ كيف صلى على جنازته عليه السلام، طبع ملتان).

(۲) مجمع الزوائد کی عبارت یہ ہے: فقلنا: فمن يصلي عليك منا؟ فبكينا وبكى وقال ..... إذا غسلتموني ووضعتوني على سريري في بيتي هذا على شفير قبري فأخرجوا عني ساعة فإن أول من يصلي عليّ خليلي وجليسي جبريل ..... ثم الملائكة صلى الله عليهم. ثم ادخلوا عليّ فوجأ فوجأ فصلوا عليّ وسلموا تسليماً ..... وليبدأ بالصلاة عليّ رجال أهل بيتي، ثم أنتم بعد ..... رواه البزار ..... ورواه الطبراني في الأوسط بنحوه. (مجمع الزوائد ج: ۸ ص: ۴۲۷، باب في وداعه صلى الله عليه وسلم، طبع دار الكتب العلمية، بيروت).

جواب: .... ۳۰ صفر (آخری بدھ) کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوصال کی ابتدا ہوئی، ۸ ربیع الاول کو بروز پنجشنبہ منبر پر بیٹھ کر خطبہ ارشاد فرمایا، جس میں بہت سے امور کے بارے میں تاکید و نصیحت فرمائی۔<sup>(۱)</sup> ۹ ربیع الاول شب جمعہ کو مرض نے شدت اختیار کی، اور تین بار غشی کی توبت آئی، اس لئے مسجد تشریف نہیں لے جاسکے، اور تین بار فرمایا کہ: ”ابوبکر کو کہو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں!“ چنانچہ یہ نماز حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اور باقی تین روز بھی وہی امام رہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ستر نمازیں پڑھائیں، جن کا سلسلہ شب جمعہ کی نمازِ عشاء سے شروع ہو کر ۱۲ ربیع الاول دوشنبہ کی نماز فجر پر ختم ہوتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

علاقت کے ایام میں ایک دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں (جو بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری آرام گاہ بنی) اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کو وصیت فرمائی:

”انتقال کے بعد مجھے غسل دو اور کفن پہناؤ اور میری چار پائی میری قبر کے کنارے (جو اسی مکان میں ہوگی) رکھ کر تھوڑی دیر کے لئے نکل جاؤ، میرا جنازہ سب سے پہلے جبریل پڑھیں گے، پھر میکائیل، پھر اسرافیل، پھر عزرائیل، ہر ایک کے ہمارے فرشتوں کے عظیم لشکر ہوں گے، پھر میرے اہل بیت کے مرد، پھر عورتیں بغیر امام کے (تہا جہا) پڑھیں، پھر تم لوگ گروہ در گروہ آکر (تہا جہا) نماز پڑھو۔“

چنانچہ اسی کے مطابق عمل ہوا، اول ملائکہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پڑھی، پھر اہل بیت کے مردوں نے، پھر عورتوں نے، پھر مہاجرین نے، پھر انصار نے، پھر عورتوں نے، پھر بچوں نے، سب نے اکیلے اکیلے نماز پڑھی، کوئی شخص امام نہیں تھا۔<sup>(۳)</sup>

(۱) فصل فی حوادث السنۃ الحادیۃ عشرۃ من الهجرة..... وفيها مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الأربعمائة من صفر، وكان ذلك اليوم لثنتين من شهر صفر المذكور، وكانت مدة مرضه صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر يوماً على القول المشهور الذي عليه الأكثرون. (بذل القوة في حوادث سني النبوة ص: ۲۹۶ طبع جامعة السند، حيدرآباد پاکستان).

(۲) وفيها في أيام ذلك المرض خرج إلى المنبر فخطب عليه قاعداً لعذر العرض وأخبر فيها بأمر كبير تحتاج إليه الأمة وكانت تلك الخطبة يوم الخميس الثامن من شهر ربيع الأول. (بذل القوة ص: ۲۹۸ طبع جامعة السند، حيدرآباد، پاکستان).

(۳) وفيها لما أشد عليه صلى الله عليه وسلم المرض ليلة الجمعة التي هي التاسعة من شهر ربيع الأول، فاعصى عليه صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات، ولم يستطع الخروج إلى صلاة العشاء قال ثلاث: مروا بأبى بكر فليصل بالناس، ففعل أبو بكر رضي الله عنه مقام النبي صلى الله عليه وسلم تلك العشاء، ثم لم يزل يصلي بهم الصلاة الخميس في تلك الأيام الثلاثة الباقية، حتى كانت صلاة أبي بكر رضي الله عنه التي صلاها بهم في حياته صلى الله عليه وسلم سبع عشرة صلاة، بدأها صلاة العشاء من ليلة الجمعة، ومنتهاها صلاة الفجر من يوم الإثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول. (بذل القوة في حوادث سني النبوة ص: ۳۰۰ طبع جامعة السند، حيدرآباد، پاکستان).

(۴) وفيها في أيام مرضه صلى الله عليه وسلم وكونه صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة رضي الله عنها، أوصى لأصحابه فقال: إذا أنا ميت فاعملوني وكفوني واجعلوني على سريري هذا، على شفير قبري في بيتي هذا ثم أخرجوا عني ساعة فأقول من يصلي عليّ جبريل، ثم ميكائيل، ثم اسرافيل، ثم ملك الموت، كل واحد منهم بجنوده، ..... (بذل القوة ص: ۲۹۸ طبع جامعة السند، حيدرآباد، پاکستان).

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نسل حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دیا، حضرت عباس اور ان کے صاحبزادے فضل اور قمر رضی اللہ عنہم ان کی مدد کر رہے تھے، نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو موالی حضرت انسامہ بن زید اور حضرت شقران رضی اللہ عنہما بھی نسل میں شریک تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین حویلی (موضع حوال کے بنے ہوئے) سفید کپڑوں میں کفن دیا گیا۔<sup>(۱)</sup>

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے روز (۱۲ ربیع الاول) کو سفید بنی ساعدہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت خلافت ہوئی، اول اول مسئلہ خلافت پر مختلف آراء پیش ہوئیں، لیکن معمولی بحث و تجویس کے بعد بالآخر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے انتخاب پر اتفاق ہو گیا اور تمام اہل صل و عقد نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔<sup>(۲)</sup>

### حضرت سوۃ کو طلاق دینے کے ارادے کی حکمت

سوال: ... ایک آدمی اپنی بیوی کو اس لئے طلاق دے دے کہ وہ بوزمی ہوگئی اور اس کے قابل نہیں رہی، اس بات کو کوئی بھی بنظر استحسان نہیں دیکھتا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت سوۃ کو ان کے بڑھاپے کی وجہ سے طلاق دینا چاہی، پھر جب حضرت سوۃ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی تو آپ نے طلاق کا ارادہ بدل لیا۔ یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے بعید معلوم ہوتی ہے اور مخالفوں کے اس اعتراض کو کہ نعوذ باللہ! تعدد ازواج کی غرض شہوت رانی تھی، تقویت ملتی ہے، حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تینوں اور بیواؤں کا بچا و بادی قرار دیا جاتا ہے۔

جواب: ... عرب میں طلاق معیوب نہیں سمجھی جاتی، جتنی کہ ہمارے ماحول میں اس کو قیامت سمجھا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ”تُرْجِحُنِي مِنْ نِّسَاءِ مَنْهَنَ وَتُوْوِيْنِي اِلَيْكَ مِنْ نِّسَاءِ“ فرما کر آپ کو رکھنے نہ رکھنے کا اختیار دے دیا گیا تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کی علیحدگی کا فیصلہ کر لینا کسی طرح بھی محل اعتراض نہیں۔ اور

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ..... ثُمَّ يَصْلِي عَلَى رِجَالِ أَهْلِ بَنِي، ثُمَّ نَسْتَهُمْ، ثُمَّ ادْخُلُوا أَنْتُمْ فَوْجًا فَوْجًا فَصَلُّوا عَلَى، فَوَلَّعَ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَزْوَاجَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَام، ثُمَّ رِجَالُ أَهْلِ بَيْتِهِ، ثُمَّ نَسْتَهُمْ، ثُمَّ رِجَالُ الْمُهَاجِرِينَ، ثُمَّ الْأَنْصَارِ، ثُمَّ النِّسَاءِ، ثُمَّ الْعُلَمَاءِ، فَصَلُّوا كُلَّهُمْ الْخِطَابَ مَعْرِدِينَ لَا يُؤْمَهُمْ أَحَدٌ. (بذل القوة ص: ۲۹۹) وَأَيْضًا الْبُرُوضُ الْأَنْفُ ج: ۳ ص: ۳۷۷.

(۱) وَلِهَا وَقَعَ أَنَّهُ لَمَّا تَوَلَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسَلَهُ عَلِيُّ بْنُ حُضْرٍ مَعَهُ الْعَبَّاسُ وَابْنَاهُ الْفَضْلُ وَقَتَمُ وَمَوْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ عَنْهُمَا أَسَامَةُ وَشُقْرَانُ (بضم الشين المعجمة وسكون القاف) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَكَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَعْضُ سَهْلَوِيَّةٍ. (بذل القوة ص: ۳۰۳).

(۲) فَلَمَّا مَاتَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ..... فَجَاءَ الصَّدِيقُ مِنْ مَنْزِلِهِ حِينَ بَلَغَهُ الْخَيْرُ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْزِلَهُ وَكَشَفَ الْغَطَاءَ عَنْ وَجْهِهِ وَقَبْلَهُ وَتَحَقَّقَ أَنَّهُ مَاتَ ..... وَرَجَعَ النَّاسُ كُلُّهُمْ إِلَيْهِ وَبَايَعَهُ فِي الْمَسْجِدِ حِمَاةً مِنَ الصَّحَابَةِ وَوَلَعَتْ شِبْهَةُ الْأَنْصَارِ وَقَامَ فِي أَذْهَانِ بَعْضِهِمْ جَوَازُ اسْتِخْلَافِ خَلِيفَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَنُوسَطُ بَعْضِهِمْ بِبَنٍ أَنْ يَكُونَ أَمِيرٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَأَمِيرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ. حَتَّى بَيْنَ لَهُمُ الصَّدِيقُ أَنَّ الْخِلَافَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا فِي قُرَيْشٍ. فَرَحُّوْا إِلَيْهِ وَأَحْمَعُوا عَلَيْهِ كَمَا سَبَّيْنَاهُ وَتَبَّعَهُ عَلَيْهِ. (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۴۳). تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ قصۃ سقیفۃ بنی ساعدہ.

ازدواجی زندگی صرف شہوت رانی کے لئے نہیں ہوتی، موانست اور موالفت اس کے اہم مقاصد میں سے ہے۔ بہت ممکن ہے کسی وقت کسی بی بی سے موانست نہ رہے اور طلاق کا فیصلہ کر لیا جائے اور حضرت عائشہؓ کو اپنی باری دے دینا اور اپنے تمام حقوق سے دستبردار ہو جانا حضرت اُمّ المؤمنین سودہؓ کا وہ ایثار تھا جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ تبدیل فرمایا،<sup>(۱)</sup> اس پر اس سے زیادہ گفتگو کرنا لیکن یہاں اشارہ کافی ہے۔

### رحمۃ للعالمین اور بدو عا

سوال: ... روزنامہ ”جنگ“ کے اسلامی صفحے پر ایک مضمون نکال لکھتے ہیں کہ: ”بشر معونہ میں دھوکے سے شہید کئے جانے والے ۷۰ معلم تمام کے تمام اصحاب صفہ تھے، ان کی جدائی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس درجہ صدمہ ہوا کہ آپ متواتر ایک مہینے تک نماز فجر میں ان کے قاتلوں کے حق میں بدو عا فرماتے رہے۔“

یہ تو وہ الفاظ ہیں جن میں نے لفظ بلفظ آپ کے اخبار سے اتار دیا ہے۔ آپ کے اور ہم سب کے علم میں یہ بات تو ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنس اللہ تعالیٰ نے خاتم النبیین اور رحمۃ للعالمین جیسے القاب سے قرآن کریم میں مخاطب کیا ہے، وہ کبھی کسی کے حق میں بدو عا کے لئے ہاتھ اٹھا سکتے ہیں؟ کیا یہ بات کوئی ذی شعور باور کر سکتا ہے؟

میں سعودیہ گزٹ کالج کی بی اے کی طالبہ ہوں، میری نظروں سے بھی مختلف اسلامی کتابیں گزری ہیں، میرا ذہن اس بات کو قبول نہیں کر سکتا، اور جو بات غلط ہو، اسے کسی کا ذہن قبول نہ کر ہی نہیں سکتا کہ آنحضرتؐ کبھی کسی کے حق میں بدو عا فرمائیں؟ آپ کے ساتھ لوگوں نے کیا کیا سلوک نہ کیا، آپ جس راستے سے گزرتے لوگ آپ پر غلاطت پھینکتے اور آپ کو طائف کی لگیوں میں پھینتے، ایک دفعہ تو لوگوں نے یہاں تک کیا کہ آپ پر اسے چھر برسائے کہ آپ لہو لہان ہو گئے اور آپ کے پاؤں مبارک جوتوں میں خون کے بھر جانے سے چپک گئے۔ جب بھی آپ نے بد بختوں کے حق میں بدو عا نہ کی، بلکہ جب بھی لوگ آپ کو تکلیف پہنچاتے، آپ فرماتے: ”اے اللہ! انہیں نیک راہ دکھا اور بتا کہ میں کون ہوں۔“

ایک طرف تو شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ ۷۰ معلموں کو دھوکے سے شہید کیا گیا اور آگے کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قاتلوں کے حق میں بدو عا فرمائی۔ کیا ان کو یہ معلوم نہیں کہ جو لوگ شہید ہوتے ہیں وہ کبھی مرتے نہیں بلکہ زندہ جاوید ہو جاتے ہیں، تو جن کو شہادت کا درجہ ملا ہو ان کے قاتل تو خود بخود دوزخ کی آگ میں پھینکے جائیں گے، ان کے لئے بدو عا کیا ضروری؟ اور وہ بھی رحمۃ للعالمین نے فجر کی نماز میں ایک مہینے تک کی۔ کیا شاہ صاحب نے (نحوۃ باللہ) حضور کو نماز فجر کے بعد مسلسل ایک مہینے تک بدو عا کرتے دیکھا، یا کسی کتاب سے پڑھا؟ کون سی حدیث ان کی نظروں سے گزری؟ ذرا حوالہ تو دیں کہ میں خود بھی پڑھوں، میرا بھی مضمون اسلامیات ہے، میں نے کبھی ایسا نہیں پڑھا۔

جواب: ... بشر معونہ میں ستر قرآن کی شہادت کا واقعہ حدیث و تاریخ اور سیرت کی تمام کتابوں میں موجود ہے، اور

(۱) عن عائشة ان سودة لما كبرت قالت: يا رسول الله! قد جعلت يومي منك لعائشة، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين، يوما ويوم سودة. متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۲۷۹، باب القسم).

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مہینہ تک فجر کی نماز میں قوتِ نازلہ پڑھنا اور ان کا فروع پر جنہوں نے ان حضرات کو دھوکے سے شہید کیا تھا، بدو عا کرنا صحیح بخاری، صحیح مسلم، ابوداؤد، نسائی اور حدیث کی دوسری کتابوں میں موجود ہے۔<sup>(۱)</sup> اس لئے آپ کا انکار کا غلط ہے۔ رہا آپ کا یہ شہید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توحید للعالَمین تھے، آپ کیسے بدو عا کر سکتے تھے؟ آپ کا یہ خیال بھی سطحی قیاس کی پیداوار ہے، کیا موزیوں کو قتل کرتا، ان کو سزا دیتا اور ان کو سرزنش کرنا رحمت نہیں؟ کیا رحمت للعالَمین صلی اللہ علیہ وسلم کے رحم و شفیق قلبِ مبارک کو ان مظلوم شہداء کی مظلومانہ شہادت پر صدمہ نہیں پہنچا ہوگا؟ آپ ماشاء اللہ نبی اسے کی طالبہ ہیں، آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ چوروں، ڈاکوؤں، غنڈوں اور بد معاشرلوں پر سختی کرنا عین رحمت ہے، اور ان پر ترس کھانا خلافِ رحمت ہے، شیخ سعدی کے بقول:

نیکی کی بادل ایں گردن چٹاں است

کہ بد گردن بجائے نیک مرداں

اور آپ کا یہ کہنا بھی عجیب ہے کہ شہداء کے قاتل خود ہی دوزخ میں جائیں گے، ان کے لئے بدو عا کی کیا ضرورت ہے؟ اس کے معنی تو یہ ہیں کہ قاتل کے خلاف کسی عدالت میں استغاثہ نہ کیا جائے، کیونکہ وہ بقول آپ کے خودی کیغیر کردار کو پہنچے گا اور اگر آپ کے نزدیک کسی قاتل کے خلاف عدالت میں استغاثہ جائز اور یہ خلافِ رحمت نہیں، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر بارگاہِ الہی میں ان قاتلوں کے خلاف استغاثہ فرماتے ہیں تو یہ آپ کو کیوں غلط نظر آتا ہے؟ شہید بلاشبہ جنت میں زندہ ہیں اور مراتبِ عالیہ پر فائز ہیں، مگر اس کے یہ معنی تو نہیں کہ کسی شہید کی مظلومانہ شہادت پر ہمیں رنج و صدمہ بھی نہیں ہونا چاہئے۔ اس واقعے کا تو آپ اپنی ناواقفگی کی وجہ سے انکار کر رہی ہیں، لیکن اس کا کیا کیا جائے گا کہ قرآن کریم میں حضرت نوح علیہ السلام<sup>(۲)</sup>، حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر بعض انبیائے کرام علیہم السلام کی بدو عا میں نقل کی گئی ہیں۔ تمام انبیائے کرام علیہم السلام سراپا رحمت ہوتے ہیں، اس کے باوجود کہ فروع، بے ایمانوں اور موزیوں کے خلاف بارگاہِ الہی میں استغاثہ کرتے ہیں۔ آپ نے طائف کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھروسے گئے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدو عا نہ فرمائی۔ آپ نے شاید حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر مبنی ہوئی کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنا ذاتی انتقام نہیں لیا، لیکن جب حدود اللہ کو توڑا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غصے کی کوئی تاب نہ لاسکتا۔“<sup>(۳)</sup> طائف کا واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے متعلق تھا، وہاں صبر کی مجسم تصویر بنے رہے اور بشرِ معونہ کا واقعہ حدود اللہ کو توڑنے، عہد شکنی کرنے اور مسلمانوں کو ظلماً شہید کرنے کا واقعہ تھا، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

(۱) عن انس قال: بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعین رجلاً لحاجة یقال لهم ”القرءاء“ فہرب لهم حیاء من بنی سلیم رعل و ذکوان عند بنی یقال لها ”بنو معونة“ فقال القوم: واللہ ما لیاکم اوردنا، انما نحن مجتازون فی حاجة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتلواہم، فدعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہم شہراً فی حذو الغداة... الخ (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۵۸۶، باب غزوة الرجیع ورعل و ذکوان و بنو معونة).

(۲) ”قال نوح رُبّ لا تَذَرُ عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِبَابًا“ (نوح: ۲۶)۔ ”وَمِنَّا اَحْمِسُ عَلٰی اَمْرَالِهْمِ وَاشْدُدْ عَلٰی قُلُوبِهْمْ قَلًا یُؤْمِنُوا حَتّٰی یُزَوِّا الْغَدَابَ الْاَلِیْمَ“ (یونس: ۸۸)۔

(۳) عن عائشة قال: ما ضرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئاً قطّ یدہ ولا امرأۃ ولا خادماً الا ان یجاہد فی سبیل اللہ وما ینل منه شیء قطّ فینتقم من صاحبه الا ان یتھک شئ من محارم اللہ فینتقم للہ۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ ص: ۵۱۹)۔

بے چینی و بے قراری اور حق تعالیٰ شانہ سے والہانہ استغاثہ و فریادِ طلبی اپنی ذات کے لئے نہیں تھی کہ آپ اس کے لئے طائف کی مثال پیش کریں۔ یہاں جو کچھ تھا وہ دینی غیرت اور ان مظلوموں پر شفقت کا اظہار تھا۔

الغرض بنو معوذہ کا جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے وہ صحیح ہے اور ایسے موذیوں کے لئے بدعا کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ رحۃ للعالمین کے خلاف نہیں، بلکہ اپنے رنگ میں یہ بھی رحمت و شفقت کا مظہر ہے۔

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ”نبی پاک“ کیوں کہتے ہیں؟

سوال:.... ایک دفعہ امام صاحب نے دورانِ تقریر فرمایا کہ: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ”نبی پاک“ اس لئے کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ شایب بھی پاک تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا لعاب و ہن بھی پاک تھا، جتنی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پاخانہ بھی پاک تھا۔“ بے شک یہ سب کچھ ماننے ہیں، مگر مسئلہ یہ ہے کہ اگر پاک تھا تو پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم طہارت کیوں فرماتے تھے؟ جواب:... طہارت کے لئے اور تکلفات کے لئے۔

### حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کس کے لئے؟ اور حصول کا طریقہ

سوال:.... ابھی پچھلے دنوں ٹی وی میں مسج کی نشریات میں کسی عالم نے جن کا مجھے نام یاد نہیں، شفاعت کے مسئلے پر تقریر کی تھی، وہی دعوہ عقیدہ ہے جسے آج کے مسلمان نے عمل سے عاری کر دیا ہے کہ ہم جیسے بھی ہیں، جتنے بھی گناہگار رہیں! ہیں تو نبی کی امت میں، ہماری شفاعت تو یقینی ہے۔ مولانا محترم نے بھی اپنی تقریر کا سارا زور اس بات پر ہی لگایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری امت کی شفاعت کا ذمہ لیا ہے۔ بے شک یہ صحیح ہے، لیکن کن لوگوں کے حق میں؟ کس حد تک؟ یہ نہیں بتایا۔ برائے کرم آپ شفاعت کے بارے میں تفصیل سے بتائیے کہ کیا واقعی اب مسلمان کو نیک عمل کرنے کی ضرورت نہیں رہی، کیونکہ ہمارے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری شفاعت کا ذمہ لیا ہے؟ پلیز آپ اس مسئلے کا حل ضرور دیجئے گا، یہ میرا ہی نہیں اور کتنے ہی لوگوں کا مسئلہ ہے۔

جواب:.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیائے کرام علیہم السلام، ملائکہ، صدیقین، شہداء اور صالحین کی شفاعت برحق ہے<sup>(۱)</sup> اور یہ بھی صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام امت (بلکہ تمام آسمانوں کی) شفاعت کا وعدہ فرمایا ہے اور ان شاء اللہ یہ وعدہ پورا ہوگا۔ الغرض شفاعت کا عقیدہ صحیح ہے اور یہ اہل حق اہل سنت والجماعت کے قطعی عقائد میں شامل ہے۔ رہا آپ کا یہ خیال کہ اسی عقیدے نے مسلمانوں کو عمل سے عاری کر دیا ہے، یہ خیال صحیح نہیں۔ صحابہ کرامؓ، ائمہ وین اور اکابر امت ہم سے بڑھ کر عقیدہ شفاعت پر ایمان رکھتے تھے مگر ان کے عمل پر کوئی سستی اور کمزوری نہیں تھی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب فرمائیں مگر اس سلسلے میں چند امور پیش نظر رہنے چاہئیں۔

(۱) والشفاعة النبی ادخروا ادخروا لهم حق کما ردی فی الاخبار .... الخ۔ (شرح عقیدۃ الطحاویة ص: ۲۵۲ تا ۲۶۵، ابن ماجہ ص: ۳۲۰)۔



۱:۔ بعض گستاخانہ عمل ایسے ہیں جن میں مسلمان کثرت سے مبتلا ہیں، اور وہ شفاعت سے محروم کرنے والے ہیں، ان سے توبہ کئے بغیر شفاعت کی توقع رکھنا کارِ عث اور شیطان کا دھوکا ہے۔

۲:۔ جو شخص اس خیال سے یقین جراثیم کا ارتکاب کرتا ہو کہ مجھے فلاں کی شفاعت جیل سے چھڑا لے گی، ایسا شخص احمق خیال کیا جائے گا۔ اسی طرح جو شخص شفاعت کے مجرور سے دھڑا دھڑا گناہ کہنے جاتا ہے، اس کے احمق ہونے پر بھی کوئی شک نہیں۔

۳:۔ ایک صحابی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: ”ماگو کیا مانگتے ہو؟“ انہوں نے عرض کیا: ”جنت میں آپ کی رفاقت!“ فرمایا: ”بس یہی؟ یا کچھ اور بھی؟“ عرض کیا: ”بس یہی!“ فرمایا: ”بہت اچھا! مگر کثرتِ سجود کے ساتھ میری مدد کرنا۔“ (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شفاعت حاصل کرنے کے لئے بھی نیک اعمال کا اختیار کرنا ضروری ہے۔ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و طریقہ سے، آپ کی شکل و شبابت سے نفرت کرتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے دیدہ و دانستہ بغاوت کرتا ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں سے دوستی رکھتا ہے، وہ آخر کس منہ سے شفاعت کی توقع رکھتا ہے...؟

۴:۔ بہت سے لوگ ایسے ہوں گے جو نہ جانے کتنی مدت جلنے کے بعد کوئلے ہو جائیں گے، تب کہیں ان کو شفاعت نصیب ہوگی؟ (۲) کیا کوئی شخص تحمل رکھتا ہے کہ وہ ایک لمحے کے لئے جہنم کی آگ میں جھلسایا جائے؟ (اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے پناہ میں رکھیں) اب کون ہوگا جو کروڑوں برس جہنم میں جلنے اور جنت کی نعمتوں سے محروم رہنے کو پسند کرے...؟

## رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اور اللہ تعالیٰ کی ناراضی

سوال:۔۔۔ ہمارے ہاں ایک صوفی پیر ہیں، ایک دن انہوں نے مجھے اور میرے دوست کو کہا کہ: ایک خوبصورت لڑکی ہو، جس سے ایک لڑکا محبت کرتا ہو، اور آپ بھی اس سے محبت کرنے لگیں تو نتیجہ کیا ہوگا؟ ہم نے کہا: انجام لڑائی اور دشمنی! تو کہنے لگا: ظاہر ہے کہ جولا کی سے محبت کرتا ہے وہ کیونکر چاہے گا کہ میری محبوبہ سے کوئی محبت کرے؟ پھر کہنے لگا کہ: ”تم اپنے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت نہ کرنا، کیونکہ اللہ تعالیٰ ان سے محبت فرماتے ہیں اور تم نبی علیہ السلام سے محبت کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارا دشمن ہو جائے گا، وہ کیسے چاہے گا کہ میری محبت سے کوئی دوسرا محبت کرے؟ اس کے باوجود بھی اگر بندہ نہ مانے تو اللہ تعالیٰ کافی سزا میں دیتے ہیں، اگر کافی سزا میں سب سے بعد بھی بندہ اپنے نبی سے محبت کرے تو اللہ تعالیٰ پھر اپنے بندے کے آگے گھٹنے ٹیک دیتے ہیں، یعنی خدا بندے کے سامنے جھک جاتا ہے۔“ اس کی وضاحت فرمادیں کہ یہ انسان کن عقائد کا مالک ہے؟

جواب:۔۔۔ یہ صوفی جی بے علم اور نادانف ہیں، ان کا یہ کہنا کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر ہم محبت کریں تو خدا

(۱) عن ربیعہ بن کعب قال: کنت أبیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتبعہ بو ضونہ و حاجتہ فقال لی: سل! فقلت: استسئلک مرافقتک فی الجنة: قال: أو غیر ذلک؟ قلت: هو ذاک! قال: فأعنی علی نفسك بکثرة السجود. رواہ مسلم. (مشکوٰۃ ص: ۸۴، باب السجود وفضله).

(۲) النوع الثامن: شفاعتہ فی اهل الکبائر من أمته، ممن دخل النار، فبحرجون منها. (شرح عقیدۃ الطحاوی ص: ۲۵۸).

تعالیٰ دشمن ہو جائے گا اور سزا دے گا“ یہ کلمہ کفر ہے، اور اس کا یہ کہنا کہ: ”خدا بندے کے سامنے گھٹنے ٹیک دیتا ہے“ یہ بھی کلمہ کفر ہے۔<sup>(۱)</sup> ایسے بے دین اور جاہل کے پاس نہیں بیٹھنا چاہئے۔

## حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم کے ساتھ صرف ”م“ لکھنا

سوال: ... کچھ عرصہ قبل کسی صاحب نے آپ سے ایک سوال پوچھا تھا کہ کچھ لوگ انگلش میں لفظ ”محمد“ کو Mohammad کے بجائے صرف Mohd لکھ دیتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ ہم نے ”محمد“ کو شارٹ کر کے لکھ دیا ہے، اس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ انگریزوں کے نزدیک لفظ ”محمد“ کی اہمیت خواہ کتنی ہی کم ہو، ایک مسلمان کے لئے لفظ ”اللہ“ کے بعد تمام ذخیرہ الفاظ میں سب سے اہم لفظ ”محمد“ ہے، اس لفظ میں تخفیف کا مطلب تو یہ ہوا کہ لکھنے والے کو... نفوذ باللہ... ہو گیا اس لفظ سے نفرت ہے۔ لفظ ”محمد“ کو مخفف کر کے لکھنے کا رواج غالباً فرنگی سازش ہے اور مسلمان اس مسئلے کی جھنجکی کو سمجھ نہیں سکے۔ Mohammad کے بجائے Mohd (موہد) ایک مہمل اور بے معنی لفظ ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی کو ایک مہمل اور بے معنی لفظ میں تبدیل کر دینا کسی مسلمان کے لئے ہرگز درست نہیں ہو سکتا۔

اس کے ساتھ ساتھ آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا تھا کہ: چند حضرات صرف ”M“ لکھ دیتے ہیں، یہ بھی انگریزی فیشن ہے۔ محترمی! میں نے اس مسئلے اور آپ کے جواب کو زیادہ سے زیادہ ناواقف لوگوں تک پہنچانے کی کوشش کی، جس کے نتیجے میں کئی طالب علموں نے وعدہ کیا کہ آئندہ ہم ”محمد“ کو Mohd یا صرف M نہیں لکھیں گے، بلکہ پورے حروف چھی Mohammad لکھا کریں گے۔ اب مجھے غمزدادہ سے اپنے ایک طالب علم بھائی کا خط موصول ہوا ہے، جس میں اسکول میں اپنے نام سے پہلے M لکھنے سے گریز کیا، ماسٹر صاحبان نے وجہ پوچھی تو اس طالب علم نے آپ کا جواب دہرایا اور کہا کہ: صرف M لکھنا انگریزی فیشن ہے۔ تو اس کے جواب میں ماسٹر صاحبان نے کہا کہ: ”اگر ”محمد“ کو انگریزی میں پورا لکھنے کی بجائے صرف ”M“ لکھنا غلط ہے تو پھر اخبارات، کتابوں میں ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پورا لکھنے کی بجائے صرف (م) لکھ دیا جاتا ہے، کیا یہ درست ہے؟“

جواب: ... صرف (م) کا نشان کافی نہیں، بلکہ پورا درود شریف لکھنا چاہئے اور اس میں کسی بخل سے کام نہیں لینا چاہئے۔<sup>(۲)</sup> ظاہر ہے کہ ہماری تحریر سے درود شریف کی اہمیت زیادہ ہے، اس کو کیوں نہ لکھا جائے؟ میں جب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مقدس لکھتا ہوں، پورے اہتمام کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھتا ہوں، اور اس میں کبھی بخل نہیں کرتا۔ لیکن اخبار کے کاتب ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کی جگہ صرف (م) لکھ دیتے ہیں۔

(۱) وصح الإجماع علی ان کل من جحد شینا صح عندنا بالإجماع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بہ فقد کفر، وصح بالنص ان کل من استہزأ باللہ تعالیٰ ..... أو بنی من الانبیاء علیہم السلام أو بآیة من القرآن أو بغریضة من فرائض الذین ... فهو کافر. (اکثار الملاحدين ص: ۶۳).

(۲) وقد استحب أهل الکتابۃ ان یکثر الکتاب الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم كلما کتبہ. (تفسیر ابن کثیر ج: ۵ ص: ۲۷۷، مطبوعہ رشیدیہ).

## خطوط میں بسم اللہ نہ لکھنا بہتر ہے اور لفظ ”محمد“ کو مخفف کرنا جائز نہیں

سوال: ... آج کل سرکاری خط اور تمام کاغذوں پر بسم اللہ پوری لکھی ہوتی ہے، یہاں تک کہ ان کاغذوں پر بھی لکھی ہوتی ہے جن پر خط لکھنے سے پہلے مضمون یا خط لکھ کر ماتحت اپنے بڑے سے دریافت کرتا ہے، اس کو ڈرافٹ کا کاغذ کہتے ہیں، خط یا مضمون لکھنے کے بعد پہلے کاغذ کو ہاتھ سے مسل کر ردی کی نوکری میں ڈال دیا جاتا ہے، اس طرح وہ لفظ ”بسم اللہ“ بھی ردی کی نوکری میں چلا جاتا ہے، پھر بھٹکی لے جاتا ہے، اس طرح لفظ بسم اللہ کا احترام ختم ہو جاتا ہے۔ کیا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، اگر یہ گناہ ہے تو اس کا کیا علاج ہے؟

عام طور پر انگریزی میں لفظ محمد کو ”Mohammad“ لکھنے کے بجائے ”Mohd“ لکھتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ: ہم نے ”محمد“ کو شارٹ لکھ دیا ہے۔ اس لفظ ”محمد“ کو بکا ذکر لکھنے کا گناہ تو نہیں ہوگا؟

جواب: ... خطوط پر بسم اللہ شریف لکھنے کا رواج نہیں، کیونکہ خطوط کی عام طور سے حفاظت نہیں کی جاتی، اور اس سے بسم اللہ شریف کی بے حرمتی ہوتی ہے۔ سرکاری خطوط میں اگر بسم اللہ شریف لکھی جاتی ہے تو یا تو ان خطوط کو ردی کی نوکری کی نذر اور بھٹکی کے حوالے نہیں کرنا چاہئے، یا حکومت کو بسم اللہ شریف کا رواج بند کر دینا چاہئے۔

لفظ ”محمد“ کو انگریزی میں مخفف لکھنے کا رواج غالباً انگریزوں نے نکالا ہے، اور اہل اسلام اس کی سبھی کو نہیں سمجھ سکے۔ اڈل تو کسی لفظ کو مخفف کرنا اس کی اہمیت کے کم ہونے کی علامت ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی کی اہمیت انگریزوں کے نزدیک خواہ کتنی ہی کم ہو، ایک مسلمان کی نظر میں اللہ تعالیٰ کے نام مبارک کے بعد تمام ذخیرۃ الفاظ میں سب سے اہم لفظ ”محمد“ ہے۔ اس لئے اس کو مخفف کر کے لکھنا ایک مسلمان کے لئے کسی طرح بھی ردائیں ہو سکتا۔

چنانچہ: ... طویل طویل تحریروں میں تخفیف کا نزل صرف اس ایک لفظ پر کیوں گرایا جاتا ہے؟ یہ طرز عمل تو اس امر کا غماز ہے کہ ... نعوذ باللہ... لکھنے والے کو اس لفظ سے گویا نفرت ہے۔

حالانکہ: ... تخفیف کے بعد جب اس کا تلفظ ”موہد“ ہوگا تو یہ مہمل اور بے معنی لفظ ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی کو ایک مہمل اور لایعنی لفظ میں تبدیل کر دینا، کسی طرح ذرست نہیں۔ اس لئے میں تمام اہل اسلام سے درخواست کروں گا کہ اس رواج کو تبدیل کریں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے حروفِ جمعی پورے لکھا کریں۔ جن حضرات کو اس کی طرف التفات نہیں تھا، وہ تو خیر معذرت تھے، لیکن اس جنبیہ کے بعد امید ہے کہ اسم مبارک کی بے ادبی کے گناہ اور وبال سے احتراز کریں گے۔ بعض حضرات صرف ”M“ لکھ دیتے ہیں، یہ بھی انگریزی فیشن ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک سے اعراض کی دلیل ہے، اس سے بچنا چاہئے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ ”ص“ یا ”صلعم“ لکھنا

سوال: ... میں نے بڑے علماء کی کتابوں میں یہ دیکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ صرف (ص) لکھ دیتے

ہیں، کیا صحیح ہے؟ ایسا لکھنا چاہئے؟ یا یہ غلط ہے؟ کیا پورا ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھنا ضروری ہے؟

جواب: ... پورا درود شریف ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھنا چاہئے۔ (۱) صرف (۲) یا ”صلعم“ کی حماقت، علماء نہیں کرتے بلکہ کاتب صاحبان کرتے ہیں۔ میں بالآخر ام پورا درود شریف لکھتا ہوں مگر کاتب صاحبان مجھ پر بھی عنایت کر جاتے ہیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت آدم علیہ السلام کے ناموں پر ”ص“ یا ”ع“، لکھنا

سوال: ... عام طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت آدم علیہ السلام کے اسماء مبارکہ پر ”ص“، ”ع“ وغیرہ لگا دیتے ہیں، کیا یہ

درست ہے؟

جواب: ... پورا درود و سلام لکھنا چاہئے۔ (۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ کیا ”وآلہ وسلم“ لکھنا ضروری ہے؟

سوال: ... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھا جائے یا ”صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“ لکھا جائے؟

جواب: ... ”وآلہ وسلم“ لکھ دیں تو اور بھی اچھا ہے۔ (۳)

”علی احمد“ یا ”محمد علی“ نام لکھتے وقت اوپر ”ص“ لکھنا

سوال: ... اکثر لوگوں کو میں نے اپنا نام اس طرح لکھتے ہوئے دیکھا ہے: ”محمد علی“، ”علی احمد“ کیا اس طرح سے اپنے

نام کے ساتھ ”ص“ لکھنا صحیح ہے؟

جواب: ... لفظ ”محمد“ یا ”احمد“ جب کسی کے نام کا جزو ہو تو اس پر ”ص“ کی علامت نہیں لکھی جاتی۔ (۴)

درود شریف لکھنے کا صحیح طریقہ

سوال: ... درود شریف لکھنے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ یا ”صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“؟

جواب: ... دونوں صحیح ہیں، اور دوسرے میں ”وآلہ“ کا اضافہ ہے، یہ زیادہ بہتر ہے، ”رحمت نازل فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ

(۱) وقد استنحب أهل الكتابة أن يكرر الكتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كلما كتبه. (تفسير ابن كثير ج: ۵ ص: ۲۴۷، مطبوعه رشديه). وينبغي ان يحافظ على كتابة الصلاة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسأم من تكراره ومن أغفله حرم حفظاً عظيماً ..... ويكره الإقتصار على الصلاة أو التسليم والرمز إليهما في الكتابة بل يكتنهما بكما لهما. (تقريب النواوي مع التدريب ص: ۲۱۸، ۲۱۷ طبع بيروت).

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) وآله أي أهلہ، والمراد: من آمن منهم أجمعين ..... والصلاة عليهم تبعاً له عليه السلام مشروعة بل مندوبة .... الخ. (حلی کبیر ص: ۳۰۳).

(۴) قال أبو حنيفة: لا يصلي على غير الأنبياء والملائكة. (خلاصة الفتاوى ج: ۳ ص: ۳۹۰).

صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر اور سلام بھیجیں۔<sup>(۱)</sup>

## آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک آنے پر صرف ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کہنا

سوال:.... ہمارے پیارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا جب نام نامی اسم گرامی آتا ہے تو اکثر مولانا حضرات اور عام مسلمان صرف ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کہتے ہیں اور درود شریف میں بھی مختصر ایہ کہا جاتا ہے۔ عرض فرمائیں کہ آیا ہم تمام مسلمانوں کو اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام نامی اسم گرامی مختصر لینا چاہئے یا ادیا مکمل اور واضح الفاظ میں ادا کرنے کا حکم ہے؟ اور ان الفاظ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کے معنی بیان فرمائیں۔ نیز ہمارا یہ فعل نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دل آزاری کا باعث تو نہیں؟

جواب:.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی پورا لینا چاہئے اور اس کے ساتھ درود شریف بھی لازماً ذکر کرنا چاہئے۔ مجلس میں پہلی بار اسم گرامی آئے تو تمام سننے والوں پر بھی درود شریف واجب ہے<sup>(۲)</sup>، اور مجلس میں بار بار اسم مبارک آئے تو ہر بار درود شریف پڑھنا واجب نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی کے معنی ہیں: ”بہت بہت تعریف کیا گیا“۔ اور ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کے معنی ہیں: ”آپ پر اللہ تعالیٰ اپنی رحمتیں اور سلام نازل فرمائیں“۔

## کلمہ پڑھنے کے بعد ”صلی اللہ علیہ وسلم“ پڑھنا

سوال:.... جب ہم کلمہ شریف پڑھتے ہیں تو ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے بعد ”صلی اللہ علیہ وسلم“ بھی کہتے ہیں، میں نے سنا ہے کہ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کلمے کا حصہ نہیں ہے، مسئلہ یہ معلوم کرتا ہے کہ اس کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کہنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:.... کلمے کا حصہ تو نہیں، لیکن عام حالات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر درود شریف پڑھ لینا چاہئے۔<sup>(۳)</sup>

## کیا بیت الخلا میں اسم ”محمد“ سن کر درود پڑھنا چاہئے؟

سوال:.... اگر کوئی بیت الخلا میں ہو تو ”محمد“ کا نام سن کر وہاں بھی درود پڑھیں یا خاموش رہیں؟

جواب:.... بیت الخلا میں کچھ بھی پڑھنے کی اجازت نہیں۔<sup>(۴)</sup>

(۱) وأفضل العبارات على ما قاله المروزي: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد. (رد المختار ج ۱ ص: ۱۳ مطلب أفضل صبح الصلاة).

(۲) ”يَسْأَلُهَا الَّذِينَ أُفْتُوا صَلُّوا عَلَيْهِ“.... ”وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَىٰ جَوَابِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ فِي الْجُمْلَةِ وَلَوْ فِي الْعُمَرِ مَرَّةً، وَبِهَ فَاِنْ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَرَحِمَهُمَا اللَّهُ وَاسْتَحْضَرَهُ الطَّحَاوِيُّ.... وَقِيلَ يَجِبُ الصَّلَاةُ كُلَّمَا جَرَى ذِكْرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهَ قَالَ الْكِرْخِيُّ.... الخ. (تفسير مظہری ج: ۷ ص: ۴۱۰، ۴۱۱).

(۳) وفي الدر المختار: والمذهب استحبابه أي التكرار وعليه الفتوى. (الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۱۷). ونص العلماء على استحبابها في مواضع..... وعند ذكر أو سماع اسمه صلى الله عليه وسلم أو كتابته عند من لا يقول بوجوبها، وكذا في شرح القاسمي على دلائل الخبرات ملخصاً، وغالبها منصوص عليه في كتبنا. (رد المختار ج: ۱ ص: ۵۱۸).

(۴) وفيها يكره الكلام..... في الخلاء. قوله وفي الخلاء لأنه يوثر المقت من الله تعالى. (شامي ج: ۶ ص: ۴۱۸).

## صیغہ خطاب کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھنا

سوال: قرآن مجید میں صلوٰۃ علیہ ہے، کیا ”صلی اللہ علیک یا رسول اللہ“ پڑھنے سے زور و کثرت ادا ہو جاتا ہے؟  
جواب: ... خطاب کے صیغے کے ساتھ صلوٰۃ و سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضۂ اقدس پر کہنا چاہئے، دوسری جگہ غائب کے صیغے سے کہنا چاہئے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زور و شریف کے جو صیغے امت کو تعلیم فرمائے ہیں، وہ غائب کے صیغے ہیں۔<sup>(۱)</sup>

## ”حضور“ کا لفظ استعمال کرنا

سوال: ... مؤذبانہ عرض کی جاتی ہے کہ آپ یہ بتا دیجئے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ”حضور“ کا لفظ استعمال کرنا کیسا ہے؟ بعض علمائے کرام سے سنا ہے کہ یہ الفاظ استعمال کرنا درست نہیں ہے۔  
جواب: ... ”حضور“ ادب و احترام کا لفظ ہے، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ عالی کے لئے اس کا استعمال اُردو محاورے میں عام ہے، اس کو شرک و کفر کہنا غلط اور ناجہی ہے۔<sup>(۲)</sup>

## زور و شریف میں ”آل محمد“ سے کون لوگ مراد ہیں؟

سوال: ... زور و شریف میں ”آل محمد علیہ السلام“ سے کیا مراد ہے؟ آج کل کے بعض سید حضرات بھی اپنے آپ کو اس آل میں شامل سمجھتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ اگر ”آل“ سے مراد حضور علیہ السلام کی بیٹیوں کی اولاد ہے تو یہ نسل کہاں پہ ختم ہوتی ہے؟ آج کل بعض ڈوم، دُگر، مراٹھی حضرات بھی شیخ بن کر سادات برادری میں داخل ہو رہے ہیں، ان کے لئے کیا حکم ہے؟  
جواب: ... ”آل محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد بھی داخل ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل خانہ اور تبعین بھی۔<sup>(۳)</sup>

## انبیائے کرام علیہم السلام اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ناموں کے ساتھ کیا لکھا جائے؟

سوال: ... آٹھویں جماعت کی انگریزی کی کتاب (نگلش میڈیم) میں ایک سبق ہے: ”حضرت علی“ اور بریکٹ میں

(۱) عن أنس بن حنبل الساعدي قال: قالوا يا رسول الله! كيف نصلي عليك؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قولوا: اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد. متفق عليه. (مشكوة ص: ۸۶).

(۲) جناب حضرت قبلہ نقیہ۔ فیروز اللغات ص: ۵۲۴ (حض).

(۳) (وعلى الله) أى أهله والمراد من آمن منهم أجمعين. (حلبی کتب ج: ۱ ص: ۳). لئلا یکتروا أنهم قرابته صلى الله عليه وسلم الذين حرمت عليهم الصدقة على الإختلاف فيهم وقيل جميع أمة الإجابة واليه مال مالک واختاره الأزهري والنووي فی شرح مسلم ... .. وذكر الفهستاني أن الثاني مختار المحققين. (ود اختار ج: ۱ ص: ۱۳۰).

”Peace Be Upon Him“ لکھا ہوا ہے، جو ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کا انگشتر جمد ہے۔ اسی طرح فارسی کی ہشتم جماعت کی کتاب میں حضرت علیؑ اور حضرت امام حسینؑ کے ساتھ ”علیہ السلام“ لکھا ہوا ہے۔ کیا پیغمبروں کے علاوہ صحابہ کبار کے ساتھ یہ الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے تو آپ اپنے مؤقر جریدے کی وساعت سے اسے نصاب کمپنی اور اعلیٰ حکام و عمال حکومت کے نوٹس میں لائیں۔

جواب: ... اہل سنت والجماعت کے یہاں ”صلی اللہ علیہ وسلم“، اور ”علیہ السلام“ انبیائے کرام کے لئے لکھا جاتا ہے، صحابہ کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ لکھنا چاہئے، اور حضرت علیؑ کے نام نامی پر ”کریم اللہ وجہہ“ بھی لکھتے ہیں، متعلقہ حضرات کو آپ کی اس تنبیہ پر شکریہ کے ساتھ غور کرنا چاہئے۔

### حدیث شریف میں ”ر“ کی علامت

سوال: ... حدیث شریف کے ایک سے زیادہ راویوں کا نام جب لکھا جاتا ہے تو عموماً آخری نام پر درج ہوتا ہے، جیسے ”مغیرہ بن شعبہؓ“ کیا جس نام پر یہ نہ لکھا ہو، وہ صحابی رسول نہیں ہوتے؟

جواب: ... ”ر“، ”رضی اللہ عنہ“ کی علامت ہے، عام طور سے حدیث کے آخر میں صحابی کا نام آتا ہے، اس پر ”رضی اللہ عنہ و عنہم“ کہتے ہیں، جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس صحابی کے لئے بھی ذُعا ہوئی اور صحابی سے پہلے جتنے راوی آئے ہیں وہ بھی ذُعا میں شریک ہو گئے۔

(۱) قال الجمهور من العلماء: لا يجوز المراد غير الأنبياء بالصلاة، لأن هذا قد صار شعاراً للأنبياء. (تفسير ابن كثير ج: ۵ ص: ۲۲۸، طبع رشيدية). أيضاً: وأما السلام.... ولا يفرد به غير الأنبياء فلا يقال ”عليّ عليه السلام“. (تفسير ابن كثير ج: ۵ ص: ۲۲۸، طبع رشيدية).

(۲) ويستحب الترضي للصحابة. (فتاوى شامی ج: ۶ ص: ۵۴۳).

(۳) بعض علماء سے سنا ہے کہ خوارج نے آپؐ کے نام مبارک کے بعد ”سود اللہ وجہہ“ بڑھایا تھا، اس کے جواب کے لئے ”کریم اللہ وجہہ“ عادت پھرالی گئی۔ (امداد الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۴۷۳).

## عقیدہ حیات النبی ﷺ پر اجماع

### مسئلہ حیات النبی ﷺ

سوال: ... گزارش ہے کہ چند روز قبل مجھے ہمیں کالونی کمرشل امیریا کی گول مسجد میں درس قرآن سننے کا اتفاق ہوا، اسے درس کے دوران مسجد کے پیش امام صاحب نے عذاب قبر پر درس دیتے ہوئے فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں بتقدیر حیات ہیں۔ اور دلائل دیتے ہوئے فرمایا کہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میرے روضۂ اقدس پر حاضری دے گا تو میں قیامت کے دن اس کے لئے شفاعت کروں گا۔ (مولانا موصوف کا تعلق یو بند مسلک سے ہے)۔ جبکہ میں نے خود شیخ القرآن حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب سے سنا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وفات پانچے ہیں اور اس پر حضرت صاحب نے ایک کتاب ”وفات النبی“ بھی لکھی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کا کوئی علم نہیں ہے۔

جناب والا سے قرآن وحدیث کی روشنی میں تفصیل معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ:

۱: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں؟

۲: کیا دنیاوی معاملات کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہے؟

۳: کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک پر حاضری دینا ضروری ہے؟ جبکہ حج کے تمام ارکان مکہ مکرمہ میں بحلیل

کو پہنچتے ہیں۔

جواب: ... آپ کے سوال میں چند مسائل قابل تحقیق ہیں:

پہلا مسئلہ: ... مسئلہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، اس ضمن میں چند امور کا سمجھ لینا ضروری ہے:

اول: ... یہ کہ محل نزاع کیا ہے؟ یہ بات تو ہر عالمی سے عادی بھی جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے رحلت فرما گئے ہیں، اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ مطہرہ ومقدسہ میں مدفون ہیں، اس لئے حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں ہوتی (اور نہ ہونی چاہئے) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیوی حیات زیر بحث ہے۔ نہیں! بلکہ گفتگو اس میں ہے کہ دنیا سے رخصت ہونے کے بعد برزخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو حیات حاصل ہے، اس کا تعلق جسو اطہر سے بھی ہے یا نہیں؟ اس نتیجے سے معلوم ہوگا کہ یہاں تین چیزیں ہیں:

۱: ... دنیا کی حیات کا نہ ہونا۔



۲: ... برزخ کی حیات کا حاصل ہوتا۔

۳: ... اور اس برزخی حیات کا جسد اطہر سے تعلق ہونا یا نہ ہونا۔

پہلے دو بحثوں میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اختلاف صرف تیسرے نکتے میں ہے۔ ہمارے اکابر جسد اطہر کو ایک خاص نوع کی حیات کے ساتھ تصنف مانتے ہیں۔

دوم: ... اہل حق کا عقیدہ یہ ہے کہ قبر کا عذاب و ثواب برحق ہے، چنانچہ شرح عقائد لمسی میں ہے:

”وعذاب القبر للکافرین و لبعض عصاة المؤمنین و تنعیم اهل الطاعة فی القبر  
..... و سؤال منکر و نکیر ثابت بالدلائل السمعیة.“ (شرح عقائد ص: ۹۸)

ترجمہ: ... کافروں اور بعض گناہگار اہل ایمان کو قبر میں عذاب ہونا اور قبر میں اہل اطاعت کو نعمت و ثواب کا ملنا اور منکر و نکیر کا سوال کرنا، یہ تمام امور برحق ہیں، ولّاٰ کلمی سمعیہ سے ثابت ہیں۔“

عقیدہ طحاویہ میں ہے:

”ونؤمن بعذاب القبر ونعیمہ لمن کان للذالک اهل، و بسؤال منکر و نکیر للمیت فی قبره عن ربہ و دینہ و نبیہ، علی ما جاءت به الآثار عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن اصحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین، والقبر روضة من ریاض الجنة، او حفرة من حفرة النيران.“ (عقیدہ طحاویہ ص: ۱۰، مطبوعہ دارالانشاعت کراچی)

ترجمہ: ... اور ہم ایمان رکھتے ہیں کہ قبر میں عذاب یا ثواب اس شخص کو ہوگا جو اس کا مستحق ہو، اور منکر و نکیر قبر میں میت سے سوال کرتے ہیں، اس کے رب، اس کے دین اور اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اس پر احادیث وارد ہیں، اور قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔“

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے رسالہ ”فقد اکبر“ میں ہے:

”وسؤال منکر و نکیر فی القبر حق، واعادة الروح الى العبد و ضغطة القبر و عذابه حق کائن للکفار اجمعین و لبعض المسلمین.“

(شرح فقہ اکبر ص: ۱۲۱ و ما بعد، مطبوعہ مجتہبی ۱۳۳۸ھ)

ترجمہ: ... اور قبر میں منکر و نکیر کا سوال کرنا برحق ہے، اور قبر میں روح کا لوٹنا یا جانا اور میت کو قبر میں

بھیجنا اور تمام کافروں کو اور بعض مسلمانوں کو قبر میں عذاب ہونا برحق ہے، ضرور ہوگا!

قبر کے عذاب پر قرآن کریم کی آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ وارد ہیں، اور سلف صالحین، صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اس پر اجماع ہے، چنانچہ شرح عقائد میں چند آیات و احادیث کا حوالہ دینے کے بعد لکھا ہے:

”وبالجملة الأحادیث فی هذا المعنی وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنی وان لم يبلغ آحادها حد التواتر۔“ (شرح عقائد ص: ۱۰۰، مطبوعہ مکتبہ خیر كثير۔ کراچی)

ترجمہ: ”حاصل یہ کہ عذاب و ثواب قبر اور بہت سے احوال آخرت میں احادیث متواتر ہیں، اگرچہ فرداً فرداً آحاد ہیں۔“

شرح عقائد کی شرح ”نبراس“ میں ہے:

”ثم قد روى احاديث عذاب القبر وسؤاله عن جمع عظيم من الصحابة فمنهم عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وانس بن مالك، والبراء، ونعيم الداري، وثوبان، وجابر بن عبد الله، وحذيفة، وعبد الله بن رواحة، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن مسعود، وعمرو بن العاص، ومعاذ بن جبل، وابو امامة، وابو الدرداء، وابو هريرة، وعائشة رضی اللہ عنہم، ثم روى عنهم اقوام لا يحصى عددهم۔“

(نبراس ص: ۲۰۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ، ملتان)

ترجمہ: ”قبر کے عذاب و ثواب اور سوال کی احادیث صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک بڑی جماعت سے مروی ہیں، جن میں مندرجہ ذیل حضرات بھی شامل ہیں:

حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت انس، حضرت براء، حضرت تیم داری، حضرت ثوبان، حضرت جابر، حضرت حذیفہ، حضرت عبادہ، حضرت عبد اللہ بن رواحہ، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عمرو بن عاص، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابوامامہ، حضرت ابوالدرداء، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ، رضی اللہ عنہم، پھر ان سے اتنی قوموں نے روایت کی ہے، جن کی تعداد کا شمار نہیں کیا جاسکتا۔“

امام بخاری رحمہ اللہ نے عذاب قبر کے باب میں قرآن کریم کی تین آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چھ احادیث ذکر کی ہیں، جو مندرجہ ذیل پانچ صحابہ سے مروی ہیں: حضرت براء بن عازب، حضرت عمر، حضرت عائشہ، حضرت اسماء اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم۔

اس کے ذیل میں حافظ ابن کثیر نے حجر عسقلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وقد جاء في عذاب القبر غير هذه الأحاديث: منها عن ابی هريرة، وابن عباس، وابی ایوب، وسعد، وزید بن ارقم، وام خالد في الصحيحين او احدهما، وعن جابر عند ابن ماجه، وابی سعيد عند ابن مردويه، وعمر، وعبدالرحمن بن حسنة، وعبد الله بن عمرو عند ابی داود، وابن مسعود عند الطحاوي، وابی بكرة واسماء بنت يزيد عند النسائي، وام

میشر عند ابن ابی شیبہ، وعن غیرہم۔“

(فتح الباری ج: ۳ ص: ۲۴۰، دار النشر الکتاب الاسلامیہ، لاہور)

ترجمہ: ”اور عذاب قبر میں ان مذکورہ بالا احادیث کے علاوہ اور احادیث بھی وارد ہیں، چنانچہ ان میں سے حضرت ابو ہریرہ، ابن عباس، ابو ایوب، سعد، زید بن ارقم اور ام خالدہ... رضوان اللہ علیہم اجمعین کی احادیث تو صحیحین میں یا ان میں سے ایک میں موجود ہیں۔

اور حضرت جابرؓ کی حدیث ابن ماجہ میں ہے، حضرت ابوسعیدؓ کی حدیث ابن مردویہ نے روایت کی ہے، اور حضرت عمرؓ، عبدالرحمن بن حنظلؓ اور عبداللہ بن عمروؓ کی ابوداؤد میں ہیں، حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث طحاوی میں ہے، حضرت ابوبکرؓ اور اساء بنت زیدؓ کی احادیث نسائی میں ہیں، اور حضرت ام بشرؓ کی حدیث مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے، اور ان کے علاوہ دوسرے صحابہؓ سے بھی احادیث مروی ہیں۔“

اور مجمع الزوائد (ج: ۳ ص: ۵۷۷، مطبوعہ دارالکتب بیروت) میں علقی بن سیابؓ کی روایت بھی نقل کی ہے۔

یہ قریباً تیس صحابہ کرامؓ کے اسمائے گرامی کی فہرست ہے، جو میں نے غفلت میں مرتب کی ہے، اور جن سے عذاب قبر کی احادیث مروی ہیں، اس لئے قبر کے عذاب و ثواب کے متواتر ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

سوم: جب یہ ثابت ہوتا کہ قبر کا عذاب و ثواب برحق ہے، اور یہ اہل حق کا اجماعی عقیدہ ہے تو اب اس سوال پر غور کرنا باقی رہا کہ قبر کا یہ عذاب و ثواب صرف روح سے متعلق ہے یا میت کے جسم عصری کی بھی اس میں مشارکت ہے؟ اور یہ کہ اس عذاب و ثواب کا عمل آیا یہی حسی گڑھا ہے جس کو عرف عام میں ”قبر“ سے موسوم کیا جاتا ہے یا یرزخ میں کوئی جگہ ہے جہاں میت کو عذاب و ثواب ہوتا ہے، اور اسی کو عذاب قبر کے نام سے یاد کیا جاتا ہے؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے تتبع سے بالہدایت معلوم ہوتا ہے کہ قبر کا عذاب و ثواب صرف روح کو نہیں ہوتا بلکہ میت کا جسم بھی اس میں شریک ہے، اور یہ کہ عذاب و ثواب کا مکمل یہی حسی قبر ہے جس میں مردہ کو دفن کیا جاتا ہے، مگر چونکہ یہ عذاب و ثواب دوسرے عالم کی چیز ہے، اس لئے میت پر جو حالات قبر میں گزر رہے ہیں، زندوں کو ان کا ادراک و شعور عموماً نہیں ہوتا (عموماً اس لئے کہا کہ بعض اوقات بعض امور کا انکشاف بھی ہو جاتا ہے) جس طرح نزاع کے وقت مرنے والا فرشتوں کو دیکھتا ہے اور دوسرے عالم کا مشاہدہ کرتا ہے، مگر پاس بیٹھنے والوں کو ان معاملات کا ادراک و شعور نہیں ہوتا جو نزاع کی حالت میں مرنے والے پر گزرتے ہیں۔

ہمارے اس ادوخی پر کہ عذاب و ثواب اسی حسی قبر میں ہوتا ہے اور یہ کہ میت کا بدن بھی عذاب و ثواب سے متاثر ہوتا ہے، احادیث نبویہ سے بہت سے شواہد پیش کئے جاسکتے ہیں، مگر چونکہ ان شواہد کا استیعاب نہ تو ممکن ہے اور نہ ضروری ہے، اس لئے چند عنوانات کے تحت ان شواہد کا نمونہ پیش کرتا ہوں:

۱:۔۔۔ حدیث جریدہ:

”عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ (وَلَهُنِ رِوَايَةٌ: فَسَمِعَ صَوْتِ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا) فَقَالَ: إِلَهُمَا لِيُعَذِّبَانِ، وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ، أَمَا أَخَذَهُمَا لَكَانَ لَا يَنْتَبِرُ مِنَ النَّبُولِ، وَأَمَّا الْآخَرُ لَكَانَ يَمْتَشِي بِالنَّيْمَةِ، ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بَصْفَيْنِ فَعَرَّزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: لَعَلَّهُ يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَتَّيَسَّرَا.“ (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۳۵)

ترجمہ:۔۔۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کی آواز سنی، جن کو قبر میں عذاب ہو رہا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ان دونوں قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے، اور عذاب بھی کسی بڑی چیز پر نہیں ہو رہا ہے (کہ جس سے بچنا مشکل ہو)، ان میں سے ایک تو پیشاب سے نہیں بچتا تھا، اور دوسرا چٹل خور تھا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (کھجور کی) ایک ٹر شاخ لی اور اس کو بیچ سے آدھوں آدھ چیرا، انہیں ایک ایک کر کے دونوں قبروں پر گاڑ دیا۔ صحابہؓ نے (یہ دیکھ کر) پوچھا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاید (اس عمل سے) ان کے عذاب میں (اس وقت تک کے لئے) تخفیف ہو جائے جب تک کہ یہ شایع ہو جائے۔“

یہ مضمون حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے علاوہ مندرجہ ذیل صحابہ کرامؓ سے بھی مروی ہے:

- ۱:۔۔۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ۔ (ابن ماجہ ص: ۲۹، مجمع الزوائد ج: ۱ ص: ۲۰۷، فتح الباری ج: ۱ ص: ۳۲۱)
- ۲:۔۔۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (ابن ابی شیبہ ج: ۱ ص: ۳۷۷، معجم الزوائد ج: ۱ ص: ۱۹۹، مجمع ج: ۳ ص: ۵۷)
- ۳:۔۔۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ۔ (مجمع الزوائد ج: ۱ ص: ۲۰۸)
- ۴:۔۔۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ۔ (افرادار قطنی، فتح الباری ج: ۱ ص: ۳۱۷)
- ۵:۔۔۔ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ۔ (نسائی بحوالہ فتح الباری ج: ۱ ص: ۳۱۹)
- ۶:۔۔۔ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ۔ (مجمع ج: ۳ ص: ۵۶، فتح ج: ۱ ص: ۳۲۰)
- ۷:۔۔۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (مجمع ج: ۱ ص: ۲۰۷)
- ۸:۔۔۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ (مجمع ج: ۳ ص: ۵۷)
- ۹:۔۔۔ حضرت یحییٰ بن سائبہ رضی اللہ عنہ۔ (ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۶، مجمع ج: ۳ ص: ۵۷)
- ۱۰:۔۔۔ اس نوعیت کا ایک اور واقعہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۴۱۸ میں منقول ہے۔
- ۱۱:۔۔۔ اور اسی نوعیت کا ایک اور واقعہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مستدرک احمد میں صحیح منقول ہے۔ (مجمع الزوائد ج: ۲ ص: ۵۷)

۱۲:۔۔۔ نیز اسی نوعیت کا ایک واقعہ مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۷۶ اور مستدر احمد میں حضرت یحییٰ بن سیدہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔  
(مجمع ج: ۳ ص: ۵۷)

ان احادیث میں ہمارے دلوں پر درج ذیل شواہد ہیں:

❖:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دونوں قبروں کے پاس سے گزرتے ہوئے عذابِ قبر کو محسوس فرمانا، اور جن دو شخصوں کو عذابِ قبر ہو رہا تھا، ان کی آواز سننا۔  
❖:۔۔۔ دونوں قبروں پر شاخ خرما کا گاڑنا۔

❖:۔۔۔ اور دریافت کرنے پر یہ فرمانا کہ: شاید ان کے عذاب میں کچھ تخفیف ہو جائے جب تک کہ یہ شخص خشک نہ ہوں۔  
اگر یہ گڑھا، جس کو قبر کہا جاتا ہے، عذابِ قبر کا محل نہ ہوتا تو ان شاخوں کو قبروں پر نصب نہ فرمایا جاتا، اور اگر میت کے بدن کو عذاب نہ ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان دو شخصوں کی آواز نہ سنتے، اور نہ قبر کے پاس سے گزرتے ہوئے عذابِ قبر کا احساس ہوتا۔

۲:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عذابِ قبر کو سننا:

اوپر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے:

"لَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذَّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا۔" (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۳۴)  
ترجمہ:۔۔۔ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کی آواز سنی جن کو قبر میں عذاب ہو رہا تھا۔"

یہ مضمون بھی متعدد احادیث میں آیا ہے:

۱:۔۔۔ "عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ لَسَمِعَ صَوْتًا، فَقَالَ: يَهُودٌ تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهِمْ۔" (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳، صحيح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶، واللفظ له)

ترجمہ:۔۔۔ "حضرت ابویوب الانصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غروبِ آفتاب کے بعد یاہر نکلتے تو آواز سنی، فرمایا: یہود کو ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔"

۲:۔۔۔ "عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَخْلٍ لِأَبِي طَلْحَةَ، يَبْرُرُ لِحَاجِبِهِ. قَالَ: وَبَلَغَ يُمَيْيُ وَزَأَهُ يُحْرِمُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَضِّيَ إِلَى جَنْبِهِ، فَمَرَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرِ، فَقَامَ حَتَّى لَمْ إِلَيْهِ بَلَالٌ، فَقَالَ: وَيَحْكُ يَا بَلَالُ! هَلْ نَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ؟ قَالَ: مَا أَسْمَعُ شَيْئًا! قَالَ: صَاحِبُ الْقَبْرِ يُعَذَّبُ! قَالَ: فَسَأَلَ عَنْهُ فَوَجَدَ يَهُودِيًّا۔" (رواه احمد ورجاله رجال الصحيح، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۹، حديث: ۳۲۸۷)

طبع دار الکتاب العلمیہ بیروت، والخروج فی المستدرک ج: ۱ ص: ۳۰، وقال صحيح على شرط الشیخین وقره الذہبی۔)

ترجمہ: "... حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوطالب کے مجبوروں کے بارغ میں قضائے حاجت کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، حضرت بلال آپ کے پیچھے چل رہے تھے، ادب کی بنا پر برابر نہیں چل رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر کے پاس سے گزرے تو کھڑے ہو گئے، یہاں تک کہ حضرت بلال بھی آپہنچے، فرمایا: بلال! کیا تم بھی سن رہے ہو جو میں سن رہا ہوں؟ عرض کیا: میں تو کچھ نہیں سن رہا! فرمایا: صاحب قبر کو عذاب ہو رہا ہے! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قبر کے بارے میں دریافت فرمایا کہ یہ کسی کی قبر ہے؟ تو معلوم ہوا کہ یہودی کی قبر ہے۔"

۳: "... عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ لَا أَتَاهُمْ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: يَنْتَظِرُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَبْلُغُونَ بِالنَّبِيِّ بِالْبَقِيْعِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا بَلَالُ! أَهْلٌ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ؟ قَالَ: لَا، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَسْمَعُ! قَالَ: أَلَا تَسْمَعُ أَهْلَ هَذِهِ الْقُبُورِ يُعَذِّبُونَ؟ يَعْذِّبُونَ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ."

(رواہ احمد ورجالہ ورجال الصحیح، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۹ حدیث: ۴۲۸۸)

ترجمہ: "... حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی صاحب نے بتایا کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت بلال (بقیع میں چل رہے تھے، اچانک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلال! جو کچھ میں سن رہا ہوں، کیا تم بھی سن رہے ہو؟ عرض کیا: اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! میں اس کو نہیں سن رہا۔ فرمایا: کیا تم اہل قبور کو سنتے نہیں ہو؟ ان کو قبروں میں عذاب ہو رہا ہے!"

۴: "... عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا نَخْلًا لِنَبِيِّ النَّجَارِ، فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رِجَالٍ مِنْ بَنِي النَّجَارِ مَا تَوَاتُوا بِبَنِي الْجَاهِلِيَّةِ، يُعَذِّبُونَ فِي قُبُورِهِمْ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا، فَأَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَتَّبِعُوهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ." (رواہ احمد والبزار، رجال احمد ورجال الصحیح، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۸)

حدیث: ۴۲۸۲، وكشف الاستار عن زوائد البزار ج: ۱ ص: ۴۱۲)

ترجمہ: "... حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو نجار کی ایک جگہ میں داخل ہوئے تو بنو نجار کے چند مردوں کی آواز سنی، جو جاہلیت کے زمانے میں سرے سے اور ان کو قبروں میں عذاب ہو رہا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گھبرا کر نکلے، اور اپنے صحابہ کو حکم فرمایا کہ عذاب قبر سے پناہ مانگیں۔"

ان احادیث میں قبروں کے پاس جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عذاب قبر کو سننا مذکور ہے، اگر یہ گڑھے (جن کو قبریں کہا جاتا ہے) عذاب کا محل نہ ہوتے اور قبروں میں مدفون ابدان کو عذاب نہ ہوتا، تو اس عذاب قبر کا قبروں کے پاس سننا نہ ہوتا۔

۳۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی عذاب قبر کا سننا ممکن ہے:

متعدد احادیث میں یہ مضمون بھی وارد ہوا ہے کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنے کی ہمت نہیں کر سکو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ قبر کا جو عذاب میں سنا ہوں وہ تم کو بھی سنا دیتے، اس مضمون کی چند احادیث درج کی جاتی ہیں:

۱۔۔۔ "عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: بَيَّنَّمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَانِطِ لَيْسَى السَّجَّارِ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ، وَنَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَ بِهِ فَكَادَتْ تُلْقِيهِ وَإِذَا أَقْبَرُ سَبْعَةً أَوْ خَمْسَةً أَوْ أَرْبَعَةً - قَالَ: كَذَا كَانَ يَقُولُ الْمُجَرِّي - فَقَالَ: مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ؟ فَقَالَ رَجُلٌ: أَنَا قَالَ: فَمَتَى مَاتَ هَذَا؟ قَالَ: مَاتُوا فِي الْأَشْرَافِ فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأُمَمَ تُجْتَلَى فِي قُبُورِهَا، فَلَوْ لَا أَنَّ لَا تَذْأَفُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ..... (الحديث: ۳۸۶ ص: ۲) (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶)

ترجمہ: "... حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ٹمپر پر سوار ہو کر بنو حارث کے ایک باغ میں تشریف لے گئے، ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، اچانک ٹمپر بدگ گیا، قریب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم گر جاتے، وہاں کوئی چار، پانچ یا چھ قبریں تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان قبروں کو کوئی پہچانتا ہے؟ ایک آدمی نے عرض کیا: جی ہاں! میں جانتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کب مرے تھے؟ اس نے عرض کیا: حالت شرک میں! پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک یہ لوگ اپنی قبروں میں عذاب دیئے جاتے ہیں، اور اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم اپنے مردے دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ وہ تمہیں بھی عذاب قبر سنا دیتے جس طرح میں سنا ہوں۔"

۲۔۔۔ یہی حدیث صحیح ابن حبان میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ (موارد العلمان ص: ۲۰۲)

۳۔۔۔ "عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ صَوْتًا مِنْ قَبْرِ، فَقَالَ: مَتَى مَاتَ هَذَا؟ قَالُوا: مَاتَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ! فَسُرَّ بِذَلِكَ وَقَالَ: لَوْ لَا أَنَّ لَا تَذْأَفُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسْمِعَكُمْ عَذَابَ الْقَبْرِ۔"

(سنن نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۰ واللفظ له، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶، موارد العلمان ص: ۲۰۰)

ترجمہ: "... حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قبر سے آواز سنی تو فرمایا: یہ کب مرا تھا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا گیا کہ زمانہ جاہلیت میں! اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے اور فرمایا: اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم اپنے مردے دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ تمہیں بھی عذاب قبر ہوتا ہوا سنائی دیتا۔"

۴: "...عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَبًا يُنَبِّئُ النَّجَارَ كُنَاتُهُ يَفْضِي حَاجَتَهُ فَخَرَجَ وَهُوَ مَذْعُورٌ، فَقَالَ: لَوْ لَا أَن تَذَاقُوا لَدَعَرْتُ اللَّهُ أَن يُسَمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَا أَسْمَعَنِي."

(اسنادہ صحیح، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۳۰ حدیث: ۴۲۹۴۳)

ترجمہ: "...حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنو نجار کے ویرانے میں قضاء حاجت کے لئے تعریف لے گئے تو گھبرا کر نکلے، اور فرمایا: اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ تمہیں بھی وہ عذاب قبر سنائے جو میں سنتا ہوں!"

مندرجہ بالا احادیث ہمارے مدعا پر مبنی وجہ سے شاہد ہیں:

۱: "...آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عذاب قبر کو خود سننا۔

۲: "...اور یہ فرمانا کہ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ تمہیں بھی عذاب قبر سنادیں، جو میں سن رہا ہوں۔ جس سے معلوم ہوا کہ عذاب قبر کا سننا ہمارے حق میں بھی ممکن ہے۔ اگر عذاب کا تعلق قبر کے گڑھے سے نہ ہوتا تو قبروں کے اس عذاب کے سننے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۳: "...اور یہ فرمانا کہ: اندیشہ یہ ہے کہ خوف کی وجہ سے تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے۔ اگر عذاب کا تعلق قبر کے گڑھے سے نہ ہوتا تو اس اندیشہ کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۴: "...بہائم کا عذاب قبر کو سننا:

اوپر حضرت زید بن ثابت اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما کی احادیث میں عذاب قبر کے سننے سے جانور کا بدکنا مذکور ہے۔ یہ مضمون بھی متعدد احادیث میں آیا ہے کہ مردے کو قبر میں جو عذاب ہوتا ہے، اس کو جن وانس کے علاوہ قریب کے سب حیوانات سنتے ہیں، اس سلسلے میں درج ذیل احادیث کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں:

۱: "...حدیث انس رضی اللہ عنہ:

"ثُمَّ يُخْرَبُ بِعُطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ حَرَّتْ بَيْنَ أَذْنَيْهِ فَيَصْنَعُ صَيْحَةً يُسْمِعُهَا مَنْ يُلِيهِ إِلَّا

الْفَلَّاقِينَ۔" (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۷۸ واللفظ لہ، سنن ابوداؤد ج: ۲ ص: ۶۵۳، نسائی ج: ۲)

ص: ۲۸۸، مسند احمد ج: ۳ ص: ۱۲۶، ۲۳۲)

ترجمہ: "...پھر اس (مردے) کو لوہے کے ہتھوڑے سے اس کے کانوں کے درمیان مارا جاتا ہے، جس سے وہ مردہ ایسی چیخ مارتا ہے جسے جن وانس کے علاوہ قریب کے تمام حیوانات سنتے ہیں۔"



۲: ...حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

”فُتِّحَ لَهُ بَابٌ مِّنْ جَهَنَّمَ، ثُمَّ يُضْرَبُ ضَرْبَةً تَسْمَعُ كُلُّ ذَاتٍ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ۔ رواه البزار“

(مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۵، حدیث: ۳۲۷۱، کشف الاستار عن زوائد البزار ج: ۱ ص: ۴۱۳)

ترجمہ: ”...پھر اس کے لئے جہنم کا ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے، پھر اس کو ماری جاتی ہے ایسی مار کہ اس کو سنتے ہیں تمام جانور سوائے جن وانس کے۔“

۳: ...حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ:

”وُفِّتِحَ لَهُ بَابٌ إِلَى النَّارِ، ثُمَّ يُنْفَعُ فَنَعَةً بِالْجِطْرِ اِذَا نَسَمَعَهَا خَلْقُ اللَّهِ كُلُّهُمْ غَيْرِ

الثَّقَلَيْنِ۔“ (مسند احمد ج: ۳ ص: ۲۹۶، کشف الاستار ج: ۱ ص: ۴۱۳، مجمع الزوائد ج: ۳

ص: ۱۲۹، حدیث: ۳۲۶۳)

ترجمہ: ”...پھر اس (کا فرم دے) کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول دیا جاتا ہے، پھر فرشتہ اس کو ایسا گرز مارتا ہے جس کو جن وانس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق سنتی ہے۔“

۴: ...حدیث براء بن عازب رضی اللہ عنہ:

”فَيُضْرِبُهُ بِهَا ضَرْبَةً يُسْمَعُهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ، فَيَصْنُرُ تَوَانًا،

قَالَ: ثُمَّ تَعَاذُ فِيهِ الرُّوحُ۔“ (سنن ابو داؤد ج: ۲ ص: ۲۹۸)

ترجمہ: ”...پس فرشتہ اس کو ایسی ضرب لگاتا ہے، جس کو جن وانس کے سوا مشرق و مغرب کے درمیان کی ساری مخلوق سنتی ہے، وہ اس ضرب سے ٹٹی ہو جاتا ہے۔ فرمایا: پھر اس میں دوبارہ روح لوٹائی جاتی ہے۔“

۵: ...حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا:

”إِنَّهُمْ يَعَذَّبُونَ عَذَابًا نَسْمَعُهُ الْبَهَائِمُ كُلُّهَا۔“

(صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۹۳۲، واللفظ لہ، صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۲۱۷)

ترجمہ: ”...مردوں کو قبروں میں ایسا عذاب دیا جاتا ہے جس کو سب چر پائے سنتے ہیں۔“

۶: ...حدیث اُمّ مبشر رضی اللہ عنہا:

”عَنْ أُمِّ مَبْشَرٍ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا فِي حَائِطٍ مِّنْ

حَوَائِطِ نَبِيِّ النَّجَارِ، فِيهِ قُبُورٌ مِنْهُمْ..... وَهُوَ يَقُولُ: اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ!

قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَإِنَّهُمْ لَيُعَذَّبُونَ فِي قُبُورِهِمْ؟ قَالَ: نَعَمْ، عَذَابًا نَسْمَعُهُ

الْبَهَائِمُ۔“ (رواه احمد و رجاله رجال الصحيح، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۹، حدیث: ۳۲۸۹، موارد

الغلمان ص: ۲۰۰)

ترجمہ: "... حضرت اُمّ بشر رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ: میں ایک دن بنو نجار کے باغ میں تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحریف لائے، وہاں بنو نجار کی کچھ قبریں تھیں (انہیں دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو! میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا قبر میں عذاب دیا جاتا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! بے شک انہیں اپنی اپنی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے، جسے تمام جانور سنتے ہیں۔"

۷:۔۔۔ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ:

"إِنَّ الْمَوْتَى لَيَعْلَمُونَ فِي قُبُورِهِمْ حَتَّىٰ أَنْ إِلَهَائِهِمْ تَسْمَعُ أَصْوَاتَهُمْ."

(رواہ الطبرانی فی الکبیر واسنادہ حسن۔ مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۴۰ حدیث: ۴۲۹۱)

ترجمہ: "... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مردوں کو ان کی قبروں میں عذاب ہوتا ہے، یہاں تک کہ چوپائے ان کی آواز سنتے ہیں۔"

۸:۔۔۔ حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ:

"كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَهُوَ يَسِيرُ عَلَى رَاحِلِهِ، فَتَفَرَّتْ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا شَأْنُ رَاحِلَتِكَ تَفَرَّتْ؟ قَالَ: إِنَّهَا سَمِعَتْ صَوْتَ زُجَلٍ يُعَذَّبُ فِي قُبُورِهِمْ فَتَفَرَّتْ لِذَلِكَ." (رواہ الطبرانی فی الأوسط وفيه جابر الجعفی وفيه كلام كثير وقد وثق، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۹، ۱۴۰ حدیث: ۴۲۹۰)

ترجمہ: "... ایک سفر میں، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ پر تشریف لے جا رہے تھے کہ اچانک سواری بدک گئی، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کی سواری کو کیا ہوا؟ یہ بدک کیوں گئی؟ فرمایا: اس نے ایک شخص کی آواز سنی جس کو اس کی قبر میں عذاب ہو رہا ہے، اس کی وجہ سے بدک گئی۔"

ان احادیث میں جن وانس کے علاوہ باقی حیوانات کا عذاب قبر کو سننا مذکور ہے۔ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عذاب قبر ایک حسی چیز ہے جس کو نہ صرف اس عالم میں محسوس کیا جاسکتا ہے، بلکہ جن وانس کے علاوہ باقی مخلوق کو اس کا ادراک بھی ہوتا ہے، جن وانس کو جو ادراک نہیں ہوتا اس میں ایک حکمت یہ ہے کہ ان کا ایمان، ایمان بالغیب رہے۔ دوسری وہ حکمت ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے کہ اگر عذاب قبر کا انکشاف انسانوں کو عام طور سے ہو جایا کرتا تو کوئی شخص مردوں کو قبرستان میں دفن کرنے کی ہمت نہ کرتا۔ بہر حال اس عذاب کا محسوس ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ عذاب قبر اہل گڑھے میں ہوتا ہے اور یہ کہ میت کے بدن کو بھی ہوتا ہے۔

۵:۔۔۔ عذاب قبر کے مشاہدہ کے واقعات:

عذاب قبر کو انسانوں اور جنات کی نظر سے پوشیدہ رکھا گیا ہے، لیکن بعض اوقات خرق عادت کے طور پر عذاب قبر کے کچھ

آثار کا مشاہدہ بھی کرادیا جاتا ہے، اس نوعیت کے بے شمار واقعات میں سے چند واقعات ذیل میں درج کیے جاتے ہیں۔

۱۔۔۔ "عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتِ ذُوَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَتْ: أَغَارَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَرِيَّةٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَأَنْهَزَمَتْ، فَعَفَسِي رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ مُنْهَزِمٌ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يُعْلَوْهُ بِالسَّيْفِ قَالَ الرَّجُلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَلَمْ يَنْزِعْ عَنْهُ حَتَّى قَتَلَهُ، ثُمَّ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ مِنْ قَتْلِهِ، فَذَكَرَ حَدِيثَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَهَلَّا نَقَبْتُ عَنْهُ قَلْبَهُ؟..... فَلَمْ يَلْتَبُوا إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى تَوَفَّيَ ذَلِكَ الرَّجُلَ الْقَاتِلُ، فَذَلَفِي فَأَصْبَحَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَجَاءَ أَهْلُهُ فَحَدَّثُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِذْ قَتَلْتُمُوهُ فَاصْبِرُوا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَجَاءَ أَهْلُهُ فَحَدَّثُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِذْ قَتَلْتُمُوهُ فَاصْبِرُوا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَجَاوَزُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثُوهُ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْأَرْضَ قَدْ أَبَتْ أَنْ تَقْبَلَ فَاطْرَحُوهُ لِي غَارٍ مِنَ الْغِيَرَانِ" (بہقی دلائل النبوة ج: ۳ ص: ۳۰۹، خصائص کبریٰ ج: ۲ ص: ۷۸، مصنف عبدالرزاق ج: ۱۰ ص: ۱۷۳، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۱۴۷، ۱۴۸ حدیث: ۳۰۳۵۳)

ترجمہ: "حضرت قبیصہ بنت ذویب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صاحب نے مشرکین کے ایک دستہ پر حملہ کیا، اس دستہ کو شکست ہوئی، پھر ایک مسلمان نے مشرکوں کے ایک آدمی کو بھاگتے ہوئے پایا، جب اس پر نکو ارٹھانے کا ارادہ کیا تو اس شخص نے "لا الہ الا اللہ" پڑھا، لیکن مسلمان گھر بن کر بھی بیٹھا نہیں، یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا، پھر اس کے ضمیر نے اس کے قتل پر ملامت کی، چنانچہ اس نے اپنا قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ذکر کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا: تو نے اس کا دل کرید کر کیوں نہ دیکھ لیا؟ تو وہی مدت گزری تھی کہ اس قاتل کا انتقال ہو گیا، اسے دفن کیا گیا مگر اگلے دن دیکھا گیا کہ وہ کھلی زمین پر پڑا ہے، اس کے گھر کے لوگوں نے یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو دفن کر دو! دوبارہ دفن کیا گیا تو پھر دیکھا کہ زمین پر پڑا ہوا ہے، تین بار بھی ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمین نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے، اسے کسی غار میں ڈال دو!"

۲۔۔۔ "عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ مِنَّا رَجُلٌ مِنْ بَنِي النَّجَارِ قَدْ قَرَأَ التَّسْمِيَةَ وَآلَ عِمْرَانَ، وَكَانَ يَكُتُبُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَانْطَلَقَ هَارِبًا حَتَّى لَحِقَ بِأَهْلِ الْيَكْسَابِ، قَالَ: فَرَفَعُوهُ، قَالُوا: هَذَا قَدْ كَانَ يَكُتُبُ لِمُحَمَّدٍ، فَأَعْجَبُوا بِهِ، فَمَا لَبِثَ أَنْ

قَصَمَ اللَّهُ عُنُقَهُ فِيهِمْ، فَحَفَرُوا لَهُ قَوَارِزَهُ، فَأَصْبَحَتِ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا، ثُمَّ عَادُوا  
فَحَفَرُوا لَهُ قَوَارِزَهُ، فَأَصْبَحَتِ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا، ثُمَّ عَادُوا فَحَفَرُوا لَهُ قَوَارِزَهُ،  
فَأَصْبَحَتِ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا، فَتَرَكُوهُ مَبْنُودًا“ (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۵۱۱،  
صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۷۰، واللفظ للہ، مسند احمد ج: ۳، ص: ۱۲۰، ۱۲۱، ۲۳۵، صحیح ابن  
حبان بحوالہ موارد الطمان ص: ۳۶۵، خصائص کبریٰ ج: ۲، ص: ۷۸)

ترجمہ: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ایک شخص ہم سے یعنی بنو نجار سے تھا، اس  
نے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھی ہوئی تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وحی کھا کر تھا، پھر وہ  
بھاگ کر اہل کتاب سے جا ملا، انہوں نے اس کو خوب اچھالا اور کہا کہ: یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے وحی  
کھا کر تھا، وہ لوگ اس پر بہت خوش ہوئے، کچھ ہی دنوں بعد اللہ تعالیٰ نے اس کی گردن توڑ دی (یعنی  
مر گیا)، انہوں نے گڑھا کھود کر اسے دفن کر دیا، صبح ہوئی تو زمین نے اس کو پا ہر پھینک دیا، انہوں نے اسے پھر  
دفن کیا، زمین نے اسے پھر پا ہر پھینک دیا، انہوں نے سہ بارہ دفن کیا، زمین نے اسے پھر اگل دیا، عاجز ہو کر  
انہوں نے اسے بغیر دفن کے پڑا رہنے دیا۔“

۳: ”عَنْ أَسَانَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: ..... وَذَلِكَ أَنَّهُ بَعَثَ رَجُلًا فَكَذَّبَ عَلَيْهِ، فَذَعَا  
عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ مَبْنًى قَدْ انشَقَّ مَطْنُهُ وَلَمْ تَقْبَلْهُ الْأَرْضُ“

(بیہقی دلائل النبوة ج: ۶، ص: ۲۳۵، خصائص کبریٰ ج: ۲، ص: ۷۸)  
ترجمہ: ”حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ایک شخص (کو کسی کام سے) بھیجا، اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کر کے ایک جھوٹ بولا، آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حق میں بدو عافرائی، اس کے نتیجہ میں وہ مردہ حالت میں پایا گیا، اس کا پیٹ پھٹا  
ہوا تھا، اور زمین نے اسے قبول نہیں کیا۔“

۴: ”عَنْ عُمَرَ بْنِ ... شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ بَعَثَ جَيْشًا  
مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْمُشَرِكِينَ ... إِلَى قَوْلِهِ ... فَلَمْ يَلْبَثْ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى مَاتَ فَذَفَنَاهُ،  
فَأَصْبَحَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ، فَقَالُوا: لَعَلَّ عَذْوًا نَبَسَهُ فَذَفَنَاهُ ثُمَّ أَمَرْنَا عِلْمَانًا يَخْرُسُونَهُ فَأَصْبَحَ  
عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ فَلَعَنَّا: لَعَلَّ الْعِلْمَانِ يَعْسُوا، فَذَفَنَاهُ ثُمَّ حَرَسْنَاهُ بِأَنْفُسِنَا فَأَصْبَحَ عَلَى ظَهْرِ  
الْأَرْضِ، فَلَا قَبْرَ لَهُ فِي بَعْضِ تِلْكَ الشَّعَابِ. وَفِي رِوَايَةٍ: فَنَبَذَتْهُ الْأَرْضُ فَأَغْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: إِنَّ الْأَرْضَ لَتَقْبَلُ مَنْ هُوَ أَشْرُ مِنْهُ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحَبُّ أَنْ يُرِيكُمْ نَعْظِيمَ حُرْمَةٍ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ (مسند ابن ماجہ ص: ۲۸۱، دلائل النبوة بیہقی ج: ۷، ص: ۱۲۸)

ترجمہ:۔۔۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کا ایک لشکر کافروں سے جہاد کے لئے بھیجا، (اس کے بعد ایک شخص کے قتل کا واقعہ ذکر کیا)، پھر وہ قاتل چند ہی دنوں کے بعد مر گیا، ہم نے اس کو دفن کیا تو صبح کو کھلی زمین پر پڑا تھا۔ ہم نے سوچا شاید کسی دشمن نے اس کو اکھاڑ پھینکا ہے، ہم نے دوبارہ دفن کر دیا، اور اس پر اپنے غلاموں کا پہرہ لگا دیا، اگلے دن پھر زمین کی سطح پر پڑا تھا، ہم نے سوچا شاید غلام سو گئے ہوں گے، ہم نے تیسری بار دفن کیا اور خود پہرہ دیا، لیکن اگلے دن پھر زمین پر پڑا تھا، بالآخر ہم نے اسے ایک عمارت میں ڈال دیا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ: زمین نے اسے باہر پھینک دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر کی گئی تو فرمایا: زمین تو اس سے بھی بڑے لوگوں کو قبول کر لیتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا کہ تمہیں یہ دکھائیں کہ لا الہ الا اللہ کی حرمت کس قدر بڑی ہے!

۵۔۔۔ "عَنِ الْخَنَسَنِ الْبُصْرِیِّ اَنْ مُخْلِماً لَمَّا جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، قَالَ لَهُ: اَتَنْتَهَ ثُمَّ قَلْتَنَ؟ ثُمَّ دَعَا عَلَيْهِ، قَالَ الْحَسَنُ: فَوَاللّٰهِ مَا مَكْتُ مُخْلِماً اِلَّا سَبْعًا حَتّٰی مَاتَ، فَلَمَّعَطْنَهُ الْاَرْضُ، ثُمَّ دَفَنُوهُ، فَلَمَّعَطْنَهُ الْاَرْضُ، ثُمَّ دَفَنُوهُ فَلَمَّعَطْنَهُ الْاَرْضُ، فَرَضَمُوْا عَلَيْهِ مِنَ الْجِجَارَةِ حَتّٰی وَازَوْهُ، فَلَمَّعَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: اِنَّ الْاَرْضَ لَتَطَابِقُ عَلٰی مَنْ هُوَ شَرُّ بَنِيهِ وَلَكِنَّ اللّٰهَ اَرَادَ اَنْ يُعْظِمَكُمْ فِیْ حَرَمٍ مَا يَنْتَكُمُ لَمَّا اَرَاكُمْ مِنْهُ۔"

(البدایہ والنہایہ ج: ۴ ص: ۲۲۵، مجمع الزوائد ج: ۷ ص: ۲۹۳)

ترجمہ:۔۔۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ: مجلم (ایک مسلمان کو قتل کر کے) جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو نے اسے امن دینے کے بعد قتل کر دیا؟ پھر اس کے حق میں بدعا فرمائی، حضرت حسن فرماتے ہیں کہ: مجلم اس واقعہ کے ایک ہفتہ بعد مر گیا، تو زمین نے اس کو اکھاڑ دیا، لوگوں نے اسے بھر دیا، تو زمین نے اسے بھر اٹھ دیا، بالآخر لوگوں نے اس کے گرد پتھر جمع کر کے اسے چھپا دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو فرمایا کہ: زمین تو اس سے بھی بڑے لوگوں کو چھپا لیتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کا یہ معجزہ تم کو دکھا کر یہ چاہا کہ تمہاری آپس کی حرمتوں کے بارے میں تم کو نصیحت و عبرت دلائیں۔

۶۔۔۔ "عَنِ ابْنِ عُصْمَرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ: بَيْنَمَا اَمِيرُ بَخْنَبَاتٍ بَدْرٌ، اِذْ خَرَجَ رَجُلٌ مِّنْ حُفْرَةٍ فِیْ عُنُقِهِ سِلْسِلَةٌ، فَنَادَانِیْ: "يَا عَبْدَ اللّٰهِ! اسْقِنِیْ" فَلَا اَدْرِیْ اَعْرِفُ اِسْمَیْ اَوْ دَعَاۤیْ بِدَعَاۤیَةِ الْغَرَبِ، وَخَرَجَ رَجُلٌ مِّنْ ذَٰلِكَ الْحَفِیْرِ فِیْ يَدِهِ سَوْطٌ، فَنَادَانِیْ: "يَا عَبْدَ اللّٰهِ! لَا تَسْبِقْهُ فَاِنَّهُ كَاْفِرٌ، ثُمَّ ضَرَبَنِيْ بِالسَّوْطِ حَتّٰی غَادَ اِلٰی حُفْرَتِهِ، فَاتَّيْتُ النَّبِيَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْرِعًا

فَأَخْبَرُنِي، فَقَالَ لِي: أَوْ قَدْ رَأَيْتَهُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: ذَاكَ عَبْدُ اللَّهِ أَبُو جَهْلٍ بَنِ هِشَامٍ، وَذَاكَ غَدَابَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ (قال الهيثمي رواه الطبرانی في الأوسط وفيه عبد الله بن محمد المغيرة وهو ضعيف، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۴۱ حديث: ۴۲۹۴)

ترجمہ: ”... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ: دریں اثنا کہ میں بدر کے قریب سے گزر رہا تھا، اتنے میں ایک گڑھے سے ایک شخص نکلا جس کے گلے میں زنجیر تھی، اس نے مجھے پکار کر کہا: ”اے عبد اللہ! مجھے پانی پلاؤ۔“ مجھے معلوم نہیں کہ آیا اسے میرا نام معلوم تھا، یا عرب کے دستور کے مطابق اس نے ”عبد اللہ“ (اللہ کا بندہ) کہہ کر پکارا۔ اس گڑھے سے ایک اور آدمی نکلا، جس کے ہاتھ میں کوڑا تھا، اس نے مجھے پکار کر کہا کہ: ”اس کو پانی نہ پلا، نہ یہ کافر ہے!“ پس اس نے پہلے شخص کو کوڑا مارا اور مارا مار کر گڑھے کی طرف واپس لے گیا، میں جلدی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ سارا قصہ عرض کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو نے واقعی اس کو دیکھا ہے؟ عرض کیا: جی ہاں! فرمایا: یہ اللہ کا دشمن ابو جہل تھا! اور قیامت تک اس کی بھی سزا ہے!“ نعوذ باللہ من ذالک!

۷: ”(وَقَالَ) ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ ذَاوُدَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: بَيْنَمَا زَاكِبٌ يُسِيرُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، إِذْ فُرَّ بِمَقْفَرَةٍ، فَلَبَّاهُ بِرَجُلٍ قَدْ خَرَجَ مِنْ قَبْرِ يَلْتَهَبُ نَارًا مُصْفَدًا فِي الْحَدِيدِ، فَقَالَ: ”يَا عَبْدَ اللَّهِ! انْصُحْ، يَا عَبْدَ اللَّهِ! انْصُحْ“ قَالَ: وَخَرَجَ آخِرُ بَلْوَاهُ فَقَالَ: ”يَا عَبْدَ اللَّهِ! لَا تَنْصُحْ، يَا عَبْدَ اللَّهِ! لَا تَنْصُحْ“ قَالَ: وَغَشِيَ عَلَى الزَّاكِبِ، وَغَدَلْتُ بِهِ وَاجَلَلْتُ إِلَى الْعُرْجِ، قَالَ: وَأَضْبَحَ قَدْ ابْطَضَ شَعْرُهُ، فَأَخْبَرَ عُثْمَانَ بِذَلِكَ، فَهَيَّ أَنْ يُسَافِرَ الرَّجُلُ لَوْ خَبَدَ“ (كتاب الروح ص: ۹۴)

ترجمہ: ”... ابن ابی الدنیا کہتے ہیں کہ: مجھ سے بیان کیا میرے والد نے، وہ کہتے ہیں کہ: ہم سے بیان کیا حماد بن سلمہ نے، وہ روایت کرتے ہیں ہشام بن عروہ سے، وہ اپنے والد سے: دریں اثنا کہ ایک سوار مکہ و مدینہ کے درمیان جا رہا تھا کہ ایک قبرستان سے گزرا، اچانک ایک شخص قبر سے نمودار ہوا جو آگ سے بھڑک رہا تھا، اور لوہے کی بیڑیوں میں جکڑا ہوا تھا، اس نے کہا: ”اے بندہ خدا! مجھے پانی دے دو، اے بندہ خدا! مجھے پانی دے دو۔“ اور ایک اور شخص اس کے پیچھے سے نکلا، اس نے پکار کر کہا: ”اے بندہ خدا! اسے پانی نہ دینا، اے بندہ خدا! اسے پانی نہ دینا۔“ اس منظر سے سوار پر غشی طاری ہو گئی اور اس کی سواری اس کو موضع ”عرج“ لے گئی، اور اس صدمہ سے اس شخص کے بال سفید ہو گئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس کی اطلاع کی گئی تو آپ نے آدمی کے تنہا سفر کرنے سے منع فرمادیا۔“

۸: ”وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي ”كِتَابِ الْقُبُورِ“ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ ذَكَرَ رَجُلًا قَالَ

لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَوْرَثٌ بَدَلٍ قَرَأْتُ رَجُلًا يَخْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ فَيُضْرِبُهُ رَجُلٌ بِسِقْفَةٍ حَتَّى يَغِيبَ فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَفْعَلُ بِهِ ذَلِكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَٰلِكَ أَبُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ يُعَذِّبُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ (كتاب الروح ص: ۹۳)

ترجمہ: ”ابن ابی الدنیاء نے کتاب القبر میں امام شعبی سے نقل کیا ہے کہ: ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: میں بدر سے گزر رہا تھا، میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ زمین سے لکھتا ہے تو دوسرا آدمی اس کو ہتھوڑے سے مارتا ہے، یہاں تک کہ وہ زمین میں غائب ہو جاتا ہے، وہ پھر نکلتا ہے تو دوسرا اس کے ساتھ یہی کرتا ہے، یہ کن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ابو جہل بن ہشام ہے اسے قیامت تک یہی عذاب ہوتا رہے گا۔“

۹: ”(وَذَكَرَ) مِنْ حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: بَيَّسْنَا أَنَا أَسِيرُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ عَلَى رَاجِلَةٍ وَأَنَا مُحَقَّبٌ إِذَا وَفَّ، إِذْ مَوْرَثٌ بِمَنْقِبَةٍ فِيمَا رَجُلٌ خَارِجٌ مِنْ قَبْرِهِ يَلْتَهِبُ نَارًا وَفِي غُنْفِهِ سِلْسِلَةٌ يَجُورُهَا، فَقَالَ: ”يَا عَبْدَ اللَّهِ! انْصَحْ، يَا عَبْدَ اللَّهِ! انْصَحْ.“ فَوَاللَّهِ! مَا أَذْرَى أَعْرِفَنِي بِاسْمِي أَمْ كَمَا تَدْعُوا النَّاسَ؟ قَالَ: فَخَرَجَ آخِرُ لُفْطَانٍ: ”يَا عَبْدَ اللَّهِ! لَا تَنْصُطُحْ، يَا عَبْدَ اللَّهِ! لَا تَنْصُطُحْ.“ ثُمَّ اجْتَذَبَ السِّلْسِلَةَ فَأَعَادَهَا فِي قَبْرِهِ.“ (كتاب الروح ص: ۹۴)

ترجمہ: ”اور ابن ابی الدنیاء نے حماد بن سلمہ کی روایت سے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں سے سالم بن عبد اللہ سے، انہوں نے اپنے والد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ: انہوں نے فرمایا کہ: دریں اثنا کہ میں مکہ اور مدینہ کے درمیان اونٹنی پر سوار ہو کر جا رہا تھا، میری سواری پر پانی کا مشکیزہ بھی تھا، ایک قبرستان سے گزرا تو دیکھا کہ ایک شخص اپنی قبر سے نکل رہا ہے، جس پر آگ بھڑک رہی ہے اور اس کی گردن میں زنجیر ہے، جس کو وہ گھمٹ رہا ہے، اس نے مجھے پکار کر کہا کہ: ”اے عبد اللہ! پانی دو، اے عبد اللہ! پانی دو“ پس اللہ کی قسم! مجھے نہیں معلوم کہ وہ میرے نام کو جانتا تھا یا جس طرح لوگ کسی کو بندہ خدا کہہ کر پکارتے ہیں، اسی طرح اس نے مجھے بھی پکارا، پھر اس کے پیچھے ایک اور شخص نکلا، اس نے مجھے پکار کر کہا کہ: ”اے عبد اللہ! اس کو پانی نہ دینا، اے عبد اللہ! اس کو پانی نہ دینا“ پھر وہ پہلے شخص کی زنجیر کھینچ کر اسے دوبارہ قبر میں لے گیا۔“

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ نے ”کتاب الروح“ میں اس نوعیت کے مزید اٹھارہ واقعات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

”وهذه الأخبار وأضعافها وأضعاف أضعافها مما لا يتسع لها الكتاب مما أراه الله سبحانه لبعض عباده من عذاب القبر ونعيمه عياناً، وأما روية المنام فلو ذكرناها لجاءت عدة أسفار.“ (كتاب الروح ص: ۹۹)

ترجمہ: ”یہ واقعات اور اس سے دو گئے جو گئے واقعات، جو اس کتاب میں نہیں سکتے، ایسے ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے بعض بندوں کو قبر کے عذاب و ثواب کا مشاہدہ کرا دیا، جہاں تک خواب کے واقعات کا تعلق ہے، اگر ہم انہیں ذکر کرنے میں نہیں تو ان کے لئے کئی دفتر چاہئیں۔“

### قبر میں پیش آنے والے حالات و واقعات:

احادیث شریفہ میں ان حالات و واقعات کو بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، جو میت کو قبر میں پیش آتے ہیں، ان میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حالات اسی قبر میں پیش آتے ہیں، اور یہ کہ ان حالات کا تعلق میت کے جسم سے بھی ہے، یہاں چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں، ان کے بعد قبر میں پیش آنے والے حالات کا ایک خاکہ پیش کیا جائے گا۔

۱: ”عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ الْعَبْدَ إِذَا وَجِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ، إِنَّهُ لَيَسْمَعُ فَرْعَ يَغَالِبُهُمْ، آتَاهُ مَلَكَانِ، فَيُفْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ، لِمُحَمَّدٍ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ! فَيَقَالَ لَهُ: أَنْظِرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ، قَدْ أَبْذَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعِدًا مِنَ الْجَنَّةِ! فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا. قَالَ قَتَادَةُ: وَذُكِرَ لَنَا أَنَّهُ يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ. ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ أَنَسٍ، قَالَ: وَأَمَّا الْمُنَافِقُ، أَوِ الْكَافِرُ فَيَقَالَ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي! كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ. فَيَقَالَ: لَا ذَرِيَّتَ وَلَا تَلَيْتَ، وَيُضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ صَرِيحَةً فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يُلِيهِ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ“ (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳، ۱۸۴ واللفظ له، صحيح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۲۵۴، نسائی ج: ۱ ص: ۲۸۸، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۳۱۵)

ترجمہ: ”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: بندے کو جب اس کی قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کو دفن کرنے والے اس کے دفن سے فارغ ہو کر لوٹتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے، تب اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اس کو بٹھاتے ہیں پھر اس سے کہتے ہیں کہ تو اس شخص (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا کہتا تھا؟ پس اگر مردہ مؤمن ہو تو کہتا ہے کہ: میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں! پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ: اپنے دوزخ کے ٹھکانے کی طرف دیکھ! اللہ تعالیٰ نے تجھے اس کے بدلے میں جنت کا ٹھکانا عطا فرمایا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: پس وہ جنت اور دوزخ دونوں میں اپنے ٹھکانوں کو دیکھتا ہے۔ قنادہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ: ہم سے یہ ذکر کیا گیا کہ پھر اس کی قبر کشادہ کر دی جاتی ہے۔“



لیکن کافر اور منافق، وہ فرشتوں کے سوال کے جواب میں کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا (کہ یہ کون ہیں؟) میں تو ان کے بارے میں وہی بات کہتا تھا جو دوسرے (کافر) لوگ کہتے تھے اچس اس سے کہا جاتا ہے کہ: نہ توئے خو، جانا اور نہ کسی جانتے والے کے پیچھے چلا پھر لوہے کے ہمسوزے سے اس کے کانوں کے درمیان مارا جاتا ہے، جس سے وہ ایسا چلاتا ہے کہ جن و انس کے علاوہ قریب کی ساری مخلوق سنی ہے۔"

۲۔ "عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ: مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ وَوُيَا؟ قَالَ: فَإِنْ رَأَى أَحَدٌ قَضَاهَا، فَيَقُولُ: مَا شَاءَ اللَّهُ؟ فَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ: هَلْ رَأَى مِنْكُمْ أَحَدٌ وَوُيَا؟ قُلْنَا: لَا؛ قَالَ: لَسَكُنِي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ وَجُنَيْنِ اثْنَيْنِ فَأَخَذَا بِيَدَيَّ فَأَخْرَجَانِي إِلَى أَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ، فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ..... كُلُّوْبَ مِنْ حَبْدِي، يُدْخِلُهُ فِي شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ، ثُمَّ يَقَعُ بِشِدْقِهِ الْآخِرِ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَلْتَمِسُ شِدْقَهُ هَذَا، فَيَعْرِذُ فَيَضَعُ مِثْلَهُ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَا: إِنَّا نَطْلُقُ! فَنَاطِلِقُنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاهُ، وَرَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِهِ بِفَهْرٍ، أَوْ صَخْرَةٍ، فَيَشْدُخُ بِهَا رَأْسَهُ، فَإِذَا ضَرَبَتْهُ نَذْهَدَةُ الْخَجَرِ، فَنَاطِلُقُ إِلَيْهِ لِنَأْخُذَهُ فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى يَلْتَمِسَ رَأْسَهُ وَعَادَ رَأْسَهُ كَمَا هُوَ، فَقَادَ إِلَيْهِ قَصْرَتُهُ. قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَا: إِنَّا نَطْلُقُ! فَنَاطِلِقُنَا إِلَى نَقَبٍ يَحِلُّ التَّوْبُ، أَغْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ تَوَلَّدَتْ مِنْهُ نَارٌ، فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادُوا يُخْرُجُونَ، فَإِذَا خَمِثَ رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَبَسَاءٌ غَرَاةٌ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَا: إِنَّا نَطْلُقُ! فَنَاطِلِقُنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ، وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ..... رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حَبَاةٌ، فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الْبَدِي فِي النَّهْرِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُخْرَجَ رَمَاهُ الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِي فِيهِ فَرْدَةٌ حَيْثُ كَانَ، فَجَعَلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيُخْرَجَ زَمِي فِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟..... قُلْتُ: قَدْ طَوَّقْتُمَا نِي اللَّيْلَةَ فَأَخْبَرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ! قَالَا: نَعَمْ! أَمَّا الْبَدِي رَأَيْنَاهُ يُسْقِ شِدْقَهُ فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ بِالسَّكْدَةِ فَتَحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ، فَيَضَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالْبَدِي رَأَيْنَاهُ يُشْدُخُ رَأْسَهُ فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَتَمَّ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَفْعَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ، يُفَعِّلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالْبَدِي رَأَيْنَاهُ فِي النَّقَبِ فَهُمْ الرُّنَاةُ، وَالْبَدِي رَأَيْنَاهُ فِي النَّهْرِ أَكْبَلُ الرِّبَا "الحديث (صحيح بخاری ج ۱ ص: ۱۸۵ و اللفظ له، ج: ۲ ص: ۱۰۳۴، ترمذی ج: ۲ ص: ۵۳، تکرر روایت حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، ملاحظہ ہو: موارد الطعام ص: ۳۳۵، مجمع الزوائد ج ۱ ص: ۷۶، کنز العمال ج ۱۳ ص: ۵۳۸، ۵۳۷، مسند رک حاکم ج: ۲ ص: ۲۱۰)

ترجمہ: "جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف تھی کہ فجر کی نماز پڑھ کر اپنے پیارے اصحاب

کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کرتے تھے کہ: تم میں سے رات کو کسی نے کوئی خواب تو نہیں دیکھا؟ اگر کوئی دیکھتا تو عرض کر دیا کرتا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ تعبیر ارشاد فرمادیا کرتے تھے۔ عادت کے موافق ایک بار سب سے پوچھا کہ کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ سب نے عرض کیا: کوئی نہیں دیکھا! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: میں نے آج رات ایک خواب دیکھا ہے کہ وہ شخص میرے پاس آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ کو ایک زمین مقدس کی طرف لے چلے، دیکھتا کیا ہوں کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور دوسرا کھڑا ہوا ہے، اور اس کے ہاتھ میں لوہے کا زبور ہے، اس بیٹھے ہوئے کے کلمے <sup>(۱)</sup> کو اس سے چیر رہا ہے، یہاں تک کہ گدی تک جا پہنچتا ہے، پھر دوسرے کلمے کے ساتھ بھی یہی معاملہ کر رہا ہے، اور پھر وہ کلا اس کا درست ہو جاتا ہے، پھر اس کے ساتھ ایسا ہی کرتا ہے۔ میں نے پوچھا: یہ کیا بات ہے؟ وہ دونوں شخص بولے: آگے چلو! ہم آگے چلے یہاں تک کہ ایک ایسے شخص پر گزر ہوا جو کہ لیٹا ہوا ہے، سر پر ایک شخص ہاتھ میں بڑا بھاری پتھر لئے کھڑا ہے، اس سے اس کا سر نہایت زور سے پھوڑتا ہے، جب وہ پتھر اس کے سر پر دے مارتا ہے، پتھر لڑھک کر دور جا گرتا ہے، جب وہ اس کے اٹھانے کے لئے جاتا ہے تو اب تک لوٹ کر اس کے پاس نہیں آنے پاتا کہ اس کا سر پھر اچھا خاصا جیسا تھا ویسا ہی ہو جاتا ہے، اور وہ پھر اس کو اسی طرح پھوڑتا ہے۔ میں نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ وہ دونوں بولے: آگے چلو! ہم آگے چلے، یہاں تک کہ ہم ایک غار پر پہنچے جو مثلِ خور کے تھا، نیچے سے فراخ تھا اور اوپر سے تنگ، اس میں آگ جلا رہی تھی، اور اس میں بہت سے ٹنگے مرد اور عورت بھرے ہوئے ہیں، جس وقت وہ آگ اوپر کو اٹھتی ہے اس کے ساتھ وہ سب اٹھ آتے ہیں، یہاں تک کہ قریب ٹنگے کے ہو جاتے ہیں، پھر جس وقت ٹنگہ ٹھنکے ہے وہ بھی نیچے چلے جاتے ہیں۔ میں نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ وہ دونوں بولے: آگے چلو! ہم آگے چلے، یہاں تک کہ ایک خون کی نہر پر پہنچے، اس کے کنارے میں ایک شخص کھڑا ہے، اور نہر کے کنارے پر ایک شخص کھڑا ہے اور اس کے سامنے بہت سے پتھر پڑے ہیں، وہ نہر کے اندر والا شخص نہر کے کنارہ کی طرف آتا ہے، جس وقت ٹنگا چاہتا ہے، کنارہ والا شخص اس کے منہ پر ایک پتھر اس زور سے مارتا ہے کہ وہ پھر اپنی پہلی جگہ پر جا پہنچتا ہے، پھر جب کبھی وہ ٹنگا چاہتا ہے تو اسی طرح وہ پتھر مار کر اس کو ہٹا دیتا ہے۔ میں نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ میں نے ان دونوں شخصوں سے کہا کہ: تم نے مجھ کو تمام رات پھرایا، اب بتاؤ کہ یہ سب کیا اسرار تھے؟ انہوں نے کہا کہ: وہ شخص جو تم نے دیکھا تھا کہ اس کے کلمے چیرے جاتے تھے، وہ شخص جھوٹا ہے کہ جھوٹی باتیں کہا کرتا تھا اور وہ باتیں تمام جہان میں مشہور ہو جاتی تھیں، اس کے ساتھ قیامت تک یوں ہی کرتے ہیں۔ اور جس کا سر پھوڑتے ہوئے دیکھا، وہ وہ شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو علمِ قرآن دیا، رات کو اس سے غافل ہو کر سو رہا اور دن کو اس پر غل نہ کیا، قیامت تک اس کے ساتھ یہی معاملہ ہوگا۔ اور جن کو تم نے آگ کے غار میں دیکھا وہ زنا کرنے والے لوگ ہیں۔ اور جس کو خون کی نہر میں

(۱) کلمہ: سر، کمال، جز۔ (غیاث اللغات ص: ۱۱۳۶ طبع علی کتاب گہلا ہور)۔

دیکھا وہ سو کھائے والا ہے۔“ (بخاری پروردگاروں کی کہانیاں حکایت نمبر ۴)

۳:...”عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَانْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ بَعْدَ، فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُؤُوسِنَا الطُّيُورُ، وَبِيَدِهِ عَوْذُ يَنْتَكُ بِهِ فِي الْأَرْضِ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: تَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ! مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا.

زَادَ فِي رِوَايَةٍ: وَقَالَ: إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَسْمَعُ خَفَقَ بَعَالِهِمْ إِذَا وَلَوْ أَمْدِيرَيْنِ، حِينَ يُقَالُ لَهُ: يَا هَذَا مِنْ رُبِّكَ؟ وَمَا دِيْنُكَ؟ وَمَنْ نَبِيُّكَ؟

وَفِي رِوَايَةٍ: وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ، فَيَجْلِسَانِيهِ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رُبُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِيْنُكَ؟ فَيَقُولُ: دِيْنِي الْإِسْلَامُ! فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ! فَيَقُولَانِ لَهُ: وَمَا يُدْرِيكَ؟ فَيَقُولُ: قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ، وَأَمِنْتُ بِهِ، وَصَدَّقْتُ!

زَادَ فِي رِوَايَةٍ: فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ”يَفِيكَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ“ ثُمَّ اتَّفَقَا فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ صَدَقَ عَبْدِي، فَأَقْبِرْهُ مِنَ الْحَيَةِ، وَالْبِسْهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا مِنَ الْجَنَّةِ! فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطِيْهَا، وَيَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَذْبَحًا.

وَأَنَّ الْكَاذِبَ ..... فَلَذَكَرَ مَوْتَهُ، قَالَ: فَتَعَادَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ، فَيَجْلِسَانِيهِ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رُبُّكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهَا! لَا أَذْرِي! فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِيْنُكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهَا! لَا أَذْرِي! فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ: هَاهَا! لَا أَذْرِي! فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ كَذَبَ، فَأَقْبِرْهُ مِنَ النَّارِ، وَالْبِسْهُ مِنَ النَّارِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ! فَيَأْتِيهِ مِنْ خَرَّهَا وَسَمُومِهَا، وَيَضِئُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْلُفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ.

زَادَ فِي رِوَايَةٍ: ثُمَّ يَقْبِضُ لَهُ أَعْمَى، أَنْبَهُمُ، مَعَهُ مِرْزَبَةٌ مِنْ حَدِيدٍ، لَوْ صُوبَ بِهَا جَبَلٌ لُصَّارَ تَرَابًا، فَيَضْرِبُهُ بِهَا ضَرْبَةً يَسْمَعُهَا مِنْ بَيْنِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ، فَيَصِيرُ تَرَابًا ثُمَّ تَعَادَ فِيهِ الرُّوحُ.“ (جامع الأصول ج: ۱۱ ص: ۱۷۷ واللفظ لہ، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۲۹۸،

مصنف عبدالرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۱، مسند احمد ج: ۳ ص: ۲۹۶)

ترجمہ:...”حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک انصاری کے جنازے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، قبر پر پہنچے تو ابھی لحد تیار نہیں ہوئی تھی، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے، اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد بیٹھ گئے، گویا ہمارے سروں پر پرندے تھے، آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس کے ساتھ زمین کرید رہے تھے (جیسا کہ گہری سوچ میں آدمی ایسا کیا کرتا ہے)، پھر سر مبارک کو اوپر اٹھا کر فرمایا کہ: عذاب قبر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو! دوسری باتیں مرتبہ فرمایا، پھر فرمایا کہ: جب لوگ میت کو دفن کر کے لوٹتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے، اور اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ: میرا رب اللہ ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے کہ: میرا دین اسلام ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ: یہ آدمی کون تھا جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہتا ہے کہ: وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں! فرشتے کہتے کہ: تجھے کیسے معلوم ہوا؟ وہ کہتا ہے کہ: میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب پڑھی ہے، میں اس پر ایمان لایا، اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی!

حق تعالیٰ شانہ کے ارشاد: "يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْخَيْرَاتِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ" (ابراہیم: ۲۷) (اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس کی پکی بات (یعنی کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتا ہے) میں جس شہیت کا ذکر ہے، اس سے مروی کا تکبیرین کے سوال و جواب میں ثابت قدم رہنا مراد ہے۔

پھر ایک منادی آسمان سے آواز دیتا ہے کہ: میرے بندے نے سچ کہا! اس کے لئے جنت سے فرش بچھاؤ، اس کو جنت کا لباس پہنچاؤ، اور اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول دو! چنانچہ (اس کے لئے جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے، پس) اس کو جنت کی ہوا اور خوشبو آتی ہے، اور حد نظر اس کی قبر کشادہ کر دی جاتی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر کی موت کا ذکر کرنے کے بعد اس کی قبر کے حالات کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ: اس کی روح اس کے بدن میں لوٹا دی جاتی ہے، اور دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں، وہ اس کو بٹھاتے ہیں، پھر اس سے کہتے ہیں کہ: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے: ہاں! میں نہیں جانتا! وہ کہتے ہیں کہ: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے: ہاں! میں نہیں جانتا! وہ کہتے ہیں کہ: یہ کون آدمی تھا جو تم میں بھیجا گیا؟ وہ کہتا ہے: ہاں! میں نہیں جانتا! پس آسمان سے ایک منادی آواز دیتا ہے کہ: یہ جھوٹ بولتا ہے! اس کے لئے آگ کا فرش بچھاؤ، اس کو آگ کا لباس پہناؤ، اور اس کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو! چنانچہ دوزخ کی طرف دروازہ کھول دیا جاتا ہے، پس اس کو دوزخ کی گرمی اور اس کی لو پختی ہے، اور اس کی قبر ٹک ہو جاتی ہے، یہاں تک کہ پہلیاں ایک دوسری میں نکل جاتی ہیں۔ نعوذ باللہ!

پھر اس پر ایک اندھا بہرا فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے، جس کے ہاتھ میں لوہے کا گرز ہوتا ہے، اگر وہ گرز پہاڑ پر مار دیا جائے تو وہ مٹی ہو جائے، وہ کافر مروے کو اس گرز سے ایسی مار مارتا ہے جس کو جنوں اور انسانوں کے سوا مشرق و مغرب کے درمیان کے سارے حیوان سفتے ہیں، وہ گرز نکلنے سے مٹی ہو جاتا ہے، پھر اس میں

دوبارہ روح لوٹائی جاتی ہے۔“

۴۳۔۔۔ ”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ خَفَقَ بَعَالِهِمْ إِذَا تَلَّوْا مُذْبِرِينَ، فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَانَتْ الصَّلَاةُ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَكَانَ الصُّومُ عَنْ يَمِينِهِ، وَكَانَتْ الزُّكُورَةُ عَنْ يَسَارِهِ، وَكَانَ فِعْلُ الْخَيْرَاتِ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالْمَعْرُوفِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، فَيُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ فَيَقُولُ الصَّلَاةُ: مَا قَبِلْتَنِي مَدْخَلًا! وَيُؤْتَى مِنْ عَنْ يَمِينِهِ فَيَقُولُ الصُّومُ: مَا قَبِلْتَنِي مَدْخَلًا! وَيُؤْتَى مِنْ عَنْ يَسَارِهِ فَيَقُولُ الزُّكُورَةُ: مَا قَبِلْتَنِي مَدْخَلًا! وَيُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رِجْلَيْهِ فَيَقُولُ فِعْلُ الْخَيْرَاتِ: مَا قَبِلْتَنِي مَدْخَلًا! فَيَقَالُ لَهُ: أَفْعَدْنَا فَيَقْعُدُ، وَتَمَثَّلُ لَهُ الشَّمْسُ قَدْ دَنَتْ لِلْمَعْرُوبِ فَيَقَالُ لَهُ: مَا تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ فِيكُمْ؟ وَمَا تَشْهَدُ بِهِ؟ فَيَقُولُ: دَعُونِي أَصَلِّي! فَيَقُولُونَ: إِنَّكَ سَتَفْعَلُ، وَلَكِنْ أَخْبِرْنَا عَمَّا نَسْأَلُكَ عَنْهُ! قَالَ: وَعَمَّ تَسْأَلُونِي عَنْهُ؟ فَيَقُولُونَ: أَخْبِرْنَا عَمَّا نَسْأَلُكَ عَنْهُ! قَالَ: وَعَمَّ تَسْأَلُونِي؟ فَيَقُولُونَ: أَخْبِرْنَا مَا تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ فِيكُمْ؟ وَمَا تَشْهَدُ بِهِ عَلَيْهِ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدًا وَإِنَّهُ جَاءَ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَقَالَ لَهُ: عَلَى ذَالِكَ حَيِّتْ، وَعَلَى ذَالِكَ مِتْ، وَعَلَى ذَالِكَ تَبَعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ! ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنْ قَبْلِ النَّارِ، فَيَقَالُ لَهُ: أَنْظُرْ إِلَى مَنْزِلِكَ وَالْيَ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَكَ لَوْ غَضِيتَ! فَيَرُدُّهُ غَضَبَةً وَسُرُورًا، ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنْ قَبْلِ الْجَنَّةِ، فَيَقَالُ لَهُ: أَنْظُرْ إِلَى مَنْزِلِكَ وَالْيَ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَكَ! فَيَرُدُّهُ غَضَبَةً وَسُرُورًا، وَذَالِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ”يُخَبِّرُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْأَجْرَةِ وَيُصِلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ“ قَالَ: وَقَالَ أَبُو الْحَكَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: فَيَقَالُ لَهُ: أَرَفَدْتَ رَقْدَةَ الْغُرُوسِ الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَعْرُ أَهْلِهِ إِلَيْهِ أَوْ أَحَبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ! ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: وَإِنْ كَانَ كَافِرًا أَتَى مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ، فَلَا يُوجَدُ شَيْءٌ، وَيُؤْتَى عَنْ يَمِينِهِ، فَلَا يُوجَدُ شَيْءٌ، ثُمَّ يُؤْتَى عَنْ يَسَارِهِ، فَلَا يُوجَدُ شَيْءٌ، ثُمَّ يُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رِجْلَيْهِ فَلَا يُوجَدُ شَيْءٌ، فَيَقَالُ لَهُ: أَفْعَدْنَا فَيَقْعُدُ خَائِفًا مُرْعَوًى، فَيَقَالُ لَهُ: مَا تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ فِيكُمْ؟ وَمَاذَا تَشْهَدُ بِهِ عَلَيْهِ؟ فَيَقُولُ: أَيُّ رَجُلٍ؟ فَيَقُولُونَ: الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ فِيكُمْ! قَالَ: فَلَا يُعْتَدَى لَهُ. قَالَ: فَيَقُولُونَ: مُحَمَّدًا! فَيَقُولُ: سَمِعْتُ النَّاسَ قَالُوا، فَقُلْتُ كَمَا قَالُوا! فَيَقُولُونَ: عَلَى ذَالِكَ حَيِّتْ، وَعَلَى ذَالِكَ مِتْ، وَعَلَى ذَالِكَ تَبَعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ! ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنْ قَبْلِ الْجَنَّةِ فَيَقَالُ لَهُ: أَنْظُرْ إِلَى مَنْزِلِكَ

وَالَّذِي مَّا أَعَدَّ اللَّهُ لَكَ لَوْ كُنْتَ أَطَعْتَهُ أَفَيزَادُ حَسْرَةً وَكُتُورًا. قَالَ: ثُمَّ يَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ أَضْلاَعُهُ. قَالَ: وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَغْمًى۔ (مسندک حاکم ج: ۱ ص: ۳۷۹، واللفظ لہ ابن حبان ج: ۶ ص: ۶۵۔ موارد الظمان ص: ۱۹۷، ۱۹۸۔ ابن ماجہ ص: ۳۱۵، ترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۷)

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: جب لوگ مردے کو دفن کر واپس لوٹتے ہیں تو مردہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے، پھر اگر مردہ مؤمن ہو تو نماز اس کے سر کی طرف ہوتی ہے، روزہ دائیں طرف ہوتا ہے، زکوٰۃ بائیں جانب ہوتی ہے، اور دوسری نقلی عبادتیں مثلاً: صدقہ، نفل، نماز، صلہ رحمی، لوگوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کرنا، اس کی پابندی کی طرف ہوتے ہیں، اگر کوئی اس کے سر کی طرف آنا چاہے تو نماز کبھی ہے کہ: ادھر راستہ نہیں! اور اگر دائیں جانب سے آنا چاہے تو روزہ کہتا ہے کہ: ادھر سے کوئی راستہ نہیں! اور اگر بائیں جانب سے آنا چاہے تو زکوٰۃ کبھی ہے: ادھر سے کوئی راستہ نہیں! اور پاؤں کی طرف سے آنا چاہے تو نقلی عبادتیں کہتی ہیں کہ: ادھر سے کوئی راستہ نہیں!

پھر فرشتے (منکر و نکیر) اس کو کہتے ہیں کہ: اٹھ کر بیٹھ! وہ بیٹھ جاتا ہے، تو اس کو ایسا لگتا ہے گویا سورج غروب ہونے کے قریب ہے، فرشتے اس سے کہتے ہیں: تو اس شخص کے بارے میں کیا کہتا ہے جو تم میں تھا؟ اور تو اس کے بارے میں کیا گواہی دیتا ہے؟ مردہ کہتا ہے: بظہر و! میں ذرا نماز پڑھ لوں! فرشتے کہتے ہیں کہ: نماز خیر تم پڑھتے رہنا، ہم جو کچھ پوچھتے ہیں، اس کا جواب دے! وہ کہتا ہے: تم مجھ سے کیا پوچھتے ہو؟ وہ کہتے ہیں: یہی جو ہم نے سوال کیا ہے، اس کا جواب دو! وہ کہتا ہے: ذرا بظہر و! میں نماز پڑھ لوں! وہ کہتے ہیں: یہ تو خیر تم کرتے رہو گے، ہم تجھ سے جو کچھ پوچھتے ہیں، وہ ہمیں بتاؤ! وہ کہتا ہے: اور تم مجھ سے پوچھتے کیا ہو؟ وہ کہتے ہیں: ہمیں یہ بتا کہ یہ شخص جو تم میں تھا، اس کے بارے میں تو کیا کہتا ہے؟ اور کیا شہادت دیتا ہے؟ وہ کہتا ہے کہ: تمہاری مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے؟ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کے پاس سے حق اور سچا دین لے کر آئے! پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ: تو اسی عقیدہ پر گیا، اسی پر مرا، اور ان شاء اللہ! پر اٹھایا جائے گا! پھر اس کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول کر بتایا جاتا ہے کہ: دیکھ! اگر تو تا فرمان ہوتا تو دوزخ میں تیرا یہ ٹھکانا تھا، اور اللہ تعالیٰ نے تیری سزا کے لئے یہ سامان تیار کر رکھا تھا! اس سے اس کی حسرت اور شواہان میں اضافہ ہو جاتا ہے، پھر اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول کر بتایا جاتا ہے کہ: دیکھ! اب جنت میں یہ تیرا گھر ہے، اور اللہ تعالیٰ نے تیری راحت کا یہ سامان تیار کر رکھا ہے! اور حق تعالیٰ شانہ کے مندرجہ ذیل ارشاد کا یہی مطلب ہے:

”يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْخَيْرَاتِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ.“ (ابراہیم: ۲۷)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس کی بات (یعنی کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتا ہے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ: سو جاؤ! جیسے وہن سو جاتی ہے کہ اس کی محبوب ترین شخصیت کے سوا کوئی نہیں جگا سکتا۔

اگر مردہ کافر ہو تو اگر اس کے سر کی طرف سے آتا چاہیں تو کوئی روکنے والا نہیں، دائیں طرف سے آتا چاہیں تو وہاں بھی کوئی موجود نہیں، بائیں طرف سے آتا چاہیں تو ادھر بھی کوئی چیز موجود نہیں، اور اگر پانچویں کی طرف سے آتا چاہیں تو اس جانب بھی کوئی روکنے والی چیز موجود نہیں، چنانچہ فرشتے اس کو کہتے ہیں: بیٹھ جا! وہ خوفزدہ اور مرعوب ہو کر بیٹھ جاتا ہے، فرشتے کہتے ہیں: یہ شخص کون تھا جو تم میں موجود تھا؟ اور تو اس کے بارے میں کیا گواہی دیتا ہے؟ وہ کہتا ہے: کون سا آدمی؟ فرشتے کہتے ہیں کہ: یہی شخص جو تم میں تھا لیکن وہ نہیں سمجھتا کہ کس آدمی کے بارے میں پوچھ رہے ہیں؟ پھر فرشتے (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی لے کر) کہتے ہیں کہ: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا کہتے ہو؟) وہ کہتا ہے کہ: میں نے لوگوں کو ان کے بارے میں ایک بات کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی وہی بات کی (کہ: نعمو باللہ! آپ سچے نہیں!)، فرشتے کہتے ہیں کہ: تو اسی عقیدے پر جیا، اسی پر مر، اور ان شاء اللہ اسی پر اٹھایا جائے گا! پھر اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول کر اس سے کہا جاتا ہے کہ: دیکھ! اگر تو فرماں بردار ہوتا تو تیری یہ جگہ تھی، اور اللہ تعالیٰ نے تیری راحت کا یہ سامان تیار کر رکھا تھا! پس اس کی حسرت و ہلاکت میں اضافہ ہو جاتا ہے، پھر اس کی قبر نکال کر دی جاتی ہے، یہاں تک کہ اس کی پسلیاں ایک دوسری میں سے نکل جاتی ہیں۔ اور یہی مطلب ہے حق تعالیٰ شانہ کے اس ارشاد کا:

”إِنَّا لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى.“ (طہ: ۱۳۲)

ترجمہ: ”اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا، تو اس کے لئے جگہ کا جینا ہوگا، اور قیامت کے روز ہم اس کو اندھا کر کے (قبر سے) اٹھائیں گے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

۵: ”عن أبي سبيد قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلاة فقرأ ناساً كأنهم يخفون، قال: أما إنكم لو أنكرتم ذكر هاذم اللذات لتغلكنم عما أرى، فأخبروا من ذكر هاذم اللذات المنوب! فإنه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم، فيقول: أنا بيت الغربة! أنا بيت الخوذة! وأنا بيت الثراب! وأنا بيت الدود! فإذا دفن الميت المؤمن قال له القبر: مؤمناً وأهلاً! أما إن كنت لأخب من يمشي على ظهر ي إلى، فإذا وليتكم النوم وصرت إلى

فَسَعَىٰ صَنِيعِي بِكَ! قَالَ: فَيَسَّعَ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ، يَفْتَحُ لَهُ بَابَ إِلَى الْجَنَّةِ. وَإِذَا ذُوْنَ الْقَبْرِ الْفَاجِرُ أَوِ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا! أَمَا إِنْ كُنْتَ لَا تَبْغِضُ مَنْ يُمِيشُنِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى، قَبَاذًا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ إِلَيَّ، فَسَعَىٰ صَنِيعِي بِكَ! قَالَ: قِيلَ لَكُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَنْفَعِي عَلَيْهِ وَتَخْلِفَ أَضْلَاعُهُ! قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصَابِعِهِ فَأَدْخَلَ بَعْضُهَا فِي جَوْفِ بَعْضٍ. قَالَ: وَيُقَيِّضُ لَهُ سَبْعِينَ بَيْتًا، لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا أَنْثَتْ شَيْئًا مَّا بَقِيََتِ الدُّنْيَا، فَيَنْهَشُهُ وَيَخْدَشُهُ حَتَّى يُفْضِيَ بِهِ إِلَى الْحِسَابِ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا الْقَبْرُ رُوضَةٌ مِنْ رِيَاحِ الْجَنَّةِ، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ! هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.“

(جامع ترمذی ج: ۲، ص: ۷۲)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مصلیٰ پر تعریف لائے تو دیکھا کہ کچھ لوگ ہنس رہے ہیں، یہ دیکھ کر فرمایا کہ: سنو! اگر تم لذتوں کو چور چور کرنے والی چیز کو کثرت سے یاد کرتے تو وہ تم کو اس حالت سے مشغول کر دیتی جو میں دیکھ رہا ہوں، پس لذتوں کو توڑنے والی چیز یعنی موت کو کثرت سے یاد کیا کرو، کیونکہ قبر پر کوئی دن نہیں گزرتا ہے جس میں یہ بات نہ کہتی ہو کہ میں بے وطنی کا گھر ہوں، میں تنہا کا گھر ہوں، میں مٹی کا گھر ہوں، میں کیڑوں کا گھر ہوں، پھر جب بندہ مومن اس میں دفن کیا جاتا ہے تو قبر اس کو خوش آمدید کہنے کے بعد کہتی ہے کہ: میرے پشت پر جتنے لوگ چلتے تھے تو ان میں مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا، آج جبکہ تو میرے سپرد کیا گیا ہے اور مجھ تک پہنچا ہے تو تو دیکھ لے گا کہ میں تجھ سے کیسا اچھا برتاؤ کرتی ہوں، چنانچہ وہ اس کے لئے حد نظر تک کشادہ ہو جاتی ہے، اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک درازہ کھول دیا جاتا ہے۔

اور جب بدکار یا (فرمایا کہ) کافر دفن کیا جاتا ہے تو قبر کہتی ہے کہ: تیرا آنا نا مبارک ہے، میری پشت پر جتنے لوگ چلتے پھرتے تھے تو ان میں مجھے سب سے زیادہ مبغوض تھا، آج جبکہ تو میرے حوالے کیا گیا ہے، اور میرے پاس پہنچا ہے تو دیکھ لے گا کہ میں تجھ سے کیسا برا سلوک کرتی ہوں، پس قبر اس پرٹل جاتی ہے، یہاں تک کہ اس کو اس قدر بھیج دیتی ہے کہ ادھر کی ہڈیاں ادھر نکل جاتی ہیں، (اس کو سمجھانے کے لئے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھوں کی انگلیاں ایک دوسری میں ڈالیں۔ فرمایا: اور اس پر ستر زہریلے سانپ مسلط کر دیے جاتے ہیں، (یہ سانپ اس قدر زہریلے ہیں کہ) اگر ان میں سے ایک زمین پر پھونک مارے تو ریتی دنیا تک زمین پر کوئی سبزہ نہ اُگے، پس وہ سانپ اسے ہمیشہ نوچتے اور کاٹتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ اسے قیامت کے دن حساب کے لئے پیش کیا جائے گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: قبر یا تو



جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا!“

مندرجہ بالا چند احادیث بطور نمونہ ذکر کی ہیں، ان میں جو مضامین ذکر فرمائے گئے ہیں، ان کا خلاصہ درج ذیل عنوانات کے تحت پیش کیا جاتا ہے:

### میت کا دفن کرنے والے کے جوتوں کی آہٹ سننا

یہ مضمون درج ذیل احادیث میں آیا ہے:

۱:۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث پہلے گزر چکی ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں:

”قَالَ: الْغَبْدُ إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ خَشِيَ أَنَّهُ لَيَسْمَعَ قُرْعَ

بِغَالِهِمْ“ (بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳، ۱۸۴، مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۶۵۴، نسائی

ج: ۱ ص: ۲۸۸، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۳۱۵، ابن حبان ج: ۶ ص: ۴۹)

ترجمہ:۔۔۔ ”مردہ جب قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کو دفن کرنے والے واپس لوٹتے ہیں، یہاں تک کہ وہ ان کے قدموں کی آہٹ سنتا ہے۔“

۲:۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: فَيَجْلِسُ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَإِنَّهُ يَسْمَعُ قُرْعَ بَغَالِهِمْ“ (عبد الوفاق ج: ۳ ص: ۵۶۷)

ترجمہ:۔۔۔ ”اے نبھایا جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ: پھر وہ (دفن کر کے لوٹنے والوں کے) قدموں کی آہٹ سنتا ہے۔“

۳:۔ سند احمد کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: إِنْ الْغَبِيْتُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ بَغَالِهِمْ إِذَا وُلُّوا مُذْبِرِينَ“ (مسند احمد ج: ۲

ص: ۳۳۵، اللفظ للہ، حاکم ج: ۱ ص: ۳۷۹، ۳۸۰، وقال صحيح على شرط مسلم، والقرء الذهبي۔

ابن حبان ج: ۶ ص: ۳۵-۳۸، موارد الطمان ص: ۱۹۶-۱۹۷، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۳

حدیث: ۳۲۶۹، اتحاف ج: ۱۰ ص: ۳۱۹)

ترجمہ:۔۔۔ ”جب لوگ مردہ کو دفن کر کے واپس لوٹتے ہیں تو وہ ان کے قدموں کی آہٹ سنتا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ الْغَبِيَّتَ يَسْمَعُ جِسَّ الْبَغَالِ إِذَا وُلُّوا غَنَةً مُذْبِرِينَ“ (شرح السنہ ج: ۵ ص: ۳۱۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”بے شک میت جوتوں کی آہٹ سی آہٹ کو بھی سنتا ہے، جب لوگ اسے دفن کر کے واپس

لوٹتے ہیں۔“

۴:۔۔۔ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”لَمَّا نُنْصَبُ خَفَقَ نَعَالُ أَصْحَابِهِ إِذَا وَلَوْ أَعْنَهُ“

(مصنف عبد الرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۱، احمد ج: ۴ ص: ۲۹۶، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۲۵۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور بے شک وہ ان کے قدموں کی چاپ سنتا ہے، جب لوگ اسے دفن کر کے واپس

لوٹتے ہیں۔“

۵:۔۔۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِذَا دُفِنَ الْمَيِّتُ سَمِعَ خَفَقَ نَعَالِهِمْ إِذَا وَلَوْ أَعْنَهُ مُنْصَرِفِينَ“ (رواہ الطبرانی فی

الکبیر، ورجالہ ثقات، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۷، حدیث: ۴۲۷۷، کنز العمال ج: ۱۵)

ص: ۲۰۰، التحاف ج: ۱۰ ص: ۴۱۶، دومنتور ج: ۴ ص: ۸۲)

ترجمہ:۔۔۔ ”میت کو جب دفن کر کے لوٹتے ہیں تو وہ (میت) ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے۔“

۶:۔۔۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”حَتَّى يَسْمَعَ صَاحِبَهُمْ خَفَقَ نَعَالِهِمْ“ (مصنف عبد الرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”یہاں تک کہ تمہارا ساتھی (میت) تمہارے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے۔“

۷:۔۔۔ عبداللہ بن عبید بن عمیر رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: إِنَّ الْمَيِّتَ يَفْعَدُ وَهُوَ يَسْمَعُ خَطْوَ مُشْيِعَيْهِ“ (اتحاف السادة ج: ۱۰ ص: ۳۹۷)

ترجمہ:۔۔۔ ”میت کو بٹھایا جاتا ہے اور وہ اپنے رخصت کرنے والوں کے قدموں کی چاپ کو سنتا ہے۔“

### منکر تکیہ کا آنا

یہ مضمون متواتر احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جب میت کو دفن کیا جاتا ہے تو دفر شے اس کے پاس آتے ہیں، اس کو بٹھاتے

ہیں اور اس سے سوال و جواب کرتے ہیں، ان کے سوال و جواب کو ”فتنۃ القبر“ (قبر میں مردے کا امتحان) فرمایا گیا ہے۔ حافظ

سیوطی، شرح الصدور میں اور علامہ زبیدی، شرح احیاء میں لکھتے ہیں:

”جاننا چاہئے کہ ”فتنۃ قبر“ دفر شتوں کے سوالوں کا نام ہے، اور اس بارے میں مندرجہ ذیل

صحابہ سے متواتر احادیث مروی ہیں: ابو ہریرہ، براء، جیم داری، عمر بن خطاب، انس، بشیر بن اکال، ثوبان،

جابر بن عبداللہ، حذیفہ، عبادہ بن صامت، ابن عباس، ابن عمر، ابن مسعود، عثمان بن عفان، عمرو بن

عاص، معاذ بن جبل، ابوامامہ، ابوالدرداء، ابورافع، ابوسعید خدری، ابو قتادہ، ایوب موی، اسماء، عائشہ (رضی

شرح الصدور ص: ۳۹، اتحاف السادة المستنیرین ج: ۱۰ ص: ۴۱۲)

اللہ عنہم)۔“

اس کے بعد ان دونوں حضرات نے ان تمام روایات کی تخریج کی ہے۔ یہاں پہلے ان احادیث کے مآخذ کی طرف اشارہ کرتا ہوں، جن کو ان دونوں حضرات نے ذکر فرمایا ہے، اس کے بعد مزید احادیث کا اضافہ کروں گا، اور جن مآخذ تک ہماری رسائی نہیں، وہاں شرح الصدور اور شرح احیاء کے حوالہ سے مآخذ ذکر کئے جائیں گے۔

۱:۔۔۔ حدیث انس رضی اللہ عنہ پہلے گزر چکی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:

”أَنَا هَذَا مَنْكَانٍ فَأَقْعِدَاهُ فَيَقُولَانِ لَهُ: .....“ (صحیح بخاری ج ۱ ص: ۱۸۳، ۱۷۸ واللفظ

لہ، صحیح مسلم ج ۲ ص: ۳۸۶، ابوداؤد ج ۲ ص: ۶۵۴، نسائی ج ۱ ص: ۲۸۸)

ترجمہ:۔۔۔ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھاتے ہیں.....“

۲:۔۔۔ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، جس کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَذَى وَالْفُشَى، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ

فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَيَقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ“ (بخاری ج: ۱

ص: ۱۸۳ واللفظ لہ، ترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۷، نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۲، ابن ماجہ ص: ۳۱۵)

ترجمہ:۔۔۔ جب آدمی مر جاتا ہے (تو قبر میں سوال و جواب کے بعد) اس کے سامنے اس کا اصل ٹھکانا

پیش کیا جاتا ہے، اگر وہ جنتی ہو تو جنت میں اس کا ٹھکانا اسے پیش کیا جاتا ہے، اور اگر دوزخی ہو تو دوزخ میں اس کا

ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے، پھر اس کو بتایا جاتا ہے کہ: یہ تیرا ٹھکانا ہے!“

اتحاف السادة السعیدین شرح احیاء علوم الدین میں دہلی کی مسند الفرووس سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں:

”الْبَطْوَةُ السَّعْدِيَّةُ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنَّ اللَّهَ وَبَنَاءُ، وَالْإِسْلَامُ

دِينُنَا، وَمُحَمَّدًا نَبِيَّنَا، فَإِنَّكُمْ تُسْتَلَوْنَ عَنْهَا فِي قُبُورِكُمْ“ (اتحاف السادة السعیدین ج: ۱ ص: ۳۱۶)

ترجمہ:۔۔۔ اپنی زبانوں کو کھڑے کر لالہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا عادی بننا، اور یہ بات بہ کثرت کہا کرو کہ:

”اللہ تعالیٰ ہمارا رب ہے، اسلام ہمارا دین ہے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے نبی ہیں“ کیونکہ تم سے ان امور

کے بارے میں قبروں میں سوال کیا جاتا ہے۔“

۳:۔۔۔ حدیث براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: إِذَا أَقْعِدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أَتَى .....“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳ واللفظ لہ،

صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶، نسائی ج: ۲ ص: ۲۹۰، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۶۵۴، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۲۷۷)

ترجمہ:۔۔۔ فرمایا: جب مؤمن کو اس کی قبر میں بٹھایا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتوں کی آمد ہوتی ہے۔“

۴:۔۔۔ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”يُقَالُ: مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤَقِنُ، لَا أَذْرى أَيْهَمَا قَالَتَ

أَسْمَاءُ، يَقُولُ: هُوَ مُحَمَّدٌ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَأَجَبْنَاهُ وَاتَّبَعْنَاهُ، هُوَ مُحَمَّدٌ قَلَانًا“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۰ واللفظ لہ، صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۲۹۸، مؤطا ص: ۱۷۶) ترجمہ: ”میت سے کہا جاتا ہے کہ تم اس شخص (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں کیا جانتے ہو؟ تو مومن جواب دیتا ہے کہ: حضرت محمد رسول اللہ ہیں... صلی اللہ علیہ وسلم... جو ہمارے پاس واضح احکام اور ہدایت لے کر آئے۔ ہم نے آپ... صلی اللہ علیہ وسلم... کو قبول کیا اور آپ... صلی اللہ علیہ وسلم... کی پیروی کی، تین مرتبہ کہتا ہے کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔“

۵:... حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پہلے گزری تھی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

”إِذَا أَقْبِرَ الْمَيِّتَ، أَوْ قَالَ: أَخَذَكُمْ، أَنَا مَلَكًا، أَسْوَدَانِ، أُرْدَقَانِ، يُقَالُ لِأَخِيهِمَا: الْمُنْكَرُ، وَالْآخَرُ: النَّكْبُ“ (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۷ واللفظ لہ، ابن ماجہ ص: ۳۱۵، مستدرک ج: ۱ ص: ۳۷۹، ابن حبان ج: ۶ ص: ۴۵)

ترجمہ: ”جب میت کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، سیاہ رنگ اور نیل آنکھوں والے، ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے۔“

۶:... حدیث عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَا: دَفَنْتُمُونِي فَنَسْنَا عَلَى التُّرَابِ سَنًا، ثُمَّ أَقْبِمُوا حَوْلَ قَبْرِی قَدَرٌ مَّا تُنَحَرُ جُرُوزٌ وَيُقَسَّمُ لَحْمُهَا، حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكُمْ وَأَنْظَرُوا مَاذَا رَاجِعَ بِهِ رُسُلُ رَبِّی۔“

(صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۷۶ واللفظ لہ، سنن کبریٰ ج: ۴ ص: ۵۶) ترجمہ: ”جب مجھے دفن کر چکے تو مجھ پر مٹی ڈالنا، پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر تک کھڑے رہنا کہ اُنٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے، تاکہ مجھے تمہاری موجودگی سے اُنس ہو، اور میں یہ دیکھوں کہ اپنے رب کے فرستادوں کو کیا جواب دیتا ہوں؟“

۷:... حدیث عثمان رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

”فَقَالَ: اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَاسْأَلُوا لَهُ بِالتَّيْبِ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ“ (ابوداؤد ج: ۲ ص: ۱۰۳ واللفظ لہ، مستدرک حاکم ج: ۱ ص: ۳۷۰، مشکوٰۃ ص: ۲۶، کنز العمال ج: ۷ ص: ۵۸، سنن کبریٰ ج: ۴ ص: ۵۶)

ترجمہ: ”فرمایا: اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور اس کے لئے غایت قدسی کی دعا کرو، کیونکہ اب اس سے سوال و جواب ہو رہا ہے۔“

۸:... حدیث جابر رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

”فَإِذَا أُذْجِلَ الْقَوْمُ مِنْ قَبْرِهِ وَنَوَلِي غَنَةً أَصْحَابُهُ جَاءَهُ مَلَكَ شَدِيدُ الْإِنْتِهَارِ، فَيَقُولُ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟“..... الخ۔“ (مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۶۹ حدیث: ۳۲۶۳ واللفظ له، مسند احمد ج: ۳ ص: ۳۳۶، مصنف عبدالرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۵، الإحسان بترتيب ابن حبان ج: ۶ ص: ۴۷)

ترجمہ: ”جب مومن کو قبر میں داخل کیا جاتا ہے اور اس کو دفن کرنے والے لوٹتے ہیں، تو اس کے پاس فرشتہ آتا ہے، نہایت جھڑکنے والا، وہ کہتا ہے کہ: تو اس شخص کے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے) بارے میں کیا کہتا ہے؟“  
۹: ”... حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے الفاظ یہ ہیں:

”لَمَّا بُسِنَ الْقَبْرُ: فَبِيْ نُفْتَنُوْنَ، وَغَبِيْ نُسْأَلُوْنَ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ الصَّالِحُ أُجْلِسَ فِيْ قَبْرِهِ غَيْرُ فَرْجٍ، وَلَا مَشْغُوبٍ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: فَبِمَ كُنْتَ؟ فَيَقُولُ: فَبِيْ الْإِسْلَامِ“  
(مسند احمد ج: ۶ ص: ۱۳۰، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۰ حدیث: ۳۲۶۵ واللفظ له)  
ترجمہ: ”... رہی تیری آزمائش! سو تم سے میرے بارے میں امتحان لیا جاتا ہے اور میرے بارے میں تم سے سوال کیا جاتا ہے، پس جب مردہ نیک آدمی ہو تو اسے قبر میں بٹھایا جاتا ہے، در آں حالیکہ نہ وہ گھبرا یا ہوا ہوتا ہے اور نہ حواس باختہ ہوتا ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ: تو کس دین پر تھا؟ وہ کہتا ہے: اسلام پر!“  
۱۰: ”... حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِذَا أُذْجِلَ الرَّجُلُ قَبْرُهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ ثَبَّتَهُ اللَّهُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ، فَيُسْأَلُ: مَا أَنْتَ؟ فَيَقُولُ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَبِيبٌ وَثِقَاتٌ“ (مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۷، الحاف السادة المتقين ج: ۱۰ ص: ۳۱۶، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۷ حدیث: ۳۲۷۸)

ترجمہ: ”... جب آدمی کو قبر میں داخل کیا جاتا ہے تو اگر اہل سعادت میں سے ہو تو اللہ تعالیٰ اسے قول ثابت کے ساتھ ثابت قدم رکھتے ہیں، چنانچہ اس سے سوال کیا جاتا ہے کہ: تم کون ہو؟ تو وہ جواب میں کہتا ہے کہ: میں زندگی میں بھی اللہ تعالیٰ کا بندہ تھا اور مرنے کے بعد بھی!“  
۱۱: ”... حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ بھی یہی ہیں۔

۱۲: ”... حضرت عبید بن عمر رضی اللہ عنہ کی موقوف حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
”وَذَكَرَ مُنْكَرًا وَنَكِيرًا يَخْرُجَانِ فِي أَفْوَاهِهِمَا وَأَغْنِيَهُمَا النَّارُ.... فَقَالَا: مَنْ رُبُّكَ؟“  
(مصنف عبدالرزاق ج: ۳ ص: ۵۹۰، ۵۹۱)

ترجمہ: "...اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منکر نکیر کا تذکرہ فرمایا کہ: ان کے منہ سے اور آنکھوں سے آگ کے شعلے نکلتے ہیں، اور وہ کہتے ہیں: تیرا رب کون ہے؟"

۱۳:...حدیث ابو رافع رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

"فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا وَلِيَّكَ يَافَا، وَلَكِنَّكَ أَفْتٌ مِنْ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ"

الْبُذَى سُبُلُ غَيْبِ فَشَكَفَ فِيَّ" (مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۶: حدیث: ۴۷۵۵) واللفظ لہ: کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۱، التحاف ج: ۱ ص: ۴۱۸)

ترجمہ: "...پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (میں نے تم پر اُف نہیں کی) بلکہ اس قبر والے پر اُف کی ہے، جس سے میرے بارے میں سوال کیا گیا تو اس نے میرے بارے میں شک کا اظہار کیا۔"

۱۴:...حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے الفاظ یہ ہیں:

"إِذَا ذُهِبَ السَّمْتُ خَفَقَ بِعَالِهِمْ حِينَ إِذَا وَلَّوْا عَنْهُ مُنْصَرِفِينَ، قَالَ: ثُمَّ يُجْلَسُ"

فَيَقَالُ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: اللَّهُ!"

(مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۶: حدیث: ۴۷۷۷، التحاف ج: ۱ ص: ۴۱۶)

ترجمہ: "...میت کو دفن کرنے والے جب واپس لوٹتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی چاپ سنتا ہے، فرمایا: پھر اس کو بٹھایا جاتا ہے، پس اس سے کہا جاتا ہے کہ: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے!"

۱۵:...حدیث ابو روادہ رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

"فَبَجَاكَ مَلَكَانِ أُزْرَقَانِ جَعْدَانِ يَقَالُ لَهْمَا: مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ، فَقَالَا: مَنْ رَبُّكَ؟ وَمَا

دِينُكَ؟ وَمَنْ نَبِيُّكَ؟..." (التحاف السادة المتقين ج: ۱ ص: ۴۱۷، شرح الصدور ص: ۵۵)

ترجمہ: "...پھر تیرے پاس دو فرشتے آئیں گے، جن کی آنکھیں نیلی اور بال مڑے ہوئے ہوں گے، ان کو منکر و نکیر کہا جاتا ہے، وہ دونوں کہیں گے کہ: تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ تیرا نبی کون ہے؟"

۱۶:...حضرت بشیر کال المصوی کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"إِنِّي مَرَرْتُ بِقَبْرِ وَهُوَ يُسْأَلُ عَنِّي فَقَالَ: لَا أَذْرِي! فَقُلْتُ: لَا ذَرِيَّتَ!" (کنز العمال

ج: ۱۵ ص: ۶۳۲، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۵: حدیث: ۴۷۷۳، شرح الصدور ص: ۵۰)

ترجمہ: "...میں نے ایک قبر کے پاس سے گزرا تھا، جس سے میرے بارے میں سوال کیا جا رہا تھا، اس نے جواب دیا کہ: میں نہیں جانتا! اس پر میں نے کہا کہ: تم نے نہ خود جانا (نہ کسی جاننے والے کی بات مانی!)"

۱۷:...حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ السُّؤْمِيْنَ إِذَا مَاتَ أُجْلِسَ فِي قَبْرِهِ قِيَالٌ لَهُ: مَنْ رَّبُّكَ؟ فَيَقُولُ: اللَّهُ تَعَالَى!

..... الخ۔“ (احناف السادة المتقين ج: ۱۰ ص: ۳۱۸، شرح الصدور ص: ۵۵)

ترجمہ: ”جب مؤمن مر جاتا ہے تو اسے اس کی قبر میں بٹھایا جاتا ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ:

تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے: اللہ تعالیٰ!“

۱۸... حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فَإِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَسُئِلَ عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَ عَنْهُ أَصْحَابُهُ، أَتَاهُ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ، فَيُجْلِسَانِهِ

فِي قَبْرِهِ۔“ (احناف السادة المتقين ج: ۱۰ ص: ۳۱۷، شرح الصدور ص: ۵۳)

ترجمہ: ”جب مردے کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس پر مٹی ڈال دی جاتی ہے اور اس کو دفن کرنے

والے رخصت ہو جاتے ہیں، تو اس کے پاس منکر اور نکیر آتے ہیں، پس اسے قبر میں بٹھاتے ہیں۔“

۱۹... حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”كَيْفَ أَنْتَ فِي أَرْبَعِ أَذْوَاعٍ فِي ذِرَاعَيْنِ، وَرَأَيْتَ مُنْكَرًا وَنَكِيرًا؟ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ!

وَمَا مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ؟ قَالَ: فَتَأْتَانِ الْقَبْرَ“ (احناف السادة ج: ۱۰ ص: ۳۱۳، شرح الصدور ص: ۵۳)

ترجمہ: ”چار ہاتھ لمبی اور دو ہاتھ چوڑی جگہ (قبر) میں تیری کیا حالت ہوگی جب تم منکر اور نکیر کو

دیکھو گے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! منکر اور نکیر کون ہیں؟ فرمایا: قبر میں امتحان لینے والے فرشتے!“

۲۰... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”ثُمَّ سَأَلُوا عَلَيْكَ مِنَ اللَّيْسِ وَاتَّخَذُوا عَلَيْكَ مِنَ الثُّرَابِ، فَجَاءَكَ مَلَكَانِ،

أَزْرَقَانِ، جَعْدَانِ، يُقَالُ لَهُمَا مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ۔“ (کتاب الزهد ابن مبارک، بیہقی، ابن ابی شیبہ ج: ۳

ص: ۳۷۸-۳۸۹، احناف السادة ج: ۱۰ ص: ۳۱۷ واللفظ لہ، شرح الصدور ص: ۵۵)

ترجمہ: ”تیری اس وقت کیا حالت ہوگی جب تمہیں قبر میں رکھ کر تمہارے اوپر اٹھیں جن دیں گے اور

ڈھیر ساری مٹی ڈال دیں گے؟ پھر تیرے پاس کیری آنکھوں اور دُرّاء کی شکل کے دو فرشتے آئیں گے، جنہیں منکر

ونکیر کہا جاتا ہے۔“

۲۱... حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فَإِنَّ مُنْكَرًا وَنَكِيرًا فَيَتَأَخَّرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فَيَقُولُ: اِنْطَلِقْ بِنَا..... الخ۔“

(مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۳۵، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۰۵، شرح الصدور ص: ۳۳، احناف

السادة ج: ۱۰ ص: ۳۶۸ واللفظ لہ)

ترجمہ: ”جب (مردہ سوالوں کے جواب صحیح دے دیتا ہے تو) منکر و نکیر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہتے ہیں کہ: پس اب یہاں سے چلے!“

۲۲:... حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ الْمَلَكَ لَيَسْخَبُنِي مَعَهُ إِلَى الْقَبْرِ، فَإِذَا سَوَّى عَلَيْهِ، سَلَكَ بَيْنَهُ، فَذَلِكَ جَنِينٌ يُخَاطَبُ.“ (شرح الصلوة ص: ۳۰، اتحاف السادة ج: ۱۰ ص: ۳۲۲)

ترجمہ: ”بے شک فرشتہ جنازہ کے ہمراہ قبر کی طرف جاتا ہے، پس جب میت کو قبر میں رکھ کر اس پر مٹی ڈال دی جاتی ہے تو وہ فرشتہ اس کی قبر میں چلا جاتا ہے، اور اس سے مخاطب ہوتا ہے۔“

۲۳:... حضرت نجم داری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”وَيَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكَ جَنِينٍ، يُبْصِرُهُمَا كَمَا يُبْرِقُ الْخَاطِبُ، وَأَصْوَرُهُمَا كَمَا تُرْغَدُ الْقَاصِفُ.... الخ.“ (اتحاف السادة ج: ۱۰ ص: ۲۶۸)

ترجمہ: ”(کافر) میت کو جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے پاس دو فرشتے (منکر و نکیر) بھیجتے ہیں، جن کی آنکھیں چند ہیا دینے والی بجلی کی طرح چمکتی ہوں گی اور آواز کڑکی بجلی کی طرح ہوگی۔“

۲۴:... حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی مروی حدیث کے علاوہ اس مضمون پر حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ کی مرسل بھی ہے۔

### فتنة القبر

قبر میں میت کے پاس منکر و نکیر کا آنا اور سوال و جواب کرنا، اس کو حدیث شریف میں ”فتنة القبر“ (یعنی قبر میں مردے کا امتحان) فرمایا گیا ہے، مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے:

۱:... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّهُمْ يَبْعَثُونَ عَذَابًا تَسْمَعُهُ أَلْبَهُائِمُ كُلُّهَا. فَمَا زَأْنَتُهُ بَعْدَ فِي صَلَوةٍ إِلَّا تَعَوَّذَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.“ (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳، ج: ۲ ص: ۹۳۲ واللفظ لہ، نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۱)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: لوگوں کو قبر میں عذاب ہوتا ہے، جس کو تمام چوپائے سنتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں عذاب قبر سے پناہ ضرور مانگتے تھے۔“

صحیح مسلم کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”كَأَنَّ يَنْدَعُوْا بِهِنَّ لَدَى الدَّغَوَاتِ: أَلْفَلْهُمُ فَيَأْتِي أَعُوْذُ بِكَ مِنْ فَتْنَةِ النَّارِ وَغَذَابِ النَّارِ



وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ۔“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۴۷ واللفظ لہ، ترمذی ج: ۲ ص: ۱۸۷، ابن ماجہ ص: ۲۷۲، مسند احمد ج: ۶ ص: ۲۰۷، ۲۰۸، مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۲۰۸، ج: ۳ ص: ۵۸۹، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۱۵۷)

ترجمہ: ”... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان الفاظ کے ساتھ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں دوزخ کے فتنہ اور عذاب سے، اور قبر کے فتنہ سے۔“  
مسند حمیدی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّكُمْ تَفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ“ (مسند حمیدی ص: ۹۳، مسند احمد ج: ۶ ص: ۵۳، ۸۹، ۲۳۸) ترجمہ: ”... قبروں میں تمہارا امتحان (یعنی تم سے سوال و جواب) ہوتا ہے۔“  
۱۲: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَالْمُجَبِّنِ وَالْمُهْرَمِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَخْيَا وَالْمَمَاتِ۔“ (بخاری ج: ۲ ص: ۹۳۲ واللفظ لہ، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۴۷، ترمذی ج: ۲ ص: ۱۸۷، نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۳، مسند احمد ج: ۳ ص: ۱۷۹، ۲۰۵، ۲۳۶، ۲۶۳، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۵)

ترجمہ: ”... اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں مجر و کسل سے، بزدلی اور انتہائی بڑھاپے سے، اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں زندگی اور موت کے فتنوں سے۔“  
مسند احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَعَذَابِ النَّارِ، وَفِتْنَةِ الدُّجَالِ! قَالُوا: وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ تُبْتَلَى فِي قُبُورِهَا۔“ (مسند احمد ج: ۳ ص: ۲۳۳) ترجمہ: ”... فرمایا: اللہ کی پناہ مانگو عذاب قبر سے، اور دوزخ کے عذاب سے اور فتنہ دجال سے اصحابؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! فتنہ قبر کیا چیز ہے؟ فرمایا: قبر میں اس امت کا امتحان کیا جاتا ہے۔“  
اور ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُبِلَ غَفَرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا وَأَجِيزَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ۔“

(مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۲۹۱)

ترجمہ: ”... پس مراد یا شہید ہو جائے تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور اسے عذاب قبر سے بچا لیا جاتا ہے۔“

۱۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ۔“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳ واللفظ لہ، نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۰، حاکم

ج: ۱ ص: ۵۳۳، کنز العمال ج: ۲ ص: ۱۹۰)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں

عذاب قبر سے اور دوزخ کے عذاب سے۔“

ترمذی شریف کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”اَسْتَعِيْذُ بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ!“

(ترمذی ج: ۲ ص: ۲۰۰)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو عذاب قبر سے!“

سنن ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ اُخْرِىْ عَلَيْهِ اَجْرُ غَمْلِيْهِ الصّٰلِحِ الَّذِيْ كَانَ يَفْعَلُ،

وَاُخْرِىْ عَلَيْهِ رِزْقًا، وَآمِنَ مِنَ الْفَتَنِ“ (ابن ماجہ ص: ۱۹۸ واللفظ لہ، کنز العمال ج: ۲ ص: ۳۱۸)

ترجمہ: ”جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستے میں پہرہ دیتے ہوئے مر جائے، اس کے وہ تمام اعمال صالحہ

جاری رہتے ہیں جو وہ کیا کرتا تھا، اور اس کا رزق جاری رکھا جاتا ہے، اور وہ قبر میں امتحان لینے والوں سے محفوظ

رہتا ہے، اس سے سوال و جواب نہیں ہوتا۔“

۴:۔۔۔ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث (جو پہلے گزر چکی ہے) کے الفاظ یہ ہیں:

”قَامَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيْبًا فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ۔“

(صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳ واللفظ لہ، نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۰، مشکوٰۃ ص: ۲۶)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا، اس میں فتنہ قبر کا ذکر فرمایا۔“

مسند احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”اِنَّهُ قَدْ اَوْجَعِيَ اِلَيْكُمْ تَفْتِنُوْنَ لِی الْقُبُوْرُ!“

(ج: ۶ ص: ۳۳۵)

ترجمہ: ”مجھے وحی کی گئی ہے کہ تم سے قبروں میں امتحان ہوتا ہے۔“

۵:۔۔۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَاعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ، وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ اَنْ اُرَدَّ

اِلَى اَرْضِ الْعُمَرِ، وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا، وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ۔“ (صحیح بخاری

ج: ۲ ص: ۹۳۲، ۹۳۳، ج: ۲ ص: ۹۳۵ واللفظ لہ، نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۳، ابن ابی شیبہ ج: ۳

ص: ۳۷۶، ج: ۱ ص: ۱۸۸)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں بھل سے، اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں بزدلی سے، اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں کہ میں گئی عمر کی طرف اٹھایا جاؤں، اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں دنیا کے فتنے سے، اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں عذاب قبر سے۔“

۶... حضرت ام خالد بنت خالد بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳ واللفظ لہ، ج: ۲ ص: ۹۳۲، ابن ابی شیبہ ج: ۱۰ ص: ۱۹۳، مسند احمد ج: ۲ ص: ۳۶۵، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۳۸)

ترجمہ: ”میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عذاب قبر سے پناہ مانگتے ہوئے سنا۔“  
 مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”لَقَدْ أَوْجَحِي إِلَيَّ أَنْتُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ.“ (ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۵)  
 ترجمہ: ”مجھے وحی کی گئی ہے کہ قبروں میں تمہارا امتحان ہوتا ہے۔“  
 کنز العمال بحوالہ طبرانی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”اسْتَجَبْتُ لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ“ (کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۸)  
 ترجمہ: ”عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگو!“

۷... حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”فَقَالَ: تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ! فَقَالُوا: نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ!“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶ واللفظ لہ، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۱۶۲، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۱۳۷۳ ج: ۱۰ ص: ۱۸۵، کنز العمال ج: ۲ ص: ۲۶۳)  
 ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی پناہ مانگو عذاب قبر سے! پس صحابہ کرام کہنے لگے: ہم اللہ سے پناہ مانگتے ہیں عذاب قبر سے!“

۸... حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”أَلَيْسَ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.“ (ترمذی ج: ۲ ص: ۱۸۷ واللفظ لہ، نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۰، ابن ماجہ ص: ۲۷۳، ۲۷۴، مسند احمد ج: ۱ ص: ۳۰۵، کنز العمال ج: ۲ ص: ۲۶۳)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں جہنم کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے۔“  
 ۹... حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”رَبَّائِطُ يَوْمٍ وَثَلَّةٌ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرِ وَقِيَامِهِ، وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَصْنَعُهُ، وَأُخْرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَأَمِنْ مِنَ الْفَقْتَانِ.“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۱۳۲) واللفظ له، سنن کبریٰ بیہقی ج: ۹ ص: ۳۸، کنز العمال ج: ۳ ص: ۲۹۴، مسند احمد ج: ۵ ص: ۴۴۰، مشکوٰۃ ص: ۳۳۹، درمنثور ج: ۳ ص: ۳۶۸)

ترجمہ: ”ایک دن رات اسلامی سرحد کا پہرہ دینا ایک مہینے کے قیام و صیام سے افضل ہے، اور اگر یہ شخص مر جائے تو جو عمل وہ کیا کرتا تھا وہ اس کے لئے برابر جاری رکھا جائے گا، اور اس کا رزق بھی جاری رکھا جائے گا، اور یہ شخص قبر کے استحان سے مأمون رہے گا۔“

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”رَبَّائِطُ يَوْمٍ لِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ، وَرُبَّمَا قَالَ: خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرِ وَقِيَامِهِ، وَمَنْ مَاتَ فِيهِ وَلَيْسَ بِفَسَنَةِ الْقَبْرِ وَمَنْ لَمْ يَمُتْهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.“ (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۰۰) واللفظ له، کنز العمال ج: ۳ ص: ۳۲۶، ۳۲۷، مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۲۹۰)

ترجمہ: ”ایک دن اللہ کے راستے میں پہرہ دینا ایک مہینے کے قیام و صیام سے افضل ہے، اور جو شخص اس حالت میں مر جائے اسے قبر کے سوال و جواب سے بچایا جائے گا، اور اس کا عمل تا قیامت بڑھتا رہے گا۔“

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ مَاتَ مُرَابِّطًا أُجِرَ مِنْ فَسَنَةِ الْقَبْرِ“ (مسند ترمذی حاکم ج: ۲ ص: ۸۰، ابن ابی شیبہ ج: ۵ ص: ۳۳۷، اتحاف ج: ۱۰ ص: ۳۸۱) واللفظ له)

ترجمہ: ”جو خدا کی راہ میں پہرہ دیتے ہوئے مرے، اسے فسنۃ قبر سے بچا دیا جائے گا!“

۱۰... حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”كَانَ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْكَسْلِ وَالْجُبْنِ وَالْبَخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ.“ (صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۵۰) واللفظ له، نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۴، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۴، ج: ۱۰ ص: ۱۸۶)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں عاجز ہونے سے، کسل مندگی سے، بزدلی سے، بخل سے، انتہائی بڑھاپے سے، اور قبر کے عذاب سے۔“

ترمذی کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اِنَّهُ كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ.“ (ترمذی ج: ۲ ص: ۱۹۷)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پناہ مانگتے تھے انتہائی بڑھاپے سے اور قبر کے عذاب سے۔“

۱۱... حضرت ابوکر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْكَسَلِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ“ (ترمذی ج: ۲، ص: ۱۸۸ واللفظ لہ، نسائی ج: ۲، ص: ۳۱۴، مسند احمد ج: ۵، ص: ۴۲، حاکم ج: ۱، ص: ۳۵، ۳۴، ۳۵، قال صحیح علی شرط مسلم، وقرہ الذہبی، ابن ابی شیبہ ج: ۳، ص: ۳۷۴، کنز العمال ج: ۲، ص: ۱۸۱) ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں دنیوی افکار سے، کسل مندی سے اور عذاب قبر سے۔“

۱۲... حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْخُبْنِ وَالْبُخْلِ وَسُوءِ الْغَمْرِ وَلِقْنَةِ الصُّدْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ“ (نسائی ج: ۲، ص: ۳۱۶ واللفظ لہ، مسند احمد ج: ۱، ص: ۵۳، ۴۲، ابن ماجہ ص: ۲۷۳، مستدرک حاکم ج: ۱، ص: ۵۳۰، وقال هذا حديث صحيح على شرط الصحيحين، وقرہ الذہبی، ابن ابی شیبہ ج: ۲، ص: ۳۷۴)

ترجمہ: ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پناہ مانگتے تھے بزدلی سے، بخل سے، گہنی عمر سے، عذاب قبر سے اور سینے کے فتنے سے۔“

۱۳... حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”بِلسْهَيْبٍ عِنْدَ اللَّهِ بَسْتُ جِصَالٍ: يَغْفِرُ لَهُ فِي أَوَّلِ ذَلْفَةِ، وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُنْجَاؤُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ..... الخ.“ (ترمذی ج: ۱، ص: ۱۹۹ واللفظ لہ، ابن ماجہ ص: ۴۰۱، مسند احمد ج: ۴، ص: ۱۳۱، مشکوٰۃ ص: ۳۳۳، کنز العمال ج: ۴، ص: ۴۰۵)

ترجمہ: ”شہید کو چھ انعام ملتے ہیں، اول مرتبہ میں اس کی بخشش ہو جاتی ہے، جنت میں اس کو اس کا ٹھکانا دکھایا جاتا ہے، اور اسے عذاب قبر سے بچایا جاتا ہے۔“

۱۴... حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”لَوْ سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ، لَكُنَّ خَيْرًا لَكَ.“ (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۳۸ واللفظ لہ، جامع الأصول ج: ۴، ص: ۳۳۸، مسند احمد ج: ۱، ص: ۳۳۳، ابن ابی شیبہ ج: ۳، ص: ۳۷۴، شرح السنہ ج: ۵، ص: ۱۶۴)

ترجمہ: ”اگر تم اللہ تعالیٰ سے یہ درخواست کرتے کہ تمہیں دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے عافیت میں رکھیں، تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوتا۔“

ترمذی شریف کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ.“ (ترمذی ج: ۲، ص: ۱۷۵)

ترجمہ: ”اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں ووزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے۔“

حاکم کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ..... مِنْ فِتْنَةِ الدُّجَالِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ.“

(مسند حاکم ج: ۱ ص: ۵۳۴)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں..... دجال کے فتنہ سے اور عذاب قبر سے۔“

۱۵: فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”الَّذِي مَاتَ مُزَابَطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَنْجَى لَهُ غَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَيَأْمَنُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ.“ (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۹۵ واللفظ لہ، ابوداؤد ج: ۱ ص: ۳۳۸، مشکوٰۃ ص: ۲۳۲،

مسند حاکم ج: ۲ ص: ۷۹، مسند احمد ج: ۶ ص: ۲۰، موارد الظمآن ص: ۳۹۱، الحاف

ج: ۱۰ ص: ۳۸۱، دوسنور ج: ۲ ص: ۱۱۳)

ترجمہ: ”جو شخص راوضہ میں پہرہ دیتے ہوئے مر جائے، قیامت تک اس کا عمل بڑھتا رہتا ہے، اور

وہ قبر کے فتنہ سے مامون رہتا ہے۔“

۱۶: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث (جو پہلے گزر چکی ہے) کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِيهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ ..... الخ.“ (ابوداؤد ج: ۲

ص: ۲۹۸، واللفظ لہ، عبدالرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۱، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۳، ۳۷۴، مسند احمد

ج: ۳ ص: ۳۹۶)

ترجمہ: ”اور میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، پس اس کو پوچھتے ہیں اور اس سے یہ سوال کرتے

ہیں کہ: تیرا رب کون ہے؟..... الخ۔“

۱۷: حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنْ زُسِرَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِمْ ذُبُرَ الصَّلَاةِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ

بِكَ مِنَ الْجَبَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَوْذَلِ الْعَمْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ

الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ.“

(ترمذی ج: ۲ ص: ۱۹۶، نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۶، ۳۱۷، ابن ماجہ ص: ۲۷۳)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد ان چیزوں سے پناہ مانگا کرتے تھے، اور

فرماتے: اے اللہ! میں آپ سے بزدلی، بخل، ارذلِ عمر، دنیا کی آزمائش اور عذابِ قبر سے پناہ مانگتا ہوں۔“

۱۸: حضرت سلیمان بن عمرو اور خالد بن عرفہ رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ قَتَلَهُ يَطْفُئُ نَمَّ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهٖ“ (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۶) واللفظ لہ، نسائی ج: ۱ ص: ۲۸۸، کنز العمال ج: ۳ ص: ۳۲۳، مسند احمد ج: ۳ ص: ۲۶۲، ج: ۵ ص: ۲۹۲، موارد الطمان ص: ۱۸۶)

ترجمہ: ”جو شخص پیٹ کے مرض میں فوت ہوا، اسے عذاب قبر نہیں ہوگا۔“

۱۹: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَوَسْوَسَةِ الصَّدْرِ“

(ترمذی ج: ۲ ص: ۱۹۰، کنز العمال ج: ۲ ص: ۱۸۱، عن شعب الایمان بیہقی)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں قبر کے عذاب سے، اور سینے کے دوساں سے۔“

۲۰: حضرت عمرو بن شیبہ بن ابیہر کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْكُفْلِ..... وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَاعُوْذُ

بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ“ (نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۶، واللفظ لہ، مسند احمد ج: ۲ ص: ۱۸۵، ۱۸۶)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں سستی سے، قبر کے عذاب سے اور آگ کے

عذاب سے۔“

۲۱: حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”سَمَّاںَ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَتَعَوَّذُ مِنْ خُمْسٍ: مِنَ الْبُخْلِ، وَالْبُغْیِ، وَسُوءِ

الْعُمْرِ، وَفِتْنَةِ الصَّدْرِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ“ (نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۳)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان پانچ چیزوں سے پناہ مانگا کرتے: بخل، بزدلی، بری

عمر، سینے کے فتنہ اور عذاب قبر سے۔“

۲۲: حضرت راشد بن سعد بن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ! مَا بَالُ الْمُؤْمِنِیْنَ یُفْتَنُوْنَ فِیْ قُبُوْرِهِمْ اِلَّا الشَّهِيْدَ؟“

(نسائی ج: ۱ ص: ۲۸۹)

ترجمہ: ”یا رسول اللہ! کیا شہید کے علاوہ تمام مومنوں کو قبر میں آزمایا جائے گا؟“

۲۳: حضرت عثمان بن ابوالحاص رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ ..... وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَغْنَمِ وَالْمَمَاتِ“ (نسائی ج: ۲ ص: ۳۱۶)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں زندگی اور مرنے کے بعد کے فتنہ سے۔“

۲۴: حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”أَعُوذُ بِكَ ..... مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْغَيْبِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ.“

(مسند رک حاکم ج: ۱ ص: ۵۲۳)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں پناہ مانگتا ہوں قبر کے عذاب سے، دولت کے فتنے سے اور قبر کی

آزمائش سے۔“

۲۵: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَبْتَلِي فِي قُبُورِهَا“ (مسند احمد ج: ۳ ص: ۳۴۶) واللفظ له، كنز العمال

ج: ۱۵ ص: ۶۳۶، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۳۸)

ترجمہ: ”بے شک یہ امت قبروں میں آزمائی جاتی ہے!“

مصنف عبد الرزاق کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”لَقَامَرُ أَصْحَابَهُ أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.“ (مصنف عبد الرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۳)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام کو فرمایا کہ: عذاب قبر سے پناہ مانگا کرو۔“

۲۶: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث (جو گزر چکی ہے) کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَبْتَلِي فِي قُبُورِهَا“

(مسند احمد ج: ۳ ص: ۳ واللفظ له، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۳)

ترجمہ: ”بے شک یہ امت اپنی قبروں میں آزمائی جاتی ہے۔“

مجمع الزوائد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ تَوَلَّى مَرَابِطًا وَفِي فِتْنَةِ الْقَبْرِ“ (مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۳۷۶ حدیث: ۹۵۰۲)

ترجمہ: ”جو شخص اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا، وہ عذاب قبر سے محفوظ

رہے گا۔“

موارد الطمان کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”لَوْ لَا أَنْ تَدَافُسُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَمِعَكُمْ عَذَابَ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ، إِنْ هَذِهِ

الْأُمَّةُ تَبْتَلِي فِي قُبُورِهَا.“ (موارد الطمان ص: ۱۹۹، كنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۳)

ترجمہ: ”اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے، تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ

تمہیں بھی عذاب قبر سنا دے جو میں سنتا ہوں۔“

اتحاف السادة المتقين شرح احیاء علوم الدین کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ تَوَلَّى مَرَابِطًا وَفِي فِتْنَةِ الْقَبْرِ“ (اتحاف السادة المتقين ج: ۱۰ ص: ۳۸۲)



ترجمہ: "... جو شخص اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا، وہ عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔"

۲۷: حضرت ام ہانئ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"إِسْتَعِينُوا بِإِلَهِهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ! قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَلِلْقَبْرِ عَذَابٌ؟ قَالَ: إِنَّهُمْ لَيُعَذَّبُونَ فِي قُبُورِهِمْ عَذَابًا تَسْفَعُهُ أَلْفَاهِمُ." (ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۵، ۳۷۶، واللفظ لہ، موارد الطمان ص: ۲۰۰، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۹، حدیث: ۴۲۸۹)

ترجمہ: "... عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگا کرو! میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا قبر میں عذاب ہوگا؟ فرمایا: ہاں! ان (کفار) کو قبر میں ایسا عذاب دیا جا رہا ہے جسے تمام جانور سنتے ہیں۔"

۲۸: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"وَيَوْمَئِذٍ مِنْ قَتَانِ الْقَبْرِ." (مسند احمد ج: ۴ ص: ۱۵۰، مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۳۷۵، حدیث: ۹۴۹۵، التحائف السادسة ج: ۱۰ ص: ۳۸۱)

ترجمہ: "... جو شخص اسلامی سرحد کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا، وہ قبر کے عذاب سے محفوظ رہے گا۔"

۲۹: حضرت داؤد بن اسحق رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"أَلَا إِنَّ فُلَانًا بَنِي فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ فِيهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ النَّارِ."

(مسند احمد ج: ۳ ص: ۳۹۱)

ترجمہ: "... اے اللہ! فلاں بن فلاں آپ کی امان اور آپ کے جوار میں آیا ہے، اسے قبر کی آزمائش سے بچا لیجئے!"

۳۰: جابرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ." (مسند احمد ج: ۵ ص: ۲۷۱)

ترجمہ: "... اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں عذاب قبر اور فتنہ قبر سے۔"

۳۱: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"وَيَجَارُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ." (مسند احمد ج: ۴ ص: ۱۳۱، مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۲۹۳)

ترجمہ: "... اور (شہید) عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔"

۳۲: حضرت عمرو بن دینار رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"خَفِيفٌ بِكَ يَا عَمْرُ! بِفَتَانِي الْقَبْرِ." (مصنف عبدالرزاق ج: ۳ ص: ۵۸۴)

ترجمہ: ”اے عمر! اس وقت تیرا کیا حال ہوگا جب قبر میں تیرے پاس منکر و کیر آئیں گے؟“

۳۳:۔ حضرت عبدالرحمن بن حنظلہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فَقَالَ: أَوْ مَا عَلِمْتُمْ مَا أَصَابَ صَاحِبَ بَنِي إِسْرَءِيلَ؟ كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِذَا أَصَابَهُ الشَّيْءُ مِنَ الْبُؤْلِ قَرَضَهُ بِالْجَفْرِ أَصَفَ فَنَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ فَقَعِدَتْ فِي قَبْرِهِ.“

(مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۶، ۳۷۵)

ترجمہ: ”جانتے نہیں ہو کہ بنی اسرائیل کے اس آدمی کے ساتھ کیا ہوا؟ بنی اسرائیل میں سے کسی کو اگر پیشاب لگ جاتا تو اسے مقراض سے کاٹ لیتا، مگر اس شخص نے ان کو اس سے روکا، جس کی وجہ سے اسے عذاب قبر دیا گیا۔“

۳۴:۔ حضرت یحییٰ بن شاپر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ يُعَذَّبُ.....“

(ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۶)

ترجمہ: ”بے شک اس قبر والے کو عذاب ہو رہا ہے۔“

۳۵:۔ حضرت حکم رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الْعَدُوِّ وَمِنْ غَلَبَةِ الذُّبْنِ وَفِتْنَةِ الدُّجَالِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ.“

(ابن ابی شیبہ ج: ۱۰ ص: ۱۹۵)

ترجمہ: ”اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں دشمن کے غلبہ سے، قرض کے غلبہ سے، فتنہ دجال سے اور عذاب قبر سے۔“

۳۶:۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے اثر کے الفاظ یہ ہیں:

”فَإِنْ بِهَا عَذَابًا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.“

(ابن ابی شیبہ ج: ۵ ص: ۳۲۶)

ترجمہ: ”بے شک وہاں عذاب قبر کی طرح کا ایک عذاب ہے۔“

۳۷:۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَخْرُذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ.“

(کنز العمال ج: ۲ ص: ۴۱۰)

ترجمہ: ”(اے اللہ!) میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں قبر کے عذاب سے، اور آگ کے عذاب سے۔“

۳۸:۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”حَادِثٌ عَنْ رَجُلٍ مُضْرَبٍ فِي قَبْرِهِ مِنْ أَجْلِ النِّعَمَةِ.“

(کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۳۹)

ترجمہ: ”(میری ٹخراں لئے) بدکی ہے کہ ایک شخص کو قبر میں چھل خوری کرنے کی وجہ سے مارا جا رہا ہے۔“

۳۹... حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا مولاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”يَا مَيْمُونَةُ! تَعَوَّذِي بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.“ (کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۳۸)

ترجمہ: ”اے میمونہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگا کہ عذاب قبر سے۔“

۴۰... حضرت ابو الحجاج ثمالی رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”يَقُولُ الْقَبْرُ لِلْمَيِّتِ ..... اَلَمْ تَعْلَمْ اَنِّي بَيْتُ الظُّلْمَةِ وَبَيْتُ الْفِتْنَةِ ..... الخ.“

(کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۴ واللفظ لہ، حلیۃ الأولیاء ج: ۶ ص: ۹۰، التحاف ج: ۶ ص: ۳۰۱)

ترجمہ: ”قبریت سے کہتی ہے کہ: کیا تمہیں معلوم نہیں تھا کہ میں اندھیرے اور آزمائش کا گھر ہوں؟“

۴۱... حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ رَأَيْتُ لِي سَبِيلِي اللَّهُ آمَنَهُ اللَّهُ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ.“

(مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۳۶۷ حدیث: ۹۵۰۱ واللفظ لہ، کنز العمال ج: ۳ ص: ۲۸۲)

ترجمہ: ”جس شخص نے اسلامی سرحد پر پہرہ دیا، اسے اللہ تعالیٰ فتنہ قبر سے محفوظ فرما دیں گے۔“

۴۲... حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”رَبَّاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ يُعْدِلُ صِيَامَ شَهْرِ وَيَأْمَنُ ..... وَيُؤْفَى الْفَتَانِ.“

(کنز العمال ج: ۴ ص: ۳۲۷ واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۳۷۷ حدیث: ۹۵۰۳)

ترجمہ: ”ایک دن اللہ کے راستے میں پہرہ دینا ایک مہینے کے قیام و صیام سے افضل ہے..... اور جو

شخص اس حال میں مرجائے اسے قبر کے سوال و جواب سے بچا لیا جائے گا۔“

۴۳... حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”مَنْ ثَمَّ مُرَابِطًا لِي سَبِيلِي اللَّهِ ..... وَأَمِنَ مِنَ الْفَتَانِ وَيَنْفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى آمِنًا مِنَ الْفَرْعِ

الْأَكْبَرِ.“ (التحاف ج: ۱۰ ص: ۳۸۲)

ترجمہ: ”جو شخص اللہ کے راستے میں پہرہ دے..... اللہ تعالیٰ اسے منکر و کبیر کے سوال و جواب سے

محفوظ رکھے گا، اور قیامت کے دن کی گھبراہٹ سے بھی وہ مأمون رہے گا۔“

۴۴... حضرت ثابت بن ثمالی رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِذَا وَضِعَ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهِ اخْتَرَتْهُ أَعْمَالُهُ الصَّالِحَةُ وَجَاءَ مَلَكُ الْعَذَابِ، فَيَقُولُ

لَهُ بَغْضُ أَعْمَالِهِ: إِلَيْكَ عَنْهُ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنَا لَمَّا وَصَلْتَ إِلَيْهِ“ (حلیۃ الأولیاء ج: ۶ ص: ۱۸۹)

ترجمہ: ”جب میت کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے اعمال صالحہ اسے گھیر لیتے ہیں، اور جب فرشتہ عذاب آئے لگتا ہے تو اس کے اعمال صالحہ میں سے ایک عمل کہتا ہے: اس سے دور رہئے! اگر میں اکیلا ہی ہوتا تب بھی آپ اس کے قریب نہیں آسکتے تھے۔“

۳۵: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِابْنِ سَلَمَةَ وَارْزُقْهُ خَوْجَةً..... وَافْسَحْ لَهُ فِيْ قَبْرِهِ وَتَوَزَّ لَهُ قَبْرُهُ“ (صحیح مسلم، جامع الأصول ج: ۱۱ ص: ۸۳، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۴۳۵، مسند احمد ج: ۶ ص: ۲۹۷، بیہقی سنن کبریٰ ج: ۳ ص: ۳۸۳، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۳۰۰، التعالیٰ ج: ۵ ص: ۱۰۳) ترجمہ: ”اے اللہ! ابوسلمہ کی مغفرت فرما اور اس کے درجہات بلند فرما، اے اللہ! اس کی قبر کو کشادہ فرما اور اس کو منور فرما۔“

۳۶: حضرت عرف بن مالک کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ..... وَأَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ“ (صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۳۱۱ واللفظ للہ نسائی ج: ۱ ص: ۲۸۱، مسند احمد ج: ۶ ص: ۲۳، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۲۹۱، ج: ۱۰ ص: ۳۰۹) ترجمہ: ”اے اللہ! اس کی مغفرت فرما اور اسے عذاب قبر سے نجات عطا فرما۔“

### منکر و نکیر میت کو قبر میں بٹھاتے ہیں

احادیث ثریفہ میں جہاں میت کے پاس منکر و نکیر کے آنے اور سوال و جواب کرنے کا ذکر آتا ہے، وہاں یہ مضمون بھی متواتر احادیث میں وارد ہے کہ نکیر بن میت کو بیٹھنے کا حکم دیتے ہیں، اور وہ سوال و جواب کے لئے قبر میں اٹھ کر بیٹھ جاتا ہے، اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث کا حوالہ دینا کافی ہوگا:

۱: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

”اَتَيْنَا مَلَكَانِ فَأَقْعَدَا“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۷۸، ۱۸۳، صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶، نسائی ج: ۱ ص: ۲۸۸، ابن حبان ج: ۶ ص: ۳۹، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۳۱۵، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۳، مشکوٰۃ ص: ۲۳)

ترجمہ: ”قبر میں میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھاتے ہیں۔“

۲: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

”إِذَا أَقْعِدَ الْمُؤْمِنُ فِيْ قَبْرِهِ.....“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳ واللفظ للہ، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۲۵۳، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۵۰، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۸۱، مشکوٰۃ ص: ۲۵) ترجمہ: ”مومن کو جب قبر میں بٹھایا جاتا ہے.....“

مسند احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِيهِ .....“ (مسند احمد ج: ۴، ص: ۲۸۷، كنز العمال ج: ۱۵، ص: ۶۲۷)

ترجمہ: ”پس اس میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھلاتے ہیں۔“

۳: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ الْمَيِّتَ يَجْعَلُ إِلَى الْقَبْرِ فَيَجْلِسُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فَوْعٍ وَلَا مَشْفُوفٍ إِلَى قَوْلِهِ - وَيَجْلِسُ الرَّجُلُ السَّوءُ فِي قَبْرِهِ فَرَعًا مَشْفُوفًا.“ (ابن ماجہ ص: ۳۱۵، واللفظ لہ،

ابن حبان ج: ۶، ص: ۴۵، موارد الظمان ص: ۱۹۸، كنز العمال ج: ۱۵، ص: ۶۳۰، شرح الصدور ص: ۵۸، مشکوٰۃ ص: ۲۵)

ترجمہ: ”بلاشبہ میت کو جب قبر میں رکھا جاتا ہے تو نیک صالح آدمی کو قبر میں بٹھایا جاتا ہے، اس وقت ندوہ گھبرا یا ہوا ہوتا ہے اور نہ پریشان ..... اور برے آدمی کو اس کی قبر میں بٹھایا جاتا ہے، اس وقت وہ نہایت گھبرا یا ہوا، پریشان ہوتا ہے۔“

مستدرک حاکم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں:

”فَيَقَالُ لَهُ: أَفْعَدَا فَبَعْدُ وَتَمَثَّلَ لَهُ الشَّمْسُ.“ (ج: ۱، ص: ۳۷۹)

ترجمہ: ”میت کو کہا جاتا ہے کہ بیٹھ جا، پس وہ (اٹھ کر) بیٹھ جاتا ہے، اور اسے سورج (غروب ہوتا

ہوا) نظر آتا ہے۔“

مجمع الزوائد میں بروایت طبرانی ان کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”فَيَقَالُ لَهُ: اجْلِسْ! فَيَجْلِسُ، وَقَدْ مَثَّلَ لَهُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ.“

(مجمع الزوائد ج: ۳، ص: ۱۳۴، حدیث: ۴۲۶۹ رواہ الطبرانی فی الأوسط واسنادہ حسن)

ترجمہ: ”پس اسے (میت سے) کہا جاتا ہے کہ: اٹھ کر بیٹھ جا! پس وہ بیٹھ جاتا ہے، اور اسے سورج

غروب ہوتا ہوا نظر آتا ہے۔“

۴: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

”فَبَإِذَا الْإِنْسَانُ ذُقِنَ فَتَفْرُقُ عَنْهُ أَصْحَابُهُ، جَاءَهُ مَلَكٌ فِي يَدِهِ مِطْرَاقٌ فَأَقْعَدَهُ.....“

الخ.“ (مسند احمد ج: ۳، ص: ۳، واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج: ۳، ص: ۴۷، كنز العمال ج: ۱۵،

ص: ۶۳۷، التحاف السادة المتقين ج: ۱۰، ص: ۴۱۷، شرح الصدور ص: ۵۵، وقال بسند صحيح)

ترجمہ: ”پس جب کسی انسان کو دفن کر کے اس کے دفن کرنے والے وہاں سے منتشر ہو جاتے ہیں،

تو اس کے پاس ایک فرشتہ آتا ہے جس کے ہاتھ میں ایک گرز ہوتا ہے، پس وہ اس کو بٹھلاتا ہے.....“

۵: ... حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے:

”قَالَ: قَبِنَا دِينَهُ: إِنْ جَلَسَ أَقَالَ: فَيَجْلِسُ يَقُولُ لَهُ: ..... الخ.“ (مسند احمد ج: ۶)

ص: ۳۵۲ واللفظ لہ: مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۳ حدیث: ۴۲۶۸، کنز العمال ج: ۱۵

ص: ۶۳۵، التحاف السادة المتقين ج: ۱۰ ص: ۴۱۸)

ترجمہ: ”فرمایا: قبر میں میت کے پاس ایک فرشتہ آتا ہے اور وہ اسے آواز دیتا ہے اور اسے بٹھلا دیتا ہے اور اسے کہتا ہے.....“

کنز العمال میں ایک دوسری روایت میں حضرت اسماء کی حدیث کے الفاظ یوں ہیں:

”إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَقْعُدُ فِي قَبْرِهِ“ (کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۶ بحوالہ طبرانی)

ترجمہ: ”بلشیر مؤمن کو قبر میں بٹھلایا جاتا ہے۔“

۶: ... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ الصَّالِحُ أُجْلِسَ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فَرْعٍ وَلَا مَشْغُوفٍ ..... الخ.“

(مسند احمد ج: ۶ ص: ۱۳۰ واللفظ لہ: مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۳۰ حدیث: ۴۲۶۵، التحاف

السادة ج: ۱۰ ص: ۴۱۸، شرح الصدور ص: ۵۹)

ترجمہ: ”جب میت نیک صالح ہو تو اس کو قبر میں بٹھلایا جاتا ہے اور اس وقت اسے کوئی گھبراہٹ اور پریشانی نہیں ہوتی۔“

۷: ... حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

”أَمَّا الْمَنَاقِفُ فَيُقْعَدُ إِذَا تَوَلَّى عَنْهُ أَهْلُهُ .....“ (مسند احمد ج: ۳ ص: ۳۴۶ واللفظ

لہ: کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۶، التحاف السادة ج: ۱۰ ص: ۴۱۶، طبرانی و بیہقی عذاب القبر.

وابن ابی الدلیا شرح الصدور ص: ۵۰)

ترجمہ: ”رہا منافق! تو جب اس کے دفن کرنے والے چلے جاتے ہیں تو اس کو (قبر میں) بٹھلایا جاتا ہے۔“

ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”إِذَا دُخِلَ الْمَيِّتُ الْقَبْرَ مُنْجَلِبَ الشَّمْسِ عِنْدَ غُرُوبِهَا، فَيَجْلِسُ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ .....“

(ابن ماجہ ص: ۳۱۶)

ترجمہ: ”جب میت کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے تو اسے سورج غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے، پھر اسے

بٹھلایا جاتا ہے اور وہ آنکھیں ملے ہوئے اٹھ کر بیٹھ جاتا ہے۔“

۸... حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

”إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا مَاتَ جُلِسَ فِي قَبْرِهِ فَيَقَالُ: مَنْ وَثَّكَ؟“ (مجمع الزوائد ج: ۳)

ص: ۱۳۷ حدیث: ۴۲۷۸، وقال: رواه الطبرانی فی الکبیر واسنادہ حسن، التحف السادة ج: ۱۰

ص: ۴۱۶، شرح الصدور ص: ۵۳)

ترجمہ: ”مومن جب مر جاتا ہے تو اسے قبر میں بٹھایا جاتا ہے اور اسے کہا جاتا ہے کہ: تیرا رب

کون ہے؟“

۹... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی موقوف حدیث میں ہے:

”ثُمَّ جَاءَكَ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أُرْوَقَانِ جَعَدَانِ أَسْمَاءُهُمَا مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ فَأَجْلَسَاكَ ثُمَّ

سَأَلَاكَ.....“ (ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۹)

ترجمہ: ”پھر تیرے پاس سیاہ رنگ، کیری آنکھوں، ڈراؤنی شکل والے دو فرشتے آئیں گے، جن

کے نام منکر اور نکیر ہیں، پھر وہ تمہیں، بنائیں گے اور تم سے سوال کریں گے۔“

۱۰... حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ خَلْقَ بَعَالِهِمْ حِينَ يُؤْتَوْنَ. قَالَ: ثُمَّ يُجْلَسُ فَيَقَالُ لَهُ..... الخ.“

(التحف السادة ج: ۱۰ ص: ۴۱۶، طبرانی اوسط حسن، شرح الصدور ص: ۵۴)

ترجمہ: ”بلاشبہ میت دفن کر کے واپس جانے والوں کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے، فرمایا: پھر اس کو

بٹھایا جاتا ہے اور اسے کہا جاتا ہے....“

۱۱... حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا مَاتَ أُجْلِسَ فِي قَبْرِهِ.....“ (التحف السادة ج: ۱۰ ص: ۴۱۸)

واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج: ۷ ص: ۹۱ حدیث: ۱۱۱۰۰، ابن ابی حاتم، طبرانی فی الماوسط، ابن

مندہ، شرح الصدور ص: ۵۵، ۵۶)

ترجمہ: ”بلاشبہ جب کوئی مومن مر جاتا ہے تو اسے قبر میں بٹھایا جاتا ہے۔“

۱۲... حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”أَنَّهُ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ، فَيُجْلِسَانِي فِي قَبْرِهِ.....“

(التحف السادة ج: ۱۰ ص: ۴۱۷، شرح الصدور ص: ۵۴)

ترجمہ: ”میت کے پاس منکر اور نکیر آتے ہیں، اور اسے قبر میں بٹھاتے ہیں۔“

### میت کا، جنازہ اٹھانے والوں کے کندھوں پر بولنا

جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے، اور اس کی میت اٹھا کر قبرستان لے جائی جارہی ہو، میت اگر نیک صالح ہو تو کہتی ہے کہ: مجھے میرے ٹھکانے پر جلدی لے جاؤ، اور اگر وہ بدکار ہو تو کہتی ہے کہ: ہائے افسوس! مجھے کہاں لے جا رہے ہو؟ مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے:

”عَنْ أَبِي سَعِيدٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَاحْتَمَلَهَا الرَّجُلُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ، فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ: قَدِمُونِي! قَدِمُونِي! وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ: يَا وَيْلَهَا! أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا؟ يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ، وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَضَعِقَ.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۷۶، ۱۸۲، مسند احمد ج: ۳ ص: ۳۱، ۵۸، ۸۵، نسائی ج: ۱ ص: ۲۷۰، سنن کبریٰ بیہقی ج: ۳ ص: ۲۱، شرح السنہ ج: ۵ ص: ۳۲۵، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۵۹۹ حدیث: ۳۲۳۷۴)

ترجمہ: ”حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے: جب جنازہ رکھا جاتا ہے، پس لوگ اس کو اپنے کندھوں پر اٹھا لیتے ہیں، تو اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے کہ: مجھے جلدی لے جاؤ! مجھے جلدی لے جاؤ! اور اگر نیک نہیں ہوتا تو کہتا ہے کہ: ہائے میری ہلاکت! تم اس جنازہ کو کہاں لے جا رہے ہو؟ اس کی آواز کو ہر چیز سنتی ہے سوائے انسان کے، اور اگر اس کو انسان سن لیتا تو بے ہوش ہو جاتا۔“

”عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْرَانَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا وُضِعَ الرَّجُلُ الصَّالِحُ عَلَى سَرِيرِهِ قَالَ: قَدِمُونِي! قَدِمُونِي! وَإِذَا وُضِعَ الرَّجُلُ يَغْنَى السُّوءَ عَلَى سَرِيرِهِ قَالَ: يَا وَيْلَتِي! أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِي؟“

(نسائی ج: ۱ ص: ۲۷۰ واللفظ لل، سنن کبریٰ بیہقی ج: ۳ ص: ۲۱)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ: جب نیک آدمی کی میت کو جنازہ کی چارپائی پر رکھا جاتا ہے تو وہ کہتی ہے کہ: مجھے (جلدی) آگے لے چلو! (جلدی) آگے لے چلو! اور جب کسی بدکار آدمی کی میت کو جنازہ کی چارپائی پر رکھا جاتا ہے تو وہ کہتی ہے کہ: اے میری ہلاکت! مجھے کہاں لے جا رہے ہو؟“

### قبر کا بھیچنا

میت کو جب دفن کیا جاتا ہے، اس کے پاس مگر وکیر آتے ہیں اور سوال و جواب کرتے ہیں، پھر مردے کے ساتھ اس کے

اعمال کے مطابق معاملہ کیا جاتا ہے۔



بعض اوقات قبر مروے کو بھیجی ہے، اس کو ”ضعفۃ القبر“ فرمایا گیا ہے، مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے:

حدیث ابن عمرؓ: ... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ هَذَا الَّذِي نَحْرَكَ لَهُ الْقَرْشُ وَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَتْرَابٍ السَّمَاءِ وَشَهْدَةُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ الْمَلَائِكَةِ لَقَدْ ضُمَّ ضُمَّ ثُمَّ قُرِجَ عَنْهُ“ (سنائی ج: ۱ ص: ۲۸۹، واللفظ لہ، اتحاف ج: ۱۰ ص: ۳۲۲، ابن ابی شیبہ ج: ۳ ص: ۳۷۷، کنز العمال ج: ۱۱ ص: ۶۸۶، شرح الصدور ص: ۳۵، المعتمر من المختصر ج: ۱ ص: ۱۱۵)

ترجمہ: ”فرمایا: یہ وہ تھے جن کی موت پر عرش بھی ابل گیا تھا، اور اس (کی روح) کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے تھے، اور اس کے جنازہ میں ستر ہزار ملائکہ نازل ہوئے تھے، مگر اسے بھی قبر نے بھیجنا مگر بعد میں واپس ہو گئی۔“

حدیث عائشہؓ: ... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”إِنَّ لِلْقَبْرِ ضَعْفَةً وَلَوْ كَانَ أَخَذَ نَاجِيًا مِنْهَا نَجَا مِنْهَا سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ“ (المعتمر من المختصر ج: ۱ ص: ۱۱۵، الإحسان بشریب صحیح ابن حبان ج: ۶ ص: ۳۵، مسند احمد ج: ۶ ص: ۹۸، ۵۵، واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۲۷، حدیث: ۳۲۵۶، رجالہا رجال الصحیح، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۹، اتحاف ج: ۱۰ ص: ۳۲۲، البدایہ والنہایہ ج: ۳ ص: ۱۴۸، شرح الصدور ص: ۳۵)

ترجمہ: ”بلاشبہ قبر کے لئے بھیجنا ہے، اگر اس سے کسی کو نجات ہوتی تو (حضرت) سعد بن معاذ ضرور اس سے بچ جاتے۔“

حدیث جابرؓ: ... حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”قَالَ: لَقَدْ نَصَّائِقَ عَلَيَّ هَذَا الْعَبْدُ الصَّالِحُ قَبْرُهُ حَتَّى قَرِجَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُ“

(مسند احمد ج: ۳ ص: ۳۶۰، ۳۷۷، واللفظ لہ، مشکوٰۃ ص: ۲۶۱، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۳۲، ۶۳۳، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۲۷، ۱۲۸، حدیث: ۳۲۵۳، شرح الصدور ص: ۳۵، البدایہ والنہایہ ج: ۳ ص: ۱۴۸)

ترجمہ: ”فرمایا: بلاشبہ اس نیک اور صالح آدمی پر اس کی قبر تک ہو گئی تھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے کشادگی فرمادی۔“

حدیث ابو ہریرہؓ: ... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”وَيُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَلْتَقِيَ أَضْلَاعُهُ“ (مصنف عبد الرزاق ج: ۳ ص: ۵۶۸، واللفظ

لہ، موارد الظمان ص: ۱۹۸، ابن حبان ج: ۶ ص: ۳۶، ۳۸، اتحاف ج: ۱۰ ص: ۳۰۳)

ترجمہ: ”اس پر قبر تک کر دی جاتی ہے، یہاں تک کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں۔“  
 حدیث ابو سعیدؓ: ... حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”قَالَ: يُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَتَخَلَّفَ أَضْلَاعُهُ“

(مصنف عبد الوزاق ج: ۳ ص: ۵۸۳ واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۳۷)  
 ترجمہ: ”فرمایا: اس پر قبر تک کر دی جاتی ہے، یہاں تک کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں۔“

حدیث ابن عمرؓ: ... حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”لَمْ يَوْمَرْ بِهِ فِي قَبْرِهِ، فَيَضَيَّقُ عَلَيْهِ حَتَّى تَتَخَلَّفَ أَضْلَاعُهُ“

(مصنف عبد الوزاق ج: ۳ ص: ۵۶۷، مجمع الزوائد ج: ۲ ص: ۳۲۸)  
 ترجمہ: ”پھر حکم کیا جاتا ہے اس کے بارے میں اس کی قبر میں، پس قبر تک ہو جاتی ہے اس پر، یہاں تک کہ پسلیاں ایک دوسرے میں نکل جاتی ہیں۔“

حدیث حذیفہؓ: ... حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ قَعَدَ عَلَيَّ شَفِيعٌ فَجَعَلَ يَزُدُّ بَصْرَةَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ: يُضَغَطُ فِيهِ الْمُؤْمِنُ ضَغْطَةً تَزُولُ بِهَا خِطَابُهُ، وَيُمْلَأُ عَلَى الْكَافِرِ نَارًا“ (مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۶۶، حدیث: ۳۲۵۳، اصحاف ج: ۱۰ ص: ۳۲۲، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۴۳، شرح الصدور ص: ۳۵)

ترجمہ: ”حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ہم ایک جنازے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، پس جب ہم قبر تک پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے کنارے بیٹھ گئے اور اس میں نظر مبارک پھرانے لگے، پھر فرمایا کہ: اس میں مؤمن کو ایسا بھیجا جاتا ہے کہ اس سے اس کے کندھے اور سینہ ہل جاتے ہیں، اور کافر کی قبر آگ سے بھر جاتی ہے۔“

حدیث ابن عباسؓ: ... حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:  
 ”وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذِي قَعْدِ بَنِي مُعَاذٍ وَهُوَ قَاعِدٌ عَلَى قَبْرِهِ، قَالَ: لَوْ لَجَأَ أَحَدٌ مِّنْ بَنِي الْقَبْرِ أَوْ مُسْتَلِّ الْقَبْرِ لَنَجَا سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، وَلَقَدْ ضَمَّ ضَمَّةً ثُمَّ أَزْجَى عَشْرَةَ. رَوَاهُ الطَّبْرَاتِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ وَرَجَّاهُ مَوْثِقُونَ.“ (مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۶۷، حدیث: ۳۲۵۷، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۶۴۰، شرح الصدور ص: ۳۵)

ترجمہ: ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس دن سعد

بن معاذ رضی اللہ عنہ کو فن کیا گیا، ان کی قبر کے کنارہ پر بیٹھے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی شخص قبر کی آرائش سے یا فرمایا قبر کے سوال سے نجات پاتا، تو البتہ سعد بن معاذ نجات پاتے، البتہ تحقیق ایک دفعہ تو ان کو بھی بھیجا گیا، پھر ان سے کشاکش کر دی گئی۔“

حدیث انسؓ: ... حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”عَنْ أَنَسٍ قَالَ: تَوَفَّيْتُ زَيْنَبَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجْنَا مَعَهُ فَرَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْتَمًّا شَدِيدًا الْحُزْنَ، فَجَعَلْنَا لَا نُكَلِّمُهُ حَتَّىٰ انْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ، فَإِذَا هُوَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ لَحْدِهِ، فَقَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَعَدْنَا خَوْفَهُ، فَحَدَّثَ نَفْسَهُ هَيْعَةً، وَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ، ثُمَّ فَرَعَ مِنَ الْقَبْرِ، فَتَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ قَرَأْنُهُ يَزِيدُ ذَا ذُخْرُهُ، ثُمَّ إِنَّهُ فَرَعَ فَخَرَجَ، قَرَأْنُهُ سُورَى غَنَةِ وَتَبَسَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْنَاكَ مُهْتَمًّا حَزِينًا، فَلَمْ نَسْتَطِعْ أَنْ نُكَلِّمَكَ، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ سُورَى غَنِكَ، فَلِمَ ذَٰلِكَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَذْكُرُ جَنِيحَ الْقَبْرِ وَغَمَّهُ وَصَغْفَ زَيْنَبَ، فَكَانَ ذَٰلِكَ يَشُقُّ عَلَيَّ، فَلَذَعُوثُ اللَّهِ غَرْ وَجَلُّ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْهَا فَفَعَلَ، وَلَقَدْ ضَعَطَهَا ضَغْطَةً سَمِعَهَا مِنْ بَيْنِ الْحَصَا فَيَقِيْنُ.“ (مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۴۷، ۱۴۸، حديث: ۴۲۵۸، كنز العمال ج: ۱۵ ص: ۲۴۲، التحائف السادة المصنفين ج: ۱۰ ص: ۴۲۲، ۴۲۳، شرح الصدور ص: ۳۵)

ترجمہ: ... حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی وفات ہوئی، تو ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتھے لگے، ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت غمگین ہیں، پس ہم آپ سے بات نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ قبر پر پہنچ گئے تو دیکھا کہ ابھی ان کی لحد سے فراغت نہیں ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے ارد گرد بیٹھ گئے، وہ تھوڑی دیر دل میں کچھ سوچتے رہے اور آپ آسمان کی طرف دیکھتے رہے، پھر قبر سے فراغت ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں یہ نفس اترے، پس میں نے دیکھا کہ آپ کا غم بڑھ رہا ہے، پھر آپ فارغ ہو گئے، پس باہر نکلے تو میں نے دیکھا کہ: آپ کی وہ کیفیت زائل ہو گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا، پس ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ شدید غمگین اور فکر مند ہیں، اس لئے ہم آپ سے بات نہیں کر سکے، پھر ہم نے دیکھا کہ: آپ کی وہ کیفیت زائل ہو گئی، فرمایا: اس کی وجہ یہ تھی کہ میں قبر کی تنگی اور غم کو اور زینب کے ضعف کو یاد کرتا تھا، پس یہ چیز مجھ پر شاق گزرتی تھی، پھر میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان سے تخفیف فرمادیں، پس اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا، قبر نے اس کو ایسا بھیجا تھا کہ شرق و مغرب کے لوگ اس کو سنتے۔“



”ثُمَّ يَسْلُبُ كَفَنَهُ فَيَقْبِلُ يَابَا بَن نَّارٍ، وَيَضَعُ عَلَيْهِ حَنِي تَخْتَلِفُ فِيهِ أَضْلَاعُهُ“

(مصنف عبدالرزاق ج: ۳ ص: ۵۹۱)

ترجمہ: ”پھر اس کا کفن چھین لیا جاتا ہے، اور اس کے بجائے آگ کے پڑے بدل دیے جاتے ہیں، اور قبر اس پر تنگ کر دی جاتی ہے، یہاں تک کہ اس میں اس کی پسلیاں ادھر سے ادھر نکل جاتی ہیں۔“

حدیث صفیہ بنت ابی عبیدہ: ”حضرت صفیہ بنت ابی عبیدہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ: أَتَيْنَا ضَبِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ فَحَدَّثَتْنا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ كُنْتُ لَأَدْرِي لَوْ أَنَّ أَحَدًا أَغْفَى مِنْ ضُفْطَةِ الْغَبْرِ لَغَفَى سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، وَلَقَدْ ضَمَّ ضُمَّةً“

(مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۲۸ حدیث: ۴۲۶۱)

ترجمہ: ”حضرت نافع فرماتے ہیں کہ: ہم حضرت صفیہ بنت ابی عبیدہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، (یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اہلیہ تھیں) تو انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: میرا خیال یہ تھا کہ اگر کوئی قبر کے بچھینے سے معافی مل جائے گی تو سعد بن معاذؓ کو ضرور معافی ملے گی، اور البتہ تحقیق ایک دفعہ تو ان کو بھی بچھینا گیا۔“

حدیث ابو ایوبؓ: ”حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ ضَبِيَّةَ ذُفَيْنَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ أَفْلَتْ أَحَدٌ مِنْ ضُمَّةِ الْغَبْرِ لَأَفْلَتْ هَذَا الضَّبِي. رواه الطبرانی في الكبير ورجاله رجال الصالحين.“

(مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۱۲۸ حدیث: ۴۲۵۹، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۱۴۰)

ترجمہ: ”حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ایک بچہ دفن کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: اگر کوئی قبر کے بچھیننے سے محفوظ رہتا تو یہ بچہ ضرور محفوظ رہتا۔“

### احادیث واقعہ قلب بدر

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ انسان کے مرنے کے بعد اس کی روح کا اس کے بدن کے ساتھ تعلق ہوتا ہے، جس سے اس کو ثواب و عذاب کا احساس ہوتا ہے، چنانچہ غزوہ بدر کے موقع پر کفار کے سر سردار مارے گئے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ان سب کو گڑھے میں ڈال دیا جائے، جب سب کو گڑھے میں ڈال دیا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس گڑھے پر تشریف لے گئے اور فرمایا: اے اہل قلب! کیا تم نے وہ چیز پالی جس کا تم سے ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا؟ کیونکہ میں نے تو وہ چیز پالی جس کا میرے رب نے مجھ سے وعدہ کیا تھا! حضرت عمرؓ نے فرمایا: آپ ایسے جسموں سے کلام کر رہے ہیں جن میں روحيں نہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں ان کو جو کچھ کہہ رہا ہوں تم ان سے زیادہ نہیں سنتے!... مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے:

## ”هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟“

حدیث عائشہؓ... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَتْلِ أَنْ يُطْرَحُوا فِي الْقَلْبِ، فُطِرْ حَوْا فِيهِ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ أُمِّيَةِ بَنِ خَلْفٍ، فَإِنَّهُ انْفَتَحَ فِي ذِرْعِهِ فَمَلَأَهَا فَذَهَبُوا يُحَوِّكُوهُ فَتَزَايَلُ فَأَقْرُوهُ وَالْقَوَا عَلَيْهِ مَا غَيَّبَهُ مِنَ الثَّرَابِ وَالْحِجَارَةِ، فَلَمَّا أَلْقَاهُمْ فِي الْقَلْبِ وَقَفَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا أَهْلَ الْقَلْبِ! هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَإِنِّي لَقَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي وَبَيَّ حَقًّا“ (مسند احمد ج: ۶ ص: ۲۷۶ واللفظ له، ج: ۳ ص: ۳۸، صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳، صحيح مسلم ج: ۱ ص: ۳۰۳، البدایہ والنہایہ ج: ۳ ص: ۲۹۳)

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے مقتولین کے بارے میں حکم فرمایا کہ ان کو ایک گڑھے میں ڈال دیا جائے، چنانچہ ان کو ڈال دیا گیا مگر یہ کہ امیہ بن خلف اپنی زہر میں پھول گیا تھا، پس اس نے اس کو بھر دیا تھا، اس کو حرکت دینے لگے تو وہ اور زیادہ بڑھتا جاتا، پس اس کو ویسے ہی رکھا اور اس پر کوئی ایسی چیز ڈال دی جو اس کو چھپا دے، یعنی مٹی اور پتھر، پس جب صحابہؓ نے ان کو اس قلیب (گڑھے) میں ڈالا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر کھڑے ہوئے، پس ارشاد فرمایا کہ: اے اہل قلیب! کیا تم نے وہ چیز پالی جس کا تم سے تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا؟ کیونکہ میں نے تو وہ چیز پالی جس کا مجھ سے میرے رب نے وعدہ کیا تھا!..... الخ“

حدیث انسؓ... حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ عُمَرَ بْنِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ أَخَذَ يَحْدِثُنَا عَنْ أَهْلِ بَدْرٍ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُرِينَا مَضَارِعَهُمْ بِالْأَنْسِ، قَالَ: هَذَا مَضْرَعُ فُلَانٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ غَدًا، قَالَ عُمَرُ: وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ! مَا أَخْطَرُوا نَبِيَّكَ فَيَجْعَلُوا فِي بَيْتِهِ، فَأَتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَى: يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ! يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ! هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَإِنِّي وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي اللَّهُ حَقًّا! فَقَالَ عُمَرُ: تَكَلَّمُوا أَجْسَادًا لَا أَرْوَاهُ فِيهَا! فَقَالَ: مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ!“ (نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۳ واللفظ له، ابن ابی شیبہ ج: ۱ ص: ۳۷۹، مسلم ج: ۱ ص: ۳۰۳، ج: ۲ ص: ۳۸۷، مسند احمد ج: ۳ ص: ۱۰۳، ۱۱۵، ۱۲۳، ۲۸۷، التحاف ج: ۵ ص: ۲۳، دلائل النبوة ج: ۳ ص: ۳۸، درمنثور ج: ۵ ص: ۱۵۷)

ترجمہ: "... حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ: ہم حضرت عمرؓ کے ساتھ کہ اور مدینہ کے درمیان تھے تو آپؐ ہم سے اہل بدر کے بارے میں بیان کرنے لگے، پس فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شام کے وقت ہمیں ان کی قتل گاہیں دکھا رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ: یہ ان شاء اللہ کل فلاں آدمی کی قتل گاہ ہوگی! حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! وہ لوگ ان جگہوں سے ادھر ادھر نہیں ہوئے، پس ان کو ایک گڑھے میں ڈال دیا گیا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے، پس پکار کر فرمایا: اے فلاں بن فلاں! اے فلاں بن فلاں! کیا تم نے پایا ہے جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا حق؟ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو مجھ سے وعدہ کیا تھا، وہ تو میں نے حق پایا! حضرت عمرؓ نے کہا: آپ ایسے جسموں سے کلام فرماتے ہیں جن میں روحمیں نہیں؟ پس ارشاد فرمایا: میں ان کو جو کچھ کہہ رہا ہوں، تم ان سے زیادہ نہیں سنتے!"

حدیث عبد اللہ بن عمرؓ: ... حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"حَدَّثَنِي نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ، فَقَالَ: هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَبُيِّنَ لَهُ: نَذَعُوا أَمْوَالَهُمْ؟ قَالَ: مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعُ مِنْهُمْ، وَالسَّكِينُ لَا يُجِيبُونَ!" (صحيح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳ واللفظ له، صحيح مسلم ج: ۱ ص: ۳۰۳، نسائی ج: ۱ ص: ۲۹۳، مسند احمد ج: ۱ ص: ۳۸، ۱۳۱، ابن اسی شیبہ ج: ۱ ص: ۳۷۷، البدایہ والنہایہ ج: ۳ ص: ۲۹۳)

ترجمہ: "... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گڑھے کی طرف جہانگاہ میں بدر کے کافر مقتول ڈال دیئے گئے تھے، پس فرمایا: کیا تم نے پایا اس چیز کو جس کا تم سے تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا حق؟ پس عرض کیا گیا کہ: کیا آپ بے جان مردوں کو پکارتے ہیں؟ فرمایا: تم میری بات کو ان سے زیادہ نہیں سنتے، لیکن وہ جواب نہیں دیتے!"

حدیث ابن عباسؓ: ... حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"اخرج ابو سهل السري ابن سهل الجند نيسابوري الخامس من حديثه من طريق عبد القدوس عن ابي صالح عن ابي عباس رضي الله عنهما في قوله: "إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْخَوَاسِي"، "وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ" قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِفُ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمَ يَذَرُ وَيَقُولُ: هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟" (درمنثور ج: ۵ ص: ۲۳۹)

ترجمہ: "... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے "إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْخَوَاسِي" اور "وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ" (بے شک آپ نہیں سنا سکتے مردوں کو) اور (آپ نہیں سنانے والے ان لوگوں کو

جو قبروں میں ہیں) کی تفسیر میں منقول ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے متھولین پر بدر کے دن اور یوں فرماتے تھے کہ: جو وعدہ تم سے تمہارے رب نے کیا تھا، وہ تم نے بچ پایا یا نہیں؟..... الخ۔“

حدیث ابو طلحہ:... حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ بَنْدَرٍ بِأَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ ضَرَاوِدَ قُرَيْشٍ، فَقَالُوا: إِنِّي طَوَّيْ مِنْ أَطْوَاءِ بَنْدَرٍ خَبِيثَةٍ مُخِيبَةٍ، وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَضَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ، فَلَمَّا كَانَ بِبَنْدَرٍ الْيَوْمَ الثَّالِثَ أَمَرَ بِرَاجِلَيْهِ، فَشَدَّ عَلَيْهِمَا زُخْلِفًا ثُمَّ مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ، وَقَالُوا: مَا نَرَى يَنْطَلِقُ إِلَّا لِبَفْضٍ حَاجِبِهِ، حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرَّوْبِيِّ، فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ: يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ! وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ! أَنْتُمْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْطَعْتُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ؟ فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا زُبْنًا حَقًّا! فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ قَالَ: فَقَالَ غَمْرٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا نَكُفُّكَ مِنْ أَجْسَادٍ لَا أَزْوَاجَ لَهَا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ.“

(صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۵۶۶ واللفظ لہ، مسند احمد ج: ۴ ص: ۲۹)

ترجمہ:...” حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن چوبیس آدمیوں کے بارے میں جو قریش کے رئیس تھے، حکم فرمایا کہ ان کو بدر کے گندے اور غیبی گڑھے میں ڈال دیا جائے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم پر غالب آتے تھے تو اس میدان میں تین دن ٹھہرتے تھے، جب تیسرا دن ہوا تو اپنی سواری کے بارے میں حکم فرمایا، پس اس کا کچادہ کسا گیا، پھر تشریف لے گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آپ کے ساتھ تھے، اور ہم نہیں جانتے تھے مگر یہ کہ آپ کسی کام کے لئے تشریف لے جا رہے ہیں، یہاں تک کہ کھڑے ہوئے اس گڑھے کے کنارہ پر، پس ان کا اور ان کے باپوں کا نام لے کر پکارنے لگے کہ: اے فلاں بن فلاں! اور اے فلاں بن فلاں! کیا تم کو یہ بات اچھی لگتی ہے کہ تم نے اللہ اور اللہ کے رسول کی بات مان لی ہوئی؟ کیونکہ ہم نے تو جو ہم سے تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا، اس کو بچ پایا! پس کیا تم نے پایا ہے جو تمہارے رب نے (تم سے) وعدہ کیا تھا حق؟ راوی کہتے ہیں کہ: پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ایسے جسموں سے گفتگو فرماتے ہیں جن میں روح نہیں؟ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قسم ہے اس ذات کی کہ محمد کی جان اس کے قبضہ میں ہے! تم میری بات کو ان سے زیادہ نہیں سنتے!“

حدیث موسیٰ بن عقبہ:... حضرت موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلِي قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالُوا: إِنِّي فُلَيْبٌ بَنْدَرٍ وَلَعَنَهُمْ وَهُوَ قَاتِبُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ غَيْرَ أَنَّ أُمِّيَّةَ بْنَ خَلْفٍ كَانَ رَجُلًا مُسْمِنًا



فَانْتَفَخَ فِي يَوْمِهِ فَلَمَّا ارَادُوا اَنْ يُلْقَوْهُ فِي الْقَلْبِ تَفَقَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
دَعُوهُ! وَهُوَ يُلْعَنُهُمْ، هَلْ وَحَدَّثْتُمْ مَا وَعَدْتُمْ بِكُمْ حَقًّا؟“ (دلائل النبوة ج ۳ ص: ۱۱۷)

ترجمہ: ”... اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین قریش کے بارے میں حکم فرمایا تو ان کو بدر کے گڑھے میں ڈال دیا گیا، اور ان پر لعنت فرمائی، اور آپ کھڑے تھے ان کا اور ان کے باپوں کا نام لے رہے تھے، سوائے امیہ بن خلف کے کہ وہ سنا تازہ آدمی تھا، پس اسی دن پھول گیا، پس جب لوگوں نے اس کو گڑھے میں ڈالنے کا ارادہ کیا تو پھٹ گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو چھوڑ دو! اور آپ ان پر لعنت فرما رہے تھے اور ان سے کہہ رہے تھے کہ: جو وعدہ تم سے تمہارے رب نے کیا تھا تم نے اس کو بچ پایا یا نہیں؟“

”لَا تُؤْذُوا صَاحِبَ الْقَبْرِ“

قبر مٹی کا ڈھیر نہیں، بلکہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔

قبر والے کو نہ صرف یہ کہ قبر کے ثواب و عذاب کا احساس ہوتا ہے، بلکہ قبر پر چڑھنے سے بھی اس کو ایذا ہوتی ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبرستان جانے کے آداب بیان فرمائے ہیں، مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ہے:

”عَنْ زَيْدِ بْنِ نَعْتَمٍ أَنَّ ابْنَ خُزَيْمٍ أَخَذَ عِمَارَةَ أَوْ أَبَا عَمْرٍو قَالَ: زَانِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُتَكَبِّرٌ عَلَى قَبْرِ، فَقَالَ: قُمْ! لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ أَوْ يُؤْذِيكَ.“

(البغوی، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۵۹ حدیث: ۳۲۹۸۸)

ترجمہ: ”... حضرت ابو عمارہ یا ابو عمرو فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں قبر کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھا ہوا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھ جاؤ! قبر والے کو ایذا نہ دو، یا فرمایا کہ: قبر سے ٹیک نہ لگاؤ کہ یہ تیرے لئے عذاب کا سبب ہوگا!“

”عَنْ عَمْرِو بْنِ خُزَيْمٍ قَالَ: رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُتَكَبِّرٌ عَلَى قَبْرِ، قَالَ: لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ!“ (ابن عساکر، مسند احمد، کنز العمال ج: ۱۵ ص: ۷۶۰ حدیث: ۳۲۹۹۰)

ترجمہ: ”... عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں قبر کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قبر والے کو ایذا نہ پہنچاؤ!“

”عَنْ عِمَارَةَ بْنِ خُزَيْمٍ وَحَسْبَى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: زَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا عَلَى قَبْرِ، قَالَ: اتُّرَى عَنِ الْقَبْرِ لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ وَلَا يُؤْذِيكَ!“ (طبرانی،

مسندک، عمارہ بن حزم ج: ۳ ص: ۵۹۰، شرح معانی الآثار ج: ۱ ص: ۳۲۶، کنز العمال ج: ۱۵

ص: ۶۵۷ حدیث: ۳۲۶۰۵، ترمذی ج: ۴ ص: ۳۷۴، مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۶۱)

ترجمہ: ”... حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

مجھے قبر پر بیٹھ دیکھا تو فرمایا: قبر والے کو ایذا نہ دے! قبر سے اتر جا! تاکہ تیرا یہ عمل تیرے لئے عذاب آخرت کا سبب نہ بنے۔“

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ:

الف:۔۔۔ عذاب و ثواب قبر برحق ہے۔

ب:۔۔۔ عذاب و ثواب کا تعلق اسی گڑھے سے ہے، جس کو عرف عام میں قبر کہا جاتا ہے، چنانچہ حدیث میں صراحت فرمائی گئی ہے کہ: ”الْقَبْرُ دَوْضَةٌ مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ خُفْرَةٌ مِنْ خُفْرِ النَّارِ۔“ (قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا)۔

ج:۔۔۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ عذاب و ثواب قبر کی احادیث متواتر ہیں اور ان کا انکار ایک مسلمان کے لئے (جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتا ہو) ممکن نہیں۔

د:۔۔۔ چونکہ برزخ کے معاملات عام لوگوں کے احساس و مشاہدہ سے ماوراء ہیں، اس لئے عذاب و ثواب قبر کا انکار محض اپنے احساس و مشاہدہ کی بنا پر قطعاً غلط ہے، اس لئے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و مشاہدات پر ایمان رکھنا ضروری ہے، اور وہ بقدر ضرورت اوپر آچکے ہیں، جو ایک مؤمن کے لئے کافی و شافی ہیں۔

چہارم:۔۔۔ اب تک ہم نے عام اموات کے بارے میں گفتگو کی ہے، اور یہ بتایا ہے کہ ان کا ثواب و عذاب متواتر ہے، جس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں، اس پر ایمان لا نا فرض ہے، اور اس کے منکر کے حق میں اندیشہ و کفر ہے۔

اب ہم اس پر گفتگو کریں گے کہ حضرات انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بالخصوص سید الانبیاء سیدنا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی قبر شریفہ میں حیات ہونا اور حیات کے تمام لوازم کے ساتھ متصف ہونا برحق اور قطعی ہے، اور اس پر امت کا اجماع ہے، چنانچہ مذکورہ بالا تقریباً ایک سو پچاس احادیث سے حضرات انبیائے کرام کی حیات (جو عام اموات، شہداء اور صدیقین سے افضل ہیں) دلالت النص سے بطریق آؤئی ثابت ہوتی ہے، چنانچہ محدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری قدس سرہ اپنے رفیق خاص حضرت مولانا سید احمد رضا بجنوری کے نام لکھے گئے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

”۱:۔۔۔ شہداء کے لئے بھس قرآن ”حیات“ حاصل ہے اور مزید دفع تجویز کے لئے ”یرزقون“ کا ذکر

بھی کیا گیا ہے، جیسے آج کل محاورہ بھی ہے: ”فلان حیی یرزق“ عام اہل برزخ سے ان کی حیات ممتاز ہے۔

۲:۔۔۔ جب انبیاء کا درجہ عام شہداء سے اعلیٰ و ارفع ہے تو بدلالۃ النص یا بالاولیٰ خود قرآن کریم سے

ان کی حیات ثابت ہوئی (علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) اور جب مرتبہ اعلیٰ و ارفع ہے تو حیات بھی اتنی واکل ہوگی۔

۳:۔۔۔ اس حیات کی اکسلیت کے بارے میں دو حدیثیں آئی ہیں..... ”إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَی الْأَرْضِ

أَنْ تَأْكُلَ أَنْجَسَاءَ الْأَنْبِیَاءِ“ اور حدیث: ”الْأَنْبِیَاءُ أَخْبَاءٌ فِی قُبُورِهِمْ یُصَلُّونَ“ اور اس کے علاوہ بھی روایات

ہیں..... اور ان احادیث کے شواہد کے طور پر دیگر احادیث صحیح موجود ہیں، مثلاً موسیٰ علیہ السلام کا تلبیہ رُح۔

۴:..... رُوح کے تعلقات اجساد سے پانچ قسم کے ہیں: ۱:..... فی حالت الجنین، ۲:..... بعد الولادۃ فی الدنیا اور اس کی وصورۃتیں ہیں، ۳:..... حالت نوم میں اور حالت یقظہ میں، ۴:..... بعد الموت فی البرزخ، ۵:..... بعد البعث فی النشور۔ ضعیف ترین اول و رابع ہے قوی ترین خاس اور متوسطہ دنیوی ہے، ”کُنَّا خُفَّفَهُ الْمُتَكَلِّمُونَ وَابْنُ الْقَيِّمِ فِی كِتَابِ الرُّوحِ وَالْقَادِرِ فِی شَرْحِ الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ“۔

۵:..... انبیائے کرام علیہم السلام کی نوم جیسے ممتاز ہے عام نوم سے (اِنَّ عَیْنَہَا تَنَاسُفَانِ وَلَا تَنَامُ فَلَیْسَ بِ) اسی طرح ان کی موت کی حالت بھی عام اموات جیسی نہیں، ”الْشُّؤْمُ اَخُ الْقَوْبِ“، اور عام موتی میں تحقیق موت سے، انقطاع الروح عن الجسد بالکلیہ ہوتا ہے اور یہاں بالکلیہ نہیں ہوتا اور پھر جبروت بہت جتنا ہوتا ہے، انتہائی تعلق قوی ہوگا۔

۶:..... مفارقتہ الروح عن الجسد سے مفارقت تعلق الروح عن الجسد لازم نہیں آتا۔

۷:..... اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو روح کی کیفیت حاصل ہو، جیسے معراج میں جسد پر روح کی کیفیت جاری ہوئی، تجسہ اوداح اور تروح اجساد دونوں کی نظیریں عالم شہادت میں ہیں تو عالم اوداح میں کیوں استعجا کیا جائے جبکہ اس کا تعلق عالم غیب سے ہے۔

۸:..... دنیا میں صوفیاء، کرام کے یہاں ابدان مثالیہ کا تعدد و دت واحد میں، متعدد امکانہ میں ظہور اور آثار کے ثبوت پر مشہور واقعات ہیں، انبیائے کرام کی نقل و حرکت بلا اجساد و لہر و داس کی نظیر ہوگی۔

۹:..... الغرض انبیائے کرام کے لئے حیات، بقائے اجساد، نقل و حرکت، اور اک و علم سب چیزیں حاصل ہیں۔

۱۰:..... یہ حیات، دنیوی حیات کے مماثل بلکہ اس سے اقویٰ ہے، دنیا میں ہمیشہ جسد کو روح کی خاصیت حاصل نہیں ہوتی اور برزخ میں ہوتی ہے، اب اگر اس کو حیات دنیوی سے بعض حضرات نے تعبیر کیا ہے تو اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کیا ہے، بہر حال وہ حیات دنیوی بھی ہے اور حیات برزخی بھی، صرف حیات برزخی نہیں جس میں عام شہداء یا اموات بھی شریک ہوں، بلکہ اقویٰ و اکمل ہے، اس لئے حیات دنیوی کے مماثل ہے، بلکہ اس سے بھی اقویٰ ہے۔

اختلاف تعبیرات میں نزاع لفظی ہے، اس دنیا سے رکی تعلق منقطع ہونے کے بعد برزخی دور شروع ہوتا ہے، اب جو جا ہے اطلاق کیا جائے۔

۱۱:..... اگر احادیث و نصوص میں حیات کا ثبوت ہے اور پھر عدم نکاح بالا زواج المطہرات اور عدم توریث وغیرہ کی علت اصل حیات کو کہا جائے تو درست ہے، بہر حال حکم شرعی کی کوئی علت ہی ہوتی ہے، اور

یہاں تو علت از قبیل العلل المعتمروہ کے ہوگی نہ کہ علل مرسلہ کی قسم سے، اور اس علت کی تفتیح، اصول تفتیح المناط اور تحقیق المناط - سہ زیادہ قطعی ہوگی۔“

(بینات شعبان ۱۳۸۸ھ)

خیر القرون سے لے کر چودہ صدیوں تک اس مسئلے میں کسی قسم کا کوئی اختلاف و افتراق نہیں تھا بلکہ تمام اکابرین امت نے اپنی اپنی تصنیفات میں اپنے اپنے انداز میں اس مسئلے کو واضح فرمایا، یہاں تک کہ اکابر اسلاف میں سے بعض حضرات نے اس موضوع پر مستقل رسائل تصنیف فرمائے اور ثابت کیا کہ حیات انبیاء کا مسئلہ بالکل واضح، بے غبار اور امت کا اجماعی عقیدہ رہا ہے، اور جس طرف حضرات شہداء کرام کی حیات قرآن کریم سے ثابت ہے، اسی طرح حضرات انبیائے کرام کی حیات بھی بطور ولادت الہی قرآن کریم سے ثابت ہے، لیکن ناس ہو خود رانی و خود روی اور اسلاف بیزاری کا کہ اس نے تحقیق کے نام پر جہالت، اور سنت کے نام پر بدعت کو رواج دیا، جس کی وجہ سے نام نہاد محققین نے جہاں دوسرے بعض اجماعی مسائل سے انحراف کیا وہاں اس عقیدہ کا بھی انکار کر دیا، چنانچہ محدث العصر حضرت، نورانی تحریر فرماتے ہیں:

”انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات بعد الممات کا مسئلہ صاف اور متفقہ مسئلہ تھا، شہداء کی حیات میں قرآن ثابت تھی اور ولادت الہی سے انبیائے کرام کی حیات قرآن سے ثابت تھی، اور احادیث نبویہ سے عبادۃ الہی کے ذریعہ ثابت تھی، لیکن براہو اختلاف اور فقہوں کا کہ ایک مسئلہ حقیقت زیر بحث آکر مشتبہ ہوگی، کتنی ہی تاریخی بدہیات کو کج بحثوں نے نظری بنالیا اور کتنے ہی حقائق شرعیہ کو کج فہمی نے نسخ کر کے رکھ دیا، یہ دنیائے اور دنیا کے مزاج میں داخل ہے کہ یہاں ہر دور میں کج فہم، تکبر اور کج بحث موجود ہوتے ہیں، زبان ہند کرنا تو اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہے، ملاحظہ و زناؤد کی زبان کب بند ہو سکی؟ کیا اس دور میں امام حسینؑ کی شہادت کو افسانہ نہیں بتایا گیا؟ اور کہا گیا کہ یہ واقعہ ہے ہی نہیں؟ اور کیا امام حسینؑ کو باغی اور واجب القتل اور یزید (بن معاویہ) کو امیر المؤمنین اور خلیفہ برحق ثابت نہیں کیا گیا؟ کسی صحیح حدیث کو ضعیف بنانے کے لئے کسی راوی کے بارے میں کتب رجال میں جرح کا کوئی ٹکڑہ لکھ لینا بس کافی ہے کہ اس پر بنیاد قائم کی جائے؟ اگر عقل سلیم سے کام نہ لیا جائے اور صرف کسی کتاب میں جرح کو دیکھا جائے تو امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ تمام کے تمام ائمہ مجرد ہو کر دین کا سرمایہ ختم ہی ہو جائے گا۔

الغرض حیات انبیائے کرام علیہم السلام کا مسئلہ بھی تقریباً ہی قسم کی کج بحثوں میں الجھ کر اچھا خاصہ فتنہ بن گیا، عصمت تو انبیائے کرام کا خاصہ ہے، علماء معصوم تو ہیں نہیں، کچھ حضرات نے دانست یا نادانستہ حدیث و کلامی بحثیں پیدا کر دیں اور سمجھایا گیا یا سمجھایا گیا کہ اس طرح تو سل بلا سموات اور استغاثت بغیر اللہ وغیرہ وغیرہ بہت ہی بدعات کا خاتمہ ہو جائے گا، گویا علاج یہ تجویز کیا گیا کہ حیات انبیاء سے انکار کرتے ہی یہ مفاسد ختم ہو سکتے ہیں، اس کی مثال تو ایسی ہوئی کہ بادشہ سے بچنے کے لئے پرنا لے کے نیچے جا کر بیٹھ گئے، بہر حال ان تفصیلات میں جاننے کی حاجت نہیں، خلفشار کو ختم کرنے کے لئے ارباب فکر و خلوص نے چند حضرات کے نام

تجویز کئے کہ اس اختلاف کو جس نے فتنہ کی شکل اختیار کر لی ہے، ختم کرنے کی کوشش کریں، راقم الحروف کا نام بھی انہیں میں شامل تھا، تجویز یہ ہوئی کہ اس موضوع پر ایک محققانہ کتاب مؤثر انداز میں لکھی جائے اور تشکیک پیدا کرنے والے حضرات کے شبہات کا جواب بھی دیا جائے، اور مسئلے کے تمام گوشوں پر سیر حاصل تبصرہ بھی کیا جائے، با اتفاق رائے اس کام کی انجام دہی کے لئے جناب برادر گرامی مآثر مولانا ایوب اثر ابراہیم محمد سر فراز صاحب منتخب ہو گئے، جن کے دماغ میں بحث و تحقیق کی صلاحیت بھی ہے اور قلم میں پختگی بھی، علوم دینیہ اور حدیث و رجال سے اچھی اور قابل قدر مناسبت بلکہ عمدہ بصیرت بھی ہے، مختلف مکان سے غرر نقول جمع کرنے کی پوری قدرت بھی ہے اور حسن ترتیب کی پوری اہلیت بھی، الحمد للہ کہ برادر موصوف نے توقع سے زیادہ مواد جمع کر کے تمام گوشوں کو خوب واضح کر دیا اور تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے، میرے ناقص خیال میں اب یہ تالیف (تسکین الصدور فی تحقیق احوال الموقی فی البرزخ والقبر) اس مسئلے میں جامع ترین تعریف ہے، اور اس دور میں جتنی تصانیف اس مسئلے پر لکھی گئی ہیں ان سب میں جامع، واضح، عالمانہ بلکہ محققانہ ہے، اللہ تعالیٰ موصوف کی اس خدمت کو قبول سے نوازے اور اس قسم کی مزید خدمات کی توفیق عطا فرمائے۔“ (تسکین الصدور ص: ۲۳۲۲۳)

اس تمہید کے بعد اب ہم بالترتیب قرآن و سنت اور اجماع امت کے حوالہ سے حیات النبی پر چند گزارشات پیش کریں گے، سب سے پہلے ملاحظہ ہو حیات الانبیاء قرآن کریم کی روشنی میں:

## حیاء الانبیاء قرآن کی روشنی میں

قرآن کریم میں بیشتر مقامات پر حیات الانبیاء کا ثبوت اشارتاً، دلائلاً اور اقتضاً ملتا ہے، ان سب کا احصاء مشکل بھی ہے اور موجب طول بھی، اس لئے اختصار کے پیش نظر چند آیتوں کے ذکر پر اکتفا کیا جاتا ہے:

۱۔۔۔ "وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ النَّبِيَّ يُعْبَدُونَ۔" (الزخرف: ۵۷)

ترجمہ: "اور آپ ان سب پیغمبروں سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے، پوچھ لیجئے کہ کیا ہم نے خدائے عز و جل کے سوا دوسرے معبود ٹھہرا دیئے تھے کہ ان کی عبادت کی جائے؟"

اس آیت کے ذیل میں صاحب زاد المہر لکھتے ہیں:

"انه لما اسرى به جمع له الانبياء فضلى بهم، ثم قال له جبريل: سل من ارسلنا قبلك، الآية، فقال: لا اسأل، قد اكتفيت، رواه عطاء عن ابن عباس، وهذا قول سعيد بن جبیر والزهری وابن زيد، قالوا: جمع له الرسل ليلة اسرى به، فلفيهم، وامر ان يسألهم، فما شك ولا سال۔" (زاد المسير فی علم التفسير ج: ۷ ص: ۳۱۹)

ترجمہ:۔۔۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج پر پہنچایا گیا تو آپ کے لئے تمام انبیاء کو جمع کیا گیا، آپ نے نماز میں ان سب کی امامت فرمائی، پھر حضرت جبریلؑ نے آپ کی خدمت میں عرض کیا: ”آپ ان سب پیغمبروں سے پوچھئے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے۔۔۔ الخ۔۔۔ پس آپ نے فرمایا: ”مجھے سوال کی ضرورت نہیں، میں نے اس پر اکتفا کیا (جو مجھے بتلایا گیا)۔۔۔ حضرت سعید بن جبیر، زہری اور ابن زید فرماتے ہیں کہ معراج کی رات آپ کے لئے تمام انبیاء کرام کو جمع کیا گیا، اس موقع پر آپ کی ان سے ملاقات ہوئی اور آپ کو حکم ہوا کہ آپ ان سے پوچھئے، پس آپ کو نہ تو شک تھا اور نہ آپ نے پوچھا۔“

تفسیر کبیر میں ہے:

”قال عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: لما اسرى به صلى الله عليه وسلم الى المسجد الأقصى بعث الله له آدم وجميع المرسلين من ولده، فأذن جبريل ثم اقام، فقال: يا محمد! تقدم، فصل بهم، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة، قال له جبريل عليه السلام: واسأل يا محمد! من ارسلنا من قبلك من رسلنا، الآية، فقال صلى الله عليه وسلم: لا اسأل لأنى لست شاكاً فيه۔“ (تفسیر کبیر ج: ۲۴ ص: ۲۱۶)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت عطاء حضرت ابن عباسؓ سے نقل فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج پر لے جایا گیا، اور جب آپ مسجد اقصیٰ میں پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام اور تمام انبیاء علیہم السلام جو ان کی اولاد میں سے تھے سب کو جمع کیا، پس حضرت جبریلؑ نے اذان اور اقامت کہی اور عرض کیا: اے محمد! آگے بڑھیے اور ان کو نماز پڑھائیے، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت جبریلؑ نے فرمایا: اے محمد! اور پوچھئے ان سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے رسول بنا کر بھیجا ہے، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ان سے کچھ نہیں پوچھتا کہ مجھے اس میں کوئی شک نہیں۔“

تفسیر قرطبی میں اس کی مزید تفصیلات یوں بیان کی گئی ہیں:

”لما اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى - وهو مسجد بيت المقدس - بعث الله له آدم ومن ولد من المرسلين، وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم، فأذن جبريل عليه السلام ثم اقام الصلاة، ثم قال: يا محمد! تقدم! فصل بهم، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل عليه السلام: ”سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون۔“ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا اسأل قد اكتفيت۔“ قال ابن عباس: وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام، فلم يسألهم، لانه كان أعلم بالله منهم، فى

غیر روایۃ ابن عباس: فصلوا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبعة صفوف، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة، وكان يلي ظهر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إبراهيم خليل اللہ، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق، ثم موسى، ثم سائر المرسلين فأمهم وكعتين، فلما انفلت، قام، فقال: "ان ربی أوحى إلى أن أسألكم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غیر اللہ؟" فقالوا: يا محمد! انا نشهد انا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا اللہ وأن ما يعبدون من دونه باطل، وانك خاتم النبيين وسيد المرسلين، قد استبان ذالك لنا بإمامتك إيانا، وأن لا نبی بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فإنه مأمور أن ينبع أترک."

ترجمہ: "...جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک معراج پر لے جایا گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اور جو ان کی اولاد میں سے انبیاء تھے، سب کو اکٹھا فرمایا، جبرئیل علیہ السلام بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ پس جبرئیل نے اذان و اقامت کہی اور عرض کیا: اے محمد! آگے بڑھئے اور ان کو نماز پڑھا ئیے، جب آپ فارغ ہوئے تو جبرئیل نے عرض کیا: آپ سوال کیجئے ان رسولوں سے جو آپ سے پہلے بھیجے گئے تھے کہ کیا ہم نے اللہ کے علاوہ کوئی معبود بنائے تھے کہ جن کی پوجا کی جاتی تھی؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے سوال کی ضرورت نہیں کہ میں نے اس پر کفایت کی (جو مجھے بتایا گیا)۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہاں ستر نبی تھے، جن میں حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام بھی تھے، پس آپ نے ان سے کوئی سوال نہیں کیا، اس لئے کہ آپ ان سب سے زیادہ اللہ کی جانب سے علم رکھتے تھے، ابن عباسؓ کی روایت کے علاوہ دوسری روایت میں ہے کہ: پس آپ کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی سات صفیں تھیں، جن میں سے تین صفیں رسولوں کی اور چار انبیاء کی تھیں، آپ کے پیچھے متصل حضرت ابراہیم علیہ السلام، دائیں جانب حضرت اسماعیل علیہ السلام اور بائیں جانب حضرت ائحق علیہ السلام، پھر موسیٰ علیہ السلام، پھر عیسیٰ علیہ السلام اور پھر تمام انبیاء تھے، آپ نے ان کو دو رکعتیں نماز پڑھائی، جب آپ نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو کھڑے ہو گئے اور فرمایا: بے شک میرے رب نے میری طرف وحی بھیجی ہے کہ میں آپ سے سوال کروں کہ کیا تم میں سے کوئی ایک ایسا رسول بھیجا گیا تھا جو لوگوں کو غیر اللہ کی عبادت کی طرف بلاتا ہو؟ ان سب نے کہا: اے محمد! بے شک ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم بھیجے گئے ایک (اللہ) کی طرف دعوت دینے کے لئے اور یہ کہ نہیں کوئی معبود سوا اللہ تعالیٰ کے، اور یہ کہ جو لوگ اللہ کے علاوہ کسی کی عبادت کرتے ہیں وہ سب باطل ہے، اور بے شک آپ خاتم النبیین اور تمام رسولوں کے سردار ہیں۔ اور یہ بات اس سے واضح ہو گئی ہے کہ آپ نے ہماری امامت فرمائی ہے، اور یہ کہ آپ کے علاوہ قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا، سوائے عیسیٰ بن

مرثم کے کہ بے شک وہ اس پر مامور ہے کہ وہ آپ کی اتباع کرے۔“  
اسی طرح اس آیت سے حیات الانبیاء پر استدلال کرتے ہوئے خاتمہ الحجۃ شین علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ:

”یستدل به علیٰ حیاة الانبیاء“ (مشکلات القرآن ص: ۲۳۳، درمنثور ج: ۶ ص: ۱۶۰، روح المعانی ج: ۲ ص: ۲۵، جمل ج: ۳ ص: ۸۸، شیخ زادہ ج: ۳ ص: ۲۹۸، عفا جی ج: ۳ ص: ۳۳۳) ۲.... ”وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ“ (آلہم سجدہ: ۲۳) ترجمہ: ”اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تھی سو آپ اس کے ملنے میں شک نہ کیجئے۔“

اس آیت کی تفسیر میں حضرت شاہ عبدالقادر صاحبؒ فرماتے ہیں:

”معراج کی رات ان سے ملے تھے اور بھی کئی بار۔“ (موضح القرآن)

اور ملاقات بغیر حیات ممکن نہیں، لہذا اس آیت میں اقتضاء النص سے حیات النبی کا ثبوت ہوتا ہے۔ یہاں اصول فقہ کا یہ مسئلہ بھی پیش نظر رہنا چاہئے کہ جو حکم اقتضاء النص سے ثابت ہوتا ہے وہ بحالت انفرادیت و استدلال میں عبارت النص کے مشل ہوتا ہے۔ اسی طرح علامہ آلوسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”واراد بذالک لقائہ صلی اللہ علیہ تعالیٰ وسلم اباء لیلۃ الإسراء وسلم اباء لیلۃ الإسراء کما ذکر فی الصحیحین وغیرہما، وروی نحو ذالک عن فنادۃ وجماعۃ من السلف..... وکان المراد من قوله تعالیٰ: ”فلا تکن فی مربۃ من لقائہ“ علیٰ هذا وعدہ تعالیٰ نبیہ علیہ الصلاۃ والسلام بلفظہ موسیٰ وتكون الآیۃ نازلۃ قبل الإسراء.“ (روح المعانی ج: ۲۱ ص: ۱۳۸) ترجمہ: ”اس سے مراد یہ ہے کہ معراج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تھی، جیسا کہ صحیحین وغیرہ میں ہے۔ اور اسی طرح کی ایک اور روایت حضرت قتادہؒ اور سلف کی ایک جماعت سے بھی منقول ہے..... اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”سو آپ اس کے ملنے میں شک نہ کیجئے“ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کا وعدہ فرمایا، اس اعتبار سے یہ آیت واقعہ معراج سے پہلے نازل ہوئی ہے۔“  
تفسیر زاد المسیر میں ہے:

”والثانی من لقاء موسیٰ لیلۃ الإسراء قالہ ابو العالیہ ومجاہد وقنادۃ وابن السائب.“ (زاد المسیر ج: ۶ ص: ۳۳۳)

ترجمہ: ”..... دوسری بات یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات معراج کی رات ہوئی تھی۔“

تفسیر بحر محیط میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے:



”ای: من لقائک موسیٰ ای: فی لیلۃ الإسراء، ای: شہادتہ حقیقہً و هو النبی الذی اونى النورۃ وقد وصفہ الرسول، فقال: طوال خیعلہ کاندہ من رجال شنۃ حین راہ لیلۃ الإسراء.....“ (بحر محیط ج: ۷ ص ۲۰۵)

ترجمہ: ”یعنی آپ معراج کی رات حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات میں شک نہ کیجئے، یعنی آپ نے واقعتاً ان کو دیکھا ہے، اور وہ وہی نبی تھے جن کو تورات دی گئی تھی اور تحقیق آپ نے ان کا حلیہ بیان کیا اور فرمایا: وہ لیلۃ کے کھنگریالے بالوں والے تھے، جیسے قبیلہ شنوہ کے آدمی ہوتے ہیں.....“

۳: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ آمَنَاتٌ بَلْ أَعْيَاءٌ وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ.“ (الفقرہ: ۱۵۴)

ترجمہ: ”اور جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے جاتے ہیں، ان کی نسبت یوں نہ کہو کہ وہ مردے ہیں، بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں، لیکن تم جو اس سے ادراک نہیں کر سکتے۔“

۴: ”بَلْ أَعْيَاءٌ عَذَّبَ بِهٖمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَمِنْ جَحِيْمٍ مَّآءٌ أَنَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ“ (آل عمران: ۱۶۹)

ترجمہ: ”بلکہ وہ لوگ زندہ ہیں، اپنے پروردگار کے مقرب ہیں، ان کو روز قیامت بھی ملتا ہے، وہ خوش ہیں اس چیز سے جو ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے عطا فرمائی ہے۔“

ان دونوں آیتوں کے متعلق حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَإِذَا لَبِثَ انْهَمَ أَحْيَاءٌ مِنْ حَيْثُ النُّفُلُ فَانْهَمَ بِقُوْبِهِ مِنْ حَيْثُ النُّظَرُ كَوْنُ الشَّهَدَاءِ أَحْيَاءٌ بِنَصِ الْفَرَانِ، وَالْأَنْبِيَاءُ الْفَضْلُ مِنَ الشَّهَدَاءِ.“ (فتح الباری ج: ۶ ص: ۳۷۹)

یعنی جب نفس کے اعتبار سے یہ بات ثابت ہو چکی کہ شہداء زندہ ہیں تو عقل کے اعتبار سے بھی یہ بات پختہ ہو جاتی ہے کہ انبیائے کرام زندہ ہیں اور حضرات انبیائے کرام علیہم السلام تو شہداء سے ہر حال میں افضل ہیں، اس لئے اس آیت سے ان کی حیات بطریق اولیٰ ثابت ہوتی ہے۔

غور فرمائیے کہ حافظ الدین کس قدر قوت کے ساتھ آیت کریمہ سے بدالۃ النہی بلکہ بدرجہ اولویت حیات الانبیاء کو ثابت فرما رہے ہیں۔

۵: ”فَلَمَّا فَصَّيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا ذَابِقُ الْأَرْضِ نَأْتِكُلُ مِنْسَاتِهِ، فَلَمَّا خُرَّ تَبَيَّنَ الْجَنُّ.....“ (سبا: ۱۳)

ترجمہ: ”پھر جب ہم نے ان پر موت کا حکم جاری کر دیا تو کسی چیز نے ان کے مرنے کا پتہ نہ بتلایا مگر گھن کے کیڑے نے کہ وہ سلیمان علیہ السلام کے عصا کو کھاتا تھا، سو جب وہ گر پڑے جب جنات کو حقیقت معلوم ہوئی۔“

اس آیت سے بھی بطریق والہ الخس حیات الانبیاء کا عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے کہ جب کیزوں نے مضبوط اور سخت ترین عصائے سلیمانی کو کھالیا تو جسم عنصری کا کھانا اس سے کہیں ہل اور آسان تھا، مگر اس کے باوجود جسم کا ٹکا رہنا، بلکہ محفوظ ہونا حیات کی صریح دلیل ہے۔

اسی طرح اس آیت میں ذکر شدہ ”خرد سلیمان“ سے بھی حضرات انبیاء کی حیات مبارکہ پر استدلال کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے جد اطہر کے زمین پر آ جانے کو ”خسر“ کے لفظ کے ساتھ تعبیر فرمایا، مگر اس کو قطع سے تعبیر نہیں فرمایا، کیونکہ ”خسر“ کا لفظ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ میں جہاں کہیں بھی مذکور ہے، وہ زندہ انسان کے جھک جانے یا گر جانے کے لئے ارشاد فرمایا گیا ہے، مثلاً:

الف:۔۔۔ ”وَحُورٌ لَّهُ سَاجِدَاتُ“ (یوسف: ۱۰۰)

ترجمہ:۔۔۔ ”مجدہ میں گر پڑے اور رجوع ہوئے۔“

ب:۔۔۔ ”فَلَمَّا تَخَلَّى رُؤُوسَهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دُخًا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا“ (الاعراف: ۱۴۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”پس ان کے رتب نے جو اس پر چلی فرمائی، چلی نے ان کے پر چٹھے اڑا دیئے اور موسیٰ بیہوش

ہو کر گر پڑے۔“

لہذا حضرت سلیمان علیہ السلام کے جد اطہر کے سلامت زمین پر آنے سے حیات بعد الوفا کا جو بھی انکار کرتا ہے، وہ قرآن کے معارف اور علوم سے نادانف ہے۔

۶:۔۔۔ ”وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ

الرَّحْمَةَ“ (الأنعام: ۵۴)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور یہ لوگ جب آپ کے پاس آویں جو کہ ہماری آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں تو یوں کہہ

دیجئے کہ تم پر سلامتی ہے، تمہارے رب نے تم پر مہربانی فرمائی اور اپنا وعدہ مقرر کر لیا ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو ایمان کی دولت کے ساتھ بارگاہ نبوت پر حاضر ہو، اس کے لئے خداوند قدوس کا اپنے رسول رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ آپ اس کو اسلام علیکم کی دعا کے ساتھ رب کی رحمت و مغفرت کا پیغام پہنچائیے، تو حق تعالیٰ کا یہ حکم دونوں حالتوں (ما قبل الموت و ما بعد الموت) کے لئے عام ہے، یعنی ربی دنیا تک کے لئے یہ حکم باقی ہے، جس طرح قرآن کریم کی دیگر آیات کے بارے میں یہ اصول مسلم ہے کہ اگر چنان کے نزول کا واقعہ خاص ہے، لیکن ان کا حکم قیامت تک کے لئے جاری و باقی ہے، اسی طرح اس آیت مبارکہ میں بھی یہ حکم قیامت تک کے لئے ہے۔

۷:۔۔۔ ”وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا“ (النساء: ۶۴)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور اگر جس وقت اپنا نقصان کر بیٹھے تھے اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاتے

پھر اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے اور رسول بھی ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے تو ضرور اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا رحمت کرنے والا پاتے۔“

علمائے امت کی تصریحات سے ثابت ہے کہ حیات نبوی کی ظاہری حیثیت ختم ہونے کے بعد بھی جو مومن بارگاہ نبوت میں حاضر ہو کر خداوند قدوس سے طلب مغفرت کرے گا، وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بھی دعا و مغفرت کا مستحق ہوگا۔ چنانچہ تفسیر قرطبی میں ہے:

”عن علی قال قدم علينا اعرابي بعد ما دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاثة ايام، فرمى بنفسه على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحننا على رأسه من ترابه، فقال: قلت يا رسول الله فسمنا قولك، ووعيت عن الله، فوعينا عنك، وكان فيما انزل الله عليك ”ولو انهم اذ ظلموا انفسهم“ الآية، وقد ظلمت نفسي وجننتك تستغفر لي! فنودي من القبر: انه قد غفر لك!“ (تفسير قرطبی ج: ۵ ص: ۲۲۵، ۲۲۶)

یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کے تین روز بعد ایک بدوی نے رؤفہ اقدس پر حاضر ہو کر اس آیت کریمہ کے حوالے سے مغفرت طلب کی، روایت ہے کہ مرقد اطہر سے صدا آئی: ”انہ قد غفر لک!“ ان ارشادات ربانی کے مطابق رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی عالم دنیا کی حیات ظاہری ختم ہونے کے بعد بھی حاضری دینے والے اُمّی کو سلام علیکم کے جواب سے نوازی ہے، اور آپ اس کو رب کی رحمت و مغفرت کا پیغام پہنچانے اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنے پر خداوند قدوس کی طرف سے مامور ہیں، یہ بھی آپ کی حیات جاودانی اور اسی مدد والی قبر میں حیات پر قرآنی دلیل اور واضح ثبوت ہے۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی انکار کرے تو منکر کو یہی کہا جاسکتا ہے کہ: اگر تو نہ مانے تو یہاںے ہزار!...

## حیاء الانبیاء حدیث کی روشنی میں

۱۔۔۔ ”عن أنس (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الأنبياء

أخياء في قبورهم يصلون. رواه ابو يعلى والبخاري، ورجال ابى يعلى ثقات.“

(مجمع الزوائد ج: ۸ ص: ۲۷۶ حدیث: ۱۳۸۱۲، واللفظ لـ: لسان المیزان: حسن بن قسبة ص: ۲۲۹، مسند ابو یعلیٰ ج: ۶ حدیث: ۳۳۴۵، فتح الباری ج: ۶ ص: ۲۸۷، المطالب العالیہ ج: ۳ ص: ۲۶۹ حدیث: ۳۳۵۲، احادیث صحیحہ للآلبانی حدیث: ۲۲۱، الجامع الصغیر ص: ۱۲۴، تکملة فتح الملهم ج: ۵ ص: ۲۸، بیہقی حیات الانبیاء ص: ۳، الحاوی للفتاویٰ ج: ۲ ص: ۱۳۸، خصائص الکبریٰ ج: ۲ ص: ۲۸۱، مسند بزار ص: ۲۵۶)

ترجمہ: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

(حضرات) انبیائے کرامؑ اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز ادا فرماتے ہیں۔ اس حدیث کو روایت کیا ہے ابو یعلیٰ

اور مسند بزار نے اور ابو یعلیٰ کے تمام راوی ثقہ ہیں۔“

علامہ جلال الدین سیوطی اپنی مشہور زمانہ تصنیف الحاوی للفتاویٰ میں حیات انبیاء سے متعلق اپنا عقیدہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ ہو وسائر الانبیاء معلومة عندنا علماً

قطعاً لما قام عندنا من الأدلة فی ذالک وتواترت (بہ) الأخبار۔“ (ج: ۲، ص: ۱۳۷)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیائے کرام کا اپنی قبروں میں حیات ہونا ہمارے نزدیک علم قطعی سے ثابت ہے، اس لئے کہ اس سلسلہ میں ہمارے نزدیک دلائل و اخبار درجہ اول و ثانی پہنچے ہوئے ہیں۔“

مزید اس سلسلہ میں فرماتے ہیں:

”قال البيهقي في كتاب الإعتقاد: الأنبياء بعد ما قبضوا ردت إليهم ارواحهم، فهم

احياء. عند ربهم كالشهداء، وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة نقلاً عن شيخه:

الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال إلى حال“ (الحاوی للفتاویٰ ج: ۲، ص: ۱۳۹)

ترجمہ: ”امام بیہقی کتاب الاعتقاد میں فرماتے ہیں کہ انبیاء کی ارواح قبض ہو جانے کے بعد ان کی طرف لوٹا دی جاتی ہیں، پس وہ اپنے رب کے ہاں شہداء کی طرح زندہ ہیں۔ علامہ قرطبی نے تذکرہ میں حدیث صحیحہ کے ذیل میں اپنے شیخ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: موت کا معنی محض نہیں، بلکہ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونے کا نام موت ہے۔“

مزید آگے چل کر لکھتے ہیں:

”قال المتكلمون المحققون من اصحابنا: ان نبينا صلی اللہ علیہ وسلم حی بعد

وفاته۔“ (الحاوی للفتاویٰ ج: ۲، ص: ۱۳۹)

ترجمہ: ”ہمارے اصحاب میں سے محقق متکلمین فرماتے ہیں کہ بے شک ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔“

آگے مزید لکھتے ہیں:

”وقال الشيخ تقي الدين السبكي: حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في

الدنيا ويشهد له صلاة موسى في قبره، فإن الصلاة تستدعي جسداً حياً۔“

(الحاوی للفتاویٰ ج: ۲، ص: ۱۵۲)

ترجمہ: ”شیخ تقی الدین سبکی فرماتے ہیں کہ انبیاء اور شہداء کی قبر کی حیات ان کی دنیاوی حیات کی

مانند ہے، اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے، کیونکہ نماز پڑھنا زندہ جسم کا تقاضا کرتا ہے۔“

حضرت محمد الف ثانیؒ حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

“برزخ صغریٰ چون از یک وجہ از موطن دنیوی است، گنجائش ترقی وادار، واحوال اس موطن نظر باشخاص متفاوت تفاوت فاحش دارد الانبیاء یصلون فی القبور وشیدہ باشند۔“ (مکتوبات دفتر دوم، مکتوب: ۱۶) ترجمہ: ”چھوٹا برزخ (یعنی قبر) جب ایک وجہ سے دنیوی جگہوں میں سے ہے تو یہ ترقی کی گنجائش رکھتا ہے، اور مختلف اشخاص کے اعتبار سے اس جگہ کے حالات خاصے متفاوت ہیں، آپ نے یہ تو سنا ہی ہوگا کہ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔“

۲:.... ”عن ابی ہریرۃ (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من صلی علی عند قبری سمعته، ومن صلی علی نائیا ابلیغته۔ رواہ البیہقی فی شعب الایمان۔“ (مشکوٰۃ ص: ۸۷، واللفظ لہ، خصائص کبریٰ ج: ۲ ص: ۲۸۰، کنز العمال ج: ۱ ص: ۳۹۲، حدیث: ۲۱۶۵، ص: ۳۹۸، حدیث: ۲۱۹۸، ۲۱۹۷، تحائف السادة المطہین زبیدی ج: ۳ ص: ۳۸۹، تفسیر در منثور ج: ۵ ص: ۲۱۹، فتح الباری ج: ۶ ص: ۳۸۸، الحاوی لللفاوی ج: ۲ ص: ۱۲۷) ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جس نے میری قبر کے پاس سے مجھ پر درود شریف پڑھا، میں خود اس کو سنتا ہوں اور جو دور سے مجھ پر درود و سلام پڑھتا ہے، وہ مجھے پہنچایا جاتا ہے۔“

حدیث کی سند پر اشکال کا جواب:

امام ابوالحسن علی بن محمد بن عراقی الکناانی (اتوفی ۹۶۳ھ) اس حدیث کی سند کے ضعف و ثقات پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حدیث من صلی علی عند قبری سمعته، ومن صلی علی نائیا وکل اللہ بہا ملکنا یبلغنی، وکفی امر دنیاہ و آخرتہ، وکت لہ شہیدا و شفیعاً (خط) من حدیث ابی ہریرۃ، ولا یصح فیہ محمد بن مروان وهو السدی الصغیر، وقال العقیلی: لا اصل لہذا الحدیث (تعقب) بان البیہقی اخرجہ فی الشعب من هذا الطريق وتابع السدی عن الأعمش فیہ ابو معاویۃ، اخرجہ ابو الشیخ فی الثواب، قلت: وسندہ جید کما نقلہ السخاوی عن شیخہ الحافظ ابن حجر، واللہ اعلم، ولہ شواہد من حدیث ابن مسعود وابن عباس وابی ہریرۃ اخرجہا البیہقی، ومن حدیث ابی بکر الصدیق اخرجہ الدیلمی، ومن حدیث عمار اخرجہ العقیلی من طریق علی بن القاسم الکندی، وقال علی بن قاسم شیعہ فیہ نظر، لا یتابع علی

حدیث النہی۔ وفی لسان المیزان (ج: ۳ ص: ۲۳۹) ان ابن حبان ذکر علی بن القاسم فی الثقات، وقد تابعه عبدالرحمن بن صالح و قبیصة بن عقبة اخرجهما الطبرانی۔“

(کنزہ الشریعة ج: ۱ ص: ۳۳۵ طبع بیروت)

ترجمہ: ”حدیث مَنْ صَلَّی عَلَیْ..... الخ، یعنی جس نے میری قبر کے پاس درود شریف پڑھا تو میں خود سنتا ہوں اور جس نے دور سے پڑھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے فرشتہ مقرر کیا ہے جو مجھے پہنچاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے دُعا و آخرت کے کام پورے کرتا ہے، اور میں اس کے حق میں گواہ اور شفیع ہوں گا، (خطیب بغدادی نے یہ حدیث نقل کی ہے) یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور صحیح نہیں، کیونکہ اس کی سند میں محمد بن مروان السدی الصغیر ہے اور امام عقیلی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں (عقیلی کی اس بات پر گرفت کی گئی ہے کہ) امام بیہقی نے شعب الایمان میں اس طریق سے اس کی تخریج کی ہے اور ابو معاویہؓ سے روایت کرنے میں صدی کا متابع ہے، اس کی تخریج امام ابوالشیخ نے کتاب الثواب میں کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابوالشیخ کی سند جدید ہے، جیسا کہ علامہ سخاویؒ نے اپنے استاد حافظ ابن حجرؒ سے نقل کیا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور اس حدیث کے حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے شواہد موجود ہیں، جن کی تخریج امام بیہقی نے کی ہے، اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کی حدیث بھی شائد ہے، جس کی تخریج امام ویلیؒ نے کی ہے اور حضرت عمارؓ کی حدیث بھی اس کا شائد ہے، جس کی تخریج علی بن القاسم الکندی کے طریق سے امام عقیلیؒ نے کی ہے اور کہا ہے کہ: یہ راوی شیعہ ہے، اس میں کلام ہے اور اس کی حدیث کی متابعت نہیں کی گئی، مگر لسان المیزان (ج: ۳ ص: ۲۳۹) میں ہے کہ امام ابن حبان نے علی بن القاسم کو ثقات میں لکھا ہے اور عبدالرحمن بن صالح اور قبیصة بن عقباؓ کے متابع موجود ہیں۔“

۳.... ”عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ آيَاتِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ قُبُضَ وَفِيهِ النَّفْعَةُ وَفِيهِ الصَّغْفَةُ فَأَكْبِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نَعْرِضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمَتْ؟ أَمْ يَقُولُونَ قَدْ بَلَيْتَ، قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْآنِبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.“ (مسند نسائی ج: ۱ ص: ۲۰۳، ۲۰۴، واللفظ له، مستدرک حاکم ج: ۳ ص: ۵۶۰، هذا حديث صحيح على شرط الصحيحين ولم يخرجاه، ابو داؤد ج: ۱ ص: ۲۱۴ (باب الاستغفار)، سنن كبرى يهقي ج: ۳ ص: ۲۴۹، دارمي ج: ۱ ص: ۳۰۷ (باب فضل الجمعة)، مسند احمد ج: ۳ ص: ۸، صحيح ابن خزيمة ج: ۳ ص: ۱۱۸، حديث: ۱۷۳۳، ابن حبان (باب ذكر وفاته ودفنه صلى الله عليه وسلم ص: ۱۱۸، الإحسان بترتيب ابن حبان ج: ۳

ص: ۷۸: حدیث ۹۰۷، کتاب الروح (ابن القیم) ص: ۶۳، کنز العمال ج: ۸ ص: ۳۶۸  
 حدیث: ۲۳۳۰۱، ایضاً ج: ۷ ص: ۷۰۸: حدیث: ۲۱۰۳۷، ترغیب منبری ج: ۱ ص: ۳۹۱، ایضاً  
 ج: ۲ ص: ۵۰۳، ۵۰۴، نبل الأوطار ج: ۳ ص: ۳۰۴، ابن ابی شیبہ ج: ۶ ص: ۵۱۶، ابن ماجہ  
 ص: ۷۶، ۱۱۸، شرح الصدور ص: ۱۳۷ مطابع الرشید مدینہ منورہ)

ترجمہ: "... حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ  
 بے شک دنوں میں سے افضل دن جمعہ کا ہے کہ اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اور اسی دن ان کا  
 انتقال ہوا، اسی میں صور پھونکا جائے گا اور اسی دن دوبارہ زندہ کیا جائے گا، پس (جمعہ کے دن) مجھ پر کثرت  
 سے درود پڑھا کرو، بے شک تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارا صلوة و  
 سلام آپ کے انتقال کے بعد آپ کو کیسے پہنچے گا؟ حالانکہ آپ تو اس وقت مٹی میں مل جائیں گے؟ یعنی آپ تو  
 بوسیدہ ہو جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے زمین پر اس کو حرام قرار دیا  
 ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔"

۴: "... عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ  
 مَلَكِيَّةٌ نَبَاتِيحٌ لِي الْأَرْضِ يُبَيِّغُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ." (نسائی ج: ۱ ص: ۱۸۹ واللفظ له،  
 مسند احمد ج: ۱ ص: ۳۳۱، ابن ابی شیبہ ج: ۲ ص: ۵۱۷، موارد الغمام ص: ۵۹۳، مشکوٰۃ  
 ص: ۸۶، البدایہ والنہایہ ج: ۱ ص: ۱۵۴، الجامع الصغير ج: ۱ ص: ۹۳، خصائص کبریٰ ج: ۲  
 ص: ۲۸۰، الإحسان بتوثيق ابن حبان ج: ۳ ص: ۸: حدیث: ۱۰۰۹، مصنف عبد الرزاق ج: ۲ ص: ۱۵)  
 ترجمہ: "... حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ: بے شک زمین میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایسے ملائکہ مقرر ہیں جو مجھے میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں۔"

۵: "... عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
 أَكْبِرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَإِنَّهُ مَلَكُودَةٌ تَشْهَدُ الْمَلَائِكَةُ، وَإِنْ أَحَدًا لَنْ يُصَلِّيَ عَلَى  
 إِلَّا غَرَضَتْ عَلَى صَلَواتِهِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا. قَالَ: قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ؟ قَالَ: وَبَعْدَ الْمَوْتِ، إِنَّ  
 اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ، لَنَبِيٍّ اللَّهُ حَتَّى يُرْزَقَ." (ابن ماجہ ص: ۱۱۸  
 واللفظ له، ترغیب ج: ۲ ص: ۵۰۳، نبل الأوطار ج: ۳ ص: ۳۰۴، شرح الصدور ص: ۱۳۷ مطابع  
 الرشید مدینہ منورہ)

ترجمہ: "... حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ: جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو، اس لئے کہ جمعہ کے دن ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور جب تم

میں سے کوئی شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے تو اس کے پڑھتے ہی اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ حضرت ابو درداء فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اور موت کے بعد؟ فرمایا: اور موت کے بعد بھی۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے تمام قراریاں زمین پر اس بات کو کر وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے، پس اللہ کا نبی زندہ ہوتا ہے، اسے رزق دیا جاتا ہے۔“

۶.... ”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحْشَى اللَّهِ عَنْهُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ زَوْجِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ.“ (ابو داؤد ج: ۱ ص: ۲۷۹ واللفظ لہ، مسند احمد ج: ۲ ص: ۵۲۷، سنن کبریٰ بیہقی ج: ۵ ص: ۲۳۵، توغیب و تروہیب ج: ۲ ص: ۳۹۹، کنز العمال ج: ۱ ص: ۳۹۸، حدیث: ۳۲۰۰، فیض القدر ج: ۵ ص: ۳۶۷، مجمع الزوائد ج: ۱۰ ص: ۱۶۲، وقال فیہ عبد اللہ بن یزید الاسکندرانی ولم اعرفہ ومہدی بن جعفر ثقہ وفیہ خلاف وبقیۃ رجالہ ثقات)

ترجمہ:.... ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب کوئی شخص مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری زوج کو میری طرف لوٹا دیتے ہیں، یہاں تک کہ میں اس سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔“

۷.... ”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحْشَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ..... حَتَّى مَا كُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَوَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي.“ (مسند احمد ج: ۲ ص: ۳۶۷ واللفظ لہ، ابو داؤد ج: ۱ ص: ۲۷۹، خصائص کبریٰ ج: ۲ ص: ۲۸۰، مشکوٰۃ ج: ۸۶، فتح الباری ج: ۶ ص: ۳۸۸)

ترجمہ:.... ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا کہ: مجھ پر درود پڑھو، کیونکہ مجھ تک تمہارا درود پہنچتا ہے، چاہے تم جہاں بھی ہو۔“

۸.... ”أَنَّ سَمْعَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَحْشَى اللَّهِ عَنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ! لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ..... ثُمَّ لَيَنْ قَامَ عَلَيَّ قَبْرِي فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! لَا جَبِيئَةَ.“ (مسند ابو یعلیٰ ج: ۱۱ ص: ۳۶۲، حدیث: ۶۵۸۳ واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج: ۸ ص: ۲۱۱، المطالب العالیہ ج: ۳ ص: ۲۳، باب حیالہ فی قبرہ، ج: ۳ ص: ۳۳۹، حدیث: ۳۵۷۳، الحاوی للفتاویٰ ج: ۲ ص: ۱۳۸، خصائص کبریٰ ج: ۲ ص: ۲۸۰، رُوح المعانی ج: ۲۲ ص: ۳۵)

ترجمہ:.... ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ



وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں ابوالقاسم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے! کہ البتہ نازل ہوں گے حضرت عیسیٰ بن مریمؑ..... پھر اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر یہ کہے گا: یا محمد! تو میں ان کو جواب دوں گا۔“

علامہ آلوسیؒ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ:

”..... انه (عسی) علیہ السلام یاخذ الأحکام من نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاہا بعد نزوله وهو (صلی اللہ علیہ وسلم) فی قبرہ الشریف علیہ الصلوٰۃ والسلام، واید بحديث ابی یعلیٰ: والذی نفسی بیدہ! لہنزلن عیسیٰ ابن مریم ثم لنن قام علی قبری وقال: یا محمد! لأجنتہ.“ (روح المعانی ج: ۲۲ ص: ۳۵)

ترجمہ: ”حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہونے کے بعد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف پر حاضر ہو کر آپ سے براہ راست احکام حاصل کریں گے، جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں استراحت فرما ہوں گے، اور اس کی تائید ابویعلیٰ کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے کہ: اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام میری قبر پر آکر یا محمد کہیں گے تو میں اس کا جواب دوں گا۔“

حضرات انبیائے کرامؑ سے ملاقات:

حدیث ابو ہریرہؓ:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِكَلِّهِ أُسْرَىٰ بِنِیْ لَقِیْثٍ مُّؤْمِنِی قَالَ: فَتَنْتَعَهُ قَائِدًا رَّجُلٌ حَبِیْبَتُهُ قَالَ: مُضْطَرَبٌ رَّجُلٌ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَنَةٍ قَالَ: وَلَقِیْثٌ عِیْسَى فَتَنْتَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالَ: وَتَنْتَعَهُ أَحْمَرُ كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ دِیْمَاسٍ بِعِیْسَى الْحَمَامِ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِیْمَ وَأَنَا أَشْبَهُ وَلَدَهُ بِهِ.....“ (صحیح بخاری ج: ۱)

ص: ۳۸۹، واللفظ لہ ۳۸۱، ج: ۲ ص: ۶۸۳، ۸۳۶، ۸۳۸، صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۹۶، ترمذی

ج: ۲ ص: ۱۴۱، مصنف عبدالرزاق ج: ۵ ص: ۳۲۹، مسند احمد ج: ۲ ص: ۲۸۲، نسائی ج: ۲

ص: ۳۲۹، الإحسان بترویج صحیح ابن حبان ج: ۱ ص: ۲۲۱)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب معراج میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی، (حضرت ابو ہریرہؓ نے) فرمایا کہ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حلیہ بیان فرمایا اور کہا: میں وہ جوان تھے، میرا خیال ہے آپ نے فرمایا: لے آؤ کٹے بالوں والے تھے، ایسے جیسے کہ قبیلہ شنوہ کے مرد ہوتے ہیں۔ فرمایا: اور میں عیسیٰ علیہ السلام سے ملا، پھر آپ نے ان کا حلیہ بیان فرمایا اور کہا: وہ چوڑے جسم کے سرخ رنگ تھے، ایسا محسوس ہوتا تھا

کہ جیسے ابھی ابھی غسل خانے سے نکل کر آتے ہیں، اور میں نے حضرت ابراہیمؑ کو دیکھا اور میں ان کی اولاد میں سب سے زیادہ ان سے مشابہ ہوں۔“

حدیث ابن عمرؓ:

”عَنْ ابْنِ عُمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: زَأَيْتُ عِيسَى وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ، فَأَمَّا عِيسَى فَأَخْمَرُ جَفْعَدٍ غَرِيضِ الصُّدْرِ، وَأَمَّا مُوسَى فَأَذْمُ جَحِيمِ سَبْطٍ كَانَتْهُ مِنْ رَجَالِ الزُّطِّ.“ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۳۸۹)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (شب معراج میں) میں نے حضرت عیسیٰ، حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو سرخ رنگ، پر گوشت جسم اور چوڑے سینے والے تھے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام گندی رنگ اور موزوں ساخت والے تھے، وہ ایسے تھے جیسے (سوڈان) کے طویل القامت زط ہوتے ہیں۔“

انبیاء کی امامت:

حدیث ابو ہریرہؓ:

”..... وَقَدْ زَأَيْتُنِي لِمَى جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي ..... وَإِذَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي ..... وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي ..... فَخَانَتِ الصَّلَاةُ فَأَمْتَمْتُهُمْ، فَلَمَّا فَرَغْتُ مِنَ الصَّلَاةِ ..... قَالَ قَائِلٌ يَا مُحَمَّدُ! هَذَا مَالِكٌ صَاحِبُ النَّارِ، فَسَلِّمْ عَلَيْهِ.....“

(صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۹۶ واللفظ لہ، مشکوٰۃ ص: ۵۳۰)

ترجمہ: ”میں نے اپنے آپ کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا، پس اچانک دیکھا ہوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں..... اور پھر اچانک دیکھا ہوں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز ادا کر رہے ہیں..... اور ابراہیم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں..... پس اتنے میں نماز کا وقت ہو گیا تو میں نے ان کو نماز پڑھائی، پس جب میں نماز سے فارغ ہوا..... تو کسی نے کہا کہ: اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ جہنم کے داروغے مالک ہیں، ان سے سلام کیجئے.....“

حضرت موسیٰؑ کا قبر میں نماز پڑھنا:

حضرات انبیائے کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں نہ صرف حیات ہیں، بلکہ وہ نماز تہجد بھی ادا فرماتے ہیں۔ مندرجہ ذیل احادیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں:

”عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مُرَزَّتْ عَلَيَّ مُوسَى لَيْلَةً أَنَسْرَى بِي عِنْدَ الْكَيْبِ الْأَخْمَرِ، وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ.“ (صحیح مسلم ج ۲: ص ۲۶۸ طبع رحمہ دیوبند واللفظ لہ، مسند احمد ج ۵: ص ۵۹، ۳۶۲، ۳۶۵، مسند احمد ج ۳: ص ۱۳۸، ۲۳۸، سنن نسائی ج ۱: ص ۲۳۲، کنز العمال ج ۱۱: ص ۵۱۸، حدیث: ۳۳۸۶، تلخیص الحبیو ج ۲: ص ۱۲۶، الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱: ص ۲۱۶ طبع مکتبہ اثریہ ناگدیل پاکستان)

ترجمہ: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: میرا معراج کی رات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گزر رہا تھا وہ سرخ میلے کے پاس اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔“

### حیات النبی آثار صحابہ کی روشنی میں:

۱: ”وَعَنْ عَائِشَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) قَالَتْ: كُنْتُ أَدْخُلُ بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنِّي رَاجِعَةٌ تَوْبِي وَأَقُولُ: إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَبِي، فَلَمَّا دُفِنَ عُمَرُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) مَعَهُمْ قَوْلًا مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُودَةٌ عَلَى قِيَابِي، حَيَاءٌ مِنْ عُمَرَ“ (مشکوٰۃ ص: ۱۵۳) ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں اپنے اس کمرے میں جس میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدفون ہیں، بلا حجاب داخل ہو جاتی تھی اور میں سمجھتی تھی کہ ایک تو میرے شوہر ہیں اور دوسرے میرے والد ماجد، پس جب ان کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تدفین ہوئی تو اللہ کی قسم! میں اس حجرہ میں حضرت عمرؓ سے حیا کی وجہ سے بغیر پردہ کبھی نہ جاتی تھی۔“

اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے حاشیہ مشکوٰۃ میں ہے:

”حباء من عمر اوضح دليل على حيات الميت.“ (حاشیہ مشکوٰۃ ص: ۱۵۳)

ترجمہ: ”حیاء من عمر کے الفاظ میت کی زندگی پر واضح دلیل ہیں۔“

اس پر علامہ طبری شارح مشکوٰۃ لکھتے ہیں:

”قال الطيبي فيه ويحترمه كما كان يحترمه في الحيات.“

(شرح طیبی ج ۳: ص ۳۱۶ ادارۃ القرآن کراچی)

ترجمہ: ”علامہ طبری نے کہا ہے کہ اس (حدیث) میں اس امر کی دلیل ہے کہ میت کا احترام بھی اسی

طرح کیا جائے جس طرح کہ زندگی میں کیا جاتا ہے۔“

۲.... "عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ لَمَّا أَوَّلَ أَسْمَعَ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَامَ الْخُرَّةَ حَتَّى غَادَ النَّاسُ." (عصائص کبریٰ ج: ۲ ص: ۲۸۱، الحاوی للفتاویٰ ج: ۲ ص: ۱۴۸ بحوالہ دلائل النبوة، ذوقانی ج: ۵ ص: ۳۳۲، ۳۳۳)

ترجمہ: "... حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ واقعہ حروہ کے دنوں میں، میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف سے اذان اور اقامت کی آواز سنتا رہا، یہاں تک کہ لوگ واپس آ گئے۔"

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی قدس سرہ لکھتے ہیں:

"ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتیٰ کما نقر، وانه یُصلی فی قبره بأذان وإقامة."

(فتح الملہم ج: ۳ ص: ۳۱۹)

ترجمہ: "... بے شک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی قبر شریف میں) زندہ ہیں، جیسا کہ ثابت ہو چکا، اور بے شک آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ادا فرماتے ہیں۔"

## عقیدہ حیات النبی اور مذاہب اربعہ

حنفیہ کرام:

فضل اللہ بن حسین تورپشتی الحنفی المتوفی ۶۳۰ھ:

"واذا ان جملہ آنت کہ بدانند کہ کالبد وے راز میں نخر و بوسیدہ نشود و چون زمین از وے شکافت شود کالبد وے بحال خود باشد و حشر وے دیگر انبیاء جنیں باشد حدیث درست است کہ ان اللہ حرم علی الاراض اجساد الانبیاء احباء فی قبور ہم یصلون۔ واول ہر تغیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما بر خیزد از قبر مبارک۔" (المعتقد فی المعتقد باب: ۲ فصل: ۳ ص: ۱۰۷ مطبع مطبعہ العجاہ بدمش ۱۲۸۸ھ)

ترجمہ: "... ان خصوصیات میں سے ایک یہ بھی جانتی چاہئے کہ آپ کے جسم مبارک کو زمین نہیں کھاتی اور نہ وہ ریزہ ریزہ ہوگا اور (قیامت کو) جب زمین شق ہوگی تو آپ کا جسم مبارک اپنی حالت میں محفوظ ہوگا، اور اسی وجود مبارک کے ساتھ آپ اور دیگر جملہ انبیاء علیہم السلام کا حشر ہوگا اور صحیح حدیث میں آتا ہے کہ: اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے اجسام حرام کر دیئے ہیں (پھر آگے فرمایا کہ) انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور سب سے پہلے قبر مبارک سے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اٹھیں گے۔"

ملا علی قاری رحمہ اللہ:

"فمن المعتقد المعتقد انه صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبره کسائر الانبیاء فی"

قبورہم، وهم احياء عند ربهم، وان لأرواحهم تعلقاً بالعالم العلوی والسفلی کما کان فی الحال الدنیوی فہم بحسب القلب عرشیون وباعتبار القلب فرشیون۔“

(شرح الشفا علی القاری علی هامش نسیم الریاض فی شرح الشفا ج: ۳ ص: ۳۹۹)

ترجمہ: ”عقیدہ جس پر پورا اعتماد ہے، وہ یہی ہے کہ حضور اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور اسی طرح تمام انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اور ان کی ارواح قدسہ کو عالم علوی اور عالم سفلی کے ساتھ ایک تعلق بھی ہوتا ہے، جیسا کہ دنیاوی حالت میں تھا۔ پس وہ کلوب کے اعتبار سے عرشی اور جسم کے اعتبار سے فرشی ہیں۔“  
علامہ ابن ہمام المتوفی ۶۸۱ھ:

”..... تستقبل القبر بوجهک، ثم تقول: السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ

وبرکاتہ..... وذلک انه علیہ السلام فی القبر الشریف المکرم علی شقہ الأيمن مستقبل القبلة..... ثم یسئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشفاعة فیقول: یا رسول اللہ! اسألک الشفاعة، یا رسول اللہ! اسألک الشفاعة..... ولیکثر دعائہ بذالک فی الروضة الشریفة عقیب الصلوات وعند القبر، ویجتهد فی خروج الدمع، فإنه من امارات القبول، ینبغی ان یتصدق بشئ علی جیران النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ینصرف متبکیا متحسراً علی الفراق الحضرة الشریفة النبویة والقرب منها۔“

(فتح القدیر ج: ۲ ص: ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۹ واخر الحج، مصر)

ترجمہ: ”تم حضور انور کی قبر شریف کے سامنے ہو کر السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ عرض کرو..... اور یہ اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی قبر شریف میں دائیں کروٹ قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہیں..... پھر حضور انور سے شفاعت کرنے کی التجا بھی کرے اور کہے کہ: یا رسول اللہ! میں شفاعت کے لئے سوال عرض کرتا ہوں، روضہ شریفہ میں درود شریف کے بعد..... اور قبر کے پاس پھر کثرت سے دعا کرے اور آنسو اُجالتے کی حد تک زاری کرے، کیونکہ یہ قبولیت کی علامات میں سے ہے، اور چاہئے کہ روضہ اطہر کے مجاریں پر کچھ صدقہ بھی کرے، پھر روتا ہوا اور آپ کے قریب اقدس سے جدا ہونے کا غم ساتھ لیتے ہوئے واپس ہو۔“

شارح بخاری علامہ عینی المتوفی ۸۵۵ھ:

”ومذهب اهل السنة والجماعة ان فی القبر حياةً وموتاً، فلا بد من ذوق

الموتین لكل احد غیر الأقبیاء۔“ (عمدة القاری شرح بخاری ج: ۸ ص: ۱۸۵ جزء: ۱۶)

ترجمہ: ”پورے اہل سنت والجماعت کا یہی مذہب ہے کہ قبر میں حیات اور پھر موت یہ دونوں

سلطے ہوتے ہیں، پس ہر ایک کو دو موتوں کا ڈانڈہ دیکھنے سے چارہ نہیں، ماسوائے انبیاء کے (کہ وہ اپنی قبروں میں زندہ رہتے ہیں، ان پر دوبارہ موت نہیں آتی)۔“

علامہ عینیؒ ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”فانہم لا يموتون في قبورهم، بل هم احياء۔“

(”باب فضيلة ابي بكر علي سائر الصحابة“ عمدة القاری شرح بخاری ج: ۸ ص: ۱۸۵ جزء: ۱۶)

ترجمہ: ”یقیناً انبیاء کے کرام اپنی قبروں میں مردہ نہیں ہوتے، بلکہ وہ وہاں زندہ ہوتے ہیں۔“

علامہ بدرالدین محمود بن احمد الحنفیؒ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد: ”أَمْضَا أَلْتُنْتَنِي“ الایۃ کی تفسیر کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:

”اراد بالموتین: الموت فی الدنیا والموت فی القبر، وهما موتان المعروفان المشهورتان، فلذا لک ذکرهما بالصریف، وهما الموتان الواقعان لكل احد غیر الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام، فانہم لا يموتون فی قبورهم، بل هم احياء، واما سائر الخلق فانہم يموتون فی القبور ثم یحییون یوم القیامۃ۔“ (عمدة القاری شرح بخاری ج: ۸ ص: ۱۸۵ جزء: ۱۶، باب فضيلة ابي بكر علي سائر الصحابة، مطبع دار الفكر بيروت)

ترجمہ: ”دو موتوں سے ایک وہ موت مراد ہے جو دنیا میں آتی ہے اور دوسری وہ ہے جو قبر میں آتی ہے، یہی دو معروف و مشہور موتیں ہیں (اس لئے ان کو الف و لام حرف تعریف سے ذکر کیا ہے) ہاں حضرات انبیاء علیہم السلام اس سے مستثنیٰ ہیں، وہ اپنی قبروں میں نہیں مرتے بلکہ وہ زندہ ہی رہتے ہیں، بخلاف دیگر مخلوق کے کہ (حساب و کتاب کے بعد) وہ قبروں میں وفات پا جاتے ہیں اور پھر قیامت کے دن وہ زندہ ہوں گے۔“

امام ملا علی قاریؒ التوفی ۱۰۱۳ھ:

”ان الانبیاء احياء فی قبورهم، فیمکن لہم سماع صلوۃ من صلی علیہم۔“

(مرقات طبع بمبئی ج: ۲ ص: ۲۰۹)

ترجمہ: ”بے شک انبیاء کے کرام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں، یہاں تک کہ وہ سن سکتے ہیں،

اس شخص کو جو ان پر درود پڑھے۔“

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ التوفی ۱۰۵۲ھ:

”حیات انبیاء متفق علیہ است، بیچ کس را دروے خلاف نیست۔“

(بحر المعانی ج: ۱ ص: ۶۳ مطبع نول کشور کتب)

ترجمہ: ”حضور انور کی حیات ایک متفق علیہ اجماعی مسئلہ ہے، کسی کا (اہل حق میں سے) اس میں اختلاف نہیں۔“  
علامہ شریانی: التوفیٰ ۱۰۶۹ھ:

”وما هو مقرر عند المحققين انه صلى الله عليه وسلم حيٌ برزق، متمتع بجميع الملاذ والعبادات، غير انه احجب عن ابصار القاصرين عن شريف المقامات: ..... ينبغي لمن قصد زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ان يكثر الصلوة عليه، فانه بسمعها، وتبلغ اليه.“  
(مراقی الفلاح ص: ۴۰۵ طبع میر محمد کراچی)  
ترجمہ: ”محققین کے نزدیک یہ طے شدہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں، آپ کو رزق بھی ملتا ہے اور عبادات سے آپ لذت بھی اٹھاتے ہیں، ہاں اتنی بات ہے کہ وہ ان نگاہوں سے پردے میں ہیں جو ان مقامات تک پہنچنے سے قاصر رہتی ہیں..... جو شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کے لئے آئے، اسے چاہئے کہ کثرت سے درود عرض کرے، کیونکہ آپ اسے خود سن رہے ہوتے ہیں، اور (دور سے) آپ کو پہنچایا بھی جاتا ہے۔“  
علامہ طحاوی: التوفیٰ ۱۲۳۳ھ:

”فانه يسمعها) اي اذا كانت بالقرب منه صلى الله عليه وسلم (وتبلغ اليه) اي يبلغها الملك اذا كان المصلي بعيدا.“ (طحاوی ص: ۴۰۵ طبع میر محمد کراچی)  
ترجمہ: ”آپ صلوٰۃ سلام کو اس وقت خود سنتے ہیں جب قریب سے عرض کیا جا رہا ہو اور فرشتے اس وقت پہنچاتے ہیں جب یہ دور سے پڑھا جا رہا ہو۔“  
علامہ ابن عابدین شامی: التوفیٰ ۱۲۵۲ھ:

”فقد افاد في الدر المتقى انه خلاف الإجماع قلت: ما نسب الي الإمام الأشعري إمام اهل السنة والجماعة من انكار ثبوتها بعد الموت فهو افتراء وبهتان، والمصرح به في كتبه واصحابه خلاف ما نسب اليه بعض اعدائه، لأن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في قبورهم، وقد اقام النكير على الفتراء ذلك الإمام العارف ابو القاسم القشيري.....“  
(رد المحتار، باب المغمض ج: ۴ ص: ۱۵۱، ایچ ایم سعید کراچی)

ترجمہ: ”دار مفتی میں ہے کہ: (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت آپ کی وفات شریفہ کے بعد اب بھی حقیقتاً باقی ہے اور اُسے صرف حکماً باقی کہنا) خلاف اجماع ہے۔ میں کہتا ہوں: امام اہل سنت امام اشعری کی طرف جو یہ بات منسوب کی گئی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کی حقیقتاً رسالت کے

بقا کے منکر تھے، یہ ان پر افتراء اور بہتان ہے، کیونکہ ان کی کتابوں میں سراحٹاں — برعکس مذکور ہے۔ دراصل یہ بات ان کے دشمنوں نے ان کی طرف منسوب کر دی ہے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ اس افتراء کے خلاف امام عارف ابو القاسم قشیریؒ نے اپنی کتاب میں رد کیا ہے۔  
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”ان المنع هنا لانقضاء الشرط، وهو إما عدم وجود الوارث بصفة الوارثية كما اقتضاه الحديث، وإما عدم موت المورث بناءً على ان الأنبياء أحياء في قبورهم كما ورد في الحديث.“  
(وسائل ابن عابدین ج: ۲ ص: ۲۰۲ سہیل اکیڈمی لاہور)  
ترجمہ: ”بے شک منع یہاں انتفاء شرط کی وجہ سے ہے اور وہ یا تو وارث وجود مفت و ارمیت کے ساتھ نہ ہوتا ہے، جیسا کہ حدیث اس کا تقاضا کرتی ہے، اور یا وارث کی موت کا نہ ہونا اس بنا پر کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔“

علامہ ابن عابدین شافعیؒ امام ابو الحسن اشعریؒ کی طرف غلط منسوب عقیدہ کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:  
”لأن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام أحياء في قبورهم، وقد اقام التكفير على الفتراء ذالك الإمام العارف أبو القاسم القشيري.“  
(شامی ج: ۳ ص: ۱۵۱ باب المغنم)  
ترجمہ: ”اس لئے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور امام ابو القاسم القشیریؒ نے اس افتراء کی سختی سے تردید کی ہے۔“  
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”ان الأنبياء أحياء في قبورهم كما ورد في الحديث.“

(وسائل ابن عابدین ج: ۲ ص: ۲۰۲ سہیل اکیڈمی لاہور)  
ترجمہ: ”حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔“

علامہ محمد عابد السندیؒ التوفی ۱۲۵ھ:

”أما هم (ای الأنبياء) فحياتهم لا شك فيها، ولا خلاف لأحد من العلماء في ذالك..... فهو صلى الله عليه وسلم حي على الدوام.“  
(رسالہ مدنیہ ص: ۳۱)  
ترجمہ: ”انبیاء کرام کی حیات میں کوئی شک نہیں اور نہ علماء میں سے کسی کا اس سے اختلاف ہے، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اب دائمی طور پر زندہ ہیں۔“



نواب قطب الدین دہلویؒ المتوفی ۱۲۸۹ھ:

”زندہ ہیں انبیاء علیہم السلام قبروں میں۔ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، کسی کو اس میں خلاف نہیں کہ حیات ان کو وہاں حقیقی جسمانی دنیا کی ہی ہے۔“  
(مظاہر حق ج: ۱ ص: ۳۳۵)

حضرات مالکیہ:

امام مالکؒ المتوفی ۱۷۹ھ:

”نقل عن الإمام مالك انه كان يكره ان يقول وجل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم، قال ابن رشد من اتباعه: ان الكراهة لعلبة الزيارة في الموتى وهو صلى الله عليه وسلم احياء الله تعالى بعد موته حياة تامة، واستمرت تلك الحيوة، وهي مستمرة في المستقبل، وليس هذا خاصة به صلى الله عليه وسلم بل يشاركه الانبياء عليهم السلام فهو حي بالحياة الكاملة مع الاستغناء عن الغذاء الحسى الدنيوى۔“ (نور الإيمان بزيارة آثار حبيب الرحمن ص: ۱۳ مولانا عبد الحلیم فرنکی محلی، وکذا الک فی وفاء الوفاء ج: ۲ ص: ۱۳۶۳ مصر)

ترجمہ: ”امام مالکؒ سے منقول ہے کہ وہ اسے ناپسند کرتے تھے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ: ”میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کی۔“ امام مالکؒ کے مقلدین میں سے ابن رشد اس کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ: اس ناپسندیدگی کی وجہ یہ ہے کہ زیارت کا لفظ عام طور پر موتی کے متعلق استعمال ہوتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم وفات شریفہ کے بعد اب حیات تامہ سے زندہ ہیں اور یہ حیات آئندہ بھی اسی طرح رہے گی۔ یہ صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا خاصہ نہیں، بلکہ تمام انبیاء اس وصف میں آپ کے ساتھ شریک ہیں، پس آپ فدائے حس دنیوی سے استغنا کے باوجود حیات کاملہ سے زندہ ہیں۔“

علامہ مالکیہ میں سے امام قرطبیؒ (تفسیر قرطبی ج: ۵ ص: ۲۶۵) امام ابو حیان اندلسی (بحر المحیط ج: ۱ ص: ۲۸۳) علامہ ابن الحاج، علامہ ابن رشد اندلسی اور ابن ابی حنہ وغیرہم نے ان مسائل کا خوب تذکرہ کیا ہے۔

علامہ سمهودیؒ المتوفی ۹۱۱ھ:

”ولا شك في حياته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته، وكذا سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في قبورهم حياة اكمل من حياة الشهداء التي اخبر الله تعالى بها في كتابه العزيز۔“  
(وفاء الوفاء ج: ۲ ص: ۱۳۵۲ مطبعة السعادة مصر)

ترجمہ: ”... وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کوئی شک نہیں اور اسی طرح باقی تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کی یہ حیات شہداء کی اس حیات سے جس کا ذکر

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے، بڑھ کر ہے۔“  
ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

”واما أدلة حياة الأنبياء، فمقتضاها حياة الأبدان كحالة الدنيا، مع الاستغناء عن الغذاء۔“  
(وفاء الوفاء ج: ۲ ص: ۱۳۵۵)

ترجمہ: ”بہر کیف حضرات انبیاء علیہم السلام کی حیات کے دلائل اس کے مقتضی ہیں کہ یہ حیات ابدان کے ساتھ ہو، جیسا کہ دنیا میں مٹی مگر خوراک سے وہ مستغنی ہیں۔“  
حضرات شوافع:

شوافع میں سے امام بیہقی ”اور امام سیوطی نے حیات انبیاء کے عنوان پر مستقل تصانیف پر قلم کی ہیں، علامہ طبری اور حافظ ابن حجر عسقلانی کے متحدہ حوالے مباحث حدیثہ کے ضمن میں آپ کے سامنے آچکے ہیں، اور علامہ بیہقی نے بھی انہی حقائق کی تصدیق فرمائی ہے۔

علامہ تاج الدین السبکی (المتوفی ۷۷۷ھ) حضرت انسؓ کی حدیث مذکور کا حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”عن انس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون“، فإذا ثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم حي، فالحي لابد من أن يكون اما عالما او جاهلا، ولا يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم جاهلا۔“

(طبقات الشافعية الكبرى ج: ۳ ص: ۳۱۱ طبع دار الأحياء)

ترجمہ: ”حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں، جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں تو زندہ کے لئے لازم ہے کہ یا تو وہ عالم ہو اور یا جاہل، اور یہ بات تو ہرگز جائز نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاہل ہوں (معاذ اللہ! تو لا محالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم ہوں گے)۔“  
دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

”لأن عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حي يحس ويعلم وتعرض عليه أعمال الأئمة ويبلغ الصلوة والسلام على ما بينا۔“  
(ج: ۳ ص: ۳۱۲)

ترجمہ: ”ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں، جس و علم سے موصوف ہیں، اور آپ پر امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور آپ کو صلوة و سلام پہنچائے جاتے ہیں، جس طرح کہ ہم بیان کر آئے ہیں۔“

نیز علامہ بیہقی اپنا عقیدہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ومن عقائدنا ان الأنبياء عليهم السلام احياء في قبورهم، فإين الموت الى ان قال وصنف البيهقي رحمه الله جزءاً سمعناه في ”حيوة الأنبياء عليهم السلام في قبورهم“ واشتد تكبير الأشاعرة على من نسب هذا القول الى الشيخ۔“ (طبقات ج: ۶ ص: ۲۶۶)

ترجمہ:۔۔۔ ہمارے عقیدہ میں یہ بات داخل ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں تو پھر ان پر موت کہاں؟ (پھر آگے فرمایا کہ) امام ربیع نے حضرات انبیاء علیہم السلام کی قبروں میں حیات پر ایک رسالہ تصنیف فرمایا ہے جو خود ہم نے سنا ہے اور جن لوگوں نے امام ابوالحسن اشعریؒ کی طرف یہ غلط بات منسوب کی ہے، اشاعرہ نے سختی سے اس کا رد کیا ہے۔“

حافظ ابن حجرؒ المتوفی ۸۵۲ھ:

”ان حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حياً والأنبياء احياء في قبورهم۔“ (فتح الباری ج: ۷ ص: ۲۲ طبع مصر)

ترجمہ:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک میں زندگی ایسی ہے جس پر پھر موت وارو نہیں ہوگی، بلکہ آپ ہمیشہ زندہ رہیں گے، کیونکہ حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔“

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”واذا ثبت انهم احياء من حيث النقل فانه يقو به من حيث النظر كون الشهداء احياء بنص القرآن، والأنبياء افضل من الشهداء۔“

(فتح الباری ج: ۶ ص: ۳۸۸ دار النشر الإسلامية لاہور)

ترجمہ:۔۔۔ اور جب نقل کے لحاظ سے ان کا زندہ ہونا ثابت ہے تو دلیل عقلی اور قیاس بھی اس کی تائید کرتا ہے وہ یہ کہ شہداء نص قرآن کی رو سے زندہ ہیں اور حضرات انبیاء کرام علیہم السلام تو شہداء سے اعلیٰ اور افضل ہیں (تو بطریق اولیٰ ان کو حیات حاصل ہوگی)۔“

حضرات حنابلہ:

ابن عقیلؒ:

”قال ابن عقيل من الحنابلة: هو صلى الله عليه وسلم حي في قبره، يصلى۔“ (الروضة البهية ص: ۱۳)

ترجمہ:۔۔۔ (حنابلہ کے مشہور بزرگ) ابن عقیل فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور نمازیں بھی پڑھتے ہیں۔“

## عقیدہ حیات النبی اور اکابرین امت:

امام عبد القادر البغدادیؒ المتوفی ۴۲۹ھ:

”واجتمعوا على ان الحيوة شرط في العلم والقدرة والإرادة والرؤية والسمع وان من ليس بحي لا يصح ان يكون عالمًا قادرًا مریدًا سامعًا مبصرًا وهذا خلاف قول الصالحی واتباعه من القدرية في دعواهم جواز وجود العلم والقدرة والرؤية والإرادة في الميت.“

(الفرق بين الفریق ص: ۳۳۷ طبع مصر)

ترجمہ: ”اہل سنت والجماعت اس بات پر متفق ہیں کہ علم، قدرت، ارادہ، دیکھنے اور سننے کے لئے حیات شرط ہے اور اس امر پر بھی اہل سنت کا اجماع ہے کہ جو ذات حیات سے متصف نہ ہو وہ عالم، قادر، مرید اور سننے، دیکھنے والی نہیں ہو سکتی۔ مگرین تقدیر میں صالحی اور اس کے پیروکاروں کا قول اس کے خلاف ہے، ان کا یہ دعویٰ ہے کہ علم و قدرت دیکھنا اور ارادہ کرنا حیات کے بغیر بھی جائز ہو سکتا ہے۔“

امام بیہقیؒ المتوفی ۴۵۸ھ:

”ان الله جل ثنائه رد الى الانبياء ارواحهم فہم احياء عند ربهم كالشهداء... الخ.“

(حیات الانبياء ص: ۱۴، وفاء الوفاء ج: ۲ ص: ۱۳۵۲، شروح مواہب ذوقانی ج: ۵ ص: ۳۳۲)

ترجمہ: ”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء علیہم السلام کے ارواح ان کی طرف لوٹا دیئے ہیں،

سو وہ اپنے رب کے ہاں شہیدوں کی طرح زندہ ہیں۔“

امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخاویؒ المتوفی ۹۰۲ھ:

”نحن نؤمن ونصدق بأنه صلى الله عليه وسلم حي يرزق في قبره، وان جسده الشريف لا تأكله الأرض، والإجماع على هذا.“

(القول البديع ص: ۱۲۵ طبع الآداب)

ترجمہ: ”ہم اس بات پر ایمان لاتے اور اس کی تصدیق کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں اور آپ کو رزق ملتا ہے اور آپ کے جسد اطہر کو زمین نہیں کھا سکتی، اور اسی پر اجماع منعقد ہے۔“

علامہ جلال الدین سیوطیؒ المتوفی ۹۱۱ھ:

”حياة النبی صلى الله عليه وسلم في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علما قطعيا لما قام عندنا من الأدلة في ذلك، وتواترت به الأخبار الدالة على ذلك.“

(الحاوی للفتاویٰ ج: ۲ ص: ۱۴۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت بحوالہ انباء الاذکیاء)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی قبر مبارک میں اور اسی طرح دیگر حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات ہمارے نزدیک قطعی طور پر ثابت ہے، کیونکہ اس پر ہمارے نزدیک دلائل قائم ہیں اور تواتر کے ساتھ اخبار موجود ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں۔“  
علامہ سیوطی عقیدہ حیات النبی کے تواتر کا دعویٰ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ان من جملة ما تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم حياة الانبياء في قبورهم۔“

(النظم المتناثر من الحديث المتواتر كذا في شرح البوسنوي، ص: ۳ طبع مصر)

ترجمہ: ”یعنی جو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر کے ساتھ مروی ہیں، ان میں یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔“  
علامہ عبدالوہاب شعرانی المتوفی ۹۷۳ھ:  
عقیدہ حیات النبی کے تواتر کا دعویٰ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قد صحت الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره، يصلي باذان والقامة۔“

(منح المنع ص: ۹۲ طبع مصر)

ترجمہ: ”بلاشبہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں، اذان اور اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔“  
ملا علی قارئ المتوفی ۱۰۱۳ھ:

”لمن المعتقد المعتمد انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره كسائر الانبياء في قبورهم وهم احياء عند ربهم، وان لا رواحهم تعلقاً بالعالم العلوي والسفلي كما كانوا في الحال الدنيوي فهم بحسب القلب عرشون وباعتبار القالب فرشيون۔“

(شرح شفاء ج: ۲ ص: ۱۳۲ طبع مصر)

ترجمہ: ”قابل اعتماد عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں، جس طرح دیگر انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں، اور اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور ان کے ارواح کا عالم علوی اور سفلی دونوں سے تعلق ہوتا ہے، جیسا کہ دنیا میں تھا، سو وہ قلب کے لحاظ سے عرشی، اور جسم کے اعتبار سے فرشی ہیں۔“  
شیخ عبدالحق محدث دہلوی المتوفی ۱۰۵۲ھ:

”حيات انبياء متفق عليه است ينجح كس رادورے خلافة نبيست۔“

(بعض المصنفات ج: ۱ ص: ۶۱۳ مطبع فنی نول کشور کسٹون)

ترجمہ: ”حیات انبیاء متفق علیہ ہے، کسی کا اس میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔“

عبداللہ بن محمد بن عبدالوہاب نجدیؒ المتوفی ۱۲۰۶ھ:

”والذی نعتقد ان رتبة نبينا صلى الله عليه وسلم على مراتب المخلوقين على الإطلاق وإنه حى فى قبره حنبوة مستقرة ابلغ من حيات الشهداء المنصوص عليها فى التنزيل، اذ هو افضل منهم بلا ريب وإنه يسمع من يسلم عليه.“

(بحوالہ اتحاف النبلاء ص: ۴۱۵ طبع کانپور)

ترجمہ: ”جس چیز کا ہم اعتقاد کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ مطلقاً ساری مخلوق سے بڑھ کر ہے اور آپ اپنی قبر مبارک میں حیات دائمی سے متعفن ہیں، جو شہداء کی حیات سے اعلیٰ و ارفع ہے، جس کا ثبوت قرآن کریم سے ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ شہداء سے افضل ہیں، اور جو شخص آپ پر (عند القبر) سلام کہتا ہے، آپ سنتے ہیں۔“

علامہ قاضی شوکانیؒ المتوفی ۱۲۵۵ھ:

”وقد ذهب جماعة من المحققين الى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حى بعد وفاته وإنه يسر بطاعات امته، وان الأنبياء لا يملون مع ان مطلق الإدراك كالعلم والسمع ثابت بسائر الموصيات، الى ان قال وورد النص فى كتاب الله فى حق الشهداء الهم احياء يرزقون، وان الحنبوة فيهم متعلقة بالجسد فكيف بالأنبياء والمرسلين، وقد ثبت فى الحديث ان الأنبياء احياء فى قبورهم، رواه المنذرى وصححه البيهقى وفى صحيح مسلم عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال: مروت بموسى ليلة اسرى بى عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى فى قبره.“

ترجمہ: ”بے شک محققین کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں اور آپ اپنی امت کی طاعات سے خوش ہوتے ہیں اور یہ کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوتے، حالانکہ مطلق اور اک جیسے علم اور سماع وغیرہ تو یہ سب مروتوں کے لئے ثابت ہے (پھر آگے کہا) اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں شہداء کے بارے میں نص وارد ہوئی ہے کہ وہ زندہ ہیں اور ان کو رزق ملتا ہے اور ان کی حیات جسم سے متعلق ہے، تو حضرات انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کی حیات جسم سے کیوں متعلق نہ ہوگی؟ اور حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ امام منذریؒ نے اس کو روایت کیا ہے اور امام بیہقیؒ نے اس کی تصحیح کی ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: میں نے معراج کی رات سرخ رنگ کے ٹیلے کے پاس موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں کھڑے نماز پڑھتے دیکھا ہے۔“

نواب قطب الدین خان صاحب التوفیٰ ۱۲۷۹ھ:

”زندہ ہیں انبیاء علیہم السلام قبروں میں، یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کسی کو اس میں خلاف نہیں کہ حیات ان کو وہاں حقیقی جسمانی دنیا کی سی ہے۔“ (مظاہر حق ج: ۱ ص: ۳۳۵ باب الجمعہ قبیل فصل الاثاث طبع منشی ذکثرہ کتبہ)

مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادی التوفیٰ ۱۳۲۹ھ:

”ان الانبیاء فی قبورهم احياء۔“ (عون المعبود ج: ۱ ص: ۳۰۵ طبع نثر السید بوہریت مٹان)

ترجمہ: ”حضرات انبیائے کرام علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔“

مولانا ابوالعقید عبدالبہادی محمد صدیق نجیب آبادی التوفیٰ:

”انهم اتفقوا على حيوته صلى الله عليه وسلم، بل حيوة الانبياء عليهم الصلوة

والسلام متفق عليها، لا خلاف لاحد فيها۔“ (انوار الشعود شرح ابی داؤد ج: ۱ ص: ۶۱۰)

ترجمہ: ”محدثین کرام اس بات پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں بلکہ تمام حضرات

انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات متفق علیہا ہے، اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔“

## اکابر علمائے دیوبند کی تصریحات:

”السؤال الخامس: ... ما قولكم في حيوة النبي عليه الصلوة والسلام في قبره

الشریف، هل ذالك امر مخصوص به ام مثل سائر المؤمنين رحمة الله عليهم حيوة

برزخية.

الجواب: ... عندنا وعند مشائخنا حياة حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم

حتى في قبره الشريف، وحيوته صلى الله عليه وسلم دنيوية من غير تكليف، وهي مختصة

به صلى الله عليه وسلم وبجميع الانبياء صلوات الله عليهم والشهداء لا برزخية كما هي

حاصلة لسائر المؤمنين بل لجميع الناس كما نص عليه العلامة السيوطي في رسالته انباء

الأذكباء بحيوة الأنبياء حيث قال: قال الشيخ تقي الدين السبكي: حيوة الأنبياء والشهداء

في القبر كحياتهم في الدنيا ويشهد له صلوة موسى عليه السلام في قبره، فان الصلوة

تستدعي جسدا حيا الى آخر ما قال فثبت بهذا ان حيوته دنيوية برزخية لكونها في عالم

البرزخ ولشيخنا شمس الإسلام والدين محمد قاسم العلوم على المستفيدين قدس الله

سره العزيز في هذا المبحث رسالة مستقلة دقيقة المأخذ بدیعة المسلك لم یَر مثلها قد

طبعیت و شاعت فی الناس واسمها ”آب حیات“ ای ماء الحیات..... الخ“ (المہند علی

المفید ص: ۱۳، ۱۴، عقائد علمائے دیوبند اور حسام الحرمین ص: ۲۴۱ ملبوعہ دارالاشاعت کراچی)

ترجمہ: ”پانچواں سوال: کیا فرماتے ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر میں حیات کے متعلق کہ کوئی خاص حیات آپ کو حاصل ہے یا عام مسلمانوں کی طرح برزخی حیات ہے؟

جواب: ہمارے اور ہمارے مشائخ کے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی سی ہے، بلا تکلف ہونے کے، اور یہ حیات مخصوص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء کے ساتھ، برزخی نہیں ہے جو حاصل ہے تمام مسلمانوں بلکہ سب آدمیوں کو، چنانچہ علامہ سیوطیؒ نے اپنے رسالہ انباء الاذکیاء بحیوۃ الانبیاء میں تصریح لکھا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ علامہ تقی الدین مکیؒ نے فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام و شہداء کی قبر میں حیات ایسی ہے جیسی دنیا میں تھی اور موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے، کیونکہ نماز زندہ جسم کو چاہتی ہے..... الخ۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات دنیوی ہے اور اس معنی کو برزخی بھی کہ عالم برزخ میں حاصل ہے اور ہمارے شیخ مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ اس بحث میں ایک مستقل رسالہ بھی ہے، نہایت دقیق اور انوکھے طرز کا بے مثل جلیق ہو کر لوگوں میں شائع ہو چکا ہے، اس کا نام ”آب حیات“ ہے۔“

حضرت مولانا احمد علی صاحب سہارنپوریؒ الحنفی المتوفی ۱۲۹۷ھ:

”والأحسن ان یقال ان حیاته صلی اللہ علیہ وسلم لا یتعقیھا موت بل یستمر حیاً والانبیاء احياء فی قبورھم۔“ (حاشیہ بخاری ج: ۱ ص: ۵۱۷)

ترجمہ: ”بہتر بات یہ ہے کہ کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ایسی ہے کہ اس کے بعد موت وارد نہیں ہوتی، بلکہ وہی حیات آپ کو حاصل ہے اور باقی حضرات انبیاء کرام علیہم السلام بھی اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔“

قطب الاقطاب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ المتوفی ۱۳۲۳ھ:

”قبر کے پاس..... انبیاء کے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ج: ۱ ص: ۱۰۰)

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ المتوفی ۱۳۴۶ھ:

”ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ، کما ان الانبیاء علیہم السلام احياء

فی قبورھم۔“ (بدل الجہود باب التشہد ج: ۲ ص: ۱۱۷)



ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں جس طرح کہ دیگر حضرات انبیائے کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔“  
حضرت مولانا سید محمد انور شاہ التوفیقی ۱۳۵۲ھ:

”وقد يتخايل ان رد الروح بنافي الحيوة وهو يقرها، فان الرُّدُّ انما يكون الى الحي لا الى الجماد كما وقع في حديث ليلة التعريس يريد بقوله الانبياء مجموع الأشخاص لا الأرواح فقط..... الخ.“ (تحفة الإسلام ص: ۳۵، ۳۶ مدنیہ پریس بجنور، یوپی)  
ترجمہ: ”کبھی یہ خیال کیا جاتا ہے کہ رُوح کا لوٹنا حیات کے منافی ہے، حالانکہ رُوح حیات کو ثابت کرتا ہے، کیونکہ رُوح زندہ کی طرف لوٹتی جاتی ہے نہ کہ جماد کی طرف، جیسا کہ لیلۃ التعریس کی حدیث میں ہے (جب سب حضرات سو گئے تھے اور سورج چڑھنے کے بعد بیدار ہوئے اور اس میں رُوح کا ذکر ہے، بخاری ج: ۱ ص: ۸۳) اور انبیاء اہیاء سے حضرات انبیاء کے مجموع اشخاص مراد ہیں نہ کہ فقط ارواح (یعنی وہ اپنے اجسام کے ساتھ زندہ ہیں)۔“  
ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”ان كثيراً من الأعمال قد ثبتت في القبور كالأذان والإقامة عند الدارمي وقراءة القرآن عند الترمذي..... الخ.“

(فيض الباری ج: ۱ ص: ۱۸۳ کتاب العلم، باب من اجاب الفیاء، طبع مجلس علمی ذابھیل)  
ترجمہ: ”قبروں میں بہت سے اعمال کا ثبوت ملتا ہے، جیسے اذان و اقامت کا ثبوت دارمی کی روایت میں، اور قرآن و قرآن کا ترمذی کی روایت میں۔“  
حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ التوفیقی ۱۳۶۲ھ:

”تبعی وغیرہ نے حدیث انسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں، کذا فی المواب، اور یہ نماز تکلفی نہیں بلکہ تلذذ کے لئے ہے اور اس حیات سے یہ نہ سمجھا جائے کہ آپ کو ہر جگہ پکارنا جائز ہے..... الخ۔“  
(نثر الطیب ص: ۲۰۸، ۲۰۹ طبع کتب خانہ اشاعت العلوم سہارنپور)

اور ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”آپ بیس حدیث قبر میں زندہ ہیں۔“

(الکشف ص: ۳۴۶)

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ التوفیقی ۱۳۶۹ھ:

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حی كما تفررو وانه یصلی فی قبره باذان

واقامة۔“ (فتح الملہم ج: ۳ ص: ۳۱۹ باب فضل الصلاة بمسجدی مكة والمدينة. المطبعة الشهيرة  
بماندہ پریس جاندھر)

ترجمہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں جیسا کہ اپنی جگہ یہ ثابت ہے اور آپ اپنی قبر میں  
اذان و اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔“

حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ المتوفی ۱۳۷۷ھ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات نہ صرف روحانی ہے جو کہ عام شہداء کو حاصل ہے، بلکہ جسمانی بھی  
اور اقبال حیات و نبوی، بلکہ بہت وجوہ سے اس سے قوی تر۔“

(کتوبات شیخ الاسلام مکتوب نمبر: ۳۴ ج: ۱ ص: ۱۲۰ مطبوعہ مکتبہ دبیہ دیوبند یو پی)

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”وہ (وہابی) وفات ظاہری کے بعد انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی اور بقائے علاقہ بین الروح  
والجسم کے منکر ہیں اور یہ (علائے دیوبند) حضرات صرف اس کے قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں، اور بڑے  
زور و شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارے میں تصنیف فرما کر شائع کر چکے ہیں۔“

(نقل حیات ج: ۱ ص: ۱۲۰ مطبوعہ عزیز پبلی کیشنز لاہور)

## عقیدہ حیات النبی ﷺ پر اجماع

علامہ سخاویؒ المتوفی ۹۰۲ھ:

”لنحی نؤمن ونصدق بانہ صلی اللہ علیہ وسلم حی یرزق فی قبرہ، وان جسده  
الشریف لا تأکله الارض والایجماع علی هذا۔“ (القول البدیع ص: ۱۶۷ مطبعة الانصاف، بیروت)  
ترجمہ: ”ہمارا ایمان ہے اور ہم اس کی تصدیق کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر  
شریف میں زندہ ہیں، آپ کو وہاں رزق بھی ملتا ہے اور آپ کے جسد اطہر کو مٹی نہیں کھاتی اور اس عقیدے پر اہل  
حق کا اجماع ہے۔“

منکرین حیات کا حکم:

شیخ الاسلام حضرت علامہ عتی المتوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

”من انکر الحیوة فی القبر وهم المعتزلة، ومن لحا نحوهم واجاب اهل السنة عن

(عمدة القاری شرح بخاری ج: ۸ ص: ۱۸۵ جزء: ۱۶)

ذالک۔“

ترجمہ: "...جن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زندگی کا انکار کیا ہے اور وہ معتزلہ اور ان کے ہم عقیدہ ہیں، اہل سنت نے ان کے دلائل کے جوابات دیئے ہیں۔"

حافظ ابن حجر عسقلانی النوفی ۸۵۲ھ نے بھی اسی انداز بیان کو اختیار فرمایا ہے کہ منکرین حیات اہل سنت میں سے نہیں:

"فقد تمسک به من انكر الحيوة في القبر واجيب عن اهل السنة .... ان حيوته

صلی اللہ علیہ وسلم فی القبر لا یعقبها موت بل یستمر حیا" (فتح الباری ج: ۷ ص: ۲۲ طبع مصر)

ترجمہ: "...منکرین حیات فی القبر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور اہل سنت کی طرف سے

ان کا جواب دیا جاتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زندگی ایسی ہے کہ دوبارہ اس پر موت نہیں اور آپ اب دائمی طور پر زندہ ہیں۔"

حضرت مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری نے بھی اس عبارت کو حاشیہ بخاری جلد: ۱ صفحہ: ۵۱۷ پر نقل اور تسلیم

فرمایا ہے۔

اب تک کی گزارشات سے واضح ہوا ہوگا کہ قرآن و سنت اور اکابر علمائے امت کی تصریحات کی روشنی میں یہ عقیدہ اہل سنت کا بنیادی عقیدہ ہے اور اس سے دور حاضر کے بعض تجدد پسندوں کے علاوہ کسی نے اختلاف نہیں کیا، وہاں یہ بھی واضح کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اکابرین دیوبند نے "المہند علی المہند" مرتب فرما کر امت کے سامنے یہ حقیقت بھی واضح کر دی کہ علمائے دیوبند اہل سنت کا عقیدہ اس سلسلہ میں بھی وہی ہے جو اسلاف امت کا تھا۔

مگر ہاں یہ جببہ ضرورہ قلیلہ نے اس اجماعی عقیدہ سے اختلاف کرنے کی کوشش کی تو نہ صرف اس سے بیزار ی کا اظہار کیا گیا، بلکہ دور حاضر کے اساطین امت نے اس مسئلے کی اہمیت اور حقیقت کو واضح کرتے ہوئے درج ذیل تحریر مرتب فرما کر مشہر فرمائی اور منتقد اعلان فرمایا:

مسئلہ حیات النبی کے متعلق دور حاضر کے اکابر دیوبند کا مسلک اور ان کا متفقہ اعلان

"حضرت اقدس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سب انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بارے

میں اکابر دیوبند کا مسلک یہ ہے کہ وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اور ان کے ابدان مقدسہ بعینہا

محفوظ ہیں، اور جسد عسری کے ساتھ عالم برزخ میں ان کو حیات حاصل ہے، اور حیات دنیوی کے مماثل ہے۔

صرف یہ ہے کہ احکام شرعیہ کے وہ مکلف نہیں ہیں، لیکن وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور روزہ اقدس میں

جو روہ پڑھا جاوے بلا واسطہ سنتے ہیں، اور یہی جمہور محدثین اور متکلمین اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے،

اکابر دیوبند کے مختلف رسائل میں یہ تصریحات موجود ہیں، حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کی تو مستقل

تصنیف حیات انبیاء پر "آب حیات" کے نام سے موجود ہے۔ حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب جو حضرت مولانا

رشید احمد گنگوہیؒ کے ارشد خلفاء میں سے ہیں، ان کا رسالہ ”المہند علی المہند“ بھی اہل انصاف اور اہل بصیرت کے لئے کافی ہے، اب جو اس مسئلہ کے خلاف دعویٰ کرے اتنی بات یقینی ہے کہ ان کا اکابر دہلیہ کے مسلک سے کوئی واسطہ نہیں۔ واللہ بقول الحق وهو یہدی السبیل۔“

- |                                     |  |
|-------------------------------------|--|
| ۱:۔۔۔ مولانا محمد یوسف بنوریؒ       | ۲:۔۔۔ مولانا عبدالحق                         |
| مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی نمبر ۵    | مہتمم دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک             |
| ۳:۔۔۔ مولانا محمد صادقؒ             | ۴:۔۔۔ مولانا ظفر احمد عثمانیؒ                |
| سابق ناظم ٹکڑا سورہ مذہبیہ بہاولپور | شیخ الحدیث دارالعلوم اسلامیہ نندوالہ یارسندھ |
| ۵:۔۔۔ مولانا شمس الحق افغانیؒ       | ۶:۔۔۔ مولانا محمد ادریس کاندہلویؒ            |
| صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان    | شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور                |
| ۷:۔۔۔ مولانا مفتی محمد حسنؒ         | ۸:۔۔۔ مولانا رسول خانؒ                       |
| مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور            | جامعہ اشرفیہ ٹیلا گنبد لاہور                 |
| ۹:۔۔۔ مولانا مفتی محمد شفیعؒ        | ۱۰:۔۔۔ مولانا احمد علی لاہوریؒ               |
| مہتمم دارالعلوم کراچی               | امیر نظام العلماء و امیر خدام الدین لاہور    |

(فلک عشرہ کاملہ)

(ماہنامہ پیام شرق لاہور جلد: ۳ شمارہ: ۳ ربیع الاول ۱۴۸۰ھ / ستمبر ۱۹۶۰ء)

(بحوالہ تسکین الصدور ص: ۷۷)

الغرض میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روزِ مطہرہ میں حیاتِ جسمانی کے ساتھ حیات ہیں، یہ حیات برزخی ہے مگر حیاتِ دنیوی سے قوی تر ہے، جو لوگ اس مسئلہ کا انکار کرتے ہیں، ان کا اکابر علما دہلیہ اور اساطین امت کی تصریحات کے مطابق علمائے دہلیہ سے تعلق نہیں ہے، اور میں ان کو اہل حق میں سے نہیں سمجھتا، اور وہ میرے اکابر کے نزدیک گمراہ ہیں، ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز نہیں اور اس کے ساتھ کسی قسم کا تعلق روا نہیں۔ واللہ بقول الحق وهو یہدی السبیل!

**حیاتِ برزخی موضوع بحث ہے**

سوال:۔۔۔ وفات شریف کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کے قائل کو منکر کہنا آپ کے نزدیک شرعی طور پر کیسا ہے؟ اور کیا علماء کی مختلف تحقیقات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا جاسکتا ہے؟ مثلاً ایک عالم نے دنیاوی زندگی کہا، دوسرے نے برزخی اخروی کہا، تو کیا پہلے کو شرعی طور پر حق ہے کہ وہ دوسرے کو منکر کہے؟

جواب:۔۔۔ سوال پوری طرح سمجھ میں نہیں آیا، اگر صرف تعبیرات کا اختلاف ہو تو نزاع لفظی ہے، اور اگر نتیجہ و مال کا فرق ہو تو لائق اعتناء ہے۔ مسئلہ حیات میں حیات برزخی ہی موضوع گفتگو ہے، نفی و اثبات کا تعلق اسی سے ہے، اگر دونوں فریقوں کا ہر ایک ہی ہو تو نزاع لفظی ہوگا، نہیں تو معنوی ہوگا۔

سوال:۔۔۔ مجھ جیسے چند ناالفاظوں کا خیال ہے کہ مسئلہ حیات النبی کے ضمن میں علماے دیوبند نے مولانا حسین علی داس بھجراں کے تلامذہ کے ساتھ وہی سلوک کیا جو مولانا احمد رضا خان نے اکابرین دیوبند سے کیا تھا (یعنی غلط پراپیگنڈا)، آپ اس بارے میں کیا فرماتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ ہر شخص کو حق ہے کہ اپنے خیال کو صحیح سمجھے، لیکن اگر وہ خیال حقیقت واقعہ پر مبنی ہو تو صحیح، ورنہ غلط ہوگا۔ اس ناکارہ کے خیال میں آپ کا خیال حقیقت واقعہ پر مبنی نہیں۔

### روح کا لوٹنا یا جانا

سوال:۔۔۔ ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور علیہ السلام اپنی قبر شریف میں حیات ہیں، پھر اس حدیث شریف کے کیا معنی ہوئے کہ: ”جب کوئی میری قبر پر درود و سلام پڑھتا ہے تو میری روح مجھ پر لوٹا دی جاتی ہے اور میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔“ سوال یہ ہے کہ جو پہلے سے زندہ ہے، اس پر روح لوٹنا کیا معنی؟ دوسرے یہ کہ آپ کے دربار میں ہر وقت سلام کا نذرانہ پیش ہوتا رہتا ہے تو اس طرح بار بار روح کا دخول و خروج تو ایک طرح کا عذاب ہو گیا (نورۃ اللہ) کیا یہ حدیث صحیح بھی ہے؟

جواب:۔۔۔ حافظ سیوطی نے اس موضوع پر رسالہ لکھا ہے، اس میں انہوں نے آپ کے سوال کے گیارہ جواب دیئے ہیں، لیکن اس ناکارہ کے دل کو ایک بھی نہیں لگا، یا صحیح الفاظ میں ایک بھی سمجھ میں نہیں آیا۔ اس ترذو روح کی حقیقت تو اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے، ہمارے فہم و ادراک سے بالاتر چیز ہے، لیکن یہ ناکارہ یہ سمجھتا ہے کہ دنیا میں تو ایک طرف آدمی متوجہ ہوتا ہے تو دوسری طرف توجہ نہیں دیتی، لیکن برزخ میں باوجود اس کے کہ روح پاک صلی اللہ علیہ وسلم مستقر ہے جمال الہی ہے، لیکن وہاں... واللہ اعلم... ایک طرف توجہ دوسری طرف توجہ سے مانع نہیں۔ لاکھوں بلکہ کروڑوں امتی بہ یک وقت سلام پیش کرتے ہیں، مگر روح پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کی طرف پوری طرح متوجہ ہے، پس ”وَاللّٰهُ عَلٰی دُرُوْهِمْ شَهِيدٌ“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر سلام کرنے والے کی طرف روح پاک کو متوجہ فرمادیتے ہیں، واللہ اعلم بحقیقۃ الحال!

### مجلس مقننہ اشاعت التوحید والسنۃ پاکستان کا فیصلہ

سوال:۔۔۔ اشاعت التوحید کی مجلس مقننہ کا فیصلہ ارسال خدمت ہے، جواب طلب یہ بات ہے کہ کیا اس فیصلے کی زد میں اکابرین دیوبند رحمہم اللہ تعالیٰ نہیں آتے جن کا سماع انبیاء و حیات انبیاء علیہم السلام کا عقیدہ ہے؟

فیصلے کی عبارت مندرجہ ذیل:

”مجلس مقننہ اشاعت التوحید والسنۃ پاکستان کا فیصلہ:

سارے موتی، کا عقیدہ قرآن کریم کے خلاف ہے، قرآن میں سارے موتی ثابت نہیں ہے، جو لوگ بمشیتہ اللہ خرقاً للعادة عند القبر سارے کے قائل ہیں، وہ کافر نہیں ہیں، اور جو لوگ سارے موتی ہر وقت دور و نزدیک کے قائل ہیں، وہ ہمارے نزدیک دائرۃ اسلام سے خارج ہیں۔“

الحمد للہ رب العالمین  
مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی  
مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی  
مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی  
مفت محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی

کیا یہ فیصلہ شرعاً درست ہے؟ شریعت مطہرہ کی روشنی میں جواب سے نوازیں۔  
جواب:۔۔۔ سارے موتی کے بارے میں حضرت گنگوئی نے فتاویٰ رشیدیہ میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے، وہ صحیح ہے، اور آپ کے مسئلہ پرچے میں جو کچھ لکھا ہے، وہ غلط ہے۔ حضرت گنگوئی کے الفاظ یہ ہیں:  
”یہ مسئلہ عہد صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف فیہا ہے، اس کا کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا۔“

(فتاویٰ رشیدیہ ص: ۸۷ مطبوعہ قرآن گل کراچی)

جب یہ مسئلہ صحابہ و تابعین اور سلف صالحین... رضی اللہ عنہم... کے زمانے سے مختلف فیہا چلا آ رہا ہے، تو ان میں سے کسی ایک فریق کو کافر قرار دینے والا گمراہ اور خارجی کہلانے کا مستحق ہوگا، واللہ اعلم!

عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور امت مسلمہ

سوال ۱:۔۔۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات برزخی کے متعلق امت مسلمہ و اکابرین دیوبند کا عقیدہ کیا ہے؟  
سوال ۲:۔۔۔ جو مقرر اپنی ہر تقریر میں حیات النبی کے انکار پر ضرور بولتا ہے، اور قائلین حیات کو برا کہتا ہے، کیا وہ اہلسنت میں سے ہے؟

سوال ۳:۔۔۔ کیا واقعی یہ دیوبندی مسلک کے ترجمان ہیں، جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے؟

سوال ۴:۔۔۔ کیا عقیدہ حیات النبی قرآن وحدیث سے ثابت نہیں؟

سوال ۵:۔۔۔ کیا سارے انبیاء اختلافی مسئلہ ہے؟

سوال ۶:۔۔۔ کیا فتاویٰ رشیدیہ جو کہ آپ لوگوں کے ہاتھوں میں ہے، اصلی ہے؟

سوال ۷:۔۔۔ مکررین حیات اپنے معتقدین کو یہ کہتے ہیں کہ اب دیوبند میں بھی خرباب کا شرائل ہو گئے ہیں، اس لئے وہاں بھی اصل عقیدہ کی مخالفت ہو رہی ہے، اور بریلوی ذہن کے لوگ وہاں شامل ہو گئے ہیں، کیا یہ تاثر ٹھیک ہے؟

سوال ۸:۔۔۔ مجمع الزوائد و مستدرک وغیرہ میں جو یہ حدیث آتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے اور رؤفہ

رسول پر حاضر ہو کر سلام کریں گے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا جواب دیں گے، ٹھیک ہے یا نہیں؟

جواب ۱:..... ہمارا اور ہمارے اکابر کا عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے، یہ حیات برزخی ہے، جو مشابہ ہے حیات دنیوی کے۔

جواب ۲، ۳:..... حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کائن کو برا بھلا کہنے والا نہ اہل سنت والجماعت کا ترجمان ہے، نہ علمائے دین ہند کا!

جواب ۴:..... عقیدہ حیات قرآن کریم سے بدلاتہ النص اور حدیث سے صراحہ النص سے ثابت ہے۔

جواب ۵:..... مجھے اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

جواب ۶:..... فتاویٰ رشیدیہ میں سماع موقی کی بحث ہے، انبیائے کرام علیہم السلام کے بارے میں نہیں۔

جواب ۷:..... "المہر علی المؤمنہ" تو بریلویوں کے مقابلہ میں ہی لکھی گئی ہے، جس پر ہمارے تمام اکابر کے دستخط ہیں، اس میں حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مسئلہ شرح و تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

جواب ۸:..... یہ روایت صحیح ہے،<sup>(۱)</sup> اور صحیح مسلم کی روایت اس کی مؤید ہے،<sup>(۲)</sup> واللہ اعلم!

## منکرین حیات النبی کی اقتداء؟

سوال ۱:..... ایک عالم یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حیات برزخی حاصل ہے، بایں صورت کہ آپ علیہ السلام کا جسد مبارک اپنی قبر میں صحیح سالم پڑا ہے، لیکن یہ جسم میت ہے، اس میں حیات نہیں ہے، صرف روح کو حیات حاصل ہے، اور روح کا کوئی تعلق جسد انور کے ساتھ نہیں ہے، جو شخص مذکورہ عقیدے کے خلاف عقیدہ رکھے وہ پکا کافر اور کراڑ (ہندو) ہے، اس بات کا اظہار وہ اپنی اکثر تقاریر میں کرتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ:

سوال ۱:..... آیا اس عقیدہ رکھنے والے عالم کے ساتھ عقیدت رکھنا جائز ہے؟

سوال ۲:..... آیا اس عقیدے کے حامل امام کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے؟

سوال ۳:..... ایسے عقیدے کے حامل کی تقاریر سننا شرعاً جائز ہیں یا کہ موجب گناہ؟

سوال ۴:..... اس عقیدے کا اعلان نہ کرنا چاہئے یا کہ اس میں سکوت اختیار کرنا بہتر ہے؟

(۱) عن عطاء مولیٰ أم حبیبہ قال: سمعت أبا ہریرۃ یقول: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیہبطن عینی ابن مریم حکماً عدلاً واماماً مقسطاً ولیسلکن فجاً حاجباً أو معتمراً ابیتھما ولیاتین قبری حتی یسلم علیّ ولأردنّ علیہ، یقول أبو ہریرۃ: أی بنی أخی! إن رأیتھما فقولوا: أبو ہریرۃ یقرنک السلام۔ هذا حدیث صحیح الإسناد۔ (مسند درک حاکم ج: ۲ ص: ۵۹۵) ہبوط عینی علیہ السلام و قتل الدجال وإشاعة الإسلام، طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: والذی نفسی بیدہ! لیہلن ابن مریم بفتح الروحاء حاجباً أو معتمراً أو لیشتیتھما۔ رواہ مسلم۔ (التصریح بما تواتر فی نزول المسيح ص: ۱۰۰)۔

جواب: میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزۂ اظہر میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں، اور یہ حیات برزخی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درود و سلام پیش کرنے والوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں، (۱) اور وہ تمام امور جن کی تفصیل اللہ ہی کو معلوم ہے، بجالاتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کو حیات بسرِ خبیثہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ حیات برزخ میں حاصل ہے، اور اس حیات کا تعلق روح اور جسد دونوں کے ساتھ ہے۔ جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے وہ میرے اکابر کے نزدیک گمراہ ہے، اس کی افتدائے نماز پڑھنا جائز نہیں، اس کی تقریر سننا جائز نہیں، اور اس کے ساتھ کسی قسم کا تعلق روا نہیں۔

## حیاتِ انبیاء فی القبور کے منکرین کا حکم

محترم مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

روزنامہ جنگ کراچی ۹ جون ۱۹۹۵ء میں آپ نے لکھا تھا:

”سلف صالحین سے بے اعتدائی:

س... ایک فرقہ حیاتِ الانبیاء فی القبور، سماعِ صوتی، اسی و نیاوی قبر میں حساب و کتاب، تعویذِ گنڈہ، واسطے اور وسیلے کے قائلین کو کافر اور مشرک کہتا ہے، اور کہتا ہے کہ حیاتِ انبیاء اور حساب و کتاب یہ سب برزخی معاملے ہیں، برزخی قبر ہر انسان کو ملتی ہے، قبر سے مراد یہ گڑھانیں جس کے اندر انسان کو دنیا میں دفن کرویا جاتا ہے۔ افسوس کہ یہ لوگ کافر اور مشرک کے فتویٰ کی ابتدا امام احمد بن حنبلؒ سے کرتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ ان عقائد کی ابتدا ان سے ہوئی ہے، اس کے بعد امام ابن تیمیہؒ، ابن قیمؒ سمیت تمام صالحین ان کے کفر و شرک کے فتوے کی زد میں آتے ہیں۔ خدا را! جواب عنایت فرمائیں کہ یہ فرقہ مسلمان ہے یا کافر؟

وچ سوال یہ ہے کہ میرے ایک ماموں جان ای فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں، اب وہ کراچی ہی میں وفات پا کر وہیں مدفون ہو چکے ہیں، میرا ہر وقت انہیں ایصالِ ثواب اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنے کو جی چاہتا ہے، مگر ان کے عقائد کی وجہ سے میں جھجکتا ہوں کہ خدا خواستہ یہ فرقہ مسلمان ہی نہ ہو؟

ج... یہ فرقہ خارجیوں کے مشابہ ہے کہ تمام اکابر اہل سنت کو حتیٰ کہ امام احمد بن حنبلؒ کو بھی کافر و مشرک سمجھتا ہے، اور ان کے عقائد کا منشا سلف صالحین سے بے اعتدائی اور اپنے جہل پر غرور و پندار ہے۔ عقائد کی کتابوں میں بعض اکابر کا قول ہے کہ جو فرقہ تمام سلف صالحین کو گمراہ کہتا ہو، اس کو گمراہ قرار دیا جائے گا، اور جو ان سب کو کافر قرار دیتا ہو، اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔ بہر حال ان کو کافر قرار دینے میں تو احتیاء کی جائے، مگر ان کی گمراہی میں

(۱) عن أنس بن مریۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ما من أحد یسلم علیّ إلا ردّ اللہ علیّ روحی حتیّ أورد علیہ السلام. رواہ ابوداؤد و البیہقی فی الدعوات الکبیر. (مشکوٰۃ ص: ۸۶، باب الصلوٰۃ علی النبی، طبع قدیمی کتب خانہ).



ٹک نہیں۔ آپ اس طرح دعا کیا کریں کہ گریہ مسلمان تھا تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائیں۔“

اس جواب کی روشنی میں گویا جو فرقہ حیات انبیاء فی القبر، سماع موتی، دنیاوی قبر میں حساب و کتاب، تعویذ گنبدہ اور واسطہ، وسیلہ کے قائلین کو مشرک کہے، وہ آپ کے نزدیک خادرجوں کے مشابہ ہے، اور اس کی گمراہی میں کوئی ٹک نہیں۔ اس سلسلے میں مجھے آپ سے چند سوالات کرتا ہوں، آجنا اب ہے کہ قرآن و سنت اور مستند حوالوں سے جواب مرحمت فرمائیں، وہ سوالات یہ ہیں:

۱۔... قرآن میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منع فرمایا کہ:

”وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ۔“ (پارہ: ۲۲، رکوع: ۱۵، سورۃ قاطر)

ترجمہ: ”اے نبی آپ قبر میں پڑے ہوؤں (یعنی مردوں) کو نہیں سنا سکتے۔“

ایک اور آیت میں ہے:

”لِيَأْتِكَ لَا تَسْمِعُ الْغُفْلَى۔“ (سورہ روم رکوع: ۸)

ترجمہ: ”(اے نبی) آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔“

سورہ نمل میں بھی اسی طرح کی ایک آیت ہے، جو سماع موتی کی نفی کر رہی ہے۔ مذکورہ بالا آیات سماع موتی کی نفی کر رہی ہیں، جبکہ آپ کے جواب (جو کہ جگہ میں شائع ہوا ہے) سے سماع موتی کی تائید ہوتی ہے۔

برائے میرا ہی ان آیات کا جو اصل مدعا ہے، یعنی ان آیات کا جو اصل مقصد ہے، اس سے آگاہ فرمائیں، تاکہ ان شکوک و شبہات کا ازالہ ہو سکے جو میرے ذہن میں جنم لے رہے ہیں۔

سماع موتی احادیث کی نظر میں:

غزوہ بدر میں جو کفار مارے گئے تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نعشوں کو ایک گڑھ میں ڈالا اور گڑھے کے کنارے کھڑے ہو کر فرمایا:

”هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟“

ترجمہ: ”تم سے تمہارے پروردگار نے جو وعدہ کیا، وہ تم نے حق پایا؟“

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مردوں کو پکارتے ہیں؟ آپ نے فرمایا:

”مَا أَنْتُمْ بِأَسْمِعَ مِنْهُمْ، وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ!“

ترجمہ: ”تم ان سے زیادہ نہیں سنتے، لیکن یہ جواب نہیں دے سکتے!“

یہ واقعہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے پیش کیا گیا، تو ام المؤمنینؓ نے کہا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ہرگز نہیں فرمائی تھی، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:

”إِنَّهُمْ الْآنَ لَيُغْلَمُونَ أَنْ مَا تَحْتُ أَقْوَلُ لَهُمْ حَقًّا!“

ترجمہ: ”انہوں نے آپ کو وہ حق بات جان لی ہوگی جو میں ان سے کہتا تھا۔“

اور آپ ایسی بات فرما بھی نہیں سکتے تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَ**۔“

(بخاری ج: ۲، ص: ۵۶۷)

(یقیناً آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے)

مذکورہ بالا واقعہ بھی سماع موتی کا انکار کر رہا ہے، آپ یہ ہم سے زیادہ جانتے ہوں گے کہ حضرت عائشہؓ علیہا السلام میں کیا مقام تھا؟ ان سے بہتر مفسر، محدث، فقیہ، خطیب، سب سے بڑی مؤرخہ اور سب سے بڑی ماہر انساب شاید دنیا میں اب تک کوئی پیدا نہیں ہوا، نہ مردوں میں، نہ عورتوں میں، انہوں نے ہی یہ فقہی اصول پیش کیا تھا کہ جو روایت خلاف قرآن ہو، وہ ہرگز قابل قبول نہ ہوگی، یا اس کی تاویل کی جائے گی یا اس کا رد کیا جائے گا۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے یہ فرمایا کہ: سماع موتی کے انکاری خارجی ہیں، جبکہ یہ تاریخ میں محفوظ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے سب سے پہلے سماع موتی کا انکار کیا۔

میری آپ سے گزارش ہے کہ ہمیں بھی اس پہلو سے آگاہ کریں جو کہ حضرت عائشہؓ کی نظروں سے اوجھل رہا۔  
سماع موتی امام ابوحنیفہؒ کی نظر میں:

امام ابوحنیفہؒ نے ایک شخص کو کچھ لوگوں کی قبروں کے پاس آکر سلام کر کے یہ کہتے ہوئے سنا کہ: اے قبر والو! تم کو کچھ خبر بھی ہے اور کیا تم پر اس کا کچھ اثر بھی ہے کہ میں تمہارے پاس مہینوں سے آ رہا ہوں اور تم سے میرا سوال صرف یہ ہے کہ میرے حق میں دُعا کرو، بتاؤ! تمہیں میرے حال کی کچھ خبر بھی ہے یا تم بالکل غافل ہو؟

امام ابوحنیفہؒ نے اس کا یہ قول سن کر اس سے دریافت کیا کہ: کیا قبر والوں نے کچھ جواب دیا؟ وہ بولا: نہیں دیا! امام ابوحنیفہؒ نے یہ سن کر کہا: تجھ پر پھنکارا تیرے دونوں ہاتھ گرد آلود ہو جائیں، تو ایسے جسوں سے کلام کرتا ہے جو نہ جواب دے سکتے ہیں، اور نہ وہ کسی چیز کے مالک ہیں، اور نہ وہ آواز ہی سن سکتے ہیں۔ پھر ابوحنیفہؒ نے قرآن کی یہ آیت تلاوت فرمائی:

**”وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ۔“**

ترجمہ: ”اے نبی! تم ان لوگوں کو جو قبروں میں ہیں، نہیں سنا سکتے۔“

(غرائب تحقیق المذاہب و تنبیہ المسائل ص: ۱)

یہاں بھی وہی سوال ہے کہ امام ابوحنیفہؒ بھی سماع موتی کے انکاری تھے، پھر بتا دیجئے کچھ میں نہیں آتی کہ ابوحنیفہؒ کا یہ عمل کیسا تھا؟ ذرا وضاحت کے ساتھ سمجھا دیں۔

واسطے اور وسیلے:

اب میرے سوالات مذکورہ عنوان کے تحت ہوں گے، امید ہے جواب مرحمت فرمائیں گے۔

واسطے اور وسیلے قرآن کی نظر میں:

سورہ بقرہ آیت: ۱۸۶ میں اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں: ”اور اے نبی! میرے بندے اگر تم سے میرے متعلق پوچھیں تو انہیں

بتادو کہ میں ان سے قریب ہی ہوں، بندہ جب مجھے پکارتا ہے تو میں اس کی پکار سنتا ہوں، اور جواب دیتا ہوں، لہذا انہیں چاہئے کہ میرا ہی حکم مانیں اور مجھ پر ہی ایمان لائیں۔ یہ بات تم انہیں سناؤ، شاید کہ وہ راہِ راست پالیں۔“

سورۃ ق آیت ۱۴ میں ارشاد ہے:

”ہم نے انسان کو بتایا ہے اور ہم جانتے ہیں جو باتیں اس کے جی میں آتی ہیں، اور ہم اس سے اس کی شرِ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔“

سورۃ اعراف آیت ۱۸۰ میں ارشاد ہے:

”اور اللہ کے تمام نام اچھے ہیں، ان ہی کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرو۔“

درج بالا تمام آیات سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی واسطے اور وسیلے کی ضرورت نہیں ہے، لیکن ہو سکتا ہے کہ ہماری سمجھ میں کوئی خرابی ہو، لہذا آپ محترم سے یہ مؤذنبانہ عرض ہے کہ مذکورہ بالا آیات (جو کہ واسطے اور وسیلوں کی نفی کرتی ہیں) کا درست مفہوم کیا ہے؟

واسطے اور وسیلے احادیث کی روشنی میں:

ابوداؤد، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھا ہوا تھا، ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا اس نے یہ دعا کی:

”اے اللہ میں آپ سے اس وسیلے سے سوال کرتا ہوں کہ تمام حمد آپ ہی کے لئے ہے، آپ کے علاوہ کوئی اور عبادت کے لائق نہیں، آپ مہربان اور احسان کرنے والے ہیں، زمین و آسمان کے بنانے والے ہیں، اے جلال و اکرام والے، اے زندہ، اے بندوبست کرنے والے میں آپ سے سوال کرتا ہوں۔“

(ترمذی ج: ۲ ص: ۲۱۶)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا:

”اس نے اللہ کے اسمِ عظیم کے ذریعے دعا کی ہے کہ جب بھی اس کے ذریعے دعا کی جاتی ہے، قبول

ہوتی ہے، اور جب بھی کوئی سوال کیا جاتا ہے، عطا کیا جاتا ہے۔“

مذکورہ حدیث سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ اللہ کو کسی نبی، کسی پیغمبر، کسی فقیر کے واسطے اور وسیلے کی ضرورت نہیں، اور ایسی کوئی دوسری حدیث بھی ہمیں نہیں ملی جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے ناموں کے علاوہ کسی دوسرے واسطے یا وسیلے کا ذکر کیا ہو۔ لہذا آپ سے سوال ہے کہ ہم واسطے یا وسیلے کے قائل ہوں تو کیونکر؟ ذرا تفصیل سے جواب عنایت فرمادیں۔

واسطے اور وسیلے ابوحنیفہؒ کی نظر میں:

یہ بات کسی کو درست نہیں کہ دعائیں اللہ سے کسی اور وسیلے سے، بلکہ چاہئے کہ اللہ ہی کے ناموں اور صفات کے ساتھ وسیلہ پڑے اور یہ بھی نہ کہے کہ مانگتا ہوں تجھ سے بھی فلاں یا ساتھ فرشتوں یا نبیوں کے تیرے اور مثل اس کے (درمختار)۔

لیجئے! ابوحنیفہؒ کا فتویٰ بھی حاضر ہے، ہم واسطے اور واسطے کے قائل ہوں تو کیونکر؟ مؤیدانہ عرض ہے۔  
تعویذ گنڈے:

محترم مولوی صاحب!

تعویذ گنڈوں کا ثبوت یا ذکر ہمیں قرآن میں نہیں ملتا، ہاں احادیث اس کا رد کرتی نظر آتی ہیں، مثلاً: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا کہ دم، تعویذ اور تولہ سب شرک ہیں (ابوداؤد، مشکوٰۃ ص: ۳۸۹)۔

ہماری ناقص عقل تو یہ کہتی ہے کہ قرآن سراسر راہ ہدایت ہے، اور یہ ہدایت ہم اس کو سمجھ کر ہی حاصل کر سکتے ہیں، نہ کہ تعویذ بنا کر گلے میں ڈالنے سے یا گھول کر پینے سے۔ ویسے ہم ہدایت کے طالب ہیں، آپ نے جو اس کے نہ ماننے والوں کو خارجی کہا ہے، ضرور آپ کی نظر میں کوئی حدیث، کوئی واقعہ ہوگا۔ براہ مہربانی! ہمیں بھی اس سے آگاہ فرمائیں، نوازش ہوگی۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قرآن اور شہد دونوں کے بارے میں فرمایا کہ ان دونوں میں مؤمنین کے لئے شفا ہے، تو کیا جس طرح قرآن کو گلے میں لٹکاتے، بازو پر باندھتے ہیں، اسی طرح شہد کی بوتلوں کو گلے میں لٹکانے یا بازو پر باندھنے سے شفا مل سکتی ہے؟ جواب عنایت فرمائیں، میں نوازش ہوگی۔

دُنیاوی قبر میں حساب و کتاب:

محترم صدیقانوی صاحب!

مذکورہ بالا عنوان کے تحت میرا آپ سے یہ سوال ہے کہ دُنیاوی قبر میں جو حساب و کتاب کو نہ مانے وہ خارجی کیسے ہے؟ جبکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”نُفُتے کی یونہی سے ہم نے انسان کو پیدا کیا، پھر اس کی تقدیر مقرر کی، پھر اس کے لئے زندگی کی راہ

آسان کی، پھر اسے موت دی اور قبر عطا فرمائی۔“ (سورہ یس آیات ۷۸-۸۱)

جبکہ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کو قبر (مٹی والی قبر) میسر نہیں آتی، کچھ کو جالور بھی کھا جاتے ہیں، کچھ پانی میں مر جاتے ہیں، کوئی ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے، کسی کو لوگ جلا دیتے ہیں، غرض یہ کہ کثیر تعداد میں لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کو دُنیاوی قبر میسر نہیں آتی، تو پھر قرآن کا یہ دعویٰ کہ ہم انسان کو قبر عطا کرتے ہیں، سے کیا مراد ہے؟

میری ناقص عقل یہ کہتی ہے کہ قرآن کا دعویٰ بالکل سچا ہے اور قرآن میں مذکورہ قبر سے مراد برزخی قبر ہے، جو ہر ایک کو ملنی ہے، اور مردے پر عذاب و راحت کا دور گزرتا ہے، قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: ”آل فرعون کو صبح و شام دوزخ کی آگ پر پیش کیا جاتا ہے“ (سورہ مؤمنون: ۴۵)۔

فرعون کی لاش آپ دیکھ لیں یورپ میں محفوظ ہے، لیکن قرآن یہ کہہ رہا ہے کہ اسے آگ پر پیش کیا جاتا ہے، اس سے یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ عذاب کا یہ دور اس پر کہاں گزرتا ہے؟

فرعون کی لاش (بدن) کو بچانے کا ذکر خود اللہ تعالیٰ نے سورہ یونس آیت: ۹۰-۹۲ میں کیا ہے، تاکہ لوگوں کو عبرت ہو۔  
حیات الانبیاء فی القبور:

محترم اہل حیانوی صاحب! اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

”لَّمْ يَكُنْ لَكُمْ فُتُورٌ الْقَبْرِ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَخُتِّصُوا“ (مؤمنون آیت: ۱۶، ۱۵)

ترجمہ: ”...و دنیاوی زندگی کے بعد تمہیں ایک دن ضرور مرنا ہے، اور پھر روز قیامت ہی اٹھایا جانا ہے۔“

غور طلب بات یہ ہے کہ اس اصول کے لئے کسی نبی، ولی، بزرگ کی تخصیص نہیں ہے، یہ اصول عام ہے، اس میں کوئی امتیاز نہیں ہے۔

ایک اور جگہ ارشاد فرمایا:

”إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“ (الزمر: ۳۰)

ترجمہ: ”...تو تم بھی مرے والے ہو اور ان لوگوں کو بھی موت آتی ہے۔“

یہ آیات ہمیں یہ بتا رہی ہیں کہ ہر ذی روح نے موت کا حرا چکھنا ہے، چاہے وہ انبیاء کیوں نہ ہوں۔ موت کا ایک وقت مقرر ہے، اور اس مقرر وقت پر سب کو موت آئے گی یا آتی ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان واضح آیات کی موجودگی میں یہ کہنا کہ انبیاء قبروں میں زندہ ہیں، تو قرآن کی یہ بات کن لوگوں کے لئے ہے؟ کیا عام لوگوں کے لئے؟ کیونکہ اگر حیات الانبیاء فی القبور کو درست مان لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ انبیاء کو موت آتی ہی نہیں، اور اگر آتی بھی ہے تو قصودی دیر کے لئے، قبر میں جاتے ہی وہ زندہ ہو جاتے ہیں۔

جبکہ قرآن یہ کہہ رہا ہے کہ ہر مرنے والا قیامت کے دن ہی اٹھے گا۔

حیات الانبیاء فی القبور سے متعلق میں ایک واقعہ درج ذیل کر رہا ہوں جو کہ بخاری کی ایک طویل ترین حدیث ہے، اور واقعہ معراج سے متعلق ہے، اس کا آخری حصہ درج ذیل ہے:

”نبی اکرم نے فرمایا:..... جبرائیل نے اپنا تعارف کراتے ہوئے کہا: میں جبرائیل ہوں، اور یہ میرے

ساتھی میکائیل ہیں۔ ذرا اپنا سر اُپر تو اٹھائیے۔ میں نے اپنا سر اُپر اٹھایا تو میں نے اپنے سر کے اوپر ایک بادل

سا دیکھا، ان دونوں نے کہا: یہ آپ کا مقام ہے! میں نے کہا کہ: مجھے چھوڑ دو کہ میں اپنے گھر میں داخل ہو جاؤں!

ان دونوں نے کہا کہ: ابھی آپ کی عمر کا کچھ حصہ باقی ہے، جس کو آپ نے ابھی پورا نہیں کیا ہے، اگر آپ اس کو

پورا کر لیں تو اپنے اس گھر میں آ جاؤں گے۔“ (ترجمہ عبارت ص: ۱۸۵ بخاری جلد: ۱ مطبوعہ دہلی)

مذکورہ بالا حدیث تو یہ ثابت کر رہی ہے کہ وفات کے بعد نبی مدینہ منورہ کی قبر میں زندہ نہیں، بلکہ اپنے اس گھر میں زندہ ہیں جو

جبرائیل نے انہیں معراج کے وقت دکھایا تھا۔

سعید بن مسیبؓ اور عروہ بن الزہیرؓ اور بہت سے اہل علم بیان کرتے ہیں کہ:

”حضرت عائشہؓ نے کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تدرستی کے زمانے میں فرمایا کرتے تھے کہ: کسی نبی کو کبھی وفات نہیں دی جاتی جب تک اسے جنت میں اس کا مقام دکھا نہیں دیا جاتا، مقام دکھا دیئے جانے کے بعد اس کو انتخاب کا موقع دیا جاتا ہے، چاہے دنیا میں رہے اور چاہے تو اللہ کی ملاقات کو ترجیح دے۔ پس جب آپ کا آخری وقت آیا اور اس حال میں کہ آپ کا سر مبارک میرے زانو پر تھا، آپ کو تھوڑی دیر کے لئے غش آگیا، عائشہؓ نے کہا: آخری کلمہ جس کے بعد آپ نے کوئی بات نہ کی یہ تھا: اللھم رطب الاعلیٰ یعنی آپ نے اللہ تعالیٰ کی رفاقت کو ترجیح دی۔“

بخاری کی یہ حدیث یہ ثابت کر رہی ہے کہ نبی نے اللہ کی ملاقات کو ترجیح دی، اور اس دنیا سے چلے گئے۔ اب اگر ہم انہیں مدینے کی قبر میں زندہ مانیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی نے دنیا والوں کو ترجیح دی اور ان سے تعلق باقی رکھا۔ براہ مہربانی! اس کی وضاحت کر دیں کہ ان احادیث کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ ہو سکتا ہے کہ ہمارے سمجھنے میں غلطی ہوئی ہو۔ بخاری کی ایک حدیث یہ بھی ہے کہ:

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اس وقت ہوئی جب ابوبکرؓ مکہ سے قریب ایک مقام پر تھے، اس وقت حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے: خدا کی قسم! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہوئی، اور عمرؓ نے یہ بھی کہا کہ: اللہ تعالیٰ آپ کو پھر زندہ کرے گا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے (منافقوں کے جو خوشیاں منا رہے تھے) ہاتھ اور پیر ضرور کاٹ ڈالیں گے، پھر ابوبکرؓ اترے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے چادر ہٹائی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کو بوسہ دیا اور کہا کہ: میرے ماں باپ آپ پر قربان! زندگی اور موت دونوں میں آپ پاکیزہ رہے، اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! اللہ آپ کو دوسو سال کا مزہ نہ چکھائے گا، پھر وہ باہر نکل گئے اور عمرؓ سے مخاطب ہو کر کہا: اے قسم کھانے والے! اتنی تیزی نہ کر۔“

الزہریؒ کہتے ہیں کہ ابوسلمہ نے مجھ سے بیان کیا کہ عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ: ابوبکرؓ باہر نکلے، عمرؓ لوگوں سے گفتگو کر رہے تھے، اب لوگوں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طرف توجہ کی اور عمرؓ کو چھوڑ دیا، احمد و شا کے بعد ابوبکرؓ نے کہا: سن رکھو کہ تم میں سے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بندگی کرتا تھا، اسے معلوم ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے، اور جو اللہ کا پیغمبر تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے، اسے موت نہیں آئے گی، پھر قرآن کی یہ آیات تلاوت فرمائیں، جن کا ترجمہ درج ذیل ہے:

ترجمہ: ...محمد اس کے سوا کچھ نہیں کہ بس ایک رسول ہیں، ان سے پہلے بھی بہت سے رسول گزر گئے ہیں، پس کیا اگر یہ مر جائیں یا شہید کر دیئے جائیں تو تم اُلٹے پیروں پھر جاؤ گے اور جو اُلٹے پیروں پھر جائے وہ

اللہ تعالیٰ کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکے گا، اللہ تعالیٰ اپنے شکر گزار بندوں کو جزا دے کر رہے گا۔"

(ترجمہ ص: ۵۱۷ جلد: ۱۰ ص: ۶۲ جلد: ۲ بخاری)

صحابہ کرامؓ اپنے نبی سے بہت محبت کرتے تھے، اگر ان کو یہ معلوم ہوتا کہ نبی زندہ ہیں تو کبھی بھی ان کا خلیفہ منتخب نہ کرتے، نہ اپنے نبی کی تجویز و تکلیف کرتے، نہ ان کو قبر میں اتارتے، بعد میں نہ تو کبھی اجتہاد کی ضرورت پیش آتی، نہ رجال کی چھان بین کی، نہ احادیث کی تحقیق میں محنت صرف کرنا پڑتی، جب بھی جس چیز کی ضرورت ہوتی، قبر پر پہنچ کر دریافت کر لیتے، ابو بکرؓ، ارثاء کے موقع پر وہاں سے رہنمائی لیتے، عمرؓ قحط کے وقت، عثمانؓ فتنہ کے وقت اور حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ جنگ جمل اور صفین کے موقع پر۔

میری ناقص عقل کے مطابق قبر میں مردہ کے زندہ ہو جانے کا عقیدہ ہی تو قبر پرستی کی جڑ ہے، کیونکہ جب کسی قبر پرست کو یہ یقین دلایا جائے کہ قبر میں موجود شخص تیری آواز کو سن نہیں سکتا، تیری حاجت کو پورا نہیں کر سکتا، بلکہ اس کو تو خود یہ خبر نہیں کہ کب زندہ کر کے اٹھایا جائے گا؟ تو قبر پرست، قبر پرستی سے تائب ہو جائے گا۔

محترم لہدھیانوی صاحب! اس معاملے پر بھی ہماری راہنمائی کیجئے، نوازش ہوگی۔

خط انتہائی طویل ہو گیا ہے، کیا کریم عطا کردہ کے مسائل تھے، جن پر ہماری روزِ روز خورج اور جن کا دار و مدار ہے، کیونکہ جس شخص کے عقائد وہ نہ ہوں جو کہ قرآن و حدیث صحیح نے بیان کئے ہیں، تو وہ شخص لاکھ ٹیک اعمال کرتا رہے، مثلاً: نماز، روزہ، حج وغیرہ، لیکن یہ چیزیں اس کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتیں، کیونکہ سب سے پہلی چیز ایمان ہے۔

محترم اخطا طویل ہے جو کہ آپ کا بہت سا قیمتی وقت لے گا، لیکن میں ہد امید ہوں کہ آپ جواب ضرور عنایت فرمائیں گے۔ آپ کے روزنامہ "جنگ" میں دیئے ہوئے جوابات سے جن شکوک و شبہات نے جنم لیا تھا، میں انہیں ہی معلوم کرنا چاہتا ہوں، اور میں انتہائی مشکور ہوں گا کہ آپ مجھے جوابات سے مطمئن فرمائیں۔

فقط

تحریم احمد صدیقی

مکان نمبر: ۷ اسے میر فضل ٹاؤن

زاد فضل مسجد، الی گل الحیف آباد نمبر: ۹

۱۰ دسمبر ۱۹۹۵ء

## جواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترم و مکرم جناب تحریم احمد صدیقی صاحب۔

سلام مسنون کے بعد گزارش ہے کہ جناب کا گرامی نامہ میرے ایک تحریر کردہ جواب کے سلسلے میں، ۹ جون ۱۹۹۵ء کے اخبار جنگ میں شائع ہوا تھا، موصول ہوا۔ جس میں جناب نے سماع موقی، حیات فی القبر، تعویذ گندے اور توسل وغیرہ مسائل کے بارے میں اپنے موقف کے دلائل پیش کر کے مجھے ان کا جواب لکھنے کے بارے میں فرمایا ہے۔

اس ناکارہ نے اس فرقے کو ”خارجی فرقے کے مشابہ“ کہا ہے، اس کی وجہ مسائل کا یہ فقرہ ہے:  
 ”انفس کہ یہ لوگ کافر و مشرک کے فتویٰ کی ابتداء امام احمد بن حنبل سے کرتے ہیں، کہ ان عقائد کی  
 ابتداء ان سے ہوئی ہے، اس کے بعد امام ابن تیمیہ، ابن قیم سیتم تمام صالحین ان کے فتویٰ کی زد میں آتے  
 ہیں....“

خارجی لوگ بھی اپنے نظریات کے لئے قرآن کے حوالے دیتے تھے، اور صحابہ و تابعینؓ، جو ان کے معروضہ نظریات سے متفق  
 نہیں تھے، ان کو کافر قرار دیتے تھے۔ اگر آپ حضرات بھی امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ سے لے کر امام ربانی مجدد الف  
 ثانیؒ، شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ، مسند الہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ تک اور ان کے بعد کے تمام اکابر و عالم پر کافر و مشرک ہونے کا  
 فتویٰ صادر فرماتے ہیں، تو بلاشبہ آپ خارجی فرقے کے مشابہ ہیں، اس صورت میں آپ کے دلائل پر غور کرنا اور آپ کے استدلال کی  
 غلطی واضح کرنا بے سود ہے، کیونکہ حدیث نبوی کے مطابق: ”لَا یَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا یُنْکِرُ مُنْکِرًا إِلَّا مَا اشْرَبَ مِنْهُ“  
 آپ کسی بات کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں گے، پس جب کوئی شخص اپنے نظریہ پر اتنا پکا ہو کہ اپنے سوا پوری امت کے اکابر و عالم کو  
 کافر و مشرک اور بے ایمان سمجھتا ہو، اس سے کسی جڑی مسئلے پر گفتگو کرنا کار عبث ہے۔ البتہ چند نکات آنجناب کی خدمت میں پیش کرتا  
 ہوں، ان کی وضاحت فرمادی جائے تو ان شاء اللہ! آنجناب کے ذکر کردہ مسائل پر بھی معروضات پیش کر کے آنجناب سے داد انصاف  
 طلب کروں گا۔ وضاحت طلب امور یہ ہیں:

۱: کیا آپ حضرات ان اکابر امت کو جو ”حیات الانبیاء فی القبر“، سماع موتی، اس قبر میں جس میں مردے کو دفن کیا جاتا  
 ہے، حساب و کتاب یا سوال و جواب ہونے، تعویذ گنڈے کے جواز اور وسیلہ و توسل کے قائل ہیں، واقعہ کافر و مشرک سمجھتے ہیں؟ اور  
 شرعاً ان کے وہ احکام ہیں جو کافروں اور مشرکوں کے ہیں؟

۲: آپ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں تحریر فرمایا ہے:

”ان سے بہتر مفسرہ، محدث، فقیہ، خطیب، سب سے بڑی مؤرخہ، سب سے بڑی ماہر انساب شاید دنیا

میں اب تک کوئی پیدا نہیں ہوا، نہ مردوں میں، نہ عورتوں میں۔“

اگر مذکورہ بالا پانچ مسائل میں سے کسی مسئلے کی وہ بھی قائل ہوں، تو کیا وہ بھی آپ حضرات کے نزدیک... نعوذ باللہ... کافر و  
 مشرک ہو گی؟

۳: جو صحابہ کرام ان مسائل میں آپ کے خلاف رائے رکھتے تھے، کیا وہ بھی کافر اور مشرک تھے؟

۴: آپ نے اپنے خط میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کا دو جگہ حوالہ دیا ہے، حالانکہ امام ابوحنیفہؒ حیات فی القبر کے قائل ہیں،

اور انہوں نے اس مسئلے کو عقائد میں ذکر کیا ہے، سوال یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ بھی اس عقیدے کی وجہ سے کافر و مشرک ہوئے یا نہیں؟

۵: صحابہ کرامؓ کے زمانے سے لے کر آج تک جو حضرات ان پانچ مسائل کے قائل تھے، وہ تو آپ کی نظر میں کافر و مشرک

تھے، اور جو کافر و مشرک کو مسلمان سمجھے، وہ بھی کافر ہوتا ہے! تو کیا چودہ صدیوں کی امت میں کوئی ایسا فرد ہے جو ان مسائل منہ کا قائل



نہ ہو؟ یا ان مسائل کے قائلین کو مسلمان نہ سمجھتا ہو؟ اگر کچھ خوش قسمت افراد ایسے ہیں جو آپ حضرات کے معیار کے مطابق مسلمان ہوں تو ازراہ کرم! ہر صدی کے دس دس افراد کے نام لکھ دیجئے۔

۶:.... کافر و مشرک کے قول کا بھی اعتبار نہیں، اور اس کی نقل و روایت بھی لائق اعتبار نہیں، تو:

الف:.... قرآن کریم کا نقل متواتر سے منقول ہونا کیسے ثابت ہوگا؟ جبکہ قائلین قرآن یا تو ان مسائل مختلف فیہ میں سے کسی نہ کسی مسئلے کے قائل ہیں، یا قائلین کو آپ کی طرح کافر و مشرک نہیں سمجھتے، اور اوپر نمبر: ۵ میں عرض کر چکا ہوں کہ کافر و مشرک کو کافر نہ سمجھنے والا بھی کافر ہے۔ گویا چودہ صدیوں کی ساری امت کافر و مشرک تھی، ان کافروں اور مشرکوں کی نقل کی ہوئی کتاب کس طرح لائق اعتماد ہوگی؟ اور اس سے استدلال کرنا کیسے جائز ہوگا؟

ب:.... ٹھیک یہی سوال ”صحیح بخاری“ کے بارے میں ہوگا، اس میں بے شمار روایتیں آپ کے کافروں اور مشرکوں سے منقول ہیں، اور صحیح بخاری کی جو سند ہم تک پہنچتی ہے ان میں بھی بہت سے اکابر ایسے ہیں جو آپ کے ان مسائل کے کاذب یا بعضاً قائل ہیں، سوال یہ ہے کہ یہ صحیح بخاری جو کافروں اور مشرکوں کے ذریعے ہم تک پہنچی، وہ کس طرح لائق اعتبار ہو سکتی ہے؟ اور اس سے استدلال کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ بلکہ خود امام بخاری بھی ان مسائل کے کاذب یا بعضاً قائل ہیں، وہ بھی آپ کے نزدیک کافر و مشرک ہوئے، پھر وہ امام احمد بن حنبلؒ کے شاگرد رشید ہیں، اور صحیح بخاری میں ان سے روایتیں لاتے ہیں، جبکہ امام احمد بن حنبلؒ آپ کے نزدیک سرگرد مشرکین ہیں، پس ایسے شخص کی کتاب کا کیا اعتبار؟ جو خود بھی مشرک ہو، اور مشرکوں کا شاگرد بھی ہو!

ج:.... حدیث کی تصحیح و تضعیف کا جن اکابر پر مدار ہے، وہ ان مسائلِ حسد کے یا تو خود قائل تھے، کاذب یا بعضاً، یا کم سے کم ان مسائل کے قائلین کو کافر و مشرک نہیں کہتے تھے، اندریں صورت کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف یا موضوع قرار دینے کی کیا صورت ہوگی؟  
۷:.... جو فرد یا فرقہ پوری امت کو کافر و مشرک تصور کرتا ہو، وہ مسلمان کیسے ہوگا؟ اور اسلام کے اصول و فروع کس سے حاصل کرے گا؟

مجھے امید ہے کہ آپ ان سات سوالوں کو اچھی طرح سوچ کر، ان کے جوابات رقم فرمائیں گے، پھر آپ کے اصول موضوعہ کی روشنی میں یہ ناکارہ آپ کے مسائل کے بارے میں تباہ خیال کرے گا، والسلام!

## قبر اقدس پر سماع کی حدود

سوال:.... قبر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر درود شریف پڑھنا حضرات اکابرین دیوبند کا متفقہ عقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود سماع فرماتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ قبر اقدس پر سماع کی حدود کہاں تک ہیں؟

۱:.... آیا حجرہ عائشہؓ کی حدود؟

۲:.... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کی مسجد کی حدود؟

۳:.... دور عثمانی کی مسجد کی حدود جب کہ مسجد کی توسیع کر کے حجرہ عائشہؓ کو مسجد میں شامل کیا گیا؟

۴: ... موجودہ مسجد؟

۵: ... آئندہ توسیع شدہ حدود مسجد؟

۶: ... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کا شہر مدینہ؟

۷: ... موجودہ شہر مدینہ؟

۸: ... آئندہ کا شہر مدینہ؟

جواب: ... کہیں تصریح تو یاد نہیں، اکابر سے سنا ہے کہ احاطہ مسجد شریف میں جہاں سے بھی درود و سلام پڑھا جائے خود سماعت فرماتے ہیں، مسجد کی حدود جہاں تک وسیع ہوں گی وہاں تک سماعت کا حکم ہوگا، اور حجرہ شریفہ کے قریب سے سلام عرض کرنا اقرب الی الادب والحبیب ہوگا۔

## قبر کی شرعی تعریف

سوال: ۱: ... قبر کی شرعی تعریف کیا ہے؟ اگر اس سے مراد عرفاً وہی زمینی گڑھا ہے تو اس کے قبر شرعی ہونے پر کیا دلائل ہیں؟  
 سوال: ۲: ... منکرین حیات کہتے ہیں کہ یہ گڑھا شرعی طور پر قبر نہیں ہے، درندان افراد کے بارے میں کیا کہا جائے گا جنہیں جلاد یا گیلیا غرق ہونے کے بعد سمندر کی مچھلیاں کھا گئیں؟  
 سوال: ۳: ... اگر قبر سے شرعی طور پر یہی گڑھا مراد ہے تو ایک صالح کے لئے اس کی فراخی اور برے کے لئے اس کی تنگی ظاہری قبر کی طرح مشاہدے میں کیوں نہیں آتی؟ امید ہے کہ ایک طالب علم کی تسلی کے لئے مفصل اور باحوالہ تحریر فرمائیں گے۔  
 جواب: ... قبر سے مراد یہی گڑھا ہے، جس میں میت کو دفن کیا جاتا ہے۔ اسی میں ثواب و عذاب ہوتا ہے، اس کے دلائل بہت ہیں، چند ایک کی طرف اشارہ کرتا ہوں:

۱: ... "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ الْعَبْدُ إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى غَدَةً أَصْحَابَهُ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قُرْعَ تَعَالِيهِمْ أَنَاهُ مَلَكًا نَافِقًا قَبْعِدًا، الْحَدِيثُ."

(صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳، ۱۸۴)

میت کو اسی قبر میں رکھا جاتا ہے، اسی میں وہ لوٹنے والوں کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے، اسی میں اس کے پاس دفرشتے آتے ہیں، جو اسی قبر میں اسے بٹھاتے ہیں۔

۲: ... "خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَجِبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا، فَقَالَ:

(بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۴)

"يَهْوُو تَعَذُّبٌ فِي قُبُورِهِمْ."

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی قبروں سے عذاب کی آواز سن کر فرمایا تھا کہ یہ ہو کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے۔

۳.... "مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ: إِنَّهُمَا لَيَعَذَّبَانِ .... الخ."

(بخاری ج: ۱ ص: ۱۸۳)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہی قبروں پر گزرے تھے اور انہی کے بارے میں فرمایا تھا کہ ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے۔

۴.... "تَبَيَّنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاتِبِ لَيْسَى الشَّجَارِ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ وَنَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَ بِهِ فَكَادَتْ تَلْقِيهِ وَإِذَا أَقْبَرِيَّةٌ أَوْ عُمَيْةٌ أَوْ أَرْبَعَةٌ .... فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ تُبْشَلَى فِي قُبُورِهَا، فَلَوْلَا أَنَا لَا تَدْعَانَا لَدَعَوْتَ اللَّهُ أَنْ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الْبَدِي أَسْمَعَ مِنْهُ .... الخ."

(صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۳۸۶)

ای ظاہر قبر کے عذاب سے آپ کی سواری بدی تھی، اور انہی قبروں میں ان لوگوں کو عذاب دیا جا رہا تھا اور انہی قبروں کے بارے میں فرمایا تھا کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ قبر کا جو عذاب میں سن رہا ہو وہ تمہیں بھی سنا دیتا۔

۵.... "قَوْلِي: أَلَسَلَامٌ عَلَى أَهْلِ الْيَمَامَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ."

(صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۳۱۴)

"أَلَسَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ."

(ترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۵)

"أَلَسَلَامٌ عَلَيْكُمْ ذَا قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ."

(ابوداؤد ج: ۳ ص: ۱۰۵)

انہی قبور میں جانے والوں کو اسلام علیکم کہنے کا حکم ہوا، اور انہی قبور کو "دار قوم مؤمنین" فرمایا گیا۔

قبر کا عذاب و ثواب عالم غیب کی چیز ہے، اس لئے اس کو ہماری نظروں سے پوشیدہ رکھا گیا، جس طرح خواب کے احوال بیداری والوں سے پوشیدہ رہتے ہیں۔ جن لوگوں کو دفن نہیں کیا جاتا، کیا بعید ہے کہ ان کے لئے نفاذ کی کو قبر بنا دیا جائے؟ بہر حال عذاب قبر کا انکار کرنا یا نصوص کے برخلاف "قبر" میں تباہییں کرنا تقاضائے ایمان و انصاف کے خلاف ہے، واللہ اعلم!

## عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

سوال: ... مسئلہ حیات النبی کے سلسلے میں مولانا اللہ یار خاں کی کتاب "حیات انبیاء" پڑھی اور اس کے بعد یہ مسئلہ صراحتاً شیخ القرآن نے اپنی تفسیر "جواہر القرآن" میں بیان فرمایا ہے، لیکن مولانا اللہ یار خاں نے حیات کی کیفیت روح کا جسم اطہر یعنی بدن فصری کے ساتھ منوانے کے لئے دلائل دیے ہیں، حالانکہ شیخ القرآن نے جسم مثالی کو تسلیم کر دیا ہے۔ براہ کرم اس کی وضاحت فرمادیں اور بتائیں کہ یہ مسئلہ ایمانیات سے ہے؟

جواب: ... میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روزِ مہرہ میں حیات جسمانی کے ساتھ

حیات ہیں،<sup>(۱)</sup> یہ حیات برزخی ہے مگر حیات دنیوی سے بھی قوی تر ہے۔<sup>(۲)</sup> جو حضرات اس مسئلے کے منکر ہیں، میں ان کو اہل حق میں سے نہیں سمجھتا، نہ وہ علمائے دین، نہ کے مسلک پر ہیں۔

سوال: ...محترم مکرم! اس سے پہلے بھی آپ کو خط لکھا تھا اور آپ نے اپنے قیمتی وقت میں سے وقت نکال کر جواب بھی عنایت فرمایا تھا۔ امید ہے کہ آپ اس وفد بھی جواب عنایت فرمائیں گے۔ محترم المقام! میرا سوال مسئلہ حیات النبی پر ہے، یعنی اس میں کیا اختلاف ہے؟ اور سیدھا راستہ کون سا ہے؟ یعنی مسئلہ حیات النبی اور صراطِ مستقیم۔

جواب: ...میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے، اور اس مسئلے پر مبسوط کتابیں لکھی گئی ہیں۔<sup>(۳)</sup> کوئی تھوڑا سا میری کتاب "اختلاف امت اور صراطِ مستقیم" میں بھی اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ اکابر امت سے لے کر آج تک یہ مسئلہ متفق چلا آتا ہے، اب لوگ خواہ مخواہ اس میں گزیر کرتے ہیں۔

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں حیات ہیں

سوال: ...ای طرح ہم نے سنا ہے کہ جب کوئی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پاک پر جا کر حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کرتا ہے تو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جواب دیتے ہیں۔

جواب: ...آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روضہ الطہر میں حیات ہیں، سلام سماعت فرماتے ہیں اور جواب بھی مرحمت فرماتے ہیں۔<sup>(۴)</sup>

### امتی کے اعمال کا حضور کے سامنے پیش ہونا، یہ عقیدہ قرآن کے خلاف نہیں؟

سوال: ...ایک مفتی صاحب داڑھی منڈانے والوں کو نصیحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: "داڑھی منڈانے والو! تمہارے اعمال روزانہ فرشتے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہیں، تو حضور علیہ السلام کو یہ حرکات دیکھ کر کتنا دکھ ہوگا۔" اب آپ سے میں یہ دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ فرشتے کب سے ہمارے اعمال نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کر رہے ہیں؟

(۱) فأقول حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره وهو وسائر الأنبياء معلومة قطعاً..... فمن الأخبار الدالة في ذلك ما أخرجه مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به مَرَّ بموسى عليه السلام وهو يصلي في قبره..... وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون. (الحاوي للفتاوى، أنباء الأذكاء بحياة الأنبياء ج: ۲، ص: ۱۳۷ طبع دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، وأيضاً "آب حیات" اور "المهند على المفند" لاحظ فرمائیں).  
(۲) والحق عندى عدم إحصائها بهم، بل حياة الأنبياء أقوى منهم وأشد ظهوراً. (تفسير مظهرى ج: ۱، ص: ۱۵۲، سورة البقرة آية: ۱۵۳، وأيضاً فتاوى خلیلیہ ج: ۱، ص: ۳۱۱).

(۳) مثلاً: آب حیات: حضرت تاتوتی، السهند علی المفند: حضرت سہارنوردی، تکیں المدور: مولانا فرارخان صفور، حیات الانبیاء، البکلی، حیات انبیاء: مولانا عبدالغفور مدنی، حیات انبیاء: علامہ سبکی، رحمت کائنات: مولانا قاضی زہاد حسین، مقام حیات: مولانا ذاکر خالد محمود۔  
(۴) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما من أحد يسلم على إلا رد الله عز وجل على روحه حتى أرد عليه السلام. (ابو داؤد ج: ۱، ص: ۲۷۹، مسند أحمد ج: ۲، ص: ۵۲۷).

جواب:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اُمت کے اعمال کا پیش کیا جانا "کنز العمال" (ج: ۱۵، ص: ۳۱۸) اور "حلیۃ الاولیاء" (ج: ۶، ص: ۱۷۹) کی حدیث میں آتا ہے، بلکہ احادیث میں عزیز و اقارب کے سامنے اعمال پیش کیا جانا بھی آتا ہے (مسند احمد ج: ۳، ص: ۱۶۵، مجمع الزوائد ج: ۲، ص: ۲۲۸، ۲۲۷)۔ یہ کب سے پیش کر رہے ہیں؟ اس کا ذکر نہیں آتا۔<sup>(۱)</sup>

سوال:۔۔۔ یہ عقیدہ رکھنا، سوچنا یا سمجھنا کہ ہمارے اعمال کسی زندہ یا مردہ جن و بشر پر پیش ہوتے ہیں، خالص قرآن کا انکار نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

جواب:۔۔۔ میں نے حدیث کا حوالہ اُپر ذکر کر دیا ہے، اور میں ایسے فہم قرآنی سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی تردید ہو۔

اگر اُمت کے اعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش ہوتے ہیں تو پھر بیعت رضوان میں حضرت عثمانؓ کا کیوں معلوم نہیں ہوا؟

سوال:۔۔۔ بیعت رضوان نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے لی تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع ملی کہ کفار نے امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا ہے۔ زندگی میں ایک صحابی کا عمل نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش نہ ہو سکا اور وفات کے بعد اربوں انسانوں کے اعمال کس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش ہو رہے ہیں؟

جواب:۔۔۔ اگر ایک واقعے کی اطلاع نہ دی جائے تو اس سے یہ کیسے لازم آیا کہ دوسرے کی بھی اطلاع نہیں دی گئی ہوگی؟ یا اگر ایک چیز کی اطلاع دی جائے تو اس سے یہ کیسے لازم آیا کہ لازماً دوسری چیز کی بھی دی گئی ہوگی...؟

ساری اُمت کے اعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کس طرح پیش ہو سکتے ہیں؟

سوال:۔۔۔ دُنیا میں مسلمانوں کی آبادی ایک ارب پندرہ کروڑ ہے، اگر ایک سینکڑ کے ہزارویں حصے میں ایک آدمی کا عمل بھی پیش ہو تو پھر تقریباً ۲۸،۰۲ گھنٹے لگ جاتے ہیں۔

جواب:۔۔۔ کیا یہ ممکن نہیں کہ اجمالی خاکہ پیش کیا جاتا ہو۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے قبل فرشتے اعمال کس پر پیش کرتے تھے؟

سوال:۔۔۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دُنیا میں آمد مبارک سے قبل فرشتے انسانوں کے اعمال کس کی خدمت میں پیش کرتے تھے؟

(۱) حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أعمال أمتي تعرض علي في كل يوم الجمعة، واشتد غضب الله على الزنافة." (حلیۃ الاولیاء ج: ۶، ص: ۱۷۹، دار الکتب العلمیۃ بیروت) مسند احمد کے الفاظ یہ ہیں: "عن أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن أعمالكم تعرض علي أقداركم وعشائركم من الأموات، فإن كان خيراً استبشروا به، وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا." (ج: ۳، ص: ۱۶۵، بیروت، مجمع الزوائد ج: ۳، ص: ۵۳، باب عرض أعمال الاحياء على الأموات).

جواب:۔۔۔ کہیں تصریح نہیں آتی، ممکن ہے کہ ہر نبی کی امت کے اعمال اس نبی کی خدمت میں پیش کئے جاتے ہوں۔

کیا قرآن کریم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اعمال لوٹنے کا ذکر ہے؟

سوال:۔۔۔ قرآن میں تو ہر جگہ خالق کائنات فرماتا ہے کہ تمام اعمال میری طرف پلٹتے ہیں (سورہ حج، سورہ حدید، سورہ اعراف)۔

جواب:۔۔۔ بلاشبہ تمام اعمال بارگاہ الہی میں ہی پیش ہوتے ہیں، لیکن اگر حکم خداوندی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو، یا عزیز و اقارب کو بھی بتائے جاتے ہوں تو کیا اشکال ہے؟<sup>(۱)</sup>

سوال:۔۔۔ قرآن کی کوئی ایک آیت تلا میں جس میں لکھا ہو کہ فرشتے ہمارے اعمال ختم و رسل صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہیں؟

جواب:۔۔۔ قرآن کریم میں تو یہ بھی نہیں کہ فجر کی دو، ظہر، عصر، عشاء کی چار چار، اور مغرب کی تین رکعتیں ہیں۔

(۱) عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن أعمال أمتي تعرض علي في كل يوم الجمعة.... الخ" (حلبه الأولياء ج: ۶ ص: ۱۷۹)۔ "عن أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن أعمالكم تعرض علي أفتابكم وعشائركم من الأموات، فإن كان خيراً استبشروا به، وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم لا نعتهم حتى تهذبهم كما هذبنا." (مجمع الزوائد ج: ۳ ص: ۵۴) باب عرض أعمال الأحياء على الأموات۔

## معراج

### معراج جسمانی کا ثبوت

سوال: ... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج جسمانی ہوئی یا روحانی؟ برائے کرم تفصیلی جواب سے نوازیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسمانی معراج حاصل نہیں ہوئی تھی۔

جواب: ... حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی "نثر الطیب" میں لکھتے ہیں:

"تحقیق سوم: ... جمہور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ معراج بیداری میں جسد کے ساتھ ہوئی اور دلیل اس کی اجماع ہے، اور مستند اس اجماع کا یہ امور ہو سکتے ہیں .... (آگے اس کے دلائل فرماتے ہیں)۔"

(نثر الطیب ص: ۸۰ مطبوعہ سہارنپور)

اور علامہ سبکی "الروض الانف شرح سیرت ابن ہشام" میں لکھتے ہیں کہ:

"مہلب نے شرح بخاری میں اہل علم کی ایک جماعت کا قول نقل کیا ہے کہ معراج دوسرے ہوئی، ایک مرتبہ خواب میں، دوسری مرتبہ بیداری میں جسد شریف کے ساتھ۔"<sup>(۱)</sup>

(ج: ۱ ص: ۲۳۳)

اس سے معلوم ہوا کہ جن حضرات نے یہ فرمایا کہ معراج خواب میں ہوئی تھی، انہوں نے پہلے واقعے کے بارے میں کہا ہے، ورنہ دوسرا واقعہ جو قرآن کریم اور احادیث متواترہ میں مذکور ہے، وہ بلاشبہ بیداری کا واقعہ ہے۔<sup>(۲)</sup>

### معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضری کتنی بار ہوئی؟

سوال: ... حضور صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی رات (شب معراج) اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کتنی بار حاضر ہوئے؟

جواب: ... پہلی بار کی حاضری تو تھی ہی، نو بار حاضری نمازوں کی تخفیف کے سلسلے میں ہوئی، ہر بار کی حاضری پر پانچ نمازیں

(۱) و رأیت المہلب فی شرح البخاری قد حکى هذا القول عن طائفة من العلماء وانهم قالوا: كان الإسراء مرتين، مرة فی نومه، ومرة فی یقظته یدہ فی اللہ علیہ وسلم (قال المؤلف) وهذا القول هو الذى یصح وبہ تنفق معانی الأخبار... إلخ۔ (الروض الانف شرح سیرت ابن ہشام ج: ۱ ص: ۲۳۳، شرح ما فی حدیث الإسراء من المشکل طبع ملتان و طبع مصر)۔

(۲) "سُبْحَنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِغَیْبِهِ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.... إلخ" (بنی اسرائیل: ۱)۔ شرح عقائد (ص: ۱۳۳) طبع خیر کثیر میں ہے۔ والمعراج لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة بشخصہ الی السماء، ثم الی ما شاء اللہ تعالیٰ من العلیٰ حق اى ثابت بالخبر المشہور۔ وایضاً تفسیر ابن کثیر ج: ۴ ص: ۱۱۶ وشرح العقبۃ الطحاویة ص: ۲۳۵۔

کم ہوتی رہیں، اس طرح دس بار حاضری ہوئی۔<sup>(۱)</sup>

کیا معراج کی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟

سوال: کیا معراج کی رات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟

جواب: اس مسئلے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اختلاف چلا آتا ہے، صحیح یہ ہے کہ دیکھا ہے، مگر دیکھنے کی کیفیت معلوم نہیں۔<sup>(۲)</sup>

کیا شب معراج میں حضرت بلالؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے؟

سوال: کیا آپ واقعہ حضرت بلالؓ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یا کہ پہلے آئے یا بعد میں؟

جواب: شب معراج میں حضرت بلالؓ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق سفر نہیں تھے۔<sup>(۳)</sup>

حضور صلی اللہ علیہ وسلم معراج سے واپس کس چیز پر آئے تھے؟

سوال: ہم دوستوں میں ایک بحث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم معراج پر جاتی دفعہ تو براق پر گئے، مگر واپسی میں براق پر آئے تھے یا براہ راست آگئے تھے؟

جواب: اس کی کوئی تصریح تو نظر سے نہیں گزری، بظاہر جس ذریعے سے آسمان پر تشریف بردی ہوئی، اسی ذریعے سے آسمان سے واپس تشریف آوری بھی ہوئی ہوگی۔<sup>(۴)</sup>

حضرت جبرائیلؑ کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرش اور عرش پر عمامہ باندھتے دیکھنا

سوال: ایک صاحب کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو جو فرمایا کہ: فرش پر جا کے دیکھو کہ میرا محبوب

(۱) وفيها وفي ليلة المعراج .... فراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل تسع مرات يسأله التخفيف، وكان يخفف عنه كل مرة خمسة صلوات حتى بقي منها خمس .... الخ. (بذل القوة ص: ۳۶).

(۲) ثم الصحيح أنه عليه السلام إنما رأى ربه بفضله لا بعينه. (شرح عقائد ص: ۱۴۳، بيز مشكوة ص: ۵۰۱) وأيضاً شرح العقيدة الطحاوية ص: ۲۳۸، وشرح العقائد ص: ۷۵.

(۳) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال عند صلوة الفجر. يا بلال! حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة، قال: ما عملت عملاً أرجى عندي أتاني لم أتطهر طهوراً في ساعة من ليل ولا نهار إلا صليت بذلك الطهر ما كتب لي أن أصلي. متفق عليه. (مشكوة ص: ۱۱۶ باب التطوع). وفي المرقاة: قال ابن الملك وهذا أمر كوشف به عليه الصلاة والسلام من عالم الغيب في نومه أو يقظته أو بين النوم واليقظة أو رأى ذلك ليلة المعراج ..... وإنما أخبره عليه الصلاة والسلام بما رآه لطيف قلبه ويدوم على ذلك العمل ولترغب السامعين إليه. (المرقاة شرح المشكوة ج: ۲ ص: ۱۸۳، باب التطوع، الفصل الأول).

(۴) المعراج ..... وهو بمنزلة السلم لكن لا يعلم كيف هو، وحكمه كحكم غيره من المغيبات، نؤمن به ولا نشغل بكيفيته. (شرح العقيدة الطحاوية ص: ۲۳۵).



کیا کر رہا ہے؟ جبرائیل نے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ اپنا عمامہ مبارک سر پر باندھ رہے تھے، جب واپس عرش معلیٰ پر جاتے ہیں تو وہاں بھی یہی منظر دیکھتے ہیں کہ وہاں بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنا عمامہ مبارک باندھ رہے ہیں، اس پر حضرت جبرائیل سخت حیران ہوئے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے ہیں کہ: میں نے نبی اکرم کو زمین پر جس حالت پر دیکھا، اسی حالت میں انہیں یہاں بھی دیکھ رہا ہوں۔ تو اے اللہ! آپ کے سوا ان کے سامنے بھی سجدہ جائز ہونا چاہئے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: اے جبرائیل! تم یہ باتیں نہیں جانتے کہ حضور اکرم نے اپنے صحابہؓ کو یہ بتایا اور فرمایا کہ: اگر اسوا اللہ کے کسی کو سجدہ جائز ہوتا تو بیوی کا خاوند کے آگے اور اولاد کا والدین کے آگے اور پھر اُمت کا رسول کے آگے ہوتا۔ براہ کرم اس پر روشنی ڈالیں کہ یہ کیسے حد تک درست ہے؟

جواب:.... جبرائیل علیہ السلام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرش پر اور عرش پر عمامہ باندھتے دیکھنے کی روایت میری نظر سے نہیں گزری، بظاہر من گھڑت معلوم ہوتی ہے۔ ان صاحب سے دریافت کیجئے کہ انہوں نے یہ روایت کہاں دیکھی ہے؟ اور پھر مجھے لکھئے۔

اور یہ حدیث کہ: ”اگر اللہ تعالیٰ کے سوا سجدہ جائز ہوتا تو بیوی خاوند کے آگے، اولاد باپ کے آگے اور پھر اُمت رسول کے آگے سجدہ کرتی“ یہ بھی کہیں نہیں دیکھی۔ حدیث میں جو آیا ہے وہ یہ ہے کہ: ایک صحابی نے جب یہ کہا کہ: فلاں جگہ کے لوگ اپنے رئیس کو سجدہ کرتے ہیں، آپ زیادہ حق دار ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اگر میں کسی کو سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔<sup>(۱)</sup>

اولاد کے والدین کو اور اُمت کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے کا کہیں نہیں دیکھا۔ اس حدیث کا حوالہ بھی ان صاحب سے دریافت کیجئے۔

(۱) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو كُنتُ آمر أحدًا أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها. (مشکوٰۃ ص: ۲۸۱، باب عشرة النساء، الفصل الثاني).

## حضور نبی اکرم ﷺ کی خواب میں زیارت

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی حقیقت

سوال: ... خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی حقیقت کیا ہے؟ یعنی جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھے، اس کی شفاعت ضروری ہو جاتی ہے؟ کیا ایسا یسوعین، یحییٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیائے کرام علیہم السلام اور اولیائے عظام کی شکل میں آسکتا ہے؟

جواب: ... حدیث شریف میں ہے کہ: ”جس نے مجھے خواب میں دیکھا، اس نے مجھ ہی کو دیکھا، کیونکہ شیطان میری شکل میں نہیں آسکتا“۔<sup>(۱)</sup> اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت خواب میں ہو جانا مبارک ہے، مگر اس کو بزرگی کی دلیل نہیں سمجھنا چاہئے۔ اصل چیز بیداری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی ہے، جو اجماع سنت کا اتمام کرتا ہو، وہ ان شاء اللہ مقبول ہے، اور جو شخص سنت نبوی سے منحرف ہو، وہ مرزود ہے۔ خواہ اس کو روزانہ زیارت ہوتی ہو، اور اس کے لئے شفاعت بھی ضروری نہیں۔

### خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے صحابی کا درجہ

سوال: ... کیا یہ کہنا صحیح ہے کہ اگر کسی شخص کو خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو جائے، اسے صحابہ کرام کا درجہ

میتا ہے؟

جواب: ... ایسا سمجھنا بالکل غلط ہے، خواب میں زیارت سے صحابی کا درجہ نہیں ملتا۔ ”صحابی“ اس شخص کو کہتے ہیں جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ایمان کی حالت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہو، اور پھر ایمان پر اس کا خاتمہ ہوا ہو۔ یہاں یہ بھی یاد رہنا چاہئے کہ صحابی کا درجہ کسی غیر صحابی کو نہیں مل سکتا، خواہ وہ کتنا ہی بزرگوں، قطب اور ولی اللہ کیوں ہو؟<sup>(۲)</sup>

(۱) من رآنی فی المنام فقد رآنی، فان الشیطان لا یتمثل فی صورنی۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۹۳، کتاب الرؤیا، الفصل الأول)۔

(۲) الفصل الأول فی تعریف الصحابی۔ وأصح ما وقفت علیہ من ذلك أن الصحابی من لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مؤمناً به ومات علی الإسلام فیدخل فیمن لقبه، من طالت مجالسته أو قصرت ومن روى عنه أو لم یرو۔ (الإصابة فی تمييز الصحابة، خطبة الكتاب ومقدمته ج: ۱ ص: ۷ طبع دار صادر، بیروت)۔

(۳) زوی ابن بطہ باسناد صحیح عن ابن عباس أنه قال: لا تسوا أصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم، فلمقام أحدہم ساعة یعنی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم خبر من عمل أحدکم أربعین سنة۔ وفي رواية وكعب خبر من عبادة أحدکم عمره۔ (شرح فہم الأكبر ص: ۸۳ طبع مجتبائی دہلی)۔ عن جابر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن اللہ اختار أصحابی علی الفضلین سوى النبیین والمرسلین۔ (الإصابة فی تمييز الصحابة خطبة الكتاب ومقدمته ج: ۱ ص: ۱۴ طبع دار صادر، بیروت)۔

## کیا غیر مسلم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو سکتی ہے؟

سوال: ...پچھلے دنوں میرا کراچی جانے کا اتفاق ہوا، وہاں پر ایک جلسہ منعقد ہوا، جس میں پیش امام تشریف لائے، انہوں نے اپنے بیان میں کہا کہ ایک دفعہ ایک شخص میرے پاس آیا اور کہنے لگا: حافظ صاحب! ایک عیسائی شخص کہہ رہا ہے کہ جلدی کرو مجھے کلمہ پڑھاؤ، کیونکہ مجھے رات خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف حاصل ہوا ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ نے تجھے دین، ایمان عطا کیا ہے، جلدی کرو اور ایمان لے آ۔ لہذا امام صاحب نے اس شخص کی بات سنی اور پھر اس عیسائی شخص کے پاس گئے اور اسے کلمہ پڑھایا اور وہ شخص کلمہ پڑھنے کے فوراً بعد فوت ہو گیا۔ اب آپ یہ فرمائیں کہ آیا حافظ صاحب کی یہ بات درست تھی؟ کیا عیسائی شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف حاصل ہو سکتا ہے؟

جواب: ...ضرور ہو سکتا ہے! آپ کو اس میں کیا اشکال ہے؟ اگر یہ خیال ہو کہ خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا تو بڑے شرف کی بات ہے، یہ شرف کسی کافر کو کیسے حاصل ہو سکتا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ بیداری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا اس سے بڑھ کر شرف ہونا چاہیے، ابو جہل و ابولہب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری میں دیکھا، جب یہ چیز ان کے لئے شرف کا باعث نہ بنی، تو کسی غیر مسلم کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھنا شرف کا باعث کیسے ہو سکتا ہے...؟ اصل باعث شرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اور پیروی ہے، اگر یہ نہ ہو تو صرف زیارت کوئی شرف نہیں۔<sup>(۱)</sup>

## حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت کی حقیقت

سوال: ...پچھلے دنوں میرے ایک دوست سے گفتگو کے دوران اس نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی کسی صحابی یا ازواج مطہرات کے خواب میں تشریف نہیں لائے، تو کوئی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے خواب میں تشریف لائے ہیں۔ اس بات سے ہم پریشان ہیں کہ آیا پھر ہم جو پڑھتے ہیں کہ فلاں بزرگ کے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں، کہاں تک صداقت ہے؟

جواب: ...آپ کے اس دوست کی یہ بات ہی غلط ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی کسی صحابی کے خواب میں تشریف نہیں لائے، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے کے متعدد واقعات موجود ہیں۔ خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت برحق ہے صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

"فَمَنْ رَأَىٰ فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَىٰ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي. متفق عليه."

(مشکوٰۃ ص: ۳۹۰)

(۱) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى، قيل: ومن أبى؟ قال: من أطاعى دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى. رواه البخاري. (مشکوٰۃ ص: ۲۷، باب الإعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول).

ترجمہ: "... جس نے خواب میں مجھے دیکھا اس نے سچ مجھے ہی دیکھا، کیونکہ شیطان میری شکل میں نہیں آ سکتا۔"

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو لوگ خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے منکر ہیں، وہ اس حدیث شریف سے ناواقف ہیں۔ خواب میں زیارت شریف کے واقعات اس قدر بے شمار ہیں کہ اس کا انکار ممکن نہیں۔

## خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ضروری نہیں

سوال: ... میں حضور علیہ السلام کا خواب میں دیدار کرنا چاہتا ہوں، طریقہ یا وظیفہ کیا ہوگا؟

جواب: ... خواب میں دیدار بہت ہی محمود ہے، لیکن اگر کسی کو عمر بھر نہ ہو، وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر پورا پورا عمل کرتا ہو، ان شاء اللہ معنوی تعلق اس کو حاصل ہے، اور یہی مقصود اعظم ہے، اور اس کا طریقہ اتباع سنت اور کثرت سے دُروہ شریف پڑھنا ہے۔

## حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا وظیفہ

سوال: ... میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا چاہتی ہوں، مہربانی کر کے کوئی ایسا پڑھنے کا عمل بتائیے کہ میں خواب میں یا بیداری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہو، مجھے بڑا شوق ہے، کوئی ایسا پڑھنے کا عمل بتائیے کہ ہم آسانی سے کر سکیں اور میری طرح دوسرے لوگ جو اس کے خواہش مند ہیں، وہ کر سکیں۔

جواب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت ہو جانا بڑی سعادت ہے، یہ ناکارہ تو حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی" کے ذوق کا عاشق ہے، ان کی خدمت میں کسی نے عرض کیا کہ: حضرت! دعا کیجئے کہ خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو جائے۔

ارشاد فرمایا: "بھائی! تمہارا بڑا حوصلہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت چاہتے ہو، ہم تو اپنے آپ کو اس لائق بھی نہیں سمجھتے کہ خواب میں روضہ اطہر ہی کی زیارت ہو جائے۔"

بہر حال اکابر فرماتے ہیں کہ دو چیزیں زیارت میں معین و مددگار ہیں: ایک: ہر چیز میں اتباع سنت کا اہتمام۔ دوم: کثرت سے دُروہ شریف کو ورد زبان بنانا۔

## خواب میں زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بنیادی اصول

سوال: ... مولانا صاحب! خواب میں زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پرکھنے کا کیا معیار ہے؟ کہ یہ خواب سچا ہے یا جھوٹا؟ بے شک شیطان اشرف الانبیاء کی صورت میں خواب میں نہیں آ سکتا، لیکن لاکھوں انسانوں کی صورت میں خواب میں آ سکتا ہے، اور کسی بھی صورت کو نبی کے عنوان سے دکھا سکتا ہے، اور ان میں وہ نشانیاں بھی پیدا کر سکتا ہے جو نبی میں مظہر ہوں اور صرف نبی ہی پہچان سکتا ہے کہ یہ شیطان ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر ایک آدمی نے دوسرے آدمی کو دیکھا ہی نہیں تو وہ اسے خواب میں بھی نہیں دیکھ سکتا، اور اگر دیکھ بھی لے تو وہ محض خیالی تصویر ہوگی، تو جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہی نہیں، ان کے خواب پر کن دلیلوں کے ساتھ یقین کیا جائے کہ خواب سچا ہے یا جھوٹا؟ یلیس ٹھوس ہونی چاہئیں، کیونکہ کمزور دلائل پر ہر آدمی خواب میں زیارت کا دعویٰ کر سکتا ہے۔

جواب: ... خواب میں اگر کسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو تو وہ خواب تو صحیح ہے، کیونکہ شیطان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں متحمل ہونے کی اجازت نہیں۔<sup>(۱)</sup> البتہ یہاں چند امور قابل لحاظ ہیں:

اول: ... بعض اہل علم کا ارشاد ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل شکل و صورت میں ہو تو تب تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی زیارت ہے، اور اگر کسی اور علیہ میں ہو تو یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں۔ لیکن اکثر محققین اس کے قائل ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت جس ہیئت میں بھی ہو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی زیارت ہے، اور اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اچھی شکل و صورت میں دیکھتے تو یہ دیکھنے والے کی حالت کے اچھا ہونے کی علامت ہے، اور اگر سخت حالت میں دیکھتے تو یہ دیکھنے والے کے دل و دماغ اور دینی حالت کے پراگندہ ہونے کی علامت ہے، گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ایک آئینہ ہے، جس میں ہر دیکھنے والے کی حالت کا عکس نظر آتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

دوم: ... خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بھی ایسا اوقات تعبیر کی محتاج ہوتی ہے، مثلاً: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواں سال دیکھتے تو اور تعبیر ہوگی، اور بزرگ سال میں دیکھتے تو دوسری تعبیر ہوگی۔ خوشی کی حالت میں دیکھتے تو اور تعبیر ہوگی اور غم و بے چینی کے عالم میں دیکھتے تو دوسری تعبیر ہوگی، علیٰ ہذا!<sup>(۳)</sup>

سوم: ... جبکہ خواب دیکھنے والے نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بیداری میں نہیں کی تو اس کو کیسے معلوم ہوگا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ خواب ہی میں اس کا علم ضروری حاصل ہو جاتا ہے اور اسی علم پر مدار ہے، اس کے سوا کوئی ذریعہ علم نہیں، اِلا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ٹھیک اسی شکل و شکل میں ہو جو وصال سے قبل حیات طیبہ میں تھی، اور اس سے خواب کی تصدیق ہو جائے۔

چہارم: ... خواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت تو برحق ہے، لیکن اس خواب سے کسی حکم شرعی کو ثابت کرنا صحیح نہیں،

(۱) من رآنی فی المنام فقد رآنی، فإن الشیطان لا یتحمل فی صورتی۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۹۳، کتاب الرؤیا، الفصل الأول)۔

(۲) فعلم ان الصحيح بل الصواب كما قال بعضهم أن رؤياه حق علي أي حاله فرضت ثم قال ابن أبي حمزة: رؤياه في صورة حسنة حسن في دين الرائي، ومع شين أو نقص في بعض بدنه خلل في دين الرائي، لأنه صلى الله عليه وسلم كالمرأة الصقيلة ينقطع فيها ما يغابها، وإن كانت ذات المرأة على أحسن حاله وأكملها، وهذه الفائدة الكبرى في رؤياه صلى الله عليه وسلم إذ به عرف حال الرائي... الخ۔ (تعطير الأنام في تعبير المنام ج: ۳ ص: ۲۷۷)۔

(۳) فعلم ان الصحيح بل الصواب كما قاله بعضهم أن رؤياه حق..... ومن ثم قال بعض علماء التعبير: من رآه شيخاً فهو غيبة سلم ومن رآه شاباً فهو عاية حرب. ومن رآه متمسكاً فهو متمسك بشتته، وقال بعضهم من رآه على هيئة حاله كان دليلاً على صلاح الرائي وكمال جاهه و غفره بمن عاداه. ومن رآه متعبر الحال عابساً كان دليلاً على سوء حال الرائي... الخ۔ (تعطير الأنام في تعبير المنام للشيخ عبدالغني النابلسي ج: ۳ ص: ۲۷۶)۔

کیونکہ خواب میں آدمی کے حواس معطل ہوتے ہیں، اس حالت میں اس کے ضبط پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے صحیح طور پر ضبط کیا ہے یا نہیں؟ علاوہ ازیں شریعت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے تشریف لے جانے سے پہلے مکمل ہو چکی تھی، اب اس میں کمی بیشی اور ترمیم و تنسیخ کی گنجائش نہیں، چنانچہ تمام اہل علم اس پر متفق ہیں کہ خواب حجت شرعی نہیں<sup>(۱)</sup>، اگر خواب میں کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد سننا تو میزبان شریعت میں تو لا جائے گا، اگر قواعد شرعیہ کے موافق ہو تو دیکھنے والے کی سلامتی و استقامت کی دلیل ہے، ورنہ اس کے نقص و غلطی کی علامت ہے۔

چشم: ... خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بڑی برکت و سعادت کی بات ہے، لیکن یہ دیکھنے والے کی عند اللہ مقبولیت و محبوبیت کی دلیل نہیں۔ بلکہ اس کا مدار بیداری میں اتباع سنت پر ہے۔ بالفرض ایک شخص کو روزانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوتی ہو، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا تارک ہو اور وہ فسق و فجور میں مبتلا ہو تو ایسا شخص مردود ہے۔ اور ایک شخص نہایت نیک اور صالح متبع سنت ہے، مگر اسے کبھی زیارت نہیں ہوئی، وہ عند اللہ مقبول ہے۔ خواب تو خواب ہے، بیداری میں جن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی وادت سے محروم رہے وہ مردود ہوئے، اور اس زمانے میں بھی جن حضرات کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں ہوئی، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نصیب ہوئی، وہ مقبول ہوئے۔

ششم: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا جھوٹا دعویٰ کرنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر افتراء ہے، اور یہ کسی شخص کی شہادت و بدعتی کے لئے کافی ہے<sup>(۲)</sup>، اگر کسی کو واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی جب بھی بلا ضرورت اس کا اظہار مناسب نہیں۔

### خواب میں زیارت نبوی

سوال: ... کیا خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ممکن ہے؟ اگر ممکن ہے تو کیسے پتا چلے کہ یہ خواب سچا ہے؟ بعض لوگ خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی دوسری شکل میں دیکھتے ہیں، کیا وہ بھی صحیح خواب ہوگا؟

جواب: ... صحیحین کی روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد متحد و مختلف الفاظ میں مروی ہے کہ:

”مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَمَثُلُ بِي“

ترجمہ: ... ”جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا، کیونکہ شیطان میری صورت میں

نہیں آسکتا!“

(۱) ان الرؤيا من غير الأنبياء لا يحكم بها شرعا على حال إلا أن تعرض على ما في أدينا من الأحكام الشرعية فان سوغتها عمل بمقتضاها وإلا وجب تركها والإعراض ولنا فائدتها البشارة أو النذارة خاصة وأما استفادة الأحكام فلا... الخ. (الإعصام للشاطبي ج: ۱ ص: ۲۶۰ طبع بيروت).

(۲) من كذب على معصداً فليؤزأ مقعده من النار (مشکوٰۃ ص: ۳۵، كتاب العلم، الفصل الثاني).

ایک اور روایت میں ہے:

”مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ“

(مشکوٰۃ ص: ۳۹۳)

ترجمہ: ”جس نے مجھے دیکھا اس نے سچا خواب دیکھا!“

خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت شریف کی دو صورتیں ہیں: ایک: یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلی شکل اور حلیہ مبارک میں دیکھے۔ دوم: یہ کہ کسی دوسری ہیئت و شکل میں دیکھے۔ اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل حلیہ مبارک میں ہو تو ارشاد نبوی کے مطابق، واقعی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی، لیکن اگر کسی دوسری ہیئت و شکل میں دیکھے تو اس کو بھی زیارت نبوی کہا جائے گا یا نہیں؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں: ایک یہ کہ یہ زیارت نبوی نہیں کہلائے گی، کیونکہ ارشاد نبوی کے مطابق خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا صرف یہ مطلب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلی شکل و صورت اور حلیہ مبارک میں دیکھے، پس اگر کسی نے مختلف حلیہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو یہ حدیث بالا کا مصداق نہیں۔ اور بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواہ کسی شکل و صورت اور حلیہ میں دیکھے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی زیارت ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل حلیہ مبارک سے مختلف شکل میں دیکھا خواب دیکھنے والے کے نقص کی علامت ہے۔ شیخ عبدالغنی ناہلی رحمہ اللہ ”تعلیل الامام فی تعمیر النام“ میں دونوں قسم کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”فعلیہم ان الصحیح، بل الصواب كما قاله بعضهم: ان رؤیاه حق علی ای حالته فرحت، ثم ان كانت بصورته الحقيقية فی وقت ما، سواء كان فی شبهة او رجولته او كهولته او آخر عمره لم تحتج الی تأویل. والا احتیجت لتعبیر يتعلق بالرائی. ومن ثم قال بعض علماء التعبير: من رآه شیخا فهو غاية سلم، ومن رآه شابا فهو غاية حرب، ومن رآه متبسما فهو متمسك بسترته۔

وقال بعضهم: من رآه علی هیئته وحاله كان دلیلاً علی صلاح الرائی وكمال جاهه وظفره بمن عاداه، ومن رآه متغیر الحال عابسا كان دلیلاً علی سوء حال الرائی۔

وقال ابن ابی جمرة: رؤیاه فی صورة حسنة حسن فی دین الرائی، ومع شین او نقص فی بعض بدنه خلل فی دین الرائی۔ لانه صلی اللہ علیہ وسلم كالمرأة الصقيلة یطبع فیها ما یقابلهما۔ وان كانت ذات المرأة علی احسن حاله واكمله، وهذه الفائدة الکبریٰ فی رؤیاه صلی اللہ علیہ وسلم اذ به یعرف حال الرائی۔“ (ج: ۲ ص: ۲۷۷، ۲۷۸)

ترجمہ: ”پس معلوم ہوا کہ صحیح بلکہ صواب وہ بات ہے جو بعض حضرات نے فرمائی کہ خواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بہر حال حق ہے۔ پھر اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل حلیہ مبارک میں دیکھا خواہ وہ حلیہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جوانی کا ہو یا پختہ عمری کا، یا زمانہ پیری کا، یا آخر عمر شریف کا، تو اس کی تعبیر کی حاجت

نہیں، اور اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل شکل مبارک میں نہیں دیکھا تو خواب دیکھنے والے کے مناسب حال تعبیر ہوگی، اسی بنا پر بعض علمائے تعبیر نے کہا ہے کہ جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑھا پے میں دیکھا تو یہ نہایت صلح ہے، اور جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جوان دیکھا تو یہ نہایت جنگ ہے، اور جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسکراتے دیکھا تو یہ شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو تھامنے والا ہے۔

اور بعض علمائے تعبیر نے فرمایا ہے کہ: جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلی شکل و حالت میں دیکھا تو یہ دیکھنے والے کی درست حالت، اس کی کمالی وجاہت اور دشمنوں پر اس کے غلبہ کی علامت ہے، اور جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر حالت میں (مثلاً) تیر چڑھائے ہوئے دیکھا تو یہ دیکھنے والے کی حالت کے بُرا ہونے کی علامت ہے۔

حافظ ابن ابی حزمہ فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اچھی صورت میں دیکھنا، دیکھنے والے کے دین کے اچھا ہونے کی علامت ہے، اور عیب یا نقص کی حالت میں دیکھنا دیکھنے والے کے دین میں خلل کی علامت ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال شفاف آئینے کی سی ہے، اگر آئینے کے سامنے جو چیز آئے، اس کا نگہ اس میں آ جاتا ہے، آئینہ بذاتِ خود کیسا ہی حسین و باکمال ہو (مگر بھدی چیز اس میں بھدی ہی نظر آئے گی)، اور خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت شریفہ کا بڑا فائدہ یہی ہے کہ اس سے خواب دیکھنے والے کی حالت پچھانی جاتی ہے۔“

اس سلسلے میں مسند الہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ کی ایک تحقیق قادی عزیزی میں درج ہے، جو حسبِ ذیل ہے:

”سوال:.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت خواب میں اہل سنت اور شیعہ دونوں فرقہ کو میسر ہوتی ہے، اور ہر فرقے کے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لطف و کرم اپنے حال پر ہوتا بیان کرتے ہیں، اور اپنے موافق احکام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنایا کرتے ہیں، غالباً دونوں فرقہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اِفراط کرنا اچھا معلوم نہیں ہوتا، اور خطراتِ شیطانی کو اس مقام میں دخل نہیں، تو ایسے خواب کے بارے میں کیا خیال کرنا چاہئے؟

جواب:.. یہ جو حدیث شریف ہے: ”مَنْ رَأَى نَبِيَّيْهِ الْخَنَازِمَ فَقَدْ رَأَى نَبِيَّيْهِ“ یعنی جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: جس نے مجھ کو خواب میں دیکھا تو اس نے نبی الواقع مجھ کو دیکھا ہے، تو اکثر علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث خاص اس شخص کے بارے میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس صورت مبارک میں دیکھے جو بوقتِ وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مبارک تھی، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث عام ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی وقت کی صورت میں دیکھے تو وہ خواب صحیح ہوگا، یعنی ابتداءً نبوت سے تا وقتِ وفات، جوانی اور کلاں سالی اور سُر اور حضر اور محض اور مرض میں جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی





سے ہے، اس لئے اس کا اقتباس بلفظ روح ذیل ہے:

”ایکنا کہ مسجد مبارک (ربوہ) میں داخل ہو رہا ہوں، ہر طرف چاندنی ہی چاندنی ہے، جتنی تیزی سے وارد کرتا ہوں، سرور بڑھتا جاتا ہے اور چاندنی واضح ہوتی جاتی ہے۔ محراب میں حضرت بابا گرو نانک رحمة اللہ علیہ جیسی بزرگ شیعہ کی صورت میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد نور کا ہالہ اس قدر تیز ہے کہ آنکھیں چندھیا جاتی ہیں، باوجود کوشش کے شیعہ مبارک پر نظر نہیں کھتی۔“

(الفضل ربوہ ۶ نومبر ۱۹۸۳ء)

علم تعبیر کی رو سے اس خواب کی تعبیر بالکل واضح ہے، صاحب خواب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سکھوں کے پیشوا کی شکل میں نظر آنا اس امر کی دلیل ہے کہ ان کا دین و مذہب... جسے وہ غلط فہمی سے ”اسلام“ سمجھتے ہیں... دراصل سکھ مذہب کی شیعہ ہے، اور ان کے زوہانی پیشوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بروز نہیں، بلکہ سکھوں کے پیشوا بابا نانک کے بروز ہیں۔

اور صاحب خواب کو انوارات کا نظر آنا جس کی وجہ سے وہ خواب کی اصل مراد کو نہیں پہنچ سکے، شیطان کی وہی تلمیس ہے جس کا تذکرہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ نے فرمایا ہے، اور ان انوارات میں یہ اشارہ تھا کہ ان کے پیشوانے بابا نانک کا بروز ہونے کے باوجود تلمیس و تدلیس کے ذریعہ اپنے آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، جس سے ان کی طرح بہت سے حقیقت ناشناس لوگوں نے دھوکا کھایا۔

چونکہ خواب کی یہ تعبیر بالکل واضح تھی، اسی لئے صاحب خواب کو مرزا بشیر احمد صاحب اور مرزا ناصر احمد صاحب نے خواب کے اظہار سے منع کیا، چنانچہ صاحب خواب لکھتے ہیں:

”پھر (مرزا بشیر احمد صاحب نے) فرمایا: کسی سے خواب بیان نہیں کرنی، خلافت مالیک کا انتخاب ہوا تو پھر یہ نظارہ لکھ کر (مرزا ناصر احمد صاحب کی خدمت میں) بھجوا دیا۔ حضرت مولانا جمال الدین شمس صاحب کے ذریعہ پیغام ملا کہ حضور (یعنی مرزا ناصر احمد صاحب) فرماتے ہیں کہ: خواب آگے نہیں بیان کرنی۔“

(مرزا عبدالرشید کالت بشیر ربوہ)

مناسب ہے کہ اس خواب کی تائید میں بعض دیگر اکابر کے خواب و کشف بھی ذکر کر دیے جائیں۔

۱۔... مولانا محمد علی حایو فی مرحوم ”قانونی قادریہ“ میں لکھتے ہیں:

”مولانا صاحب (مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی قدس سرہ، صدر المذہب دین دارالعلوم دیوبند) نے حسب وعدہ کے ایک فتویٰ اپنے ہاتھ سے لکھ کر ہمارے پاس ڈاک میں ارسال فرمایا، جس کا مضمون یہ تھا کہ یہ شخص میری دانست میں غیر مقلد معلوم ہوتا ہے، اور اس کے الہامات اولیاء اللہ کے الہامات سے کچھ علاقہ نہیں رکھتے اور نیز اس شخص نے کسی اہل اللہ کی صحبت میں رہ کر فیض باطنی حاصل نہیں کیا، معلوم نہیں کہ اس کو کس روح کی اویسیت ہے۔“

(قانونی قادریہ ص: ۱۷۱)

حضرت مولانا محمد یعقوب نانوتوی قدس سرہ نے تو اس سے لاطمی کا اظہار فرمایا کہ مرزا صاحب کو کس روح سے ”فیض“ پہنچا ہے، مگر ”الفضل“ میں ذکر کردہ خواب سے یہ عقدہ حل ہو جاتا ہے کہ مرزا صاحب کو سکھوں کے مذہبی پیشوا سے روحانی ارتباط تھا، مرزا صاحب نے جو کچھ لیا ہے، انہی سے لیا ہے۔

۲: ”... مرزا غلام احمد قادیانی نے شہر لودیانہ میں آکر ۱۳۰۱ھ میں دعویٰ کیا کہ میں مجدد ہوں۔ عباس علی صوفی اور منشی احمد جان مع مریدان اور مولوی محمد حسن مع اپنے گروہ اور مولوی شاہدین اور عبدالقادر اور مولوی نور محمد مجتہم مدرسہ حقانی وغیرہ نے اس کے دعویٰ کو تسلیم کر کے امداد پر کمر باندھی۔ منشی احمد جان نے مع مولوی شاہدین و عبدالقادر ایک مجمع میں جو واسطے اہتمام مدرسہ اسلامیہ کے اُپر مکان شاہزادہ صفدر جنگ صاحب کے تھا، بیان کیا کہ علی الصباح مرزا غلام احمد قادیانی صاحب اس شہر لودیانہ میں تشریف لائیں گے، اور اس کی تعریف میں نہایت مبالغہ کر کے کہا کہ جو شخص اس پر ایمان لائے گا گویا وہ اَوَّل مسلمان ہوگا۔

مولوی عبداللہ صاحب مرحوم برادرِ م نے بعد کمال بروہاری اور جنس کے فرمایا: اگرچہ اہل مجلس کو میرا بیان کرنا ناگوار معلوم ہوگا لیکن جو بات خدا جل شانہ نے اس وقت میرے دل میں ڈالی ہے، بیان کئے بغیر میری طبیعت کا اضطراب و دُور نہیں ہوتا، وہ بات یہ ہے کہ مرزا قادیانی جس کی تم تعریف کر رہے ہو، بے دین ہے۔

منشی احمد جان بولا کہ: میں اَوَّل کہتا تھا کہ اس پر کوئی عالم یا صوفی حسد کرے گا۔

راقم الحروف (مولانا محمد عبدالقادر لودویانوی) نے مولوی عبداللہ صاحب کو بعد درخواست ہونے جلسہ کے کہا کہ: جب تک کوئی دلیل معلوم نہ ہو بلا تاویل کسی کے حق میں زبانِ طعن کی کھلنی مناسب نہیں۔ مولوی عبداللہ صاحب نے فرمایا کہ: اس وقت میں نے اپنی طبیعت کو بہت روکا لیکن آخر الامر یہ کلام خدا جل شانہ نے جو میرے سے اس موقع پر سرزد کر لیا ہے، خالی از اِلاہام نہیں!

اس روز مولوی عبداللہ صاحب بہت پریشان خاطر رہے، بلکہ شام کو کھانا بھی تناول نہیں کیا، بوقتِ شب دو شخصوں سے استخارہ کروایا اور آپ بھی اسی فکر میں سو گئے۔ کیا دیکھتے ہیں کہ میں ایک مکان بلند پر مع مولوی محمد صاحب و خواجه حسن شاہ صاحب بیٹھا ہوں، تین آدمی دُور سے دھوئی باندھے ہوئے چلے آتے معلوم ہوئے، جب نزدیک پہنچے تو ایک شخص جو آگے آگے آتا تھا، اس نے دھوئی کو کھول کر تہبند کی طرح باندھ لیا، خواب ہی میں غیب سے آواز آئی کہ مرزا غلام احمد قادیانی یہی ہے۔ اسی وقت سے بیدار ہو گئے اور دل کی پراگندگی یک لخت دُور ہو گئی اور یقین ٹھکی حاصل ہوا کہ یہ شخص بچہ ایسے اسلام میں لوگوں کو گمراہ کر رہا ہے۔ موافق تعمیرِ خواب کے دوسرے دن قادیانی مع دو ہندوؤں کے لودھیانہ میں آیا۔ (اس خواب میں بھی اِشارہ تھا کہ یہ صاحب ہندومت کو اسلام کا لبادہ اوڑھا رہے ہیں۔ ناقل)۔“ (نوائی قادیانی ص: ۲)

۴، ۳... مولانا عبد اللہ لدھیانویؒ کے ساتھ جن دو شخصوں نے استخارہ کیا تھا، ان کے بارے میں مولانا محمد صاحبؒ لکھتے ہیں:

”استخارہ کنندگان میں سے ایک کو معلوم ہوا کہ یہ شخص بے علم ہے، اور دوسرے شخص نے خواب میں مرزا کو اس طرح دیکھا کہ ایک عورت برہتن کو اپنی گود میں لے کر اس کے بدن پر ہاتھ پھیر رہا ہے، جس کی تفسیر یہ ہے کہ مرزا دنیا کو جمع کرنے کے درپے ہے، دین کی کوئی پروا نہیں۔“ (حوالہ بالا)

۵... اسی فتاویٰ قادر یہ میں ہے کہ:

”شاہ عبدالرحیم صاحب سہارنپوری مرحوم نے (جو صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے) بروقت ملاقات فرمایا کہ: مجھ کو بعد استخارہ کرنے کے یہ معلوم ہوا کہ یہ شخص بھینسے پر اس طرح سوار ہے کہ منہ اس کا ذم کی طرف ہے۔ جب غور سے دیکھا تو زنا راں کے گلے میں پڑا ہوا نظر آیا، جس سے اس شخص کا بے دین ہونا ظاہر ہے، اور یہ بھی میں یقیناً کہتا ہوں کہ جو اہل علم اس کی تکفیر میں اب متردد ہیں، کچھ عرصے بعد سب کافر کہیں گے۔ (زنا رہی بطور خاص کسی کے ہندو ہونے کی علامت ہے، اس سے ”افضل“ میں درج شدہ خواب کی تائید ہوتی ہے کہ یہ صاحب ہندوؤں سے مستفید ہیں۔ ناقل۔)“ (حوالہ بالا)

۶... مولانا محمد ابراہیم میرسیا لکھنؤیؒ ”شہادۃ القرآن“ میں (جو ۱۳۲۱ھ میں مرزا صاحب کی زندگی میں شائع ہوئی) لکھتے ہیں:

”جب اس فرقہ مجتہدہ مرزائی کو کوئی پچھلی تفسیر بتائیں تو کفار کی طرح ”اساطیر الاولین“ کہہ کر صحت انکار کر دیتے ہیں، اور اگر ان کے زور و حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیں تو اسے بوجہ علمی کے مخالف و معارض قرآن بنا کر زور پھینک دیتے ہیں، اور اپنی تفسیر بارائے کو جو حقیقت میں تحریف و تاویل منہی عنہ ہوتی ہے، مؤید بالقرآن کہتے ہیں (ظاہر ہے یہ طرز عمل کسی مسلمان کا نہیں ہو سکتا۔ ناقل)، پھر اسے کہ علم لوگ اس سے دھوکا کھا جاتے ہیں اور ورطہ ترددات و گرداب شبہات میں گھر جاتے ہیں، سو ایسے شبہات کے وقت میں اللہ عز ویر و حکیم نے مجھ عاجز کو محض اپنے فضل و کرم سے راہ حق کی ہدایت کی اور ہر طرح سے ظاہر و باطن، معقول و منقول مسئلہ حقد سمجھایا۔ چنانچہ غفلوان شباب میں ۱۸۹۱ء میں حضرت مسیح علیہ السلام کی زیارت بابرکت سے مشرف ہوا، اس طرح کہ آپ ایک گاڑی پر سوار ہیں اور بندہ اس کو آگے سے سمجھ رہا ہے، اس حالت باسعادت میں آپ سے گادیانی علیہ علیہ کی نسبت عرض کی، آپ نے زبان وحی ترہمان سے بالفاظ طیبہ یوں فرمایا کہ: کوئی خطرے کی بات نہیں! اللہ تعالیٰ اس کو جلدی ہلاک کر دے گا۔“ (شہادۃ القرآن طبع اول ص: ۳)

## صحابہ و صحابیاتؓ، ازواج مطہراتؓ اور صاحبزادیاںؓ

حواری کسے کہتے ہیں؟

سوال: ہم نے قرآن پاک میں حواریوں کا ذکر تیسرے، ساتویں اور اٹھائیسویں پارے میں پڑھا، اس ضمن میں

کچھ سوالات:

۱: ...حواری کون لوگ تھے؟

۲: ...حواری کا مطلب کیا ہے؟

۳: ...حواری کو اردو میں کیا کہا جاتا ہے؟

۴: ...حواری کے علاوہ دوسرا گروہ کون سا تھا جو کافر تھیں؟

۵: ...اور اس کی مفصل تفصیل بیان کریں اور حواریوں کا خطاب کن کو ملا؟

جواب: "...حواری" کا لفظ "خسود" سے ہے، جس کے معنی سفیدی کے ہیں، ان آیات میں "حواری" کا لفظ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مخلص احباب و اصحاب کے لئے استعمال ہوا ہے، جن کی تعداد بارہ تھی<sup>(۱)</sup>، حواری کا لفظ اردو میں بھی مخلص اور مددگار دوست کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، وارث سرہندی صاحب کی کتاب "علمی لغت" میں ہے:

"حواری: خاص، برگزیدہ، مددگار، دھوبی، حضرت عیسیٰؑ کا صحابی، وہ جس کا بدن بہت سفید ہو۔"<sup>(۲)</sup>

وہ کافر گروہ جس کا ذکر سورۃ الفف کی آیت: ۱۳ میں ہے، اس کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا گیا تو عیسائیوں کے تین گروہ ہو گئے۔ ایک نے کہا کہ وہ خود ہی خدا تھے اس لئے آسمان پر چلے گئے۔ دوسرے نے کہا کہ وہ خدا تو نہیں مگر خدا کے بیٹے تھے، اس لئے باپ نے اپنے بیٹے کو اپنے پاس بلا لیا۔ یہ دونوں گروہ کافر ہو گئے۔ تیسرا گروہ مسلمانوں کا تھا، انہوں نے کہا کہ وہ نہ خدا تھے، نہ خدا کے بیٹے تھے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول تھے، اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص حکمت کے تحت ان کو آسمان پر اٹھالیا (اور قرب قیامت میں وہ پھر نازل ہوں گے)، یہ گروہ مؤمن تھا۔ حضرت

(۱) الحواری أصله من الحور وهو شدة البياض ..... كانوا الحواريون اثني عشر رجلاً ابوعا عيسى عليه السلام. (التفسير الكبير ج: ۸ ص: ۶۳، طبع دار إحياء التراث العربی، بیروت).

(۲) علمی لغت ص: ۶۵۷ (مطبوعہ علمی کتب خانہ).

عیسیٰ علیہ السلام کے حواری اور ان کے سچے پیروکاروں کا یہی عقیدہ تھا۔<sup>(۱)</sup>

## عشرہ مبشرہ کس کو کہتے ہیں؟

سوال: ... ایک حافظ صاحب کہتے تھے کہ بی بی فاطمہؓ کا ذکر عشرہ مبشرہ میں ہے۔ عشرہ مبشرہ کس کو کہتے ہیں؟

جواب: ... عشرہ مبشرہ ان دس صحابہ کو کہتے ہیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی وقت میں جنت کی بشارت دی، ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں: ۱: ابوبکر - ۲: عمر - ۳: عثمان - ۴: علی - ۵: طلحہ - ۶: زبیر - ۷: عبدالرحمن بن عوف - ۸: سعد بن وقاص - ۹: ابوعبیدہ بن جراح - ۱۰: سعید بن زید، رضی اللہ عنہم - حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل بے شمار ہیں، وہ خواتین جنت کی سردار ہوں گی، مگر ”عشرہ مبشرہ“ ایک خاص اصطلاح ہے، ان میں حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا شامل نہیں، اسی طرح دیگر بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان وحی ترجمان سے جنت کی بشارتیں ملیں مگر ”عشرہ مبشرہ“ میں ان کو شمار نہیں کیا جاتا۔<sup>(۲)</sup>

## خلفائے راشدین میں چار خلفاء کے علاوہ دوسرے خلفاء کیوں شامل نہیں؟

سوال: ... دینی طور پر جب خلفائے راشدین کا ذکر آتا ہے تو اس سے مراد صرف چار خلفائے راشدین لئے جاتے ہیں، یعنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، اس کے بعد حضرت امام حسنؓ اور حضرت امیر معاویہؓ جو کہ دونوں صحابی ہیں، ان کا نام کیوں نہیں شامل کیا جاتا؟ حالانکہ یہ بھی خلفائے راشدین ہیں اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا دور بھی نہایت مثالی دور رہا ہے۔ آپ سے گزارش ہے کہ خاص طور پر جو چار خلفاء کو ”حق چار یار“ کہا جاتا ہے، آپ قرآن و حدیث سے ان چار خلفاء کی خصوصیت کو ثابت کر کے جواب دیں، اور یہ بھی کہ حضرت امام حسنؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کا ان کے ساتھ کیوں نہیں ذکر کیا جاتا؟

جواب: ... ”خلافت علیؓ منہاج النبوۃ“ کے لئے دیگر اوصاف کے ساتھ ہجرت شرط تھی، جس کی طرف سورۃ النور کی آیت

(۱) عن ابن عباس قال: لما أراد الله عز وجل أن يرفع عيسى إلى السماء..... فتفرقوا ثلاث فرق، قالت فرقة: كان الله فينا ما شاء ثم صعد إلى السماء، وهؤلاء الحقوبية، وقالت فرقة: كان فينا ابن الله ما شاء الله ثم رفعه إليه، وهؤلاء النسطورية، وقالت فرقة: كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه إليه وهؤلاء المسلمون. (التفسير ابن كثير ج: ۶ ص: ۲۱۰ طبع رشديه كوثنه).

(۲) عن سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: عشرة في الجنة أبوبكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان وعلى وزبیر وطلحة وعبد الرحمن وأبو عبیدة وسعد بن أبی وقاص وسعيد بن زيد، وقد ورد أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة. (شرح فقه اكبر ص: ۱۳۵، ابوداؤد ج: ۱ ص: ۲۸۳، كتاب السنة، شرح عقيدة الطحاوية ص: ۵۳۹).

(۳) از جملہ لوازم خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ از مہاجرین اثنین باشد۔ (ازالة الخفاء عن خلافة الخلفاء ج: ۱ ص: ۱۰، مطبوعه سهیل اکیڈمی).

استخلاف میں اشارہ فرمایا گیا ہے<sup>(۱)</sup> اور یہ شرط صرف چاروں خلفائے راشدینؓ میں پائی گئی ہے۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت حضرت علیؓ کریم اللہ وجہہ کی خلافت کا تہمتی، جس سے خلافت نبوتؐ کے تیس سال پورے ہوئے، جس کی تصریح حدیث نبوی: "خلافة النبوة ثلاثون سنة" میں آئی ہے، یعنی خلافت نبوت تیس سال ہوگی۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے<sup>(۲)</sup> حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ میں چونکہ ہجرت کی شرط نہیں پائی گئی اس لئے ان کا شمار خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں نہیں کیا جاتا۔ ان کی خلافت، خلافت عادلہ تھی اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ چونکہ صحابی نہیں، تابعی ہیں۔ اس لئے ان کی خلافت بھی خلافت راشدہ نہیں کہلاتی، البتہ خلافت راشدہ کے مشابہ تھی۔<sup>(۳)</sup>

### خیر القرون کے تین ادوار کا حدیث سے ثبوت

سوال: ... حدیث کا حوالہ عطا فرمائیں جس کا مفہوم یہ ہے کہ: میرے بعد، ان کے بعد، اور ان کے بعد یعنی تیج تابعین تک بچ ہوگا، اس کے بعد جھوٹ کا نزول ہوگا۔

جواب: "... وعن عمران بن حصین (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: خیر أمتی قرنی ثم الذین یلوئہم، ثم الذین یلوئہم، ثم ان بعدہم قوم یشہدون ولا یشہدہون، ویخونون ولا یؤتمنون، ویبدون ولا یفون، ویظہر فیہم التمن ... وفي رواية... ویخلفون ولا یستحلفون. مطلق علیہ" (مسکوٰۃ ص: ۵۵۴)۔

### حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت و وفات

سوال: ...! میرا مؤمنین سیدنا حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاریخ ولادت اور تاریخ وفات کون سی ہے؟

جواب: ...! ولادت کی تاریخ معلوم نہیں، وفات شب ۱۲ شعبہ ۲۲ جمادی الاخریٰ ۱۳ھ مطابق ۲۳ اگست ۶۳۴ء بہ عمر ۶۳ سال ہوئی۔<sup>(۵)</sup> اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت سے پچاس سال پہلے ولادت ہوئی۔

- (۱) قوله تعالى: "لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْاَرْضِ" فیه قولان: أحدهما یعنی أرض مكة لأن المهاجرين سألوا الله تعالى ذلك فوعدهوا كما وعدت بنو اسرائيل ..... الثاني: بلاد العرب والعجم. (تفسير القرطبي ج: ۱۴ ص: ۲۹۹)۔
- (۲) وخلافة النبوة ثلاثون سنة منها خلافة الصديق سنتان وثلاثة أشهر، وخلافة عمر عشر سنين ونصف، وخلافة عثمان اثنا عشر سنة، وخلافة علي أربعة سنين وتسعة أشهر، وخلافة الحسن ابنه سنة أشهر. (شرح فقه اكبر ص: ۸۳)۔
- (۳) ترمذی ج: ۲ ص: ۳۵، ابواب الفتن، باب ما جاء في الخلافة، طبع رشیدیہ ساہیوال۔ ابوداؤد ج: ۲ ص: ۲۸۱، كتاب السنة، باب في الخلفاء، طبع ایچ ایم سعید۔
- (۴) والخلافة ثلاثون سنة بعدها ملك وامارة لقوله عليه السلام الخلافة بعدی ثلاثون سنة ..... لمعاوية ومن بعده لا يكون خلفاء بل ملوكا وأمراء. (شرح عقائد ص: ۱۰۵، قديم نسخه)۔
- (۵) كانت وفاة الصديق رضي الله عنه في يوم الاثنين .... وذلك لعثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة ... وكان عمره يوم توفي ثلاث وستين سنة. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۸، طبع بیروت)۔

## حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت برحق تھی

سوال: ... اگر ہمارے تین خلفاء کو حضرت علیؓ سے محبت تھی اور جب حضرت علیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب و اہل بیت اور ان کے عزیز بھائی موجود تھے، اور اگر ان میں کچھ بھی نہ ہو لیکن یہ صفت تو موجود تھی، بقول حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم: ”جس کا میں مولانا کا علی مولانا۔“

اور حضرت عمرؓ نے اگر حضرت علیؓ کو غدیر خم میں مبارک باد دی تھی کہ ”اے علیؓ! آپ خدا کے تمام مؤمنین و مؤمنات و کل صحابہ کرام کے مولانا مقرر ہوئے۔“ تو پھر کیا وجہ ہے کہ حضرات خلفاء نے حضرت علیؓ کو خلیفہ کیوں نہیں بنایا؟ اور کیوں سقیفہ میں ان تین خلفاء میں سے کسی نے بھی حضرت علیؓ کو نامزد نہیں کیا؟

جواب: ... غدیر خم میں جو اعلان ہوا تھا وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دو تہ کا تھا، خلافت کا نہیں، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اپنے مصطفیٰ پر کھڑا کیا، اور اپنی بیماری میں ان کو خزانہ پڑھانے کا حکم فرمایا، حضرت ابو بکرؓ تمام تھے، اور حضرت علیؓ مقتدی، اس لئے خلافت بھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو دی گئی۔<sup>(۱)</sup>

سوال: ... ہمارے تینوں خلفاء نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے جنازہ مبارک میں شرکت کیوں نہیں کی؟ اور اگر خلافت کا مسئلہ درپیش تھا تو امر خلافت ملوث کیوں نہیں کیا؟ کیا رسول خدا حضرت عمر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر ان کی خلافت تھی؟ اور کیوں ان حضرات نے خبر نہیں دی کہ یہاں خلافت کا مسئلہ درپیش ہے؟ اور حضرت علیؓ سے اس بارے میں مشورہ کیوں نہ کیا؟

جواب: ... حضرات خلفاء نے ملائی تھیں جنازے میں شرکت فرمائی ہے،<sup>(۲)</sup> اور یہ طے شدہ بات ہے کہ کسی حاکم کے انتقال کے بعد سب سے پہلے اس کے جانشین کا تقرر کیا جاتا ہے، امت جانشین اور حاکم کے بغیر نہیں رہ سکتی۔

سوال: ... جس طرح ابو بکر خلیفہ ہوئے آپ اس کو اصولاً کیا کہیں گے؟ انکیشن ہو نہیں سکتا، سلیکشن یہ بھی نہیں ہو سکتا، نو مینیشن یہ بھی نہیں، تو کیا معاملہ تھا؟ اور اس کا کیا نام رکھا جائے گا؟ اور کس طرح یہ خلافت جائز قرار دی جائے گی؟

(۱) عن زید بن أرقم قال: لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل غدیر خم أمر بدخوات فممن ثم قال كائنی قد دعیت فاجبت انی قد تركت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتی اهل بیتی ..... ثم قال الله مولای وانا ولی كل مؤمن ثم أخذ بيد علی فقال: من كنت مولاه فهذا ولیه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه۔ (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۰۹)۔

(۲) عن عبد الله بن زعنة بن الأسود بن المطلب بن أسد قال: لما استخیر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا عنده فی نفر من المسلمین دعا بلال للصلاة فقال: مروا من یصلی بالناس۔ قال: فخرجت فإذا عمر فی الناس، وكان أبو بکر غائباً، فقلت: قم یا عمر! فصل بالناس، قال: فقام، فلما کبر عمر سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته وكان عمر رجلاً مجهزاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فاین أبو بکر؟ یاہی الله ذالک والمسلمون۔ قال: فبعث إلی أبی بکر فجاء بعد ما صلی عمر تلک الصلوة فصلی بالناس۔ (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۳۴، طبع دار الفکر، بیروت)۔

(۳) لما کفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجع علی سریره دخل أبو بکر وعمر رضی الله عنهما ومعهما نفر من المهاجرین والأنصار یقدروا یمسح البیت فقالا: السلام علیک یاہی النبی ورحمة الله وبرکاته، وسلم المهاجرون والأنصار کما سلم أبو بکر وعمر، ثم صفوا صفوفاً لا یؤنهم أحد۔ (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۹۵، طبع دار الفکر، بیروت)۔



جواب:۔۔۔ تمام صحابہ کرامؓ نے (جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے) حضرت ابوبکرؓ سے بیعت کی، اس سے بڑھ کر انتخاب (الیکشن) کیا ہوگا؟ ایک شخص بھی نہیں تھا جو حضرت ابوبکرؓ کے مقابلے میں خلافت کا دعویٰ ہو۔<sup>(۱)</sup>

سوال:۔۔۔ جناب فاطمہؓ کی ولی حالت مرتے دم تک ان تین خلفاء سے کیسی رہی؟ اگر آپ رضا مند تھیں تو آپ نے اور آپ کے شوہر حضرت علیؓ نے اپنی حیات تک بیعت کیوں نہ کی؟ اور اگر آپ ان لوگوں سے ناراض تھیں اور آپ نے اسی حالت میں انتقال فرمایا تو آپ کا اعتقاد مذہبی وہی ہونا جو شیعوں کا ہے؟

جواب:۔۔۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت ابوبکرؓ سے راضی تھیں<sup>(۲)</sup> اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکرؓ سے بیعت بھی کی تھی۔<sup>(۳)</sup>

سوال:۔۔۔ مولانا صاحب میرا آخری سوال یہ ہے کہ ابوطالب کا فرحتے یا مسلمان؟  
جواب:۔۔۔ ان کا اسلام نہ لانا ثابت ہے۔<sup>(۴)</sup>

حدیثیں حضرت ابوبکرؓ و دیگر خلفائے راشدینؓ سے زیادہ حضرت ابو ہریرہؓ سے کیوں مروی ہیں؟

سوال:۔۔۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے زیادہ حدیثیں کیوں روایت ہیں؟ حالانکہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہونی چاہئے تھیں۔  
جواب:۔۔۔ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے کثرت روایت کی وجہ طول عمر اور اس کام کے لئے وقف ہونا ہے۔<sup>(۵)</sup> حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ایک تو زمانہ بہت مختصر تھا، دوسرے اس وقت اکابر صحابہ موجود تھے، اس لئے ان کو روایت کی

(۱) فقلت أبسط يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعه وبايعه المهاجرون ثم بايعه الأنصار۔ (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۴۶)۔

(۲) وقد روينا عن أبي بكر رضي الله عنه أنه ترضى فاطمة وثلاثينها قبل موتها لرضيت رضي الله عنها۔ (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۸۹، طبع دار الفكر، بيروت)۔

(۳) ثم نظر في وجوه القوم فلم ير علياً فدعا بعلي بن أبي طالب فجاء فقال: قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخسنة علي ابنته اردت أن تشق عصا المسلمين قال: لا تثريب يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعه۔ (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۳۹، طبع دار الفكر، بيروت)۔

(۴) انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء، أي هو أعلم لمن يستحق الهداية ممن يستحق الفؤادة، وقد ثبت في الصحيحين أنها نزلت في أبي طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان يخوذه وينصره ويقوم في صفه ويحبه حباً طبعياً لا شرعياً، فلما حضرته الوفاة وحان أجله دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان والدخول في الإسلام فسبق القدر فيه واختطف من يده فاستمر علي ما كان عليه من الكفر، والله الحكمة التامة۔ (تفسير ابن كثير ج: ۵ ص: ۲۷)۔

(۵) عن أنس بن مالك بن أبي عامر قال: كنت عند طلحة بن عبيد الله فدخل عليه رجل فقال: يا أبا محمد والله ما ندرى هذا اليماني أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أم أنتم نقول علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ما لم يقل يعني أبا هريرة فقال طلحة: والله ما ينسك أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لم نسمع وعلم ما لم نعلم، أنا كنا قوما أغنياء لنا بيوت وأهلون كنا نأني نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم طرقي النهار ثم نرجع وكان أبا هريرة رضي الله عنه مسكيناً لا مال له ولا أهل ولا ولد إنما كانت يده مع يد النبي صلى الله عليه وآله وسلم..... (باني اچھے مٹے پر)

نوٹ: کم آئی۔<sup>(۱)</sup> حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا وقت بھی زیادہ طویل نہیں تھا، پھر مہماتِ خلافت میں اشتغال کی وجہ سے زیادہ فرصت بھی نہ تھی۔<sup>(۲)</sup> علاوہ ازیں بعض اکابر پر شدتِ احتیاط کا غلبہ تھا، اس لئے وہ روایت سے قصداً احتراز کرتے تھے۔

## حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ولادت و شہادت

سوال: ...امیر المؤمنین سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت اور تاریخ شہادت کون سی ہے؟

جواب: ...ولادت ہجرت سے چالیس سال قبل ہوئی۔ ۲۶ مئی الحجہ ۲۳ھ بروز چہار شنبہ مطابق ۳۱ اکتوبر ۶۳۳ء کو نمازِ فجر میں ابولولو بجوئی کے فجر سے زخمی ہوئے، تین راتیں زخمی حالت پر زندہ رہے، ۲۹ مئی الحجہ (۳ نومبر) کو وصال ہوا۔ حکمِ عمر ۲۳ھ کو روضہ اطہر میں آسودۂ خاک ہوئے،<sup>(۳)</sup> حضرت صہیبؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

## حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تائید میں نزولِ قرآن

سوال: ...سوال یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی کس رائے کے حق میں قرآن میں آیتیں نازل ہوئیں؟

جواب: ...حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو یہ سعادت کئی مرتبہ حاصل ہوئی کہ وہی خداوندی نے ان کی تائید کی۔ حافظ جلال الدین سیوطیؒ نے "تاریخ الخلفاء"<sup>(۴)</sup> میں ایسے بیس ایکس مواقع کی نشاندہی کی ہے، اور امام البیہقیؒ نے "معجم عمر" ۲۳ھ کی محدث دہلوی قدس سرہ نے "إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء" میں دس گیارہ واقعات کا ذکر کیا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

(بیرماتہ مؤخرتہ) ..... وکان بدور معہ حبث ما دار ولّا نلک انہ قد علم ما لم نعلم وسمع ما لم نسمع ولم ینہمہ أحد منا انہ تقوّل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما لم یقل۔ (مسند رک حاکم ج: ۳ ص: ۵۱۱، ۵۱۲ طبع دار الکتاب العربی، بیروت). عن ابی ہریرۃ قال: ان الناس یقولون اکثر أبو ہریرۃ ولو لا أبتان فی کتاب اللہ ما حدثت حدیثاً، ثم یقولوا: إن الذین یکتبون ما أنزلنا من البینت والہدی... بالی قولہ... الرحیم، ان إخواننا من المهاجرین کان یشغلهم الصلف بالأسواق وإن إخواننا من الأنصار کان یشغلهم العمل فی أموالهم وإن أبو ہریرۃ کان یلزم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یشیع بطنہ ویحضر ما لا یحضر، ویحفظ ما لا یحفظون۔ (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۲۲ باب حفظ العلم). أيضاً واكثرهم حدیثاً أبو ہریرۃ ثم انس بن مالک... الخ۔ (تدریب الراوی ص: ۲۹۴) وهو أحفظ الصحابة قال الشافعی: أبو ہریرۃ أحفظ من روی الحدیث فی دھرہ أيضاً۔ (تدریب مع التقریب ص: ۲۹۳، ۲۹۴ طبع بیروت).

(۱) فوائد: السبب فی قلّة ما روی عن أبی بکر الصديق رضی اللہ عنہ ..... أنه تقدمت وفاته قبل انتشار الحدیث واعتناء الناس بسماعه وتحصيله وحفظه۔ (تدریب الراوی مع تقریب النواوی ص: ۲۹۳ طبع بیروت).

(۲) تذکرۃ الحفاظ، جلد اول، تذکرۃ عمر.

(۳) فالتفق له ان ضربہ أبو لؤلؤ فیروز الجوسی.... وهو قائم یصلی فی الخراب صلاة الصبح من یوم الأربعاء، لأربع بقین من ذی الحجۃ من هذه السنۃ ینتحر.... ومات رضی اللہ عنہ بعد ثلاث ودفن فی یوم الأحد مسہل الحرم من سنۃ أربع وعشرین بالشجرۃ النبویۃ۔ (البدایۃ والنہایۃ ج: ۷ ص: ۱۳۸، ۱۳۹ طبع دار الفکر، بیروت).

(۴) وافق عمر رنۃ فی احد وعشرین موضعاً۔ (تاریخ الخلفاء ص: ۳۸، ۳۷).

۱:۔۔۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ جنگجو بدو کے قیدیوں کو قتل کیا جائے، اس کی تائید میں سورۃ الانفال کی آیت: ۶۷ نازل ہوئی۔

۲:۔۔۔ منافقوں کا سرغنہ، عبداللہ بن ابی مرثد آپ کی رائے تھی کہ اس منافق کا جنازہ نہ پڑھایا جائے، اس کی تائید میں سورۃ التوبہ کی آیت: ۸۴ نازل ہوئی۔

۳:۔۔۔ آپ مقام ابراہیم کو نماز گاہ بنانے کے حق میں تھے، اس کی تائید میں سورۃ بقرہ کی آیت: ۱۲۵ نازل ہوئی۔

۴:۔۔۔ آپ ازواج مطہرات کو پروے میں رہنے کا مشورہ دیتے تھے، اس پر سورۃ احزاب کی آیت: ۵۳ نازل ہوئی اور پردہ لازم کر دیا گیا۔

۵:۔۔۔ ائمہ مؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر جب بد باطن منافقوں نے ناز و ناتواہت لگائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (دیگر صحابہؓ کے علاوہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی رائے طلب کی، آپ نے سنتے ہی بے ساختہ کہا: ”توبہ! توبہ! یہ تو کھلا بہتان ہے!“ اور بعد میں انہی الفاظ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت نازل ہوئی۔

۶:۔۔۔ ایک موقع پر آپ نے ازواج مطہرات کو فہمائش کرتے ہوئے ان سے کہا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں طلاق دے دیں تو اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے بہتر بیویاں عطا کر دے گا، اس کی تائید میں سورۃ الاحقریم کی آیت نمبر: ۵ نازل ہوئی، وغیرہ وغیرہ۔

### حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف بہتان تراشیاں

سوال:۔۔۔ میں نے آج سے کچھ عرصہ پہلے جمعہ کے عطل کے دوران ایک واقعہ امام صاحب سے سنا تھا۔ وہ یہ ہے کہ: ”حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو قبر میں عذاب ہوا، (معاذ اللہ!) جس سے ان کی پنڈلی کے نوٹنے کی آواز ہر ایک لوگوں کی نسی، اس عذاب کی وجہ یہ تھی کہ ان پر ایک دفعہ پیشاب کا ایک چھینٹا پڑ گیا تھا۔“ جناب عالی! اس وقت تو مجھے اتنا ششون نہیں تھا، لیکن آج میں اس واقعے پر غور کرتا ہوں تو میرا دل نہیں مانتا کہ یہ واقعہ سچ ہوگا، لیکن پھر یہ بھی سوچتا ہوں کہ یہ واقعہ ایک عالم دین کی زبانی سنا ہے۔ عجیب کنکاش کا شکار ہوں، امید ہے آپ میری اس کنکاش کو ڈور فرما دیں گے، میرے خیال میں یہ واقعہ صریحاً غلط ہے۔

جواب:۔۔۔ مجھے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں ایسے کسی واقعے کا علم نہیں، پہلی بار آپ کی تحریر میں پڑھا، میں اس کو صریحاً غلط اور بہتانِ عظیم سمجھتا ہوں۔ ان واعظ صاحب سے حوالہ دریافت کیجئے۔

### حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کشف

سوال:۔۔۔ بہت سے عالموں سے سنا ہے کہ غلیظہ کرم حضرت عمر فاروقؓ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے اور ملک شام میں ان کی فوج کافروں سے لڑ رہی تھی، حضرت عمر فاروقؓ نے خطبہ پڑھتے پڑھتے فوج کے جرنیل ساریہؓ کو فرمایا کہ: ”اے ساریہ! پہاڑ کو سنبھالو“ چنانچہ ساریہؓ نے عمر فاروقؓ کی آواز سنی، اور پہاڑ کو سنبھالا، اس طرح ان کو فتح نصیب ہوئی۔ کیا یہ صحیح ہے؟

جواب:۔۔۔۔۔ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کشف اور کرامت تھی، یہ واقعہ حدیث کی کتابوں میں موجود ہے۔<sup>(۱)</sup>

**حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجۃ الوداع کے خطبے میں حضرت عمرؓ روئے تھے یا حضرت ابو بکرؓ؟**

سوال:۔۔۔۔۔ ”جنگ“ کا اسلامی صفحہ پڑھا، ریاضہ و جشن قدیر الدین صاحب اپنے مضمون ”اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے“ میں لکھتے ہیں کہ: ۹: روزی الحج کو جمعہ کے روز ۱۰ھ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات کے میدان میں جو خطبہ دیا تھا، اس میں دین اسلام کے مکمل ہونے کی نوید سنائی۔ اس وقت مسلمان خوش ہو رہے تھے، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ رو رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ دریافت کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: شاید اب آپ ہم لوگوں میں زیادہ دن نہ رہیں۔ لیکن مولانا صاحب! کچھ دن پہلے یہی مضمون اسلامی صفحہ پڑھا، مولانا اشتیاق الحق صاحب نے لکھا تھا، جس میں انہوں نے اسی خطبے کے دوران حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بجائے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے رونے کے متعلق لکھا تھا، اور ہو بہو یہی الفاظ لکھے تھے۔ براہ کرم انہی صفحات میں جواب دے کر ممنون فرمائیں تاکہ تسلی ہو جائے۔ پردیس میں عام کتب نہ ہونے کی وجہ سے مطالعے سے محروم ہیں، ورنہ سوال کی نوبت نہ آتی۔ اُمید ہے آپ ضرور جواب دیں گے۔

جواب:۔۔۔۔۔ اس آیت کے نازل ہونے کے موقع پر رونے کا واقعہ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کا ہے<sup>(۲)</sup> مگر جس صاحب نے حدیث کے الفاظ صحیح نقل نہیں کئے، جس کی وجہ سے آپ کو اس واقعے کا اشتباہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے رونے کے واقعے سے ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ شاید اب آپ ہم لوگوں میں زیادہ دن نہ رہیں، بلکہ یہ فرمایا تھا: ”اب تک تو ہمارے دین میں اضافہ ہو رہا تھا، لیکن آج وہ مکمل ہو گیا، اور جب کوئی چیز مکمل ہو جاتی ہے تو اس میں اضافہ نہیں ہوتا بلکہ کمی اور نقصان شروع ہو جاتا ہے۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم حج کہتے ہو!“ (تفسیر ابن کثیر ج: ۲، ص: ۱۳)۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے رونے کا واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا کے دوران ایک خطبے میں فرمایا کہ: ”اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو اختیار دیا ہے کہ وہ دنیا میں رہے یا حق تعالیٰ کے جوار رحمت میں چلا جائے“ حضرت ابو بکر

(۱) ..... فوق فی خاطر عمر وهو یخطب یوم الجمعة أن الجيش المذكور لأفی العدو وهم فی بطن واد وقد هموا بالهزيمة وبالقرب منهم جبل، فقال فی أثناء خطبته: یا ساریة! الجبل، الجبل، ورفع صوته قائلاً: الله فی سمع ساریة فانحاز بالناس إلى الجبل، وقاتلوا العدو من جانب واحد ففتح الله علیهم. (الاصابة ج: ۲، ص: ۳، طبع دار صادر، مصر، نیز دیکھئے: حیاة الصحابة ج: ۳، ص: ۵۶۸، طبع دار المعرفة، بیروت، البدایة والنہایة ج: ۷، ص: ۱۳۱، طبع دار الفکر، بیروت).

(۲) عن هارون بن عثرة عن أبيه قال: لما نزلت: ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“.... وذلك يوم الحج الأكبر بکی عمر فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ما یکبک؟ قال: أبکائی انا کنا فی زیادة من دیننا فأما إذا اکمل فانه لم یکمل شیء، ألا نقص، فقال: صدقت. (تفسیر ابن کثیر ج: ۲، ص: ۲۶۶، طبع دار المعرفة، بیروت).

رضی اللہ عنہ اس اشارے کو سمجھ گئے اور رونے لگے، جبکہ دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم اس وقت نہیں سمجھے۔<sup>(۱)</sup>

**حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا (اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو فلاں ہوتا) کا مصداق کون ہے؟**

سوال:.... واضح حوالہ کے ساتھ یہ بتائیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کون سے صحابی کے بارے میں فرمایا تھا کہ: اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ فلاں ہوتے۔

جواب:.... حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں فرمایا تھا: "لو كان نبي بعدى لكان عمر بن الخطاب" (ترمذی ج: ۲ ص: ۲۰۹)۔

**حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تاریخ شہادت و عمر شریف**

سوال:.... امیر المؤمنین سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت اور تاریخ شہادت کون سی ہے؟

جواب:.... تاریخ شہادت میں متذوق اقوال ہیں، مشہور قول ۱۸ ارزی الحجہ ۳۵ھ (۱۷ جون ۶۵۶ء) بروز جمعہ کا ہے، عمر مبارک مشہور قول کے مطابق ۸۲ سال تھی۔<sup>(۲)</sup>

**حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نکاح حضرت اُمّ کلثوم رضی اللہ عنہا سے آسمانی وحی سے ہوا**

سوال:.... کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا کہ سیدہ اُمّ کلثوم رضی اللہ عنہا کا نکاح اللہ تعالیٰ نے آپ سے کر دیا؟

جواب:.... طبرانی کی روایت ہے کہ: "میں نے عثمانؓ سے اُمّ کلثومؓ کا نکاح نہیں کیا مگر آسمانی وحی کے ساتھ"۔<sup>(۳)</sup> اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا کہ: "یہ جبریلؑ بتا رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اُمّ کلثومؓ کے

(۱) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال: ان عبدًا خيرته الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده، فاختار ما عنده. فبكى أبو بكر، قال: فلدنياك بآبائنا وأمهاتنا، فعجبنا له، فقال الناس: انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خيره الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا وبين ما عنده، وهو يقول فلدنياك بآبائنا وأمهاتنا، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير وكان أبو بكر أعلمنا. متفق عليه. (مشكوة ص: ۵۳۶ باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم).

(۲) انه قتل يوم الجمعة لثمانی عشرة خلت من ذی الحجة سنة خمس وللاثین علی الصحيح المشهور.... توفي عن اثنين وثمانین سنة واشهر. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۹۰)۔

(۳) عن أم عیاش قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما زوجت عثمان أم کلثوم إلا بوحي من السماء. (رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط إسناده حسن، مجمع الزوائد ج: ۹ ص: ۶۱، باب تزويجه، طبع دار الكتب العلمية، بيروت).

ساتھ تیرا عقد کر دیا ہے، زنیہ کے مہر جتنے مہر کے ساتھ۔“<sup>(۱)</sup> (مجمع الزوائد ج: ۹ ص: ۶۱) میں اس مضمون کی متعدد روایتیں ہیں، اور طبرانی کی مذکور بالا روایت کو حسن کہا ہے۔

### حضرت علی کریم اللہ وجہہ کی عمر مبارک اور تاریخ شہادت

سوال: ...امیر المؤمنین سیدنا حضرت علی حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاریخ ولادت اور تاریخ شہادت کون سی ہے؟

جواب: ...شہادت ۷۷ھ رمضان المبارک ۴۰ھ مطابق ۲۴ جنوری ۶۶۱ء بمصر ۶۳ سال۔<sup>(۲)</sup>

### حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام مبارک کے ساتھ ”کریم اللہ وجہہ“ کیوں کہا جاتا ہے؟

سوال: ...مہربانی کر کے یہ بتائیں کہ ہر صحابی کے نام کے ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ بولا جاتا ہے، اور علی رضی اللہ عنہ کے نام کے

ساتھ ”کریم اللہ وجہہ“ تو اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: ...خارجی لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام مبارک کے ساتھ بذو عاکے گندے الفاظ استعمال کرتے تھے، اس

لئے اہل سنت نے ان کے مقابلے کے لئے یہ ذو عاکے الفاظ کہنے شروع کئے: ”اللہ تعالیٰ آپ کا چہرہ روشن کرے۔“<sup>(۳)</sup>

### کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نکاح موقت تھے؟

سوال: ...روزنامہ جنگ میں ”حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد“ کے عنوان سے ایک صاحب کے جواب میں لکھا تھا کہ

حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہ الزہراءؑ کی وفات کے بعد کئی نکاح کئے اور کئی اولادیں ہوئیں، آپ نے حضرت علیؑ کی بعض اولاد کے نام

بھی درج فرمائے ہیں۔ مولانا صاحب! سوال یہ ہے کہ جناب فاطمہ الزہراءؑ کی وفات کے بعد حضرت علیؑ نے جو متعدد نکاح کئے تھے، کیا

وہ دائمی تھے یا موقتی نکاح تھے؟ برائے مہربانی آپ اس کی وضاحت کریں یعنی فاطمہ الزہراءؑ کی وفات کے بعد حضرت علیؑ نے جو نکاح

کئے تھے، کیا وہ دائمی تھے یا موقتی (حد) نکاح تھے؟ نیز حضرت فاطمہ الزہراءؑ کے علاوہ حضرت علیؑ کی چند ازواج کے نام درج فرمائیں۔

جواب: ...اسلام میں نکاح موقت کا کوئی تصور نہیں، اگر ایسا ہوتا تو طلاق مشروع نہ کی جاتی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ

(۱) عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقي عثمان عند باب المسجد فقال: يا عثمان اهلا جبريل اخبرني ان الله قد زوجك ام كلثوم بمثل صدق رقية على مثل صحبتها. (سنن ابن ماجه: ۱، ۱، فضل عثمان رضي الله عنه).

(۲) وحاصل الامر ان عليا قبل يوم الجمعة وذلك لسبع عشرة غلت من رمضان .... عن ثلاث وستين سنة. (البداية والنهاية ج: ۷ ص: ۳۳۰، ج: ۸ ص: ۱۴، طبع دار الفکر، بيروت).

(۳) سوال: حضرت علیؑ کے نام کے ساتھ ”کریم اللہ وجہہ“ کہنے کی کیا وجہ ہے؟ جواب: بعض علماء سے سنا ہے کہ خوارج نے آپؑ کے نام مبارک کے بعد ”سوز اللہ وجہہ“ پڑھا تھا، اس کے جواب کے لئے ”کریم اللہ وجہہ“ عادت ظہری لائی گئی، اور ایک بزرگ سے یہ سنا تھا کہ چونکہ آپؑ محمدؐ علیؑ میں اسلام لے آئے، آپؑ کا وجہ مبارک بھی بت کے سامنے نہیں چکا، اس لئے یہ کہا جاتا ہے۔ (امداد الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۳۷۴)۔

(۴) عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المصعة .... الخ. (تفسير ابن كثير ج: ۴ ص: ۲۳۱)۔ أيضا في الدر المختار: وبطل نكاح مصعة وموقت وان جهلت المدة أو طالت في الأصح وليس منه ما لو نكحها علي بن أبي طالبها بعد شهر أو نوى مكثه معها مدة معينة. (الدر المختار مع الرد المحتار ج: ۳ ص: ۵۱)۔

نے جو نکاح کئے وہ موقت نہیں تھے، آپ کی کچھ ازواج آپ کی زندگی میں فوت ہو گئیں، بعض کو طلاق دے دی، کچھ آپ کے آخری لمحہ تک رہیں۔ حافظ ابن کثیرؒ الہدایہ والنبایہ ج: ۷ ص: ۳۳۲ میں لکھتے ہیں کہ: آپ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حیات میں کوئی اور نکاح نہیں کیا، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے انتقال کے بعد کئی نکاح کئے، بعض بیویاں آپ کی زندگی میں فوت ہو گئیں، بعض کو طلاق دے دی۔ انتقال کے وقت آپ کی چار بیویاں اور انیس کنیریں تھیں، چودہ، پندرہ، صاحبزادے اور سترہ صاحبزادیاں تھیں۔ صاحبزادوں کے اسماء گرامی یہ ہیں: حسن، حسین، محسن، ابوبکر، عمر، عثمان، محمد بن حنفیہ، محمد اوسط، محمد اصغر، عبد اللہ، عباس، جعفر، عبید اللہ، یحییٰ، عونؒ اور صاحبزادیوں کے نام یہ ہیں: زینب کبریٰ، اُمّ کلثوم (ان کا عقد امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہوا تھا)، رقیہ، اُمّ الحسن، رملہ کبریٰ، اُمّ ہانی، میمونہ، زینب مغربی، رملہ مغربی، اُمّ کلثوم مغربی، فاطمہ، امامہ، خدیجہ، اُمّ الکرام، اُمّ جعفر، اُمّ سلمہ، جمانہ<sup>(۱)</sup>

### متعد کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف کرنا ان پر تہمت ہے

سوال: گذشتہ تین چار دن کی بات ہے کہ ایک آدمی نے میرے ساتھ بحث کی کہ متد میرج کرنا جائز ہے۔ میں نے اس سے کہا کہ: متد میرج کسے کہتے ہیں؟ اس نے کہا کہ: کسی لڑکی کو روپے وغیرہ دے کر رضامند کر کے اس کے ساتھ صحبت کرنی جائز ہے، یعنی ہم ہستی کرنا جائز ہے۔ میں نے اس سے دلیل مانگی تو اس نے کہا کہ: حضرت علیؑ ایک دفعہ ایک آدمی کے گھر گئے، صبح ہوئی تو اس آدمی نے حضرت علیؑ سے پوچھا کہ: اے علی! آپ تو بہت بہادر ہیں، آپ تو بڑے طاقت والے ہیں، آپ کافی عرصہ گھر بھی نہیں جاتے، آخر یہ جو جسمانی خواہش ہوتی ہے، آپ کیسے پوری کرتے ہیں؟ تو حضرت علیؑ نے کہا کہ: میں متد میرج کر لیتا ہوں، آج رات کو میں نے آپ کی بیٹی سے متد میرج کی ہے۔ اس آدمی کے الفاظ تھے: میرے پاس اب تین گواہ بھی موجود ہیں، جن کے سامنے اس آدمی نے یہ باتیں کہیں۔ ایک آدمی بحیثیت مسلمان ہونے کے حضرت علیؑ کے لئے یہ کہتا ہے۔ آپ دینی، فقیہی، قرآن اور حدیث کی رو سے تفصیل سے لکھیں کہ ایسے آدمی کے لئے کیا فتویٰ ہے اور کیا جرم مانہ ہے؟ کیا وہ ان الفاظ کو واپس لے اور توبہ کرے؟

جواب: .... یہ شخص جس سے آپ کی گفتگو ہوئی، شیعہ ہوگا۔ شیعہ صاحبان متد کرتے، کراتے ہیں، اور اس کو بہت بڑا کار ثواب سمجھتے ہیں۔ ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جو شخص ایک بار متد کرے وہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے درجے کو پہنچ جاتا ہے، اور دوسری بار متد کرے تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے درجے کو، تیسری بار کرے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درجے کو، اور چوتھی بار کرے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درجے کو پالیتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

(۱) البدایہ والنہایہ ج: ۷ ص: ۳۳۱، ۳۳۲، طبع دار الفکر، بیروت۔

(۲) روایت کردہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من تمتع مرة درجۃ کدرجۃ الحسین، ومن تمتع مرتین درجۃ کدرجۃ الحسن، ومن تمتع ثلاث مرات درجۃ کدرجۃ علی ومن تمتع أربع مرات درجۃ کدرجۃ جنتی۔ (برہان المتعہ ص: ۵۲، باب إلیات متعہ۔ تالیف: مولانا الحاج ابوالقاسم ۳۰۵ طبع لاہور، بحوالہ تاریخی دستاویز ص: ۷۳، ۷۴، پیش کردہ ابوریحان ضیاء الرحمن فاروقی)۔

المیست والجماعت کے نزدیک حد حرام ہے،<sup>(۱)</sup> اور یہ زنانہ کی ایک شکل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جس واقعے کا حوالہ سوال میں دیا گیا ہے، یہ خالص جھوٹ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ پر بہتان و الزام ہے۔ اس شخص کو اپنے فاسد اور غلط خیال سے توبہ کرنی چاہئے۔<sup>(۲)</sup>

### جنگِ جمل، صفین کے فریقین کو گالی گلوچ کرنا

سوال:..... جنگِ جمل، صفین میں جو کہ مسلمانوں کی باہمی مشاجرات بیان کی جاتی ہیں، پوچھنا یہ ہے کہ ان جنگوں کو بیان کرنا، ان کے واقعات کو ذہرانا، پھر کسی ایک فریق کی طرف داری کر کے دوسرے فریقِ مسلم کو گالی گلوچ دینا جائز ہے؟  
جواب:..... ان واقعات کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر تنقید کے لئے ذہرانا اور کسی فریق کو ذمہ لکھنا سخت گناہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اکابر کی بے ادبی سے بچائے۔<sup>(۳)</sup>

(۱) ثم ذکر فی الفصح أدلة تحريم المعنة وأنه كان في حجة الوداع وكان تحريم تأييد لا خلاف فيه بين الأئمة وعلماء الأمصار إلا طائفة من الشيعة، ونسبة الجواز إلى مالك كما وقع في الهداية غلط. (رد المحتار ج: ۳ ص: ۵۱)، ونكاح المعنة باطل وهو أن يقول لامرأة المتع بك كذا مدة بكذا من المال. وقال مالك: وهو جائز، لأنه كان مباحاً فيبقى إلى أن يظهر ناسخة، قلنا: ثبت النسخ بإجماع الصحابة وابن عباس صح رجوعه إلى قولهم فنقرر الإجماع. (هداية ج: ۱ ص: ۳۱۴، ۳۱۳ طبع مكتبة شرکت علمیه، ملتان).

(۲) والعمدة ما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المعنة.... الخ. (التميز ابن كثير ج: ۲ ص: ۲۳۱، صحيح بخاری ج: ۲ ص: ۷۶۷، باب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المعنة أخيراً، صحيح مسلم ج: ۱ ص: ۳۵۲، باب نكاح المعنة طبع كتب خانہ رحیمیه، الدلیا).  
(۳) ويكف عن ذكر الصحابة إلا بغير لما ورد من الأحاديث الصحيحة في مناقبهم ووجوب الكف عن الطعن فيهم كقوله عليه السلام: لا تسبوا أصحابي..... وما وقع بينهم من المنازعات والمعاربات فله محامل وتأويلات. (شرح العقائد النسفية ص: ۱۶۱ طبع مكتبة غير كتبر كراچی).



## حضرت عباس اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے بارے میں چند شبہات کا ازالہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترم المقام جناب یوسف لدھیانوی صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اما بعد!

قاضی ابوبکر بن العربی ۳۶۸ھ تا ۵۳۳ھ اپنی کتاب ”العوام من القوام“ کے ایک باب میں رقم طراز ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ایک کروتڑ حادثہ تھا، اور عمر بھری مصیبت، کیونکہ حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ کے گھر میں

چھپ کر بیٹھ گئے۔

اور حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کے دوران اپنی الجھن میں پڑ گئے۔ حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ: موت کے وقت بنی عبدالمطلب کے چروں کی جو کیفیت ہوتی ہے، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چرے کی دیکھ رہا ہوں، سو آؤ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں اور معاملہ ہمارے سپرد ہو تو ہمیں معلوم ہو جائے گا۔

پھر اس کے بعد حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ترکہ میں الجھ گئے، وہ فدک، بنی نضیر اور خیبر کے ترکہ میں میراث کا حصہ چاہتے تھے۔“

ائمہ حدیث کی روایت کے مطابق حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ کے متعلق کہا تھا کہ جب حضرت عباسؓ اور علیؓ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوقاف کے بارے میں حضرت عمرؓ کے پاس اپنا جھگڑا لے کر گئے تو حضرت عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا: ”اے امیر المؤمنین! میرے اور اس کے درمیان فیصلہ کرا دیں۔“

دیگر جگہ پر ہے کہ آپس میں گالی گلوچ کی ..... (ابن جریر، فتح الباری)۔

”حضرت علیؓ بن ابی طالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آخری بیماری میں جلاتے، لوگوں نے آپ سے پوچھا کہ: اے ابوالحسن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کیسی ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ: اب آپ پہلے سے اچھی حالت میں ہیں۔ تو حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا: خدا کی قسم تین روز کے بعد آپ پر لانگی کی حکومت ہوگی، مجھے معلوم ہو رہا ہے کہ اس بیماری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات عنقریب ہونے والی ہے، کیونکہ بنی عبدالمطلب کے

چہوں کی جو کیفیت موت کے وقت ہوتی ہے، وہی مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم ہو رہی ہے، آؤ! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں کہ آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا؟ اگر آپ ہمیں خلافت دے جائیں تو بھی ہمیں معلوم ہو جائے اور اگر آپ کسی اور کو خلافت دے دیں تو پھر ہمارے متعلق اس کو وصیت کر جائیں۔ تو حضرت علیؑ نے کہا: خدا کی قسم! اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کریں اور آپ ہم کو نہ دیں تو پھر لوگ ہم کو بھی نہ دیں گے اور میں تو خدا کی قسم! اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرگز سوال نہ کروں گا۔“ یہ حدیث صحیح بخاری کتاب المغازی اور المہدایہ میں ابن عباسؓ سے مروی ہے، اور امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کی ہے۔

### سوالات

- ۱:۔۔۔ حضرت علیؑ چپ کر کیوں بیٹھ گئے تھے؟
- ۲:۔۔۔ کیا ان دونوں کو مال و دولت کی اس قدر حرص تھی کہ بار بار ترکہ مانگتے تھے، جبکہ ان کو حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے علم کر دیا تھا کہ اس مال کی حیثیت ترکے کی نہیں، تقسیم نہیں کیا جاسکتا۔
- ۳:۔۔۔ یہ بھگڑا ان دونوں کو نہ صرف مال و دولت کا حریص ثابت کرتا ہے بلکہ اخلاقی پستی کی طرف بھی اشارہ ملتا ہے، کیونکہ کالی گلوچ شرفاء کا طریقہ نہیں۔
- ۴:۔۔۔ ”تمن روز کے بعد آپ پر لامی کی حکومت ہوگی“ اس عبارت کو واضح کریں۔
- ۵:۔۔۔ حضرت عباسؓ کو کبھی فکر پڑی ہے کہ خلافت ملے، نہ ملے تو وصیت ہی ہو جائے کہ ان کے مفادات محفوظ ہو جائیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری اور وفات کا صدمہ اگر غالب ہوتا تو یہ خیالات اور یہ کارروائیاں کہاں ہوتیں؟
- ۶:۔۔۔ حضرت علیؑ کے الفاظ سے تو ان کا ارادہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکار ہی کیوں نہ کر دیں، انہیں خلافت دے دیا جائے، اور یہ بھی کہ انہیں احتمال یہی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمادیں گے، اسی لئے کہتے ہیں کہ: میں نہ سوال کروں گا (اور بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس خلافت کو حاصل کروں گا)، حضرت علیؑ کے الفاظ اگر یہ مفہوم ظاہر نہیں کرتے تو پھر کیا ظاہر کرتے ہیں؟

فقط والسلام

محمد ظہور الاسلام

### الجواب

سوالات پر غور کرنے سے پہلے چند امور بطور تہیہ عرض کر دینا مناسب ہے:

اول:۔۔۔ اہل بیت کے نزدیک صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی کی حقیر و تنقیص جائز نہیں، بلکہ تمام صحابہؓ کو عظمت و محبت سے یاد کرنا لازم ہے، کیونکہ یہی اکابر، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اُمت کے درمیان واسطہ ہیں، امام اعظم رحمہ اللہ اپنے

رسالہ ”فدا کبر“ میں فرماتے ہیں:

”وَلَا نَذْكُرُ الصَّحَابَةَ (وفی نسختہ وَلَا نَذْكُرُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِلَّا بِخَيْرٍ۔“ (شرح فدا کبر: ملا علی قاری ص: ۸۵، طبع مجتہدی ۱۳۳۸ھ)

ترجمہ: ”اور ہم، صحابہ کرام کو (اور ایک نسخہ میں ہے کہ ہم، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب میں سے کسی کو) خیر کے سوا یا نہیں کرتے۔“  
امام لحادی اپنے عقیدہ میں فرماتے ہیں:

”وَنَحْبُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَفْرُطُ فِي حُبِّ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَلَا نَتَبَرَأُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَنَبْغُضُ مَنْ يَبْغُضُهُمْ وَبَغِيرَ الْحَقِّ يَذْكُرُهُمْ، وَلَا نَذْكُرُهُمْ إِلَّا بِالْخَيْرِ، وَحُبُّهُمْ دِينٌ وَإِيمَانٌ وَاحْسَانٌ، وَبَعْضُهُمْ كُفْرٌ وَنِفَاقٌ وَطُغْيَانٌ۔“

(عقیدۃ الحلواء ص: ۶۶، طبع ادارہ نشر و اشاعت مدرسۃ العلوم مکرانوالہ)  
ترجمہ: ”اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے محبت رکھتے ہیں۔ ان میں سے کسی کی محبت میں افراط و تفریط نہیں کرتے۔ اور نہ کسی سے برادری کا اظہار کرتے ہیں، اور ہم ایسے بغض سے بغض رکھتے ہیں جو ان میں سے کسی سے بغض رکھے یا ان کو ناز و الفاظ سے یاد کرے۔ ان سے محبت رکھنا دین و ایمان اور احسان ہے، اور ان سے بغض رکھنا کفر و نفاق اور طغیان ہے۔“

امام ابو زرہ عبید اللہ بن عبد المکریم الرازی رحمہ اللہ (المتوفی ۲۶۳ھ) کا یہ ارشاد بہت سے اکابر نے نقل کیا ہے کہ:

”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَنْقُصُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاعْلَمْ أَنَّهُ زَنْدِيقٌ، لِأَنَّ الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَنَا حَقٌّ، وَالْقُرْآنُ حَقٌّ، وَانَّمَا أَدَى إِلَيْنَا هَذَا الْقُرْآنُ وَالسُّنَنُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَانَّمَا يَمُرُّونَ أَنْ يَجْرَحُوا شُهُودَنَا لِيَبْطُلُوا الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ. وَالْجَرَحُ بِهِمْ أَوْلَى وَهُمْ زَنَادِقَةٌ۔“ (مقدمہ الصوامع من القوام ص: ۳۳)

ترجمہ: ”جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی کی تنقیص کرتا ہے تو سمجھ لو کہ وہ زندقہ ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے نزدیک حق ہیں، اور قرآن کریم حق ہے، اور قرآن کریم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات ہمیں صحابہ کرام ہی نے پہنچائے ہیں، یہ لوگ صحابہ کرام پر جرح کر کے ہمارے دین کے گواہوں کو مجروح کرنا چاہتے ہیں، تاکہ کتاب و سنت کو باطل کر دیں، حالانکہ یہ لوگ خود جرح کے مستحق ہیں، کیونکہ وہ خود زندقہ ہیں۔“

یہ تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان کے بارے میں اہل حق کا عقیدہ ہے، جبکہ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا شمار

خواص صحابہ میں ہوتا ہے۔ حضرت عباسؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم: ”عتمی و صنو اسی“ فرمایا کرتے تھے یعنی ”میرے بچا اور میرے باپ کی جگہ“، اور ان کا بے حد اکرام فرماتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے ویلے سے استعفاء کرتے تھے، ان کے علاوہ حدیث کی کتابوں میں ان کے بہت سے فضائل و مناقب وارد ہیں۔

اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے فضائل و مناقب تو حد شمار سے خارج ہیں، ان کے دیگر فضائل سے قطع نظر وہ اہل حق کے نزدیک خلیفہ راشد ہیں، قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ ”العوام من التوامم“ میں، جس کے حوالے آپ نے سوال میں درج کیے ہیں، لکھتے ہیں:

”وَقُتِلَ عِشْمَانُ فَلَمْ يَبْقَ عَلَى الْأَرْضِ أَحَقُّ بِهَا مِنْ عَلِيٍّ، فَجَاءَتْهُ عَلَى قَدَرِ فِي وَفْتِهَا وَمَحَلِّهَا، وَبَيْنَ اللَّهِ عَلَى بُدْيِهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْعُلُومِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَبِينَ. وَقَدْ قَالَ عُمَرُ: لَوْ لَا عَلِيٌّ لَهْلَكَ عُمَرُ! وَظَهَرَ مِنْ فَهْمِهِ وَعِلْمِهِ فِي قِتَالِ أَهْلِ الْقُبْلَةِ مِنْ اسْتِدْعَائِهِمْ، وَمَنْظَرِ تَهْمِهِمْ، وَتَرْكِ بِيَادِهِمْ، وَالتَّقَدُّمِ إِلَيْهِمْ قَبْلَ نَصَبِ الْحَرْبِ مَعَهُمْ، وَتَدَائِهِ: لَا يُبْدَأُ بِالْحَرْبِ، وَلَا يَنْبَغُ مَوْلٍ، وَلَا يَجْهَزُ عَلَيَّ جَرِيحٌ، وَلَا تَهَاجُ أَمْرًا، وَلَا نَغْنَمُ لَهُمْ مَالًا. وَأَمْرُهُ بِقَبُولِ شَهَادَتِهِمْ وَالصَّلَاةِ خَلْفَهُمْ. حَتَّى قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: لَوْ لَا مَا جَرَى مَا عَرَفْنَا قِتَالَ أَهْلِ الْبَيْتِ.“ (ص: ۱۹۳)

ترجمہ: ”اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو زوئے زمین پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کوئی خلافت کا مستحق نہیں تھا، چنانچہ نوشہہ ایلی کے مطابق انہیں خلافت اپنے ٹھیک وقت میں ملی، اور بر محل ملی۔ اور ان کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ نے وہ احکام و علوم ظاہر فرمائے جو اللہ تعالیٰ کو منظور تھے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا: ”اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا!“ اور اہل قبلہ سے قتال کرنے میں ان کے علم و تقویٰ کے جوہر ظاہر ہوئے، مثلاً انہیں دعوت دینا، ان سے بحث و مناظرہ کرنا، ان سے لڑائی میں پہل نہ کرنا، اور ان کے ساتھ جنگ کرنے سے قبل یہ اعلان کرنا کہ ہم جنگ میں ابتدا نہیں کریں گے، بھاگنے والے کا تعاقب نہیں کیا جائے گا، کسی دشمنی کو قتل نہیں کیا جائے گا، کسی خاتون سے تعرض نہیں کیا جائے گا، اور ہم ان کے مال کو غنیمت نہیں بنائیں گے، اور آپ کا یہ حکم فرمانا کہ اہل قبلہ کی شہادت مقبول ہوگی اور ان کی اقتدا میں نماز جائز ہے وغیرہ۔ حتیٰ کہ اہل علم کا قول ہے کہ: اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اہل قبلہ کے ساتھ قتال کے یہ واقعات پیش نہ آتے تو ہمیں اہل نبی کے ساتھ قتال کی صورت ہی معلوم نہ ہو سکتی۔“

(۱) وعن أبي أسيد الساعدي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس بن عبد المطلب ..... ثم قال: يا رب! هذا عمي وصنو أبي... الخ. (مجمع الزوائد ج: ۹، ص: ۳۲۲، كتاب المناقب).

(۲) عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا خطبوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: اللهم انا كنا ننوسل اليك بنينا فاستسقنا، وانا ننوسل اليك بعم بنينا فاستسقنا فاستسقاء، رواه البخاري. (مشکوٰۃ ج: ۱، ص: ۱۳۲، باب الاستسقاء).

پس جس طرح کسی ایک نبی کی تکذیب پوری جماعت انبیائے کرام علیہم السلام کی تکذیب ہے، کیونکہ دراصل یہ وحی الہی کی تکذیب ہے۔ ٹھیک اسی طرح کسی ایک غلیظ راشد کی تنقیص خلفائے راشدین کی پوری جماعت کی تنقیص ہے، کیونکہ یہ دراصل خلافت نبوت کی تنقیص ہے۔ اسی طرح جماعت صحابہؓ میں سے کسی ایک کی تنقیص و حقیر پوری جماعت صحابہؓ کی تنقیص ہے، کیونکہ یہ دراصل صحبت نبوت کی تنقیص ہے، اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اللّٰهُ اَللّٰهُ اَبْنٰ اَصْحَابِنَا، لَا تَتَّبِعُوْهُمْ وَهُمْ غُرَضًا بَيْنَ بَغْدِیْ، فَمَنْ اَخْتَلَمَهُمْ فَبَغَضَ بِنِيْ اَخْتَلَمَهُمْ، وَمَنْ اَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِیْ اَبْغَضَهُمْ۔“  
(ترمذی ج: ۲، ص: ۲۲۶)

ترجمہ: ”میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو! اللہ سے ڈرو! ان کو میرے بعد ہدف ملامت نہ بنالینا، پس جس نے ان سے محبت کی تو میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی۔ اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔“

خلاصہ یہ کہ ایک مسلمان کے لئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے محبت رکھنا اور انہیں خیر کے ساتھ یاد کرنا لازم ہے، خصوصاً حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم، جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نیابت نبوت کا منصب حاصل ہوا۔ اسی طرح وہ صحابہ کرام جن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں محبت و محبوب ہونا ثابت ہے، ان سے محبت رکھنا حق نبوی کی علامت ہے۔ اس لئے امام غلاماویؒ اس کو دین و ایمان اور احسان سے تعبیر فرماتے ہیں، اور ان کی تنقیص و حقیر کو کفر و نفاق اور طغیان قرار دیتے ہیں۔

دوم: ... ایک واقعے کے متعدد اسباب و علل ہو سکتے ہیں، اور ایک قول کی متعدد توجیہات ہو سکتی ہیں۔ اس لئے ہمیں کسی واقعے پر گفتگو کرتے ہوئے، یا کسی کے قول کی توجیہ کرتے ہوئے صاحب واقعہ کی حیثیت و مرتبہ کو ملحوظ رکھنا لازم ہوگا۔ مثلاً: ایک مسلمان یہ فقرہ کہتا ہے کہ: ”مجھے فلاں ڈاکٹر سے شفا ہوئی“، تو قائل کے عقیدے کے پیش نظر اس کو کفر نہیں کہا جائے گا۔ لیکن یہی فقرہ اگر کوئی دہرہ یہ کہتا ہے تو یہ کفر ہوگا۔ یا مثلاً: کسی تغیر کی توجیہ و تزییل اور اس کی داڑھی نوچنا کفر ہے، لیکن جب ہم یہی واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں پڑھتے ہیں تو ان کی شان و حیثیت کے پیش نظر کسی کو اس کا دوسرے بھی نہیں آتا۔<sup>(۱)</sup>

سوم: ... جس چیز کو آدمی اپنا حق سمجھتا ہے، اس کا مطالبہ کرنا، نہ کمال کے منافی ہے اور نہ اسے حرم پر محمول کرنا صحیح ہے۔ انبیائے کرام علیہم السلام کے بعد حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بڑھ کر کون کامل و مخلص ہوگا؟ لیکن حقوق میں بعض اوقات ان کے درمیان بھی منازعت کی نوبت آتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان فیصلے فرماتے تھے، مگر اس بات پر کبھی نہیں فرماتے تھے کہ یہ منازعت کیوں ہے؟ اور نہ حق طلبی کو حرم کہا جاتا ہے۔

چہارم: ... اجتہادی رائے کی وجہ سے فہم میں خطا ہو جانا ناقص مواخذہ نہیں، اور نہ یہ کمال و اخلاص کے منافی ہے۔ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام یا جماعہ اہل حق معصوم ہیں، مگر اجتہادی خطا کا صدور ان سے بھی ممکن ہے، لیکن ان پر چونکہ وحی الہی اور عصمت

(۱) ”وَلَمَّا رَاجَعَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضَبَ عَلَيْهِمْ قَالًا بِنِسْمَا خَلَقْتُمُوْنِیْ مِنْ نِّعْمٰی، اَعْجَلْتُمْ اَمْرَ رَبِّکُمْ، وَآلَفِی الْاَلْوَاخِ وَآخَذَ بِرَأْسِیْ اَیُّوْبُ نَجْرًا اِلَیْہِ“ (الأعراف: ۱۵۰)۔

کا پہرہ رہتا ہے، اس لئے انہیں خطائے اجتہادی پر قائم نہیں رہنے دیا جاتا، بلکہ وحی الہی فوراً انہیں متنبہ کر دیتی ہے۔ انبیائے کرام علیہم السلام کے علاوہ دیگر کاملین معصوم نہیں، ان سے خطائے اجتہادی سرزد ہو سکتی ہے، اور ان کا اس پر برقرار رہنا بھی ممکن ہے، البتہ حق واضح ہو جانے کے بعد وہ حضرات بھی اپنی خطائے اجتہادی پر اصرار نہیں فرماتے بلکہ بغیر جھجک کے اس سے زجر فرما لیتے ہیں۔<sup>(۱)</sup>

نجم:۔۔۔ رائے کا اختلاف ایک فطری امر ہے، اور کاملین و مختصین کے درمیان اختلاف رائے کی وجہ سے کشاکشی اور شکر رنجی پیدا ہو جانا بھی کوئی مستبعد امر نہیں، بلکہ روزمرہ کا مشاہدہ ہے۔ قید یا نبرد کے قتل یا فدیہ کے بارے میں حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان جو اختلاف رائے ہوا، وہ کس کو معلوم نہیں؟ لیکن محض اس اختلاف رائے کی وجہ سے کسی کا نام دفن و فخر یا خلاص و کمال سے نہیں کاٹا گیا۔ باوجودیکہ وحی الہی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تائید کی، اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی رائے پر... جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید حاصل تھی... رحمان عتاب بھی ہوا، مگر کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس کی وجہ سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے فضل و کمال اور صدیقہ کبریٰ میں کوئی آدنی فرق بھی آیا؟ اسی طرح جو عظیم کا وفد جب پارگا و نبوی میں حاضر ہوا تو اس مسئلے پر، کہ ان کا رہیں کس کو بنایا جائے؟ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کے درمیان اختلاف رائے ہوا، جس کی بنا پر دونوں کے درمیان تلخ کلامی تک نوبت پہنچی، اور سورہ حجرات کی ابتدائی آیات اس سلسلے میں نازل ہوئیں،<sup>(۲)</sup> اس کے باوجود ان دونوں بزرگوں کے قرب و منزلت اور محبوبیت عند اللہ و عند رسولہ میں کوئی فرق نہیں آیا۔

الغرض اس کی بیسیوں نظیریں مل سکتی ہیں کہ انتظامی امور میں اختلاف رائے کی بنا پر کشاکشی اور تلخی تک کی نوبت آ سکتی ہے، مگر چونکہ ہر شخص اپنی جگہ غلط ہے، اس لئے یہ کشاکشی ان کے فضل و کمال میں رخنہ انداز نہیں سمجھی جاتی۔

ششم:۔۔۔ حکومت و امارت ایک بیماری و مہماری ہے، اور اس سے عہدہ برآ ہونا بہت ہی مشکل اور دشوار ہے، اس لئے جو شخص اپنے بارے میں پورا اطمینان نہ رکھتا ہو کہ وہ اس عظیم ترین و مہماری سے عہدہ برآ ہو سکے گا، اس کے لئے حکومت و امارت کی طلب شرعاً و عرفاً مذموم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

"إِنَّكُمْ مَسْفُحُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَتَسْكُونُ نَذَامَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيُعْطَى الْمُؤْبِقَةُ وَبُيُوتُ الْفَاطِمَةُ". (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۱۰۵۸، کتاب الأحکام، باب ما یکرہ من العز من علی الإمارة)

(۱) ان الجہد فی العلقات والشرعیات والأهلۃ والفرعۃ قد یغفل، وقد یصیب..... والجہد غیر مکلف بإصابته..... وهذا مبني علی جواز اجتہاد الأنبياء وجمویر وقرعہم فی الخطاء لکن بشرط ان ینہوا حتی ینہوا. (شرح فقہ اکبر ص: ۱۶۲، ۱۶۳، طبع مجتہبی بھٹی).

(۲) "مَنْ كَانَ لِيْنِي أَنْ يَكُونَ لَهُ أَنْسَرِي حَتَّى يَنْجِيَنِي فِي الْأَرْضِ، فَيَرْبِذُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَرْبِذُ الْأَخِيرَةَ، وَاللَّهُ غَزِيرٌ خَكِيمٌ" (الأنفال: ۷۷، تفسیر ابن کثیر ج: ۳ ص: ۳۳۳).

(۳) عن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر: امر القعقاع بن معد بن زارة، قال عمر: بل امر الأقرع بن حابس، قال أبو بكر: ما أردت إلا خلافا، قال عمر: ما أردت خلافا، فصاريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْضُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ حَتَّى الْقَضَى. (صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۲۲۶، باب وقد بنی تميم).

ترجمہ: "...بے شک تم امارت کی حرص کرو گے اور عنقریب یہ قیامت کے دن سراپا نہ امت ہوگی۔

پس یہ زودہ پلاتی ہے تو خوب پلاتی ہے اور زودہ چھڑاتی ہے تو بڑی طرح چھڑاتی ہے۔"

لیکن جو شخص اس کے حقوق ادا کرنے کی اہلیت و صلاحیت رکھتا ہو، اس کے لئے اس کا مطالبہ شرعاً و عقلاً جائز ہے، اور اگر وہ کسی خیر کا ذریعہ ہو تو مستحسن ہے، سیدنا یوسف علیہ السلام کا اور شائق قرآن کریم میں نقل کیا ہے کہ انہوں نے شاہ مصر سے فرمایا تھا:

"اجعلنی علی خزائن الأرض ائنی حفیظ غلیثم۔" (یوسف: ۵۵)

ترجمہ: "...ملکی خزانوں پر مجھ کو مامور کرو، میں ان کی حفاظت رکھوں گا، اور خوب واقف ہوں۔"

اور قرآن کریم میں ہی سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہ دعا بھی نقل کی گئی ہے:

"رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَغِبْ لِیْ مَلَكًا لَا یَنْهِنِیْ لِأَخِیْدَ مِنْ غِبْدَتِیْ، اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ" (ص: ۳۵)

ترجمہ: "...اے میرے رب! میرا (پچھلا) تصور معاف کر اور (آئندہ کے لئے) مجھ کو ایسی سلطنت

دے کہ میرے سوا (میرے زمانہ میں) کسی کو نہیں رہے۔" (بیان القرآن)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت و نیابت، جسے اسلام کی اصطلاح میں "خلافت راشدہ" کہا جاتا ہے، ایک عظیم الشان فضیلت و منقبت اور حسب ذیل وعدہ الہی کی مصداق ہے:

"وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ حَتَّىٰ اَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَلَيَسْجُذَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا، يُغْنِيهِمْ اللَّهُ بِمَا كُفُوا بِئِیْ شَيْئًا." (البور: ۵۵)

ترجمہ: "...(اے مجموعہ امت!) تم میں جو لوگ ایمان لاویں اور نیک عمل کریں، ان سے اللہ تعالیٰ

وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو (اس اتباع کی برکت سے) زمین میں حکومت عطا فرمائے گا، جیسا کہ ان سے پہلے (اہل

ہدایت) لوگوں کو حکومت تھی، اور جس دین کو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے پسند کیا ہے (یعنی اسلام) اس کو ان

کے (نفع آخرت) کے لئے قوت دے گا، اور ان کے اس خوف کے بعد اس کو مبدل باس کر دے گا، بشرطیکہ

میری عبادت کرتے رہیں اور میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں۔" (بیان القرآن)

جو شخص اس خلافت کی اہلیت رکھتا ہو، اس کے لئے اس کے حصول کی خواہش مذموم نہیں، بلکہ ایک اعلیٰ درجے کے فضل و کمال کو حاصل کرنے کی فطری خواہش ہے۔ حدیث میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر میں یہ اعلان فرمایا کہ: "میں یہ جہنم اکل ایک ایسے شخص کو دوں گا جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت رکھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اس سے محبت رکھتے ہیں۔" تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ہر شخص اس فضیلت کو حاصل کرنے کا خواہش مند تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

"هَذَا أَحَبُّهُ إِلَّا يَوْمَئِذٍ، قَالَ: فَتَسَاوَوْا لَهَا وَجَاءَ أَنْ أَدْعَىٰ لَهَا، قَالَ: فَذَعَا

وَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا۔ الْحَدِيث۔“

(صحیح مسلم ج: ۲ ص: ۲۷۹)

ترجمہ: ”میں نے اس دن کے سو امارت کو بھی نہیں چاہا، بس میں اپنے آپ کو نمایاں کر رہا تھا، اس اُمید پر کہ میں اس کے لئے بلایا جاؤں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو طلب فرمایا اور وہ جھنڈا اُن کو عنایت فرمایا۔“

ظاہر ہے کہ اس موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہ خواہش کرتا کہ امارت کا جھنڈا انہیں عنایت کیا جائے، اس بشارت اور اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے تھا۔ شیخ محی الدین نوویؒ اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”الما كانت محبته لها لما دلت عليه الإمارة من محبته لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ومحبتهما لله والفتح على يديه۔“

ترجمہ: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اس دن امارت کی محبت و خواہش کرنا اس وجہ سے تھا کہ یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے محب و محبوب ہونے کی دلیل تھی، اور اس شخص کے ہاتھ پر فتح ہونے والی تھی۔“

الغرض خلافت نبوت ایک غیر معمولی شرف، امتیاز اور مجموعہ فضائل و فواضل ہے، جو حضرات اس کے اہل تھے اور انہیں اس کا پورا اطمینان تھا کہ وہ اس کے حقوق ان شاء اللہ پورے طور پر ادا کر سکیں گے، ان کے دل میں اگر اس شرف و فضیلت کے حاصل کرنے کی خواہش ہو تو اس کو ”خواہش اقتدار“ سے تعبیر کرنا جائز نہیں ہوگا، بلکہ یہ کار نبوت میں شرکت اور جارحانہ نبوی بننے کی حرم کہلائے گی، مسند الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں:

”آیام خلافت بقیہ آیام نبوت بودہ است۔ گویا در آیام نبوت حضرت پشاور صلی اللہ علیہ وسلم تصریحا بزبان سے فرمودہ و در آیام خلافت ساکت نشستہ و سر اشارہ سے فرماید۔“ (ازوالہ الخفاء ج: ۱ ص: ۲۵)

ترجمہ: ”خلافت راشدہ کا دور، دو نبوت کا بقیہ تھا۔ گویا دو نبوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صراحتاً ارشادات فرماتے تھے، اور دو خلافت میں خاموش بیٹھے ہاتھ اور سر کے اشارے سے سمجھاتے تھے۔“

ان مقدمات کو اچھی طرح ذہن نشین کر لینے کے بعد اب اپنے سوالات پر غور فرمائیے:

۱:۔۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا گھر میں بیٹھ جانا:

قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ نے پہلا قصہ (کرتوڑ حادثہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کو قرار دیا ہے، اور اس سلسلے میں لکھا ہے کہ اس ہوش رُبا سانحے کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ گھر میں چھپ کر بیٹھ گئے تھے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر سکتہ طاری ہو گیا تھا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر دار لگی کی کیفیت طاری ہو گئی تھی، وغیرہ وغیرہ۔



اس پوری عبارت سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس قیامت خیز سانحے کے جو اثرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر مرتب ہوئے، قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ ان اثرات کو ذکر کر رہے ہیں، حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر اس حادثے کا یہ اثر ہوا تھا کہ وہ گھر میں عزت نشین ہو گئے تھے۔

آپ نے بہت سے لوگوں کو دیکھا ہوگا کہ کسی محبوب ترین شخصیت کی رحلت کے بعد جہاں ان کے لئے تیرہ و تار ہو جاتا ہے، ان کی طبیعت پر انتباہ و افسردگی طاری ہو جاتی ہے، اور دل پر ایک ایسی گرہ بندہ جاتی ہے جو کسی طرح نہیں کھلتی، ان کی طبیعت کسی سے سنے یا بات کرنے پر کسی طرح آمادہ نہیں ہوتی، وہ کسی قسم کا جزع فزع یا بے مبری کا اظہار نہیں کرتے، لیکن طبیعت ایسی بچھ جاتی ہے کہ مدتوں تک معمول پر نہیں آتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی محبوب اس خطہٴ روضی پر نہیں ہوا، اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بڑھ کر کوئی عاشق زار اس چشم فلک نے نہیں دیکھا، ہمیں تو ان کا بڑے مبرجہٴ تحمل پر تعجب ہے کہ انہوں نے اس عشق و محبت کے باوجود یہ حادثہٴ عظیم کیسے برداشت کر لیا! لیکن آپ انہیں عشاق کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ وہ گھر میں چھپ کر بیٹھ گئے تھے؟

راقم الحروف نے اپنے اکابر کو دیکھا ہے کہ جب درس حدیث کے دوران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے سانحہ کبریٰ کا باب شروع ہوتا تو آنکھوں سے اشک ہائے غم کی جھری لگ جاتی، آواز گلوگیر ہو جاتی اور بسا اوقات رونے کی لچکیوں سے گھٹی بندھ جاتی، جب اہل قلوب پر چودہ سو سال بعد بھی اس حادثہٴ جان کا یہ اثر ہے تو جن عشاق کی آنکھوں کے سامنے یہ سب کچھ بیت گیا، سو چنا چاہئے کہ ان کا کیا حال ہوا ہوگا؟

رقم و از رفن من عالے ویران شد

من مکرھم چوں رقم بزم برہم ساختم

خاتونِ جنت، جگر گوشہٴ رسول حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فرماتی تھیں: ”انس! تم نے کیسے گوارا کر لیا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی ڈالو!“<sup>(۱)</sup> (صحیح بخاری ج ۴: ص ۶۳۱) اور مسند احمد کی روایت میں ہے: ”تم نے کیسے گوارا کر لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن کر کے خولوت آؤ!“<sup>(۲)</sup>

(حیاء الصحابہ ج ۴: ص ۳۲۸)

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر ہوئی تو فرمایا: ”آہ! میری کمر ٹوٹ گئی۔“ صحابہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ مسجد میں پہنچے مگر کسی کو تو قلع نہ تھی کہ وہ مسجد تک آسکیں گے۔<sup>(۳)</sup> (حیاء الصحابہ ج ۴: ص ۳۲۳)

(۱) عن انس ..... فلما دفن قالت فاطمة: يا انس! اطابت أنفسكم أن تحنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب؟

(۲) وعند أحمد: قالت فاطمة رضي الله عنها: يا انس! اطابت أنفسكم أن دفنتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التراب ورجعتم.

(۳) سمعتم يقولون: مات محمد! فاشتد أبو بكر وهو يقول: وای انقطاع ظهري! فلما بلغ المسجد حتى ظنوا انه لم يبلغ.

اگر ہم رد کی اس لذت اور محبت کی اس کک سے نا آشنا ہیں، تو کیا ہم سے یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ جن حضرات پر یہ قیامت گزر گئی تو ہم ان کو معذوری سمجھ لیں...!!

اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گھر میں بیٹھ جانے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ جمعہ، جماعت اور دینی و معاشرتی حقوق و فرائض ہی کو چھوڑ بیٹھے تھے، شیخ خب الدین الخطیب رحمہ اللہ حاشیہ العوام میں لکھتے ہیں:

”وأضاف الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (ج: ٥، ص: ٢٣٩) ان عليًا لم ينقطع عن صلوة من الصلوات خلف الصديق، وخرج معه الى ذى القصة لما خرج الصديق شاهداً سيفه يريد قتال أهل الردة.“ (ص: ٣٨)

ترجمہ: "... اور حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ (ج: ۵، ص: ۲۳۹) میں اس پر اتنا اضافہ کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھنے کا سلسلہ ترک نہیں فرمایا تھا، نیز جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مرتدین سے قتال کرنے کے لئے کھڑا ہوئے تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی ان کے ساتھ نکلے تھے۔“

پس جب آپ سے نہ دینی و معاشرتی فرائض میں کوتاہی ہوئی اور نہ نصرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ میں ان سے کوئی آؤنی تکلف ہوا تو کیا اس بنا پر کہ شریعت غم کی وجہ سے ان پر غلوت نشینی کا ذوق غالب آ گیا تھا، آپ انہیں موردِ اِہرام ٹھہرائیں گے...؟

۲... طلب میراث:

جہاں تک بار بار ترکہ مانگنے کا تعلق ہے، یہ محض غلط فہمی ہے، ایک بار صدیقی دور میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ترکہ ضرور مانگا تھا، اور بلاشبہ یہ ان کی اجتہادی رائے تھی، جس میں وہ معذور تھے، اسے اپنا حق سمجھ کر مانگ رہے تھے، اس وقت نص نبوی:

”لَا نَوْرَ، مَا تَرَ كَنَاهُ صَدَقَةً“<sup>(۱)</sup>

ترجمہ: "... ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی، جو کچھ ہم چھوڑ کر جائیں، وہ صدقہ ہے!“

کایا تو ان کو ظلم نہیں ہو گیا ممکن ہے کہ حادثہ وصال نبوی کی وجہ سے ان کو ذہول ہوا، جس طرح اس موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آیت: ”وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ“ سے ذہول ہو گیا تھا، اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب یہ آیت (دیگر آیات کے ساتھ) برسرِ منبر تلاوت فرمائی تو انہیں ایسا محسوس ہوا، گویا یہ آیت آج ہی نازل ہوئی تھی۔<sup>(۲)</sup>

(۱) عن أبي بكر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لَا نَوْرَ، مَا تَرَ كَنَاهُ صَدَقَةً. متفق عليه. (مشکوٰۃ ص: ۵۵۰).

(۲) ”وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ“..... حتى فرغ من الآية ثم قال: فمن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت، ومن كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات. فقال عمر: أو انما لي كتاب الله؟ ما شعرت أنها في كتاب الله. (البدایہ والنہایہ ج: ۵، ص: ۲۳۲) فقال عمر: هذه الآية في القرآن؟ والله ما علمت أن هذه الآية أنزلت قبل اليوم. (أيضاً ج: ۵، ص: ۲۳۳، طبع دار الفكر، بيروت).

الغرض ان اکابر کا ترکہ طلب کرنا، نہ مال کی حرص کی بنا پر تھا اور نہ یہ ثابت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس ارشاد نبوی سننے کے بعد انہوں نے دوبارہ کبھی مطالبہ ہرایا ہو، یا انہوں نے اس حدیث میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کوئی منازعت فرمائی ہو۔ قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وقال لفاطمة وعلى والعباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا نورث، ما تركناه صدقة، فذكر الصحابة ذلك.“ (الواهم ص: ۳۸)

ترجمہ: ”... اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرات فاطمہ علی اور عباس رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: ”ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی، ہم جو کچھ چھوڑ جائیں، وہ صدقہ ہے!“ تب دیگر صحابہ نے بھی یہ حدیث ذکر کی۔“

اس کے حاشیہ میں شیخ محبت الدین الخطیب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (ج: ۲ ص: ۱۵۸) قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”لا نورث، ما تركناه صدقة“ رواه عنه أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف والعباس بن عبد المطلب وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة والرواية عن هؤلاء ثابتة في الصحاح والمسانيد.“ (ص: ۳۸)

ترجمہ: ”... شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ منہاج السنۃ (ج: ۲ ص: ۱۵۸) میں لکھتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ: ”ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی، ہم جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے!“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مندرجہ ذیل حضرات روایت کرتے ہیں: حضرات ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، سعد، عبد الرحمن بن عوف، عباس بن عبد المطلب، از دایح مطہرات اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور ان حضرات کی احادیث صحاح و مسانید میں ثابت ہیں۔“

اس سے واضح ہے کہ حدیث: ”لا نورث، ما تركناه صدقة!“ کہ خود حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما بھی روایت کرتے ہیں، اس لئے یا تو ان کو اس سے پہلے اس حدیث کا علم نہیں ہوگا یا وقتی طور پر ذہول ہو گیا ہوگا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس حدیث کے مفہوم میں کچھ اشتباہ ہوا ہو، اور وہ اس کو صرف مقولات کے بارے میں سمجھتے ہوں، بہر حال حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے متنبہ کر دینے کے بعد انہوں نے نہ اس حدیث میں کوئی جرح و قدر فرمائی، نہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے منازعت کی، بلکہ اپنے موقف سے دستبردار ہو گئے۔ اور یہ ان مؤمنین قاصین کی شان ہے جن میں نفسانیت کا کوئی شائبہ نہیں ہوتا۔ الغرض ”بار بار ترکہ مانگنے“ کی جو نسبت ان اکابر کی طرف سوال میں کی گئی ہے، وہ صحیح نہیں۔ ایک بار انہوں نے مطالبہ ضرور کیا تھا، جس میں معذور تھے، مگر وضوح دلیل کے بعد انہوں نے حق کے آگے سر تسلیم خم کر دیا۔ البتہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور خلافت میں یہ درخواست ضرور کی تھی کہ ان اوقاف نبویہ کی توہیت ان کے سپرد کر دی جائے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ذل اس میں کچھ حاصل ہوا،

لیکن بعد میں ان کی رائے بھی یکساں ہوئی، اور یہ اوقاف ان کی تحویل میں دے دیے گئے۔ بعد میں ان اوقاف کے انتظامی امور میں ان کے درمیان منازعات کی نوبت آئی تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علیؓ کی شکایت کی (جس کا تذکرہ سوال سوم میں کیا گیا ہے)، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ درخواست کی کہ یہ اوقاف تقسیم کر کے دونوں کی الگ الگ تولیت میں دے دیے جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ درخواست مسترد فرمادی۔ صحیح بخاری میں مالک بن اوس بن حدان رضی اللہ عنہ کی طویل روایت کئی جگہ ذکر کی گئی ہے، ”باب فرض الخمس“ میں ان کی روایت کے متعلقہ الفاظ یہ ہیں:

”ثُمَّ جِئْنَاهُمَا نِيكَامَيْنِ وَتَكَلَّمْنَا بَيْنَهُمَا وَاجِدَةً وَأَمْرُكُمَا وَاجِدٌ جَنَّتَنِي يَا عَبَّاسُ! نَسْأَلُنِي نَصِيكَ مِنْ إِبْنِ أُخِيكَ وَجَاءَنِي هَذَا يُرِيدُ عَلِيًّا يُرِيدُ نَصِيبَ امْرِئِهِ مِنْ أَيْبَتِهِ، فَقُلْتُ لَكُمَا: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا تُورِث، مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً" فَلَمَّا بَدَأَ لِي أَنْ أَدْفَعَهُ إِلَيْكُمَا، قُلْتُ: إِنَّ شَيْئًا دَفَعْنَاهُ إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَلَيْنَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ بِتَمْلَاقٍ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبِمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ، وَبِمَا عَمِلْتُ فِيهَا مِنْذُ وَلَيْتُهَا، فَقُلْتُمَا: إِذَا فَعَلْنَا الْإِنْسَانَ، فَبَذَلْكَ دَفَعْنَاهُ إِلَيْكُمَا، فَأَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْنَاهُ إِلَيْهِمَا بِذَلِكَ؟ قَالَ الرَّهْطُ: نَعَمْ! ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ عَلِيٌّ وَعَبَّاسٌ، فَقَالَ: أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْنَاهُ إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: فَلْتَقِيمَا بَيْنِي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ؟ فَوَاللَّهِ الَّذِي بِأُذُنِهِ نَفْوُكُمُ السُّنَاءُ وَالْأَرْضُ! لَا أَفْضِي فِيهَا غَيْرَ ذَلِكَ فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَاذْفَعَاهَا إِلَيَّ، فَإِنِّي أَكْفِيكُمَا هَا“.

(بخاری، باب فرض الخمس ج: ۱، ص: ۳۳۶)

ترجمہ: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پھر تم دونوں میرے پاس آئے ورنہ تمہاری بات ایک تھی اور تمہارا معاملہ ایک تھا، اے عباس! تم میرے پاس آئے، تم مجھ سے اپنے بھتیجے (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے مال سے حصہ مانگ رہے تھے، اور یہ صاحب، یعنی علیؓ اپنی بیوی کا حصہ ان کے والد کے مال سے مانگ رہے تھے۔ پس میں نے تم سے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”ہماری وراثت جاری نہیں ہوتی، ہم جو کچھ چھوڑ جائیں، وہ صدقہ ہے!“ پھر میری رائے ہوئی کہ یہ اوقاف تمہارے سپرد کر دیے جائیں، چنانچہ میں نے تم سے کہا کہ: اگر تم چاہو تو میں تمہارے سپرد کئے دیتا ہوں مگر تم پر اللہ تعالیٰ کا عہد و میثاق ہوگا کہ تم ان میں وہی معاملہ کرو گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے، اور جو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کیا، اور جو میں نے کیا، جب سے یہ میری تولیت میں آئے ہیں۔ تم نے کہا کہ: ٹھیک ہے، یہ آپ ہمارے سپرد کر دیجئے۔ چنانچہ اسی شرط پر میں نے یہ اوقاف تمہارے سپرد کئے۔ پھر حاضرین سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ: میں تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں، کیا میں نے اسی شرط پر ان کے سپرد کئے تھے یا نہیں؟ سب نے کہا: جی ہاں! پھر حضرت علیؓ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا: میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں، کیا میں نے

یہ اوقاف اسی شرط پر تمہاری تحویل میں دیئے تھے یا نہیں؟ دونوں نے کہا: جی ہاں! اسی شرط پر دیئے تھے۔ فرمایا: اب تم مجھ سے اور فیصلہ چاہتے ہو (کہ دونوں کو الگ الگ حصہ تقسیم کر کے دے دوں)، پس قسم ہے اس اللہ تعالیٰ کی جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں! میں اس کے سوا تمہارے درمیان کوئی فیصلہ نہیں کروں گا، اب اگر تم ان اوقاف کی تولیت سے عاجز آگئے ہو تو میرے سپرد کر دو، میں ان کے معاملے میں تمہاری کفایت کروں گا۔“

اس روایت کے ابتدائی الفاظ سے یہ وہم ہوتا ہے کہ ان دونوں اکابر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پھر میراث کا مطالبہ کیا تھا، مگر سوال و جواب اور اس روایت کے مختلف ٹکڑوں کو جمع کرنے کے بعد مراد واضح ہو جاتی ہے کہ اس مرتبہ ان کا مطالبہ ترکہ کا نہیں تھا، بلکہ ان کے نزدیک بھی یہ حقیقت مسلم تھی کہ ان ارضی کی حیثیت وقف کی ہے، اور وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی، اس بار ان کا مطالبہ ترکہ کا نہیں تھا، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ اس کی تولیت ان کے سپرد کر دی جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اؤٹا اس میں تامل ہوا کہ کہیں یہ تولیت بھی میراث ہی نہ سمجھی جائے، لیکن غور و فکر کے بعد ان حضرات کی درخواست کو آپ نے قبول فرمایا اور یہ اوقاف ان دونوں حضرات کے سپرد کر دیئے گئے۔ پھر جس طرح انتظامی امور میں متولیان وقف میں اختلاف رائے ہو جاتا ہے، ان کے درمیان بھی ہونے لگا، حضرت علی رضی اللہ عنہ عظم و فتاہت میں چونکہ فائق تھے، اس لئے وہ اپنی رائے کو ترجیح دیتے تھے، گویا عملی طور پر بیشتر تصرف ان اوقاف میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا چلتا تھا، اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے تصرفات مغلوب تھے، اس سے ان کو شکایت پیدا ہوئی اور انہوں نے دوبارہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ ان اوقاف کو تقسیم کر کے ہر ایک کا زبیر تصرف حصہ الگ کر دیا جائے، مگر حضرت عمرؓ نے یہ مطالبہ تسلیم نہیں کیا، بلکہ یہ فرمایا کہ یا تو اتفاق رائے سے دونوں اس کا انتظام چلاؤ، ورنہ مجھے واپس کر دو، میں خود ہی اس کا انتظام کروں گا۔

اور علیؓ کتب التناول یہ فرض کر لیا جائے کہ یہ حضرات، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھی پہلی بار طلبہ ترکہ ہی کے لئے آئے تھے، تب بھی ان کے موقف پر کوئی علمی اشکال نہیں، اور نہ ان پر مال و دولت کی حرص کا الزام عائد کرنا ہی درست ہے، بلکہ یوں کہا جائے گا کہ ان کو حدیث کی تاویل میں اختلاف تھا، جیسا کہ بخاری شریف کے حاشیہ میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

شرح اس کی یہ ہے کہ حدیث: ”لَا تُؤْذُوهُ، مَا قَوْلُكُمْ صَدَقَ“ تو ان کے نزدیک مسلم تھی، مگر وہ اس کو صرف متواترات کے حق میں سمجھتے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کو متواترات و غیر متواترات سب کے حق میں عام قرار دیا، بلاشبہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حدیث کا جو مطلب سمجھا، وہی صحیح تھا۔ لیکن جب تک ان حضرات کو اس مفہوم پر شرح صدر نہ ہو جاتا، ان کو اختلاف کرنے کا حق حاصل تھا، اس کی نظیر انصاریں و زکاة کے بارے میں حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کا مشہور مناظرہ ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے بار بار کہتے تھے:

”خِيفْتُ تُقَابِلَ النَّاسِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَاتَلَهَا فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسَابِهِ عَلَى اللَّهِ.“

ترجمہ: "... آپ ان لوگوں سے کیسے قتال کر سکتے ہیں جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: مجھے حکم ہوا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں، یہاں تک کہ وہ "لا الہ الا اللہ" کے قائل ہو جائیں، پس جو شخص اس کلمے کا قائل ہو گیا، اس نے مجھ سے اپنا مال اور اپنی جان محفوظ کر لی، مگر حق کے ساتھ اور اس کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے۔"

یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک حدیث کا مفہوم سمجھنے میں وقت پیش آرہی ہے، اور وہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے موقف کو خلاف حدیث سمجھ کر ان سے بحث و اختلاف کرتے ہیں، تا آنکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی ارشاد نبوی کا وہ مفہوم کھول دیا جو حضرت صدیق اکبرؓ پر کھلا تھا۔ جب تک انہیں شرح صدر نہیں ہوا انہوں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے نہ صرف اختلاف کیا، بلکہ بحث و مناظرہ تک نوٹ بچینی۔ ٹھیک اسی طرح ان حضرات کو بھی حدیث: "لا فوڈ، فانا نرئنا ضلقة" میں جب تک شرح صدر نہیں ہوا کہ اس کا مفہوم وہی ہے جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سمجھا، تب تک ان کو اختلاف کا حق تھا، اور ان کا مطالبہ ان کے اپنے اجتہاد کے مطابق بجا اور درست تھا۔ لیکن بعد میں ان کو بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرح شرح صدر ہو گیا، اور انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے موقف کو صحیح اور درست تسلیم کر لیا، جس کی واضح دلیل یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے دور خلافت میں ان اوقاف کی حیثیت میں کوئی تہدیلی نہیں فرمائی، بلکہ ان کی جو حیثیت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ معین کر گئے تھے، اسی کو برقرار رکھا۔ اگر ان کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے موقف پر شرح صدر نہ ہوا ہوتا تو ان اوقاف کی حیثیت تہدیل کرنے سے انہیں کوئی چیز مانع نہ ہوتی۔

خلاصہ یہ کہ مطالبہ ترک ان حضرات کی طرف سے ایک بار ہوا، بار بار نہیں، اور اس کو مال و دولت کی حرص سے تعبیر کرنا کسی طرح بھی زیبا نہیں، اس کو اجتہادی رائے کہہ سکتے ہیں، اور اگر وہ اس سے رجوع نہ بھی کرتے تب بھی لائق ملامت نہ تھے، اب جبکہ انہوں نے اس سے رجوع بھی کر لیا تو یہ ان کی بے نفسی و ولایت کی ایک اعلیٰ ترین مثال ہے، اس کے بعد بھی ان حضرات پر بلب کشائی کرنا نقص علم کے علاوہ نقص ایمان کی بھی دلیل ہے۔

### ۳: حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کی باہمی منازعت:

اس منازعت کا منشا اوپر ذکر کیا جا چکا ہے، اور اسی سے یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ یہ منازعت کسی نفسانیت کی وجہ سے نہیں تھی، نہ مال و دولت کی حرص سے اس کا تعلق ہے، بلکہ اوقاف کے انتظام و انصرام میں رائے کے اختلاف کی بنا پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے وقتی طور پر شکایت پیدا ہو گئی تھی، اور جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے، ایسا اختلاف رائے نہ مذموم ہے، نہ فضل و کمال کے منافی ہے۔ جہاں تک حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ان الفاظ کا تعلق ہے جو سوال میں نقل کئے گئے ہیں، اور جن کے حوالے سے... نعوذ باللہ... ان پر اخلاقی یا سنی کا فتویٰ صادر کیا گیا ہے، تو مسائل نے یہ الفاظ تو دیکھ لے مگر یہ نہیں سوچا کہ یہ الفاظ کس نے کہے تھے؟ کس کو کہے تھے؟ اور ان دونوں کے درمیان خوردی و بزرگی کا کیا رشتہ تھا؟ اور عجیب تر یہ کہ قاضی ابوبکر بن العربی کی جس کتاب کے

حوالے سے یہ الفاظ نقل کئے گئے ہیں، اسی کتاب میں خود موصوف نے جو جواب دیا ہے، اسے بھی نظر انداز کر دیا گیا۔ ابو بکر بن العربی رحمہ اللہ "العوام" میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ان الفاظ کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

"قلنا: اما قول العباس لعلی، فقول الأب لابن، وذلك على الرأس محمول، وفي سبيل المغفرة مبذول، وسين الكبار والصغار، فكيف الآباء والأبناء، مغفور موصول."

(ص: ۱۹۳ طبع: بیروت)

ترجمہ: "...ہم کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے بارے میں حضرت عباسؑ کے الفاظ، بیٹے کے حق میں باپ کے الفاظ ہیں، جو سر آنکھوں پر رکھے جاتے ہیں، اور سبیل مغفرت میں صرف کئے جاتے ہیں، بڑے اگر چھوٹوں کے حق میں ایسے الفاظ استعمال کریں تو انہیں لائق مغفرت اور صلہ رحمی پر محمول کیا جاتا ہے، چہ جائیکہ باپ کے الفاظ بیٹے کے حق میں۔"

اور "العوام" ہی کے حاشیہ میں فتح الباری (ج: ۶، ص: ۱۲۵) کے حوالے سے لکھا ہے:

"قال الحافظ ولم أر في شيء من الطرق أنه صدر من علي في حق العباس شيء بخلاف ما يفهم من قوله في رواية عقيل "استبأ" واستصواب المازري صنيع من حذف هذه الألفاظ من هذا الحديث، وقال: لعل بعض الرواة وهم فيها، وإن كانت محفوظة، فأجود ما نحصل عليه أن العباس قالها دلالة على علي، لأنه كان عنده بمنزلة الولد، فأراد رده عما يعتقد أنه مخطئ فيه."

(ص: ۱۳۲ طبع: بیروت)

ترجمہ: "...حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ کسی روایت میں میری نظر سے یہ نہیں گزرا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں کچھ کہا گیا ہو، بخلاف اس کے جو عقیل کی روایت میں "استبأ" کے لفظ سے سمجھا جاتا ہے، اور مازری نے ان راویوں کے طرز نقل کو درست قرار دیا ہے جنہوں نے اس حدیث میں ان الفاظ کے ذکر کو حذف کر دیا ہے۔ مازریؒ کہتے ہیں: غالباً کسی راوی کو وہم ہوا ہے اور اس نے غلطی سے یہ الفاظ نقل کر دیئے ہیں، اور اگر یہ الفاظ محفوظ ہوں تو ان کا عمدہ ترین محل یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے یہ الفاظ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ناز کی بنا پر کہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حیثیت ان کے نزدیک اولاد کی تھی، اس لئے ہر زور الفاظ میں ان کو ایسی چیز سے روکنا چاہا جس کے بارے میں ان کا خیال تھا کہ وہ غلطی پر ہیں۔"

حافظ کی اس عبارت سے مندرجہ ذیل امور صحیح ہو گئے:

اول: ... حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں کوئی نامناسب لفظ سرزد نہیں ہوا،

اور عقیل کی روایت میں "استبأ" کے لفظ سے جو اس کا وہم ہوتا ہے، وہ صحیح نہیں۔

دوم:۔۔۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے جو الفاظ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں نقل کئے گئے ہیں، ان میں بھی راویوں کا اختلاف ہے، بعض ان کو نقل کرتے ہیں اور بعض نقل نہیں کرتے۔ حافظ، مازنی کے حوالے سے ان راویوں کی تصویب کرتے ہیں، جنہوں نے یہ الفاظ نقل نہیں کئے، جن راویوں نے نقل کئے ہیں، ان کا تخلیہ کرتے ہیں اور اسے کسی راوی کا وہم قرار دیتے ہیں۔

سوم:۔۔۔ بالفرض یہ الفاظ محفوظ بھی ہوں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حیثیت چونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے بیٹے کی ہے، اور والدین، اولاد کے حق میں اگر آزار و عتاب ایسے الفاظ استعمال کریں تو ان کو بزرگانہ ناز پر محمول کیا جاتا ہے، نہ کوئی عقل مند ان الفاظ کو ان کی حقیقت پر محمول کیا کرتا ہے اور نہ والدین سے ایسے الفاظ کے صدور کو لائق ملامت تصور کیا جاتا ہے، اس لئے حضرت عباسؓ کے یہ الفاظ بزرگانہ ناز پر محمول ہیں۔

تمہیدی نکات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعے کی طرف اشارہ کر چکا ہوں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اس واقعے کو موسیٰ علیہ السلام کے واقعے سے ملا کر دیکھئے؟ کیا یہ واقعہ اس واقعے سے بھی زیادہ سنگین ہے؟ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس عتاب و غضب سے ان کے مقام و مرتبے پر کوئی حرف نہیں آتا، تو اگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کے حق میں اپنے مقام و مرتبے کے لحاظ سے کچھ الفاظ استعمال کر لئے تو ان پر... نعوذ باللہ! ثم نعوذ باللہ!... اخلاقی پستی کا فتویٰ صادر کر دینا، میں نہیں سمجھتا کہ دین و ایمان یا عقل و دانش کا کون سا تقاضا ہے؟ بلاشبہ گالی گلوچ شرفاء کا وسیلہ نہیں، مگر یہاں نہ تو بازاری گالیاں دی گئی تھیں، اور نہ کسی غیر کے ساتھ سخت کلامی کی گئی تھی، کیا اپنی اولاد کو سخت الفاظ میں عتاب کرنا بھی وسیلہ شرفاء سے خارج ہے؟ اور پھر حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا وارد ہے:

”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتَّخِذُ بِعَهْدِكَ عَهْدًا لَّنْ تُخْلِفْنِیْہِ، فَاِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ فَاِنَّی الْمَوْبِیْنِیْنَ اَذْبَحُہُ، شَفَعْتُہُ، لَعْنَتُہُ، فَاجْعَلْہَا لَہُ ضَلٰوۃً وَ زُکُوۃً وَ قُرْبٰۃً تَقْرِبُہُ بِہَا اِلَیْکَ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ۔“

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۲۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”اے اللہ! میں آپ سے ایک عہد لینا چاہتا ہوں، آپ میرے حق میں اس کو ضرور پورا کر دیجئے، کیونکہ میں بھی انسان ہی ہوں، پس جس مومن کو میں نے ستایا ہو، اسے کوئی نامناسب لفظ کہا ہو، اس پر لعنت کی ہو، اس کو مارا ہو، آپ اس کو اس شخص کے حق میں رحمت و پاکیزگی اور قربت کا ذریعہ بنا دیجئے کہ اس کی بدولت اس کو قیامت کے دن اپنا قرب عطا فرمائیں۔“

اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سب و شتم کی نسبت فرمائی ہے، جس سے مراد یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے حق میں بری زبان سے ایسا لفظ نکل گیا ہو جس کا وہ مستحق نہیں تو آپ اس کو اس کے لئے رحمت و قربت کا ذریعہ بنا دیجئے۔ کیا اس کا ترجمہ ”گالی گلوچ“ کر کے... نعوذ باللہ!... آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اخلاقی پستی کی تہمت دھری جائے گی؟ اور اسے وسیلہ شرفاء کے خلاف کہا جائے گا...؟ حق تعالیٰ شانہ مجھ نبی اور مرتبہ شہنشاہ کی دولت سے کسی مسلمان کو محروم نہ فرمائے۔



۴:۔۔۔ لاشی کی حکومت:

حدیث کے اصل الفاظ یہ ہیں: ”اَنْتَ وَاللّٰهُ بَعْدَ فَلَيْتٍ غَيْدُ الْعَصَا“ (بخدا اتم تین دن بعد حکومت ہو گے) صحیح بخاری (ج: ۲، ص: ۶۳۹) کے حاشیہ میں ”عبدالعصا“ کے تحت لکھا ہے:

”کتابۃ عن صیر ورتہ تابعاً لغيره، کذا فی التوضیح۔ قال فی الفتح: والمعنی: انه يموت بعد ثلث وتصور انت مأموراً علیک وهذا من قوة فراسة العباس۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”یہ اس سے کہنا یہ ہے کہ وہ دوسروں کے تابع ہوں گے۔ توشیح میں اسی طرح ہے۔ حافظ فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ: مراد یہ ہے کہ تین دن بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو جائے گا، اور تم پر دوسروں کی امارت ہوگی، اور یہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی قوت فراست تھی۔“

خلاصہ یہ کہ ”عبدالعصا“ جس کا ترجمہ، ترجمہ نگار نے ”لاشی کی حکومت“ کیا ہے، مراد اس سے یہ ہے کہ تم حکومت ہو گے، اور تمہاری حیثیت عام رعایا کی سی ہوگی۔

یہاں یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ کتنا کی الفاظ میں لفظی ترجمہ مراد نہیں ہوتا، اور اگر کہیں لفظی ترجمہ سمیٹ دیا جائے تو مضمون بھونڈا بن جاتا ہے، اور قائل کی اصل مراد نظروں سے اوجھل ہو جاتی ہے۔ مثلاً: عربوں میں ”فلان کثیر الرماد“ کا لفظ سخاوت سے کہنا یہ ہے، اگر اس کا لفظی ترجمہ سمیٹ دیا جائے کہ: ”فلان کے گھر راکھ کے ڈھیر ہیں“ تو جو شخص اصل مراد سے واقف نہیں، وہ راکھ کے ڈھیر تلے برب کر رہ جائے گا، اور اسے یہ فقرہ مدح کے بجائے مذمت کا آئینہ دار نظر آئے گا۔۔۔ یہی حال... ”عبدالعصا“ کا بھی سمجھنا چاہئے۔ کہنے والے نے اس کا لفظی ترجمہ کر دیا، اور عام قارئین چونکہ عرب کے محاورات اور لفظ کی اس کنائی مراد سے واقف نہیں، اس لئے انہیں لاشیوں کی بارش کے سوا کچھ نظر نہیں آئے گا۔

ایک حدیث میں آتا ہے:

”لَا تَرْفَعُ غَضَاكَ عَنْ أَهْلِكَ۔“ (مجمع بحار الأنوار ج: ۳، ص: ۶۱۰)

ترجمہ:۔۔۔ ”اپنے گھروالوں سے کبھی لاشی ہٹا کر نہ رکھو۔“

مجمع البحار میں اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

”ای لا تدع تأديبهم وجمعهم علی طاعة الله تعالى، يقال: ”شق العصا“، أي فارق الجماعة، ولم يرد الضرب بالعصا، ولكنه مثل ..... ليس المراد بالعصا المعروفة، بل أراد الأدب، وإذا حصل بغير الضرب۔“

(ج: ۳، ص: ۶۱۰، طبع مجلس دائرة المعارف العثمانية، دکن ہند)

ترجمہ:۔۔۔ ”یعنی ان کی تادیب اور ان کو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر جمع کرنے کا کام کبھی نہ چھوڑو، مجاورے میں کہا جاتا ہے کہ فلاں نے ”لاشی چیر ڈالی“، یعنی جماعت سے الگ ہو گیا۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

مراد لاشی سے مارنا نہیں، بلکہ یہ ایک ضرب ہٹل ہے..... یہاں عصا سے معروف لاشی مراد نہیں، بلکہ ادب سکھانا مراد ہے اور یہ مارنے پینے کے بغیر بھی ہو سکتا ہے۔“

اسی طرح ”عبد العسا“ میں بھی معروف معنوں میں لاشی مراد نہیں، نہ لاشی کی حکومت کا یہ مطلب ہے کہ وہ حکومت لاشیوں سے قائم ہوگی یا قائم رکھی جائے گی، بلکہ خود حکومت و اقتدار ہی کو ”لاشی“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اور مطلب یہ ہے کہ تم دوسروں کی حکومت کے ماتحت ہو گے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز و خویش اور آپ کے پروردہ تھے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر سایہ ان کی حیثیت کو یا ایک طرح سے شہزادے کی تھی (اگر یہ تعبیر سودا بد نہ ہو)، حضرت عباس رضی اللہ عنہ ان کو جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ یہ ہے کہ تین دن بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ عاطفت اٹھتا محسوس ہو رہا ہے، اس کے بعد تمہاری حیثیت، ملت اسلامیہ کے عام افراد کی سی ہوگی۔

۵:۔۔۔ حضرت عباسؓ کا مشورہ:

قاضی ابوبکر رحمہ اللہ کی کتاب ”العواصم من القواصم“ میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے الفاظ اس طرح نقل کئے گئے ہیں:

”اذھب بنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلنسالہ: فیمین یکون هذا الامر

بعده، فان کان فیننا علمنا ذلک، وان کان فی غیرنا، علمنا فاوصی بنا“ (ص: ۱۲۶ طبع: بیروت)

ترجمہ:۔۔۔ ”چلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلیں، آپ سے دریافت کریں کہ آپ کے

بعد یہ امر خلافت کس کے پاس ہوگا؟ پس اگر ہمارے پاس ہوا تو ہمیں معلوم ہو جائے گا، اور اگر کسی دوسرے کے

پاس ہوا، تب بھی ہمیں معلوم ہو جائے گا، اس صورت میں آپ ہمارے حق میں وصیت فرمادیں گے۔“

اور یہ بیحد صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۲۳۹ کے الفاظ ہیں، آپ نے اوّل تو ان الفاظ کا ترجمہ ہی صحیح نہیں کیا، معلوم نہیں کہ یہ

ترجمہ جناب نے خود کیا ہے، یا کسی اور کا ترجمہ نقل کیا ہے۔

دوم:۔۔۔ یہ کہ اہل علم آج تک صحیح بخاری پڑھتے پڑھاتے آئے ہیں، مگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے الفاظ میں ان کو کبھی

اشکال پیش نہیں آیا۔ خود قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ اس روایت کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

”رأى العباس عندی أصح وأقرب الى الآخرة، والتصریح بالتحقیق، وهذا یبطل

قول مدعی الإشارة باستخلاف علی، فکیف ان یدعی لیه نص۔“ (ص: ۱۲۶ طبع: بیروت)

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی رائے میرے نزدیک زیادہ صحیح اور آخرت کے زیادہ قریب

ہے۔ اور اس میں تحقیق کی تصریح ہے اور اس سے ان لوگوں کا قول باطل ہو جاتا ہے جو دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلیفہ بنائے جانے کا اشارہ فرمایا تھا، چہ جائیکہ اس باب میں نص

کا دعویٰ کیا جائے۔“

انصاف فرمائیے! کہ جس رائے کو ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ زیادہ صحیح اور اقرب الی الآخرة فرما رہے ہیں، آپ انہی کی کتاب

کے حوالے سے اسے ”خلافت کی فکر پڑنے“ سے تعبیر کر کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مور و الزام مقہر ارہ ہے ہیں۔

اور آپ کا یہ خیال بھی آپ کا حسن ظن ہے کہ: ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری اور وفات کا صدمہ اُس غالب ہوتا تو یہ خیالات اور یہ کارروائیاں کہاں ہوتیں“۔ خود آپ نے جو روایت نقل کی ہے، اس میں تصریح ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے یہ اندازہ لگایا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سخت مایوسی کی حد میں داخل ہو چکی ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خدام کو دو اُن مفارقت دینے والے ہیں، میں اس حالت میں اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہے کہ جو امور اختلاف و نزاع اور امت کے شقاق و افتراق کا موجب ہو سکتے ہیں، ان کا تصفیہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے کرالینا مناسب ہے، تاکہ بعد میں شورش و فتنہ نہ ہو، آپ کا خیال ہے کہ وہ بڑا ہی سنگ دل ہے، اس کو ذرا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق و محبت ہے، نہ اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کا صدمہ ہے، اور نہ وفات کا غم ہے... آپ ہی فرمائیں کہ کیا یہ محتمل اندازہ نظر رکھ رہا ہے؟

آپ کو معلوم ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان... بنو ہاشم... کے بزرگ ترین فرد تھے، اور یہ بھی آپ کو معلوم ہے کہ خاندان کے بزرگوں کو ایسے موقعوں پر آئندہ پیش آنے والے واقعات کا ہولناک منظر پریشان کیا کرتا ہے، اگر کسی الجھن کا اندیشہ ہو تو وہ وفات پانے والے شخص کی زندگی ہی میں اس کا حل نکالنے کی تدبیر کیا کرتے ہیں۔ یہ روزمرہ کے وہ واقعات ہیں جن سے کم و بیش ہر شخص واقف ہے، ایسے موقعوں پر اس قسم کے سرود گرم چشیدہ بزرگوں کی راہنمائی کو ان کے حسن تدبیر اور ذوراندیشی پر محمول کیا جاتا ہے، اور کسی معاشرہ میں ان کے اس بزرگانہ مشورے کو سنگدل پر محمول نہیں کیا جاتا، اور نہ کسی ذہن میں یہ دوسرا آتا ہے کہ ان بڑے بوڑھوں کو مرحوم سے کوئی تعلق نہیں، مرنے والا مر رہا ہے، ان کو ایسی باتوں کی فکر پڑی ہے۔

ٹھیک یہی بزرگانہ حسن تدبیر اور ذوراندیشی حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس رائے پر آمادہ کر رہی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دنیا سے تشریف لے جا رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانشینی کا مسئلہ خدا نخواستہ کوئی پیچیدہ صورت اختیار نہ کرے، اس لئے اس کا تصفیہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ذریعہ ہو جائے تو بہتر ہے۔ اور ان کا یہ اندیشہ محض ایک توہماتی مفروضہ نہیں تھا، بلکہ بعد میں یہ واقعہ بن کر سامنے آیا، اور یہ تو حق تعالیٰ شانہ کی عنایت خاصہ تھی کہ یہ نزاع فوراً اب گھیا، ورنہ خدا نخواستہ یہ ٹھول پکڑ جاتا تو سوچنے کے اس اُمت کا کیا بنتا؟ اب اگر مین مایوسی کی حالت میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنی فہم و فراست سے یہ مشورہ دیا کہ یہ قصہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ ہی میں طے ہو جانا چاہئے، تو فرمائیے کہ انہوں نے کیا رد کیا؟

اوپر میں نے جس عنایت خداوندی کا ذکر کیا ہے، غالباً اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد گرامی: ”يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِنَّا أَبَا بَكْرٍ“ میں اشارہ فرمایا تھا، چنانچہ:

”عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَاتِهِ: أَدْعِي لِي

أَبَا بَكْرٍ أَمَّا كَ وَأَخَاكَ حَتَّى أَكْتَسِبَ كُنَايَا فَاثْنِي أَخَافُ أَنْ يُسَمَّنِي مُتَمَنَّي وَنَقُولَ قَائِلُ أَنَا أَوَّلِي،

(صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۷۳)

وَيَا أَيُّهَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِنَّا أَبَا بَكْرٍ!“

ترجمہ: "حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض الوفا میں مجھ سے فرمایا کہ: میرے پاس اپنے باپ ابوبکر کو اور اپنے بھائی کو بلاؤ تاکہ میں ایک تحریر لکھ دوں، کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے، اور کوئی کہنے والا کہے کہ میں سب سے بڑھ کر خلافت کا مستحق ہوں، دوسرا نہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان ابوبکر کے سوا کسی اور کا انکار کرتے ہیں۔"

صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے:

"لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُوْذِنَ أَنْ أُزِيلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَأَبْنَةُ فَأَعْهَدَ أَنْ يَقُولَ الْفَاتِلُونَ أَوْ يَنْتَمِي الْمُتَمَنُّونَ ثُمَّ قُلْتُ: يَا أَبَتِي اللَّهُ وَيَذْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْ يَذْفَعُ اللَّهُ وَيَأْتِي الْمُؤْمِنُونَ."

(صحیح بخاری ج ۲: ص ۱۰۷۳)

ترجمہ: "میرا ارادہ ہوا تھا کہ میں ابوبکر اور ان کے صاحبزادے کو بلا بھیجوں اور تحریر لکھوا دوں، کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہنے والے کہیں گے اور تمنا کرنے والے تمنا کریں گے، لیکن پھر میں نے کہا اللہ تعالیٰ (ابوبکر کے سوا کسی دوسرے کا) انکار کریں گے، اور مسلمان مدافعت کریں گے۔ یا یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مدافعت فرمائیں گے اور اہل اسلام انکار کریں گے۔"

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس نزاع و اختلاف کا اندیشہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو لاحق تھا، اور جس کا وہ تفسیر کرالینا چاہتے تھے، اس اندیشے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذہن مبارک بھی غائب نہیں تھا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی چاہتے تھے کہ اس کا تحریری تفسیر کر ہی جا جائے، لیکن پھر آپ نے حق تعالیٰ شانہ کی رحمت و عنایت اور اہل اسلام کے فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہوئے اس معاملے کو خدا تعالیٰ کے سپرد فرمایا کہ ان شاء اللہ! اس کے لئے ابوبکر رضی اللہ عنہ ہی کا انتخاب ہوگا، اور اختلاف و نزاع کی کوئی ناگفتہ بہ صورت ان شاء اللہ پیش نہیں آئے گی۔

الغرض حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا یہ بزرگانہ مشورہ نہایت صائب اور مخلصانہ تھا اور اس میں کوئی ایسی بات نظر نہیں آتی جس کی صفائی یا معذرت کی ضرورت لاحق ہو۔ رہا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ اگر خلافت ہمارے سوا کسی اور صاحب کو ملے گی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو ہمارے بارے میں وصیت فرمادیں گے، یہ بھی محض اپنے مقادرات کا تحفظ نہیں (جیسا کہ سوال میں کہا گیا ہے) بلکہ یہ ایک دقیق حکمت پر مبنی ہے۔ وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلقین کی عزت و توقیر و حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی محبت و عظمت اور عزت و توقیر کا ایک شعبہ ہے، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے تمام خدام اور متعلقین کے بارے میں مختلف عنوانات سے تاکیدیں اور وصیتیں فرمائی ہیں، کہیں عام صحابہ کے کرام کے بارے میں، کہیں حضرات خلفائے راشدین کے بارے میں، کہیں حضرات انصاریں کے بارے میں، کہیں حضرات اہمات المؤمنین کے بارے میں، کہیں حضرت علیؓ اور حضرات حسینؓ کے بارے میں، جیسا کہ حدیث کے طالب علم ان امور سے بخوبی واقف ہیں۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مشورہ و وصیت کا فائدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت آپ صلی اللہ علیہ وسلم

کے اعزہ و اقارب کو نہ ملے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عظمت و توقیر کے بارے میں خصوصی وصیت فرمایا جس سے ان کی محرومی کو ان کے نقص اور نااہلیت پر محمول نہ کیا جائے اور لوگ ان پر طعن و تفتیح کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جھاد بے مرزئی کے مرتکب نہ ہوں، پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو گھر اپنے مفادات کی نہیں، بلکہ ان لوگوں کے دین و ایمان کی بے جواہری خام عقلی سے ان کی خلافت سے محرومی کو ان پر لب کشائی کا بہانہ بنالیں۔

اور اگر یہی فرض کر لیا جائے کہ وہ خلافت سے محرومی کی صورت میں اپنے خاندان کے مفاد کے تحفظ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وصیت کرانا چاہتے تھے، تب بھی سوچنا چاہئے کہ آخر وہ کس کا خاندان ہے؟ کیا خاندان نبوت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی کلمہ خیر کہلانا جرم ہے؟ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اپنے ذاتی مفاد کا تحفظ نہیں کر رہے (حالانکہ عقلاً و شرعاً یہ بھی قابل اعتراض نہیں) دو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے خاندان کے بارے میں کلمہ خیر کہلانا چاہتے ہیں، کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان ایک مسلمان کی نظر میں اس لائق بھی نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بارے میں کوئی کلمہ خیر امت کو ارشاد فرمائیں؟ اور جو شخص ایسا خیال بھی دل میں لائے تو اسے طعن و تفتیح کا نشانہ بنایا جائے؟

إِنَّ اللَّهَ وَبِأَهْلِهِ رَاجِعُونَ!

کیا اسی مرض الوفا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے... تکلیف کی شدت کے باوجود... حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں وصیت نہیں فرمائیں؟ کیا حضرات انصاریہ کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی؟<sup>(۱)</sup> کیا غلاموں اور خادموں کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی؟<sup>(۲)</sup> کیا اہل ذمہ کے بارے میں وصیت نہیں فرمائی؟... اگر کسی نیک نفس کے دل میں خیال آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاندان نبوت کے بارے میں بھی کوئی وصیت فرمادیں تو اس کو خود فرضی پر محمول کرنا کیا صحیح طرز فکر ہے...؟

غالباً اسی مرض الوفا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، اہمات المؤمنین سے فرماتے تھے:

(۱) عن ابن عباس قال: خرج النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً وأمه بخرفة، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إنه ليس من الناس أحد آمن علي بنفسه وماله من أبي بكر، ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن حلة الإسلام أفضل سدوا عني كل خوذة في المسجد غير خوذة أبي بكر ..... وفي قوله عليه السلام: سدوا عني كل خوذة، يعني الأبواب الصغار إلى المسجد غير خوذة أبي بكر إشارة إلى الخلافة أي ليخرج منها إلى الصلاة بالمسلمين. (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۳۰ طبع دار الفکر، بیروت).

(۲) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه ..... فجلس على المنبر ..... ثم قال: يا معشر المهاجرين! إنكم أصبحتم تزيدون والأنصار على هبتنا لا تزيد وإنهم عيبي التي أوتيت إليها فأكرموا كريمهم وتجاوزوا عن مسيئهم. (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۲۹). أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه الذي مات فيه ..... فجلس على المنبر فذكر الخطبة وذكر فيها الوصايا بالأنصار. (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۳۰).

(۳) عن أنس بن مالك قال: كانت عامة وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة وما ملكت أيمانكم. (البدایة والنہایة ج: ۵ ص: ۲۳۸).

”إِنَّ أَمْرَكُمْ لَمَعْمَأُ يُهْمُنِي مِنْ بَعْدِي وَلَنْ يُضَيِّرَ عَلَيْنَا إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّابِقُونَ“

(ترمذی ج: ۲، ص: ۲۱۶، مناقب عبد الرحمن بن عوف، مستدرک حاکم ج: ۳، ص: ۳۱۲، موارد  
الطمان ص: ۵۳۷، حدیث: ۲۲۱۶، مشکوٰۃ ص: ۵۶۷)

ترجمہ: ”بے شک میرے بعد تمہاری حالت مجھے فکر مند کر رہی ہے، اور تمہارے (اخراجات

پرداشت کرنے) پر مبر نہیں کریں گے مگر صابر اور صدیق لوگ۔“

انفرض زندگی سے ایسی کی حالت میں مرنے والے کے متعلقین کے بارے میں فکر مندی ایک طبعی امر ہے، خود آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم... تو کل علی اللہ اور تعلق مع اللہ کے سب سے بلند ترین مقام پر قائم ہونے کے باوجود... اپنے بعد اپنے متعلقین کے  
بارے میں فکر مند ہوئے، اسی کا عکس حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قلب مبارک پر پڑا اور ان کو خیال ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے  
اہل خاندان کے بارے میں بھی کچھ ارشاد فرما جائیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل قربت کے بارے میں بھی بڑی تاکید و نصیحت فرمائی ہیں، یہی وجہ ہے کہ  
حضرات صحابہ کرام، خصوصاً حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قربت کی رعایت کا بہت ہی  
اجتماع تھا، جس کے بے شمار واقعات چشمِ نظر ہیں، یہاں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک فقرہ نقل کرتا ہوں جسے ”العوام“  
صفحہ: ۳۸ کے حاشیہ میں شیخ محب الدین الخلیب رحمہ اللہ نے صحیح بخاری کے حوالے سے نقل کیا ہے:

”وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ آتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَصِلَ مِنْ

(صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۵۲۶، اب مناقب قربت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

قرآنہی۔“

ترجمہ: ”اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے! البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

اہل قربت کے ساتھ حسن سلوک کرنا مجھے اپنے اہل قربت کے ساتھ حسن سلوک سے زیادہ محبوب ہے۔“

بلاشبہ ایک مومن مجلس کا یہی ایمانی جذبہ ہونا چاہئے، کیونکہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق و محبت کی نمایاں علامت  
ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”أَجْبُوا اللَّهَ لِمَا يُغْذُو شُكْمَ بِهِ مِنْ نِعْمِهِ وَأَجْبُوا نَبِيَّ بَحْبِ اللَّهِ وَأَجْبُوا أَهْلَ نَبِيِّي بِحُبِّي“

(ترمذی ج: ۲، ص: ۲۲۰، واللفظ له، حاکم ج: ۳، ص: ۱۵۰، عن ابن عباس، حسنة الترمذی، وصححه

الحاکم ووافقه الذهبی ورفقه له السیوطی فی الجامع الصغیر بالصحة ج: ۱، ص: ۱۱)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ سے محبت رکھو، کیونکہ اپنی نعمتوں کے ساتھ تمہیں پالتا ہے، اور مجھ سے محبت رکھو

اللہ تعالیٰ کی محبت کی وجہ سے، اور میرے اہل بیت سے محبت رکھو میری محبت کی وجہ سے۔“

۶... حضرت علی رضی اللہ عنہ اور طلبِ خلافت:

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اس مشورے پر کہ چلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استعصاب کر لیں کہ خلافت ہمارے

پاس ہوگی یا کسی اور صاحب کے پاس؟ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا:

”إِنَّا وَاللَّهِ لَنُحْسِنَ سَأَلَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْعَهَا لَا يُعْطِيَهَا النَّاسُ بَعْدَهُ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَسْأَلُهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.“

(العوام ص ۱۲۶ طبع: بیروت۔ صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۶۳۹)

ترجمہ:...” بخدا! اگر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں سوال کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نہ دی تو لوگ ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہیں دیں گے۔ اور بخدا! میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال نہ کروں گا۔“

جس شخص کے ذہن میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے میل نہ ہو وہ تو اس فقرے کا مطلب یہی سمجھے گا کہ ان کا مقصود حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مشورے کو قبول نہ کرنا تھا، اور اس پر انہوں نے ایک ایسی دلیل بیان کی کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس پر خاموش ہونا پڑا، یعنی جب خود آپ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جس طرح یہ احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلافت ہمیں دے جائیں، اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ کسی اور صاحب کا نام تجویز فرمادیں، اب اگر یہ معاملہ ابہام میں رہے تو اس کی گنجائش ہے کہ مسلمان خلافت کے لئے ہمیں منتخب کر لیں، لیکن اگر سوال کرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا تو ہمارے انتخاب کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہے گی، اب فرمائیے کہ یہ ابہام کی صورت آپ کے خیال میں ہمارے لئے بہتر ہے یا یقین کی صورت؟

ظاہر ہے کہ اس تقریر پر زور و زور بھیجیں اس الزام کا شائبہ نظر نہیں آتا جو آپ نے یہ کہہ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر عائد کرنا چاہا ہے کہ:

”ان کا ارادہ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکار ہی کیوں نہ کر دیں، انہیں اپنی خلافت درکار رہے، اور یہ بھی کہ انہیں احتمال یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمادیں گے، اس لئے انہوں نے کہا: میں سوال نہ کروں گا اور بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس خلافت کو حاصل کروں گا۔“

اس الزام کی تردید کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا طرز و عمل ہی کافی ہے، اگر ان کا ارادہ یہی ہوتا کہ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کے علی الرغم... لغو باللہ!... اپنی خلافت قائم کرتی ہے تو وہ ضرور دہرایا کرتے، لیکن واقعات شاہد ہیں کہ خلفائے ثلاثہ کے دور میں انہوں نے ایک دن بھی خلافت کا دعویٰ نہیں کیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ جانتے تھے کہ خلافت نبوت کا مدار محض نفسی قریابت پر نہیں، بلکہ فضل و کمال اور سوابق اسلام پر ہے، اور وہ یہ بھی جانتے تھے کہ ان امور میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سب سے فائق ہیں اور ان کی موجودگی میں، دوسرا شخص خلافت کا مستحق نہیں، صحیح بخاری میں ان کے عاجز ادہ حضرت محمد ابن الحنفیہ سے مروی ہے:

”فَلَسْتُ لِأَبْنِي: أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ! قَالَ:

قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: عُمَرُ! وَخَبِثْتُ أَنْ يَقُولَ عُثْمَانُ، قُلْتُ: ثُمَّ أَنْتَ؟ قَالَ: مَا أَنَا إِلَّا زَجَلٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ!" (صحیح بخاری ج: ۱ ص: ۵۱۸)

ترجمہ: "...میں نے اپنے والد ماجد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل و بہتر آدمی کون ہے؟ فرمایا: ابوبکرؓ! میں نے عرض کیا: ان کے بعد؟ فرمایا: عمرؓ! .... مجھے اندیشہ ہوا کہ اب پوچھوں گا تو حضرت عثمانؓ کا نام لیں گے، اس لئے میں نے سوال بدل کر کہا کہ: ان کے بعد آپ کا مرتبہ ہے؟ فرمایا: میں تو مسلمانوں کی جماعت کا ایک فرد ہوں۔"

وہ اپنے دو خلافت میں برسرِ منبر یہ اعلان فرماتے تھے:

"خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ، وَبَعْدَ أَبِي بَكْرٍ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَوْ بَشِئْتُ الْخَيْرَ لَكُمُ بِالثَّالِثِ لَفَعَلْتُ." (مسند احمد ج: ۱ ص: ۱۰۶)

ترجمہ: "...آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس امت میں سب سے افضل ابوبکر ہیں، اور ابوبکر کے بعد عمر، رضی اللہ عنہما، اور اگر میں چاہوں تو تیسرے مرتبے کا آدمی بھی بتا سکتا ہوں۔"

اس سلسلے کی تمام روایات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے "ازالۃ الخفاء" جلد: ۱ صفحہ: ۶۶ میں جمع کر دی ہیں، وہاں ملاحظہ کر لی جائیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری ایام میں ابوبکر رضی اللہ عنہ کو جو امامت صغریٰ تفویض فرمائی ہے، یہ درحقیقت امامت کبریٰ کے لئے ان کا استخلاف ہے۔

"الْخُرُجُ أَبُو عَمْرٍو فِي الْإِسْتِيعَابِ، عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ، عَنْ قَبِيصِ بْنِ عِبَادٍ قَالَ: قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: إِنْ رَمَلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَ لِبَالِي وَإِيَّامًا بِنَادِي بِالصَّلَاةِ فَيَقُولُ: مَرُوا أَبَا بَكْرٍ بِصَلَى بِالنَّاسِ! فَلَمَّا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرْتُ، فَإِذَا الصَّلَاةُ عِلْمُ الْإِسْلَامِ وَقَوَامُ الدِّينِ، فَرَضِينَا لِدِينِنَا مِنْ رَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدِينِنَا فَبَايَعْنَا أَبَا بَكْرٍ رَضَى اللَّهُ عَنْهُ." (ازالۃ الخفاء ج: ۱ ص: ۶۸)

ترجمہ: "...حافظ ابو عمرو و ابن عبد البر الاستیعاب میں حضرت حسن بصریؒ سے اور وہ قبیس بن عبادؒ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کئی دن رات بیمار رہے، نماز کی آذان ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے: ابوبکرؓ کو کہ نماز پڑھائیں۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو میں نے دیکھا کہ نماز اسلام کا سب سے بڑا شعار اور دین کا دار ہے، پس ہم نے اپنی دنیا (کے نظم و نسق) کے لئے اس شخص کو پسند کر لیا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے دین کے لئے پسند فرمایا تھا، اس لئے ہم نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے بیعت کی۔"



اس لئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھنے کی ضرورت نہیں تھی کہ آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا؟ اسی کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ میں بھی خلافت نبوت کی صلاحیت و اہلیت بدرجہ اتم موجود تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات سے انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ اس خلافت نبوت میں بھی ان کا حصہ ہے، اور یہ کہ خلافت اپنے وقت موعود پر ان کو ضرور پہنچے گی، ان ارشادات نبوی کی تفصیل و تشریح کا یہ موقع نہیں، یہاں صرف ایک حدیث نقل کرتا ہوں:

”عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: كُنَّا جُلُوسًا نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ عَلَيْنَا مِنْ بَعْضِ بُيُوتِ بَنِيهِ، قَالَ: فَقُمْنَا مَعَهُ، فَأَنْقَطَعَتْ نَعْلُهُ، فَخَلَعَتْ عَلَيْهَا غَلِيَّةً بِحُضْفَيْهَا، فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَضَيْنَا مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ يَنْتَظِرُهُ وَقُمْنَا مَعَهُ، فَقَالَ: إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يُقَاتِلُ عَلَيَّ تَأْوِيلَ هَذَا الْقُرْآنِ كَمَا قَاتَلْتُ عَلَيَّ نَزِيلَهُ. فَاسْتَشَرْنَا فَوَيْسَ ابْنُ الْيُؤُبَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا)، فَقَالَ: لَا وَلَكِنَّهُ خَاصِمٌ الشُّعْلِ. قَالَ: فَجِئْنَا بُشَيْرَهُ، قَالَ وَكَأَنَّهُ قَدْ سَجَعَهُ.“ (مسند احمد ج: ۳ ص: ۸۲، قال الهميمى رواه احمد ورجاله رجال الصحيح غير لعمر بن خليفة وهو ثقة. مجمع الزوائد ج: ۹ ص: ۱۴۳)

ترجمہ: ”... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ہم بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کر رہے تھے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات میں سے کسی کے گھر سے باہر تشریف لائے، پس ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جانے کے لئے اٹھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل مبارک ٹوٹ گیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کی مرمت کے لئے رک گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چل پڑے، ہم لوگ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل پڑے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے انتظار میں کھڑے ہو گئے اور ہم لوگ بھی ٹھہر گئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: بے شک تم میں سے ایک شخص قرآن کی تاویل پر قاتل کرے گا، جیسا کہ میں نے اس کی تزیل پر قاتل کیا ہے۔ پس ہم سب اس کے منتظر ہوئے کہ اس کا مصداق کون ہے؟ ہم میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے تم لوگ مراد نہیں ہو، بلکہ وہ جو تاگائے والا مراد ہے۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم خوشخبری دینے کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو ایسا محسوس ہوا، گویا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد پہلے سے سن رکھا ہے۔“

اس تفصیل سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب واضح ہو جاتا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں سوال نہیں کرتا، اور یہ کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمادیا تو مسلمان ہمیں کبھی نہیں دیں گے، کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس موقع پر یہ فرماتے (اور یہ فرمانا محض احتمال نہیں تھا بلکہ یقینی تھا) کہ میرے بعد علی کو خلیفہ بنایا جائے، بلکہ ابوبکر کو خلیفہ بنایا

جائے تو اس کا تبادر مفہوم تو یہی ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد غلیفہ بلا فصل حضرت علی رضی اللہ عنہ نہیں، لیکن لوگوں کو یہ غلط فہمی ضرور ہو سکتی تھی کہ علیؓ میں خلافت کی صلاحیت و اہلیت ہی نہیں، یا یہ کہ خلافت نبوت میں ان کا سرے سے کوئی حصہ ہی نہیں، اور آپ کے دو خلافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی ارشاد کو پیش کر کے لوگوں کو اس غلط فہمی میں ڈالا جاسکتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ: ”میرے بعد علیؓ کو غلیفہ نہ بنانا، یہ تھا غلط فہمی کا وہ اندیشہ جس کی بنا پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں روک دیا تو اندیشہ ہے کہ مسلمان اس کو ایک وائٹی و سٹاویز بنالیں گے اور ہمیں خلافت کے لئے نااہل تصور کر لیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ یہ غلط فہمی، جس کا اندیشہ تھا، نہ صرف فتنائے نبوی کے خلاف ہوتی، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات کے ساتھ ایک بدترین ظلم بھی ہوتا، جو آپ نے حضرت علیؓ کو کرم اللہ وجہہ کے بارے میں ارشاد فرمائے ہیں۔

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا  
رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ۔

### (مسائل کا دوسرا خط)

محترم المقام جناب علامہ محمد یوسف لدھیانوی صاحب!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، وبعد!

جناب کا محبت نامہ ملا، یہ ایک حقیقت ہے کہ تحریر میں بہت وقت صرف ہوتا ہے، پھر آپ جیسے مصروف آدمی کے لئے اور بھی مشکل ہے، لیکن جیسا کہ جناب نے تحریر فرمایا ہے کہ: ”رفع التباس“ کو الگ سے شائع کرانے کا ارادہ ہے، اس لئے کچھ وضاحت طلب باتیں تحریر کرنے کی جرأت کر رہا ہوں۔ کیونکہ یہ باتیں ہماری اعلیٰ ورے کی کتابوں میں درج ہیں۔ مترجمین حضرات نے ترجمہ کرتے وقت بریکٹس کے اندر فاضل الفاظ کا اضافہ کر کے پیچیدگیاں پیدا کرنے کے سوا اور کچھ نہیں کیا، لہذا اعمام کو دو طرح سے نقصان میں مبتلا کیا، ایک تو لوگ شک میں مبتلا ہوتے ہیں اور اس شک کا فائدہ امامیہ حضرات اٹھاتے ہیں کہ اہل سنت کے مذہب پر طعن کرتے ہیں، اور اپنے باطل عقائد کی اشاعت شروع کر دیتے ہیں، ایک عامی سنی مسلمان جس کا مذہب سنی سنائی باتوں اور کچھ حقائق پر (جو اسے ورثے میں ملتی ہیں) مبنی ہوتا ہے، اگر امامیہ نہ سمجھیں گے تو ان سے متاثر ہو جاتا ہے اور خود اپنے کا برے بدگمان۔

اور تمام باتیں میں ان شاء اللہ طاقت پر ہی عرض کروں گا، لیکن فی الحال چند وہ باتیں تحریر کرتا ہوں کہ اگر ان کی صفائی ہو جائے تو جناب کی یہ تحریر ایک مقدس تحقیق کا مرتبہ پائے گی (ان شاء اللہ)۔

جناب۔ نے تحریر فرمایا ہے: ”بہر حال حضرت ابو بکرؓ کے متنبہ کر دینے کے بعد انہوں نے اس حدیث میں نہ کوئی جرح اور قدح فرمائی، نہ منازعت کی، بلکہ اپنے موقف سے دستبردار ہو گئے اور یہ ان مؤمنین کا یقین کی شان ہے جن میں نفسانیت کا کوئی شائبہ نہیں ہوتا۔“ اس تحریر کو دیکھنے کے بعد اگر یہ تسلیم کیا جائے گا کہ حضرت علیؓ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کا فیصلہ خلوص نیت سے تسلیم کیا اور اپنے

موقف سے دستبردار ہو گئے تو پھر شکوہ و شکایت کا کیا معنی؟ جناب نے اس بیان کے بعد ”باب فرض الحسن“ کی جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اسے ”ثم جننمائی“ سے آگے نکلوا نقل فرمایا ہے، خود اس حدیث میں اس سے پہلے بیان ہے، خود حضرت عمرؓ کا کہ ان کو اس فیصلے پر شکایت تھی۔ حضرت عمرؓ مخاطب کر کے کہہ رہے ہیں: ”اور تم اس وقت سے اس مسئلے میں شکوہ کرتے تھے“ لیکن حقیقت میں بات شکوہ و شکایت تک ہی محدود نہ تھی، اسی بخاری کی یہی بن بیکر والی روایت کو دیکھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت فاطمہؓ اس مسئلے میں حضرت ابو بکرؓ سے ناراض ہو گئیں، بلکہ اپنی وفات تک ان سے بات نہیں کی۔ ”فتح الباری“ لاہن جزا، الجزء التاسع میں تحریر ہے کہ ان کو بھیجا گیا تھا (بھیجے والے حضرت علیؓ تھے) ”ان فاطمة اوسلت النبی ابی بکر تسالہ میراثہا“ غور فرمائیں۔ اس شخص سے ناراض، جس نے اپنا ذاتی مال سارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تصدق کر دیا تھا، کیا معنی رکھتی ہے؟ ابن حجرؒ نے جلد نمبر ۷۷ کے حاشیہ میں جو بحث کی ہے، وہاں تحریر فرماتے ہیں کہ: ”یہ جدائی نتیجہ تھی غصے کی وراثت کے نہ ملنے پر۔“ اس مضمون کو میں نے تیسیر الباری میں بھی دیکھا، حامد وحید الثبانی نے صفحہ: ۲۸۱، ۲۸۰ پر تحریر فرمایا ہے: ”فاطمہؓ کی ناراضگی بھٹھانے صاحبزادیؓ کی تھی، اس کا کوئی حلاج نہ تھا۔“ یہ جارت میں نہیں سمجھا کہ جناب کیا کہنا چاہتے ہیں۔ اس کے آگے انہوں نے طویل کلام کیا ہے جو کہ غیر متعلق اور بے معنی ہے، چونکہ ابو بکرؓ نے فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق کیا، یہ فیصلہ ان کا اپنا نہیں، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ تھا، پھر ابو بکرؓ سے ناراضگی کیا معنی؟ بات ہمیں پر ختم نہیں ہوتی، اسی حدیث میں آگے دیکھیں: ”حضرت فاطمہؓ کی حیات میں حضرت علیؓ کو اداؤں میں وجاہت حاصل تھی، جب حضرت فاطمہؓ کا انتقال ہو گیا، حضرت علیؓ نے لوگوں کا رخ پھرا ہوا پایا تو حضرت ابو بکرؓ سے صلہ اور بیعت کی درخواست کی۔“ گویا یہ صلہ اور بیعت بحالت مجبوری قبول فرمائی، اور جو مقام حضرت علیؓ کو صحابہؓ کے درمیان حاصل تھا، وہ جناب کی ذاتی وجاہت و لیاقت کی وجہ سے نہ تھا، بلکہ صحابہؓ حضرت فاطمہؓ کا لحاظ کرتے ہوئے ان کو امیت دیتے تھے۔ ان کی وفات پر حضرت علیؓ نے وہ مقام کھو دیا، جب تک لوگوں نے نگاہیں نہ پھیریں وہ نہ تو صلہ پر آمادہ ہوئے اور نہ بیعت پر، انا اللہ، انا الیہ راجعون! پھر راضی بھی ہوئے تو شرائط لگاتے ہیں کہ تنہا آئیے، آخر عمر کیا کوئی مقام نہیں رکھتے تھے؟ کیا عمر کوئی کم حیثیت کے آدمی تھے؟ ابو بکرؓ کی انصافیت تسلیم، کہا عمرؓ کی خدمات، ان کا ایمان، ان کا اسلام کوئی اور مثال آپ پیش کر سکتے ہیں؟ جو کچھ اسلام کے لئے مرنے لیا، کیا آپ ایک ذورس نام لے سکتے ہیں؟ خود اسی حدیث میں حضرت علیؓ اس بات کا اقرار فرما رہے ہیں کہ: ”قرباۃت کی وجہ سے وہ خلافت و اپنا حق سمجھتے رہے ہیں۔“

کیا اس مقدمہ کے حصول کے لئے جنگ صفین برپا نہیں کی گئی؟ ”عراقی“ اور ”عجمی“ جو کہ حیدران علی کہلائے ”شامیوں“ اور عربوں سے کس لئے دست و گریباں کئے گئے؟ وہ بھی ایسے وقت میں جبکہ حضرت امیر معاویہؓ کو زخمیوں سے جنگ و درپیش تھی، کیا حضرت علیؓ کے یہ عجمی اور عراقی حیدران وہی لوگ نہیں تھے جو قتل عثمانؓ کے ہیرو ہونے پر ناز کرتے تھے، ان ہی لوگوں نے حضرت علیؓ و خلافت ولادت اور مجبور کیا کہ مسلمانوں کی صفوں کو درہم برہم کریں۔ مسلمانوں میں انتشار پیدا کرنے کا پہلا کامیاب کارنامہ یہی انجام دیا گیا، آخر چنگیز خان، ہولین اور اس قبیل کے اور لوگوں کے حالات بھی تو ہیں، حالانکہ یہ لوگ کافر تھے، پھر بھی ایسے غافل اور بے بس نہ

تھے کسی اہم شخصیت کے قتل کے سلسلے میں یہ نہ معلوم کرکیں کہ قاتل کون ہے؟ خود جن سپاہیوں کے ساتھ میدان کارزار میں مصروف ہوں، ان کے متعلق ہی نہ جانتے ہوں کہ کس قماش کے لوگ ہیں؟ انگریزوں اور فرانسیسیوں کی صدیوں پرانی دشمنی کسی سے پوشیدہ نہیں، لائف آف نیپولین کا مصنف ایک انگریز ہے، جس نے اعتراف کیا ہے کہ اسے اپنے ایک ایک سپاہی کا نام یاد رہتا تھا، اور صرف ایک نیپولین ہی نہیں، بلکہ شہر مشاہیر ایسے گزرے ہیں، اور آپ بھی بخوبی علم رکھتے ہیں کہ اپنی سلطنت کے گوشے گوشے کے حالات سے کیسے باخبر رہتے تھے، وقتی ذہول اور اجتہاد ہی غلطی آخر کہاں کہاں اور کب تک ساتھ دے گی؟ جس شخص کے مدبر کا یہ عالم ہو کہ اپنے حقیقی بھائی تک کو اپنا سوا فتنہ نہ بنا سکے اور جب حضرت عقیل ان سے ناراض ہو کر معاویہؓ کے پاس گئے تو کیا ہوا؟ اور یہ سلسلہ کب صفین کے بعد ختم ہو گیا تھا؟ ”بنو امیہ“ اور ”بنو عباس“ کے ادوار میں ”علوی“ اور ”عباسی“ خرون ایک دو تو نہیں کہ کسی سے پوشیدہ ہوں، ایک خط میں یہ سب بیان غیر ممکن ہے۔

اس میں شک نہیں کہ شاہ ولی اللہ نے ازالة الخفاء میں حضرت علیؑ کے مناقب کے بارے میں بیان کئے ہیں (حالانکہ ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ کے دور خلافت میں اسلام کو جو فروغ حاصل ہوا، طرہ حکومت، معاشرت، فرسنگہ بر قسم کی تفصیل ہے جو انہوں نے لکھی) اس کے علاوہ اور لکھ بھی کیا سکتے تھے! پھر شاہ ولی اللہؒ کا ماضی زیادہ تر ”ربما من المصنوع للمحب الطبری“ ہی رہا، نہایت کثرت سے موضوع اور ضعیف روایتیں مذکور ہیں، اور جہاں تک میرا حافظہ کام کرتا ہے ان صاحب نے اور تاریخ اسلام کے مؤلف نجیب خیر آبادی نے بھی حضرت علیؑ کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا، بلکہ تینوں کی خلافت کے حالات تحریر کرنے کے بعد باب اس عنوان سے قائم کیا ہے:

”حضرت علیؑ ہمیشہ گور بر کوفہ۔“

میرا خیال تھا کہ عزیٰ تقریر پر علامہ عینیؒ کا خیال بھی دیکھوں، لیکن گناہ گار ابھی تک ایسا نہ کر سکا، ہاں فتح الباری کی ۷ ویں جلد کے ۱۳، ۱۵ صفحہ پر یہ بحث ہے، وہاں تین احادیث کا حوالہ موجود ہے:

۱: ...عمر بن شبہ من طریق ابی البختری علی سبیل المیراث (نسائی)۔

۲: ...بلکہ نسائی میں بھی من طریق عکرمہ علی سبیل الولایۃ کا حوالہ ہے۔

۳: ...اور بطور والی کے مطالبہ کے، سلسلہ ابوداؤد کی حدیث کا بھی ذکر ہے، بہر حال نسائیؒ جیسا کہ آپ کے بھی علم میں ہے، حدیث کے معاملے میں بخاریؒ سے بھی سخت تھے، ان تینوں احادیث کی روشنی میں ہی کوئی رائے درست ہو سکتی ہے۔ اس سلسلے میں ایک بات یہ واضح فرمادیں کہ کیا بات مانع تھی کہ حضرت علیؑ نے کسب معاش کی طرف کوئی توجہ نہ دی، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف اُمت کو راغب فرماتے تھے، جب مطالبہ نکاح کا فرمایا تو کچھ نہ تھا کہ زرعہ بیج دی گئی، آگے قاطر گوی نہیں، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اُذیت دیتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن کی بیٹی سے نکاح فرمانے کا ارادہ کرتے ہیں، نکاح کو خیر چار تک ہو سکتے ہیں، لیکن ایسا شخص جو ایک بیوی کی کفالت اور خود اپنی کفالت نہ کر سکے کیا اسے بھی اجازت ہے کہ نکاح پر نکاح کرتا چلا جائے؟ کتب احادیث میں وقتی طور پر صرف دو کام کرتے نظر آتے ہیں، یہودی کے باغ میں پانی دینا یا پھر ایک مرتبہ گھاس کاٹنا.....!

## الجواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَىٰ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

مخدوم و کرم، زیدت عنایا جم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

یہ ناکارہ قریباً دو مہینے کے بعد اپنے دفتر میں حاضر ہو سکا، پھر جمع شدہ کام کے بھوم نے جناب کا گرامی نامہ اٹھا کر دیکھنے کی بھی مہلت نہ دی، آج ذرا سانس لینے کا موقع ملا تو آپ کا خط لے کر بیٹھ گیا ہوں، تفصیل سے لکھنے کا موقع اب بھی نہیں، تاہم مختصراً لکھتا ہوں۔

خط کے مندرجات پر غور کرنے سے پہلے بلا تکلف مگر خیر خواہانہ عرض کرتا ہوں کہ رد و فاض کی چہرہ دستیوں کے رد و عمل کے طور پر ہمارے بہت سے نوجوان، حضرت علی کریم اللہ وجہہ کے نقائص و عیوب تلاش کرنے لگے ہیں، اور چونکہ علمی اشکالات تو ہر جگہ پیش آتے ہیں، اس لئے جس طرح رد و فاض حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کے بارے میں کچھ نہ کچھ تلاش کرتے رہتے ہیں، اسی طرح ہمارا یہ نوجوان طبقہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ کے بارے میں بھی کچھ نہ کچھ رد و فاض کا موضوع بنا رہا ہے، اور چونکہ دل میں کدورت و نفرت کی گرہ بیٹھ گئی ہے، اس لئے انہیں ان اشکالات کے علمی جواب سے بھی شفا نہیں ہوتی... حالانکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ باتفاق اہل سنت فلیفہ را شد ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بے شمار فضائل بیان فرمائے ہیں، علاوہ ازیں خود حضرات شیخین رضی اللہ عنہما نے مدو العرآن سے محبت و اکرام کا برتاؤ کیا ہے، گو یا ہمارے جو شیئے نوجوان، رخص کے رد و عمل کے طور پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جو نقائص جن جن کو جمع کرتے ہیں، وہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک لائق توجہ تھے، نہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی نظر میں، اور نہ اکابر اہل سنت کی نظر میں۔ اب ان اشکالات کے حل کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ ان مزمومہ نقائص کا ایک ایک کر کے جواب دیا جائے، یہ طریقہ طویل بھی اور پھر شفا بخش بھی نہیں، کیونکہ فطری بات ہے کہ جس شخص سے نفرت و عداوت کی گرہ بیٹھ جائے، اس کی طرف سے خواہ کتنی ہی صفائی پیش کی جائے، تکذ نہیں جاتا۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرات شیخین رضی اللہ عنہما اور اکابر اہل سنت رحمہم اللہ پر اعتماد کر کے حضرت علی کریم اللہ وجہہ کو اپنا محبوب و مطاع سمجھا جائے، اور ان کے بارے میں جو اشکالات پیش آئیں، انہیں اپنے فہم کا تصور سمجھا جائے، بلکہ ان اشکالات پر حتی الوسع توجہ ہی نہ کی جائے۔ اس ناکارہ کے نزدیک یہی آخر الذکر طریق پسندیدہ اور اسلم ہے۔ ان دونوں صورتوں کی مثال ایسی ہے کہ گھر کے محن جن خس و خاشاک پڑے ہوں اور آدمی اس سے گھر کی صفائی کرنا چاہتا ہو تو ایک صورت تو یہ ہے کہ ایک ایک تنکے کو اٹھا کر باہر پھینکے، ظاہر ہے اس میں وقت بھی زیادہ صرف ہوگا مگر پوری صفائی پھر بھی نہیں ہوگی، اور دوسری صورت یہ ہے کہ جھاڑو لے کر تمام محن کو صاف کر دے، اس میں وقت بھی زیادہ نہیں لگے گا اور صفائی بھی دیدہ زیب ہو جائے گی۔ پس میرے نزدیک مؤخر الذکر طریق ہی ایسی جھاڑو ہے جس سے شکوک و شبہات کے تمام خس و خاشاک سے سینہ مومن کو پاک و صاف کیا جاتا ہے۔ یہ روایات جن کی بنیاد پر اشکالات کئے جا رہے ہیں، ہمارے اکابر اہل سنت کی نظروں

سے اوجھل نہیں تھیں، لیکن ان کے سینہ بے کینہ میں حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کی جانب سے کبھی میل نہیں آیا، اور نہ کسی نے ان بزرگوں پر زبان طعن کھولی، جی چاہتا ہے کہ ہم آپ بھی بس یہی طریق اپنائیں۔

اسی ضمن میں ایک اور ضروری گزارش کرنے کو بھی جی چاہتا ہے، وہ یہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو زمانہ مادہ و عادیہ طیبہ کی اصطلاح میں ”فتنے کا دور“ کہلاتا ہے، اور ”فتنہ“ کی تعریف ہی یہ ہے کہ اس میں صورت حال مشتبہ ہو جاتی ہے اور کسی ایک جانب فیصلہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہی اشکال پیش آیا، کچھ حضرات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، کچھ ان کے مقابل، کچھ غیر جانبدار، اپنے فہم و اجتہاد کے مطابق جس فریق نے جس پہلو کو رائج اور قرب الی الصواب سمجھا، اسے اختیار فرمایا، اور ہر فریق اپنے اجتہاد پر عند اللہ کا جو بھروسہ کیا، کیونکہ ان میں سے ہر شخص عند اللہ اپنے اجتہاد پر عمل کرنے کا مکلف تھا اور ہر ایک رضائے الٰہی میں کوشاں تھا۔ جب فتنے کا یہ غبار بیٹھ گیا تو اکابر اہل سنت نے اس فتنے کی تفصیلات میں غور و فکر اور کرید کرنے کو پسند نہیں فرمایا، بلکہ ایک مختصر سا فیصلہ محفوظ کر دیا کہ اس دور میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ غلطیہ راشد تھے اور وہ حق پر تھے، باقی حضرات اپنے اپنے اجتہاد کی بنا پر معذور و مآجور ہیں۔ اب ہمارے نوجوان نئے سرے سے اس دور کی تفصیلات کو کھنگال کر ان اکابر کے بارے میں ”بے لاگ فیصلے“ فرمانے بیٹھے ہیں، خودی انصاف کیجئے کہ جن اکابر کے سر سے یہ سارے واقعات گزرے، جب وہی اس میں چکر لگائے تھے اور ان کو صورت حال کا تجربہ کر کے فیصلہ کرنا مشکل ہو رہا تھا تو آج چودہ صدیوں کے بعد میں اور آپ، کتنا میں پڑھ پڑھ کر فیصلے کرنے بیٹھ جائیں تو کیا کسی صحیح نتیجے پر پہنچنے کی توقع کی جاسکتی ہے...؟ کم از کم اس ناکارہ کی نظر میں تو یہ بالکل ناممکن ہے اور اس سے سوائے فکری انتشار اور دلوں کی کچی کے کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوگا۔ بھریہ کار عبث بھی ہے، نہ تو قبر میں ہم سے یہ پوچھا جائے گا کہ تم نے آیام فتنہ کے واقعات میں کیوں غور و خوض نہیں کیا تھا؟ اور نہ حشر میں ہمیں یہ زحمت دی جائے گی کہ تم ان اکابر کے درمیان فیصلہ کرو اور ہر ایک کی فرد جرم... نوذ بانہ!... مرتب کرو۔ پس ایک ایسی عبث چیز جس میں بحث و تمحیص کا کوئی نتیجہ متوقع نہ ہو، بلکہ اس سے دامن ایمان کے تار تار ہونے کا خطرہ لاحق ہو، اس میں وقت عزیز کو کھونا اور اپنی توانائیاں صرف کرنا کہاں تک صحیح ہوگا... اس لئے میرا ذوق یہ ہے اور اسی کا آپ کو بلا تکلف مشورہ دینا چاہتا ہوں کہ ان چیزوں میں اپنا وقت ضائع نہ کیا جائے، بلکہ اہل سنت کے عقیدے کے مطابق تمام اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کا احترام ملحوظ رکھا جائے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ان کے دور خلافت میں تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا سر تاج سمجھا جائے اور اس سلسلے میں اگر کوئی اشکال سامنے آئے تو اسے اپنے فہم کا قصور قصور کیا جائے۔ ان اکابر کے حق میں لب کشائی نہ کی جائے۔ ہاں! اگر کوئی شخص روافض و خوارج کی طرح، اہل سنت کی تحقیق ہی کو صحیح نہیں سمجھتا اور ہر غم غور کو شتہ تمام اکابر سے بڑھ کر اپنے آپ کو محقق سمجھتا ہے، اس کے لئے یہ تقریر کافی نہیں، مگر خدا نہ کرے کہ ہم آپ یہ راستہ اختیار کریں، اس بے تکلف گزارش کے بعد اب میں جناب کے خط کے مندرجات پر بہت اختصار کے ساتھ کچھ لکھتا ہوں۔

۱۔... طلب میراث کے سلسلے میں، میں نے دو جواب دیئے تھے: ایک یہ کہ یہ حضرات، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے فیصلے سے مطمئن ہو گئے تھے، جس کا قرینہ یہ ہے کہ وہ خود بھی حدیث: ”لَا نُورِث، مَا خَرْنَا خِصَافَ حَذَقْفَةٍ“ کو روایت فرماتے ہیں۔ میرے نزدیک یہی تو حیدر رائج ہے اور روایات کے جن الفاظ سے اس کے خلاف کا وہم ہوتا ہے، وہ لائق تاویل ہیں۔ دوسرا جواب میں

نے حاشیہ بخاری کے حوالے سے دیا تھا کہ اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ حضرات، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی رائے سے متفق نہیں ہوئے، تب بھی ان کے موقف میں کوئی علمی اشتباہ نہیں، بلکہ یہ حدیث کی توجیہ و تاویل کا اختلاف ہے، اور یہ کل طعن نہیں۔ قرآن و حدیث کے فہم میں مجتہدین کا اختلاف رائے کبھی کل طعن نہیں سمجھا گیا، پس حدیث کی مراد میں اگر ان حضرات کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے اختلاف ہوا، اور اس ضمن میں شکوہ و شکایت کی نوبت بھی آئی ہو تو یہ ان حضرات کا آپس کا معاملہ تھا، مجھے اور آپ کو ان میں سے کسی ایک فریق سے شکوہ و شکایت کرنے کا کیا حق ہے، جبکہ وہ آپس میں شیر و شکر تھے۔

۳۳... علمائے اہل سنت کے نزدیک حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ناراض ہونے کی روایت راوی کی تعبیر ہے۔ حافظؒ نے عمر بن شہید کی روایت نقل کی ہے: "فلم یفکلمہ فی ذلک المال" کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے اس مال کے بارے میں پھر گفتگو نہیں کی۔ اس عدم حکم کو ناراضی سمجھ لیا گیا۔ اور پھر پہلی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ سند صحیح نقل کیا ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی عیادت کے لئے تشریف لائے اور ان کو راضی کر لیا۔ پس یہ دونوں حضرات تو باہم راضی ہو گئے اور حق تعالیٰ شانہ بھی دونوں سے راضی ہو گئے۔ رضی اللہ عنہما۔ اب اگر روافض اس رضامندی کو تسلیم نہ کر کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے راضی نہ ہوں یا ہم آپ جگر گوشہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ناراض ہوں تو اس سے نقصان کس کا ہوگا؟ ہمارا یا ان بزرگوں کا؟ اور اگر یہی فرض کر لیا جائے کہ وہ مرتے دم تک ناراض رہیں تو ان کی یہ ناراضی بھی اللہ فی اللہ تھی، ان کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی تاویل سے اختلاف تھا، گوان کی رائے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں مرجوح ہو مگر یہ ان کا اجتہاد تھا۔ اور انہوں نے جو کچھ کیا محض رضائے الہی کے لئے کیا۔ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بھی جو موقف اختیار کیا، محض رضائے الہی کے لئے۔ اور میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ اختلاف رائے مخلصین کے درمیان بھی ہو سکتا ہے، اور ہوتا رہا ہے۔

۳۳... "ان فاطمۃ اوسلت ..... الخ" میں "ارسلت" کا لفظ بصیغہ معروف پڑھا جائے، یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیجا۔

۳۴... حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ذاتی وجاہت بھی حاصل تھی، مگر وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے سامنے مغلوب تھی، جس طرح چاند کے سامنے ستارے مغلوب ہوتے ہیں، لیکن حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حیات میں ان کو ذہری وجاہت حاصل تھی، ان کے وصال کے بعد یہ دوسری وجاہت نہیں رہی۔ اور قدرتی طور پر حضراتِ شہین کی موجودگی میں ان کی طرف لوگوں کا زجوع کم تھا، اس سے یہ سمجھ لینا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی نظر میں ان کی کوئی وقعت نہیں تھی، غیر منطقی بات ہے۔ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ان کو اتنی اہمیت دیتے ہیں کہ خود چل کر ان کے در و دولت پر تشریف لے جاتے ہیں تو ان کی عظمت و وجاہت کے لئے کسی اور دلیل کی ضرورت نہیں، کیا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے اس طریق عمل کے بعد بھی مجھے اور آپ کو حق پہنچتا ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حمایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بے وقعتی کریں...؟

۵... حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے بیعت خلافت تھی بنی ساعدہ میں اچانک ہوئی تھی اور اس سلسلے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور دیگر اکابر بنو ہاشم کو شریک مشورہ کرنے کا موقع نہیں ملا تھا، جس کا انہیں طبعی رنج تھا، ان اکابر کو اس پر اعتراض نہیں تھا کہ ابوبکر

رضی اللہ عنہ کو کیوں غلیظہ بنایا گیا؟ البتہ انہیں دوستانہ شکوہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کو اتنا غیر اہم کیوں سمجھ لیا گیا کہ ان سے مشورہ بھی نہ لیا جائے۔ پس ایک تو صدمہ ساخیز نبوی کی وجہ سے، دوسرے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مرض کی وجہ سے اور تیسرے اس رنج کی وجہ سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ اکثر گوشہ گیر رہتے تھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کچھ کچھ کھینچنے سے رہتے تھے، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حیات میں بھی لوگ اس کھینچاؤ کو محسوس کرتے تھے، مگر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے صدمہ، ان کے مرض اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مشغولی کے پیش نظر لوگوں کی ہمدردیاں ان کے ساتھ تھیں، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساخیز وصال کے بعد اس صورت حال میں تبدیلی ناگزیر تھی۔ دوسرے حضرات کی بھی خواہش تھی کہ اس کھینچاؤ کی سی کیفیت کو ختم کر دیا جائے، اور خود حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی یہی چاہتے تھے، مگر شاید وہ خنجر تھے کہ زوٹھے ہوؤں کو ماننے میں پہل دوسری طرف سے ہو، بالآخر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فیصلہ کر لیا کہ اس جمود کی سی کیفیت کو ختم کرنے میں وہ خود چہل کریں گے۔ اس کے لئے انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بلا بھیجا، جس کی طرف آپ نے اشارہ کیا ہے، کم از کم اس ناکارہ کو تو میں ایسی کوئی بات نظر نہیں آتی جسے لائق اعتراض قرار دیا جائے۔ انسانی نفسیات کا مطالعہ واضح کرتا ہے کہ ایسے طبی امور میں رنج و شکوہ ایک فطری بات ہے، اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اس صورت حال کو ختم کرنے میں پہل کرنا اس ناکارہ کے نزدیک تو ان کی بہت بڑی منقبت ہے، اور خود حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بھی ان کو ”مجبوری“ کا طعنہ نہیں دیا، جو آپ دے رہے ہیں، بلکہ جیسا کہ اسی روایت میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تقریر سن کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رونے لگے، گویا ان کے طبی شکوہ و رنج کو قبول فرمایا، اس کے بعد کیا میرے، آپ کے لئے زواہوگا کہ اس واقعے کو بھی... انکوذ باللہ!... ان اکابر کے جرائم و عیوب کی فہرست میں شامل کر کے ان پر لب کشائی کریں؟ نہیں!... ہمارا فرض تو یہ بتایا گیا ہے کہ ہم یہ کہیں: ”زُفِنَا اغْلِبْز لَنَا وَبَلَغُوا بِنَا الْفَزِينَ مَبْقُونَا بِالْإِيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلْبَلَدِيْنَ اٰمَنُوْا زُفِنَا اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ“۔

۶... جہاں تک آپ کے اس اعتراض کا تعلق ہے کہ اس موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کیوں ساتھ آنے سے منع کیا؟ اس کے بارے میں گزارش ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ، مجھ، آپ سے زیادہ جانتے تھے، کتب حدیث میں حضرت عمرؓ کے جو فضائل و مناقب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت سے مروی ہیں، اس سلسلے میں ان کا مطالعہ کافی ہے۔

اس موقع پر چونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اپنے رنج و شکوہ کا اظہار کرنا تھا، وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے قتل و بردباری سے واقف تھے، اس لئے ان کو یقین تھا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ تو ان کے شکوہ و شکایت کو سن کر قتل و ممانعت سے جواب دے دیں گے، اور اٹھک شوئی فرمائیں گے، کوئی اور ساتھ ہوا تو ایسا نہ ہو کہ شکوؤں کے جواب میں وہ بھی شکوہ و شکایت کا دفتر کھول بیٹھے، اور نوبت تو تو میں میں تک آپہنچے۔ اس لئے انہوں نے درخواست کی کہ تنہا تشریف لائے تاکہ جن دو شخصوں کا معاملہ ہے وہ اندرون خانہ بیٹھ کر تنہا ہی نمٹالیں، کسی تیسرے کو مداخلت کی ضرورت نہ پڑے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آنے سے انہوں نے منع نہیں کیا، بلکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے تنہا تشریف لانے کی درخواست کی، اور ان دونوں تعبیروں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور اگر بالفرض وہ حضرت عمر



رضی اللہ عنہ کو ساتھ لانے سے منع کر دیتے تب بھی کوئی اعتراض کی بات نہیں تھی، نہ اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت و منقبت اور اہمیت کا انکار لازم آتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت و اہمیت مسلم، لیکن جب ان سے کوئی گلہ شکوہ ہی نہیں، نہ کوئی جھگڑا، تو اگر ان کی مداخلت کو بھی قرین مصلحت نہ سمجھا گیا ہو تو مجھے، آپ کو کیوں شکایت ہو؟ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سختی تو ضرب اشل ہے، اس موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف فرما ہوتے تو ممکن تھا کہ ان کے کسی شکوہ کو نا درست سمجھتے ہوئے سختی سے اس کی تردید فرماتے، اور گفتگو بجائے مصالحت کے مناظرے کا پہلو اختیار کر جاتی۔ اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے طبع اصمرا کے باوجود حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کا ساتھ جانا قرین مصلحت نہیں سمجھا، اور اسی کی نظیر تھوید بنی ساعدہ کا واقعہ ہے کہ وہاں بھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے خود تقرر فرمانا بہتر سمجھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تقرر کی اجازت نہیں دی۔ بعض دفعہ ایک بات بالکل حق ہوتی ہے لیکن انداز بیان میں سختی آجانے سے اس کی افادیت کم ہو جاتی ہے، مصالحت کے مواقع میں اگر آدمی پورا تونے بیٹھ جائے تو کبھی صلح نہیں ہو پاتی، بلکہ بعض اوقات معمولی بات سے بننا بنا یا خلیل بگڑ جاتا ہے۔ بہر حال اس مصالحتی موقع پر کسی تیسرے کا آنا نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرین مصلحت سمجھا، اور نہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے۔ اس سے اگر ہم یہ نتیجہ اخذ کرنے بیٹھ جائیں تو یہ ہماری خوش فہمی ہوگی کہ ان اکابر کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نفرت تھی، یا ان کی نظر میں ان کی کوئی اہمیت نہیں تھی۔

۷۔۔۔ آپ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ: ”قرباۃ کی وجہ سے وہ خلافت کو اپنا حق سمجھتے رہے ہیں“ یہ فقرہ شاید جناب نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اس تقریر سے اخذ کیا ہے جو انہوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سامنے کی تھی، اس کا پورا متن حسب ذیل ہے:

”فَقَسَّيْتُ غُلْبِي بِنِ ابْنِ خَالَتِي ثُمَّ قَالَ: إِنَّا قَدْ غَزَيْنَا يَا أَبَا بَكْرٍ لَفَضِيلَتِكَ وَمَا أَعْطَاكَ اللَّهُ وَلَمْ نَنْفُسْ غُلْبَتِكَ غَيْرًا سَاقَا اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَكِنَّكَ اسْتَبَدَّدْتَ غُلْبَنَا بِالْأَمْرِ وَكُنَّا نَحْنُ نَسْرِي لَنَا حَقًّا لِقَرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمْ يَزَلْ يُكَلِّمُنَا أَبَا بَكْرٍ حَتَّى فَاضَتْ غُلْبَنَا ابْنِ بَكْرٍ.“

ترجمہ: ”... حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حمد و صلوة کے بعد کہا کہ: اے ابو بکر! ہم آپ کی فضیلت کے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے، اس کے معترف ہیں۔ اور اس خبر پر ہمیں کوئی رشک و حسد نہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے حوالے کر دی ہے، لیکن ہمیں شکوہ ہے کہ آپ نے معاملہ ہم سے بالا بالا طے کر لیا جبکہ ہمارا خیال یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرباۃ کی بنا پر ہم بھی اس معاملے میں کچھ حق رکھتے تھے۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے آنسو بہ نکلے۔“

حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے اس خطبے میں کوئی ایسی بات نہیں جس کا یہ مفہوم ہو کہ وہ خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے، بلکہ اس کا سیدھا مطلب یہ ہے کہ ہمارا خیال تھا کہ یہ معاملہ ہمارے بغیر طے نہیں ہوگا، قرباۃ نبوی کی وجہ سے اس سلسلے میں ہم سے مشورہ

ضرور لیا جائے گا، لیکن آپ حضرات نے معاملہ بالا بالاعلیٰ طے فرمایا اور ہمیں حق رائے دی کا موقع ہی نہیں دیا، چنانچہ امام نوویؒ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

”وكان سبب العتب انه مع وجاهته وفضيلته في نفسه في كل شيء وقربه من النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك رأى انه لا يستبد بامر إلا بمشورته وحضوره وكان عذر أبي بكر وعمر وسائر الصحابة واضحا لأنهم راوا المباداة بالبيعة من أعظم مصالح المسلمين وخافوا من تأخيرها حصول خلاف ونزاع تترتب عليه مفسد عظيمة.... الخ.“ (شرح مسلم ج: ۲ ص: ۹۱)

ترجمہ: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ کے رنج و شکوہ کا سبب یہ تھا کہ اپنی ذاتی وجاہت اور ہر معاملے میں اپنی افضلیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قرابت اور دیگر امور کی بنا پر یہ سمجھتے تھے کہ امر خلافت ان کے مشورہ و حاضری کے بغیر طے نہیں ہوگا۔ اور حضرت ابوبکر و عمر اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عذر واضح ہے کہ انہوں نے بیعت کے معاملے میں جلدی کو مسلمانوں کی سب سے بڑی مصلحت سمجھا، اور اس کی تاخیر میں خلاف و نزاع کے اٹھ کھڑے ہونے کا اندیشہ کیا، جس پر مفسد عظیمہ مرتب ہو سکتے تھے۔“

الغرض حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنی تقریر میں جس حق کو ذکر فرما رہے ہیں، اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ اپنے تئیں خلافت کا ابوبکرؓ سے زیادہ مستحق سمجھتے تھے، بلکہ اس حق سے مراد حق رائے وہی ہے اور اس میں کیا شک ہے کہ اپنی حیثیت و مرتبے کے پیش نظر وہ امر خلافت میں رائے وہی کے سب سے زیادہ مستحق تھے اور ان کا یہ شکوہ اپنی جگہ درست اور بجا تھا کہ ان سے کیوں مشورہ نہیں کیا گیا، یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ان کے اس شکوے کی تردید نہیں فرمائی، بلکہ اپنا عذر پیش کیا۔ بہر حال حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس فقرے سے استحقاق خلافت کا دعویٰ یا تو رد و انقضائے ہو گیا اور اس کی بنیاد پر حضرات شیخین اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو نشانہ طعن بنایا، یا پھر آج جناب نے اسی نظریے کو لے کر اٹل استعمال کیا، اور اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے محبوب میں شامل کر لیا، اہل سنت اس فقرے کا وہی مطلب سمجھتے ہیں جو اوپر امام نوویؒ کی عبارت میں گزر چکا ہے۔

۸:.... جناب کا فقرہ میری سمجھ میں نہیں آیا کہ:

”کیا اس مقدمہ کے حصول کے لئے ”جنگ صفین“ برپا نہیں کی گئی؟ عراقی اور عجمی جو کہ شیعان علی

کہلائے، شامیوں اور عربوں سے کس لئے دست و گریباں کئے گئے؟ وہ بھی ایسے وقت میں جبکہ حضرت امیر معاویہؓ کو زرمیوں سے جنگ درپیش تھی.....“

اہل حق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے دور خلافت میں خلیفہ برحق اور خلیفہ راشد سمجھا ہے، اور یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے ارشادات کی بنا پر اہل سنت کے عقائد میں داخل ہے، اس لئے ہمیشہ حضرات اہل سنت نے ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عذر کو واضح کیا ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بالمقابل صف آرا ہوئے، لیکن جناب کی تحریر سے مترشح ہوتا ہے کہ

...نعوذ باللہ!.. حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ جابر تھے، جنھوں نے ہوس اقتدار کی خاطر ہزاروں مسلمانوں کو کٹوا دیا۔ گویا جناب کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت سے بھی انکار ہے، جس کی آگے چل کر جناب نے یہ کہہ کر قریب قریب تھکر کر دی ہے کہ:

”جہاں تک میرا حافظہ کام کرتا ہے ان صاحب نے اور تاریخ اسلام کے مؤلف نجیب خیر آبادی نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا، بلکہ تینوں کی خلافت کے حالات تحریر کرنے کے بعد باب اس عنوان سے قائم کیا ہے: حضرت علیؑ بحیثیت گورنر کوفہ۔“

اگر جناب اہل سنت کے عقیدے کے علی الرغم حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خلیفہ راشد یا تسلیم نہیں کرتے تو مجھے جنگ مضیق وغیرہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موقف کے بارے میں کچھ نہیں کہنا چاہئے، بلکہ خود ای مسئلہ پر گفتگو ہونی چاہئے کہ اہل سنت کا عقیدہ و نظریہ صحیح ہے یا.. نعوذ باللہ!.. غلط؟ لیکن اگر آپ اہل سنت کے عقائد و نظریات کو برحق سمجھتے ہیں اور ان کے مطابق حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خلیفہ راشد جانتے ہیں تو آپ خود ہی انصاف کیجئے کہ خلیفہ راشد کو بغاوت زدنا ہونے کی صورت میں کیا کرنا چاہئے تھا؟

جہاں تک عراقیوں اور عجمیوں کو شامیوں اور عربوں سے دست و گریباں کرانے کا تعلق ہے، یہ عراقی و شامی اور عربی و شامی کی تفریق حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ذہن میں نہیں تھی، ان کے سامنے صرف مطیع و غیر مطیع کا سوال تھا، وہ خواہی ہو، انہیں نہ شامیوں کے شامی اور عربوں کے عرب ہونے کی وجہ سے ان سے کوئی پرغاش تھی، اور نہ عراقیوں اور عجمیوں سے محض ان کے عراقی یا عجمی ہونے کی بنا پر کوئی افس تھا۔ یہ تفریق ہی ”عصبیت جاہلیت“ ہے، جو میرے، آپ کے ذہن میں تو آسکتی ہے، لیکن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا دامن ذہن ان داغ دھبوں سے آلودہ نہیں تھا، وہ واقعتاً خلیفہ راشد تھے، ان کی حمایت میں صحابہ بھی تھے اور تابعین بھی، عرب بھی تھے اور عجمی بھی، ”شیعہ علیؑ“ کی اصطلاح ان کے زمانے کی نہیں تھی، بلکہ بعد کی پیداوار ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کوفہ جا کر وہاں کی گورنری کا منصب نہیں سنبھالا تھا، بلکہ مدینہ طیبہ سے خلیفہ بن کر گئے تھے، اور مہاجرین انصار نے ان سے بیعت خلافت کی تھی، بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جن چھ افراد کو خلافت کے لئے نامزد کیا تھا، ان میں صرف حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما ہی کا نام باقی رہ گیا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد وہ خود بخود مستحق خلافت رہ گئے تھے، اس لئے یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کے نامزد کردہ خلیفہ تھے۔<sup>(۱)</sup>

(۱) و حلافہم أى نیابتہم عن الرسول فى إقامة الدين بحيث يجب على كافة الأمم الإتياع على هذا الترتيب أيضاً يعنى ان الخلافة بعد رسول الله عليه السلام لأبى بكر ثم لعمر ثم لعثمان ثم لعلى، وذلك لأن الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله عليه السلام فى سقيفة بنى ساعدة واسفر رأيهم بعد المشاورة والمنازعة على خلافة أبى بكر فاجتمعوا على ذلك وبإيمه على أبى رؤس الأشهاد بعد توقف كان منه ولو لم تكن الخلافة حقاً له لما اتفق عليه الصحابة ولنازعه على كما نازع معاوية ولاحتج عليهم لو كان فى حقه نص كما زعمت الشيعة وكيف يتصور فى حق أصحاب رسول الله عليه السلام الإلتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوارد ثم ان أبى بكر لما ينس من حياته دعا عثمان وأملى عليه كتاب عہدہ لعمر فلما كتب حتمه الصحيفة وأخرجها إلى الناس وأمرهم أن يبايعوا لمن فى الصحيفة فبايعوا حتى مرت بعلى فقال: يا عبا لمن فيها وأن كان عمر، وبالجملہ وقع الإلتفاق على خلافتہ ثم استشهد عمر وترك الخلافة شورى بين ستة عثمان وعلى وعبد الرحمن بن عوف وطلحة وزبير وسعد ابن أبى وقاص ثم فوض الأمر خمسهم إلى عبد الرحمن بن عوف .. (ہاں لکھے گئے؟)

۹: ... آپ نے یہ شبہ بھی کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ سے قصاص کیوں نہیں لیا؟ اور آپ نے ان کو مغل غایت کرنے کے لئے خاصاً زور قلم صرف کیا ہے۔ یہ شبہ آج کل بہت سے عنوانات سے بار بار دہرایا جاتا ہے۔ مجھے صفائی سے یہ اعتراف کرنا چاہئے کہ ایک عرصے تک میں خود بھی اس وسوسے کا مریض رہا ہوں، مگر بحمد اللہ یہ وسوسہ محض وسوسے کی حد تک رہا۔ میں نے بھی اس وسوسے کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر نکتہ چینی کا ذریعہ نہیں بنایا اور نہ اس کی وجہ سے حضرت موصوف سے محبت و عقیدت میں رتی برابر کوئی فرق آیا، بلکہ جب بھی یہ وسوسہ آیا، فوراً یہ خیال آتا رہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ چہرہ جہوں نے تئیس برس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے، جنھیں لسان نبوتؐ نے: "يُحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ" (صحیح بخاری و مسلم و ترمذی، مشکوٰۃ ص: ۵۶۶) کا اعلیٰ ترین تمذہب رحمت فرمایا جنھیں پیچیدہ ترین مسائل میں صحیح فیصلہ کرنے کی سند: "أَفْضَاهُمْ عَلَيَّ" (ترمذی، مشکوٰۃ ص: ۵۶۶) کہہ کر عطا فرمائی اور: "... أَلْفَلْهُمُ أَذْرَ الْحَقِّ مَعَهُ حَيْثُ ذَا" (ترمذی، مشکوٰۃ ص: ۵۶۷) کی دُعا دے کر حق کو ان کے ساتھ اور ان کو حق کے ساتھ دائر و سائر کر دیا، وہ علم و دانش، و یا نیت و امانت، طہارت و تقویٰ اور مقاصد شریعت کے فہم و بصیرت میں مجھ نالائق و بدکار سے تو بہر حال فائق ہی تھے۔

(واقعہ یہ ہے کہ یہ ناکارہ اب تو اس خیال کو بھی گستاخی اور سوہ ادب سمجھتا ہے اور اس پر سوہا استغفار کرتا ہے، کہاں حضرت علیؑ اور کہاں مجھ ایسے پوچھیے: "چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔")

پس انہوں نے وفور علم و تقویٰ، کمال حیثیت و انانیت اور خدا اور رسول سے محبت و محبوبیت کے باوصف جو کچھ کیا وہ عین تقاضائے شریعت و تقویٰ ہوگا۔ اور اگر ان کا موقف مجھ نالائق کو سمجھ میں نہ آئے تو ان پر اعتراض کا موجب نہیں، بلکہ اپنی دہن فی نالائق ماتم ہے۔ الغرض اس وسوسے کو ہمیشہ اپنی نالائقی و کم فہمی پر محمول کیا، تا آنکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے دیکھیری فرمائی اور اس وسوسے سے نجات دلائی، فله الحمد وله الشکراً

اس شبہ کا حل یہ ہے کہ جن لوگوں نے غلیظہ مظلوم حضرت عثمان شہید رضی اللہ عنہ و آرشاہ کے خلاف یورش کی اور آپؑ کے مکان کا محاصرہ کیا، فقہ اسلامی کی زور سے ان کی حیثیت باغی کی تھی، پھر ان کی دو قسمیں تھیں، ایک وہ لوگ جنھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کر کے اپنی دنیا و عاقبت برباد کی، اور دوسرے وہ لوگ جن کا کل صرف محاصرہ تک محدود رہا۔ اول الذکر فریق میں چھ نام ذکر کئے جاتے ہیں: ۱۔ محمد بن ابی بکرؓ، ۲۔ عمرو بن حمقؓ، ۳۔ کنانہ بن بشرؓ، ۴۔ عافقؓ، ۵۔ سودان بن حمرانؓ، ۶۔ کلثوم بن جبیبؓ۔ مگر قاتلین عثمانؓ میں اول الذکر دونوں صاحبوں کا نام لینا قطعاً غلط ہے، کیونکہ محمد بن ابی بکرؓ کے بارے میں تو تصریح موجود ہے کہ جب انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی دائرگی پر ہاتھ ڈالا اور حضرتؓ نے یہ فرمایا کہ: "بیتجی! اگر تمہارے والد زندہ ہوتے اور وہ اس

(بقرہ طبرستان، ص: ۱۵۱) ... و روضاً بحکمہ فاختر عثمان و بایعہ بمحضہ من الصحابة فبايعوه و انقادوا لأوامره و صلوا معه الجمع و الأعياد فكان إجماعاً ثم استشهد و ترك الأمر مهملًا فاجمع كبار المهاجرين و الأنصار على و التمسوا منه قبول الخلافة و بايعوه لما كان أفضل أهل عصره و أولاهم بالخلافة و ما وقع من المخالفات و انحرافات لم يكن من نزاع في خلافته بل عن خطأ في الإجهاد و ما وقع من الاختلاف بين الشيعة و أهل السنة في هذه المسئلة و ادعاء كل من الفريقين النص في باب الإمامة و إيراد الأصول و الأجوبة من الجانبين فمذكور في المخطوطات۔ (شرح عقائد ص: ۱۳۹-۱۵۱)۔

حرکت کو دیکھتے تو پسند نہ کرتے۔“ تو یہ شرمندہ ہو کر پیچھے ہٹ گئے، اس کے بعد نہ صرف یہ کہ خود قتل میں شریک نہیں ہوئے، بلکہ دوسروں کو بھی روکنے کی کوشش کی<sup>(۱)</sup> اور حضرت عمر بن حنظل رضی اللہ عنہ صحابی ہیں<sup>(۲)</sup> اور علمائے اہل سنت نے تصریح کی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کوئی اس گناہ میں شریک نہیں ہوا۔<sup>(۳)</sup> اس سے معلوم ہوا کہ محمد بن ابی بکرؓ اور عمرو بن حمقؓ کو قاتلین عثمانؓ کی فہرست میں ذکر کرنا صحیح نہیں۔ رہے باقی چار اشخاص! ان میں سے مؤخر الذکر دونوں شخص موقع ہی پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے غلاموں کے ہاتھوں مارے گئے،<sup>(۴)</sup> اب صرف دو شخص رہ گئے! کنانہ بن بشیر اور غافقی، یہ دونوں موقع سے فرار ہو گئے، بعد میں یہ بھی مارے گئے۔<sup>(۵)</sup> اس طرح قاتلین عثمانؓ میں سے کوئی شخص بلا کت سے نہیں بچا۔ رہا وہ فریق جس کا عمل محاصرے تک محدود رہا، اور انہوں نے خون عثمانؓ سے ہاتھ رکھیں نہیں کئے، ان کی حیثیت باغی کی تھی، خود حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی آخری لمحے تک ان کے خلاف تلوار اٹھانے کی اجازت نہیں دی،<sup>(۶)</sup> اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جب حضرت علیؓ کریم اللہ وجہہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے نئے خلیفہ کی اطاعت کر لی، انقیاد و اطاعت کے بعد محض بغاوت کے جرم میں کسی کو قتل کرنے کا کوئی شرعی جواز نہیں۔ بحوالہ رائق (ج: ۵ ص: ۱۵۳) میں ہے:

”وفی المحيط فال باغی: ثبت، والقی السلاح کف عنه، لأن توبة الباغی بمنزلة

الإسلام من الحربی فی افادة العصمة والحرمة۔“ (البحر الزائق ج: ۵ ص: ۱۵۳)

(۱) والصحيح أن الذي فعل ذلك غيره، وأنه استحيى ورجع حين قال له عثمان: لقد أخذت بلمحة كان أبوك يكرهها، فنذم من ذلك وغطى وجهه ورجع وحاجز دونه. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۸۵). ایضاً ودخل محمد بن أبی بکر فاخذ بلمحته ..... فقال: مهلاً يا ابن أخي! هو الله لقد أخذت مأخذاً ما كان أبوك ليأخذ به. فركه وانصرف مستحيباً نادماً فاستقبله القوم على باب الصفة فردهم طويلاً حتى علوه... الخ. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۸۳، صفة قتله ورضی اللہ عنہ، طبع دار الفکر بیروت).

(۲) عمرو بن الحمق بفتح أؤله وكسر الميم بعدها قاف ابن كاهل ..... قال ابن السكن: له صحبة، وقال ابو عمر: هاجر بعد الحديبية وقيل بل أسلم بعد حجة الوداع، والأول أصح. (الإصابة فی تمییز الصحابة ج: ۲ ص: ۵۳۲، ۵۳۳، القسم الأول، طبع دار صادر، بیروت).

(۳) اعلم! إن قتل أمير المؤمنين عثمان رضی اللہ عنہ من أكبر الكبائر، فإنه امام حق ..... ولم يدخل أحد من الصحابة ورضوان الله عليهم في قتله ولم يرض به أحد منهم أيضاً بل جماعة من الفساق اجتمعوا كاللصوص. (فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت ص: ۳۳۳، طبع نولكشور لكهنؤ). وأيضاً وأما ما يذكره بعض الناس، من أن بعض الصحابة اسلموه ورضى بقتله فهذا لا يصح عن أحد من الصحابة أنه رضی بقتل عثمان رضی اللہ عنہ، بل كلهم كرهه، ومقتله، وسب من فعله. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۹۸، طبع دار الفکر، بیروت).

(۴) ثم تقدم سواد بن حمران بالسيف ..... فجاء غلام عثمان فضرب سواد فقتله. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۸۸). حتى استلب رجل يقال له كلثوم النجيبى ..... فضربه غلام لعثمان فقتله. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۸۹).

(۵) ..... وقد اقسام بعض السلف بالله انه ما مات أحد من قتلة عثمان إلا مقتولاً. ورواه ابن جرير. (البدایة والنہایة ج: ۷ ص: ۱۸۹).

(۶) إزالة الخفاء ج: ۱ ص: ۲۴۳.

ترجمہ: ”اور محیط میں ہے: جب باغی کہے کہ میں توبہ کرتا ہوں اور ہتھیار ڈال دے تو اس سے ہاتھ روک لیا جائے گا، کیونکہ جس طرح حری کا فر اسلام لانے کے بعد معصوم الدم ہو جاتا ہے، اسی طرح باغی کے توبہ کرنے کے بعد اس کی جان و مال محفوظ ہو جاتے ہیں۔“

پس اطاعت و انقیاد کے بعد اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان باغیوں سے تعرض نہیں کیا تو یہ توعد شریعہ کے عین مطابق تھا۔ (یاد رہے کہ یہاں صرف حضرت علیؑ کے موقف کی وضاحت کر رہا ہوں، جو اکابر صحابہؓ قصاص کا مطالبہ فرماتے تھے، وہ بھی اپنے علم و اجتہاد اور فہم و بصیرت کے مطابق اپنے موقف کو برحق سمجھتے تھے، اور وہ عند اللہ اپنے اجتہاد پر عمل کرنے کے مکلف تھے، ان کے موقف کی وضاحت کا یہ موقع نہیں۔)

اور ان پر ہماری نکتہ چینی دراصل باغیوں کے احکام کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہے، اور جناب کا یہ فقرہ کہ: ”وقتی ذہول اور اجتہادی غلطی آخر کہاں کہاں اور کب تک ساتھ دے گی؟“ اس موقع پر قلعابے محل ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس سلسلے میں نہ کوئی ذہول ہوا اور نہ انہوں نے یہاں کوئی اجتہادی غلطی کی، بلکہ پوری بیدار مغزی کے ساتھ اس پیچیدہ ترین مسئلے میں ٹھیک منشاے شریعت کی تعمیل کی۔

۱۰:۔۔۔ جناب نے حضرت عقیل رضی اللہ عنہ کے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جانٹے کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عدم تدبیر کی دلیل قرار دیا ہے، اور اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ جو شخص اپنے گئے بھائی کو اپنے موقف کا قائل نہ کر سکے، اس کی بے تدبیری کا کیا ٹھکانا ہے!۔۔۔ جناب نے یہ لطیفہ سنا ہوگا کہ ایک صاحب (ع۔ نام میں تردید ہے، کتاب اس وقت سامنے نہیں) کھانا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دسترخوان پر رکھاتے تھے اور نماز حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پیچھے پڑھتے تھے، وجہ پوچھی گئی تو فرمایا: ”کھانا ان کا لذیذ ہوتا ہے، اور نماز ان کی۔“ (۱) واقعہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیت المال کے معاملے میں بہت ہی محتاط تھے، ان کے ہاں داد و بخش کی کوئی مد نہیں تھی، جبکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس سلسلے میں خاصے فراخ دل تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ مد و تقویٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضراتِ شیعین رضی اللہ عنہما کے نقش قدم پر تھے، اور ان کے بلند ترین معیار پر پورا اترنا کسی اور کے بس کی بات نہ تھی، اس لئے حضرت عقیل رضی اللہ عنہ کا اپنے ماں جانے کو چھوڑ کر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس چلے جانا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب میں شمار کئے جانے کی چیز ہے کہ ان کے اعلیٰ ترین معیار تقویٰ کا ساتھ دینے سے ان کے گئے بھائی بھی قاصر تھے۔ (۲) لیکن کیا کیجئے! جس شخصیت سے اُلفت و محبت کا رشتہ نہ رہے، اس کے محاسن بھی عیوب نظر آیا کرتے ہیں، عربی شاعر نے صحیح کہا ہے:

(۱) عن أنس بن مراح قال: كان أبو هريرة رضي الله عنه ..... يأكل على سباط معاوية ويصلي خلف علي ويجلس وحده، فسئل عن ذلك فقال: طعام معاوية أدمم والصلابة خلف علي أفضل وهو أعلم والجلوس وحدي لي أسلم. (المستطرف ج ۱ ص: ۲۸۶ طبع دار إحياء التراث العربي، بيروت).

(۲) عقيل بن أبي طالب ..... فقيل ان معاوية قال له يومنا هذا أبو يزيد لو لا علمه بأنه خير له من أخيه لما أقام عندنا فقال عقيل: أخى خير لي في ديني وأنت خير لي في دنياي، وقد أثرت دنياي وأسأل الله خاتمة خير عنه ... إلخ. (أسد الغابة ج: ۳ ص: ۴۲۳).

وعین الرضا عن کل عیب کلیة

ولکن عین السخط تبدی المساویا

۱۱:۔۔۔ اموی اور عباسی دور میں وقتاً فوقتاً جو علوی و عباسی خروج ہوتے رہے، جناب نے ان کو بھی ”عیوب علی“ کے ضمن میں ذکر فرمایا ہے۔ اس سے قطع نظر کہ ان ”خروجوں“ کا منشا کیا تھا؟ ان میں سے کون سے حق بجانب تھے اور کون سے ناحق؟ اور یہ کہ اس وقت کے اکابر اُمت نے ان خروجوں کے بارے میں کیا اظہار خیال فرمایا؟ میں آپ سے یہ دریافت کرنے کی گستاخی کروں گا کہ آپ نے ان خروجوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف مرتب کر وہ ”فروجرم“ میں کیسے شامل فرمایا؟ کیا بعد کے لوگوں کے قول و فعل کی... اگر وہ ناحق ہوں... ذمہ داری بھی حضرت علی کریم اللہ وجہ ہی پر عائد ہوتی ہے؟ اگر کسی شخصیت کی طرف سے ہمارے دل میں خدا نخواستہ میل ہے تو کیا تا کر وہ گناہوں کو بھی اس کے کھاتے میں ڈال دینا چاہئے...؟

۱۲:۔۔۔ آنجناب لکھتے ہیں:

”اس میں شک نہیں کہ شاہ ولی اللہ نے ازالۃ الخفاء میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب بے شمار بیان کئے ہیں۔ حالانکہ ابوبکر و عمر و عثمانؓ کے دور خلافت میں اسلام کو جو فروغ حاصل ہوا، طرز حکومت، معاشرت غرضیکہ ہر چیز کی تفصیل ہے، جو انہوں نے لکھی ہے.... کہ اس کے علاوہ اور لکھ بھی کیا سکتے تھے؟ پھر شاہ ولی اللہ کا ”ماخذ یاد و تر“ و ”باض النضرة للمحب الطبری“ رہا، جہاں نہایت کثرت سے موضوع اور ضعیف روایتیں مذکور ہیں۔“

یہ ناکارہ کند ذہن، جناب کے اس فقرے کا مدعا سمجھنے سے قاصر ہے، شاید آپ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرات خلفائے ثلاثہ (رضی اللہ عنہم) کے دور تو خدمات اسلامیہ سے بھرپور ہیں، مگر حضرت علی کریم اللہ وجہ کا خانہ خدمات سے یکسر خالی ہے، ان کے پلے فٹائل و مناقب کے سوا کچھ نہیں، اور ان کے فضائل و مناقب کی روایتیں بھی چونکہ بیشتر محب طبری سے نقل کی گئی ہیں، اس لئے وہ من گھڑت اور ناقابل اعتبار حد تک ضعیف ہیں۔ گویا ان کے مناقب کی گاڑی بھی موضوع و منکر روایتوں ہی سے چلتی ہے، ورنہ وہ اس میدان میں بھی قریباً صفر ہیں۔ جہاں تک حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمات کا تعلق ہے (ان خدمات سے قطع نظر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے دور مسعود میں ان سے ظہور پذیر ہوئیں) ان کے زمانہ خلافت کی خدمات بھی اُمت کے لئے مایہ صدمہ سعادت ہیں۔ البتہ زمانے کے آلو ان مختلف ہونے کی وجہ سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خدمات کا رنگ اور ہے، حضرات عمر و عثمان رضی اللہ عنہما کی خدمات کا اور، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمات کا اور... ان امور کی تفصیل کے لئے حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ کے رسالہ ”انتباہ المؤمنین“ کا مطالعہ مفید ہوگا۔ جس میں تفصیل سے بتایا گیا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم میں سے ہر ایک میں وہ خصوصیات و ویت فرمائی تھیں جن کی ان کے دور خلافت میں ضرورت تھی۔ اس ناکارہ کا احساس یہ ہے... اور! اور! شاہ ولی اللہ یہ احساس غلط نہ ہوگا... کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ملتا تو ان سے وہی کچھ ظہور پذیر ہوتا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر ہوا، اور اگر حضرت علی کریم اللہ وجہ کا زمانہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیا

جاتا تو وہی کرتے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیا۔ فتوں کے پُر آشوب زمانے میں انہوں نے جس استقامت کا مظاہرہ کیا، اور قدم قدم پر مشکلات اور کانٹوں کے باوجود جادۂ شریعت پر جس طرح مضبوطی کے ساتھ گامزن رہے، بعد کا کوئی شخص اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔ یہ ان کا وہ کمال ہے جو ہزاروں غریبوں پر بھاری ہے۔ پھر اہل فتنہ سے کیا معاملہ کیا جانا چاہئے؟ یہ علم صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذریعے اُمت کو حاصل ہوا، بلاشبہ ان کی خدمات فتوں کے گرد و غبار میں ڈب کر رہ گئی ہیں، اس لئے ظاہر بینوں کو وہ نظر نہیں آتیں، لیکن یہ بھی اپنی بصیرت کا قصور ہے، نہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا۔ قاضی ابوبکر ابن العربی رحمہ اللہ کا وہ فقرہ پھر دیکھ لیا جائے، جسے اس سلسلے میں پہلے نقل کر چکا ہوں۔

اور اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ ان کے پاس صرف ”بے شمار فضائل و مناقب“ ہیں اور بس! تب بھی میں آپ سے دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ ”خدمات“ سے مقصد قرب عند اللہ کے سوا کیا ہے؟ اور جب ان کا مقرب بارگاہ الہی ہونا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکے ہیں تو آپ خدمات کو دیکھیں گے، یا ان کے اعلیٰ ترین مدارج قرب و رضا کو، جو نصیب نبوی سے ثابت ہیں؟ الغرض جب خدمات کا مقصد مدعا و غرض و غایت ان کو حاصل ہے تو آپ خدمات کی تلاش کی فکر میں کیوں پڑتے ہیں...؟

رہا آپ کا یہ ارشاد کہ مناقب کی روایات جو ”إزالة الخفاء“ میں ذکر کی گئی ہیں، موضوع یا ضعیف ہیں! اذلیٰ تو یہ بات خود حضرت شاہ صاحب کی تصریح کے خلاف ہے، وہ فرماتے ہیں:

”بالجملہ ما از ایراد احادیث موضوعہ و احادیث شدیدۃ الضعف کہ بکار متابعات و شواہد فی اُیّد تاحشی واریم و آنچہ در مرتبہ صحت و حسن است یا ضعیف و قلیل وارد آں را روایت نکیم۔“ (ج: ۲، ص: ۲۶۰)

ترجمہ: ”ہم موضوع احادیث اور ایسی شدید ضعیف احادیث، جو متابعات و شواہد کے کام نہیں آتیں، ان کے ذکر کرنے سے پرہیز کریں گے، اور جو صحت و حسن کے مرتبے میں ہیں، یا قلیل حمل ضعیف رکھتی ہیں ان کو روایت کریں گے۔“

اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے ”من التواتر“ کہہ کر متعدد احادیث ذکر کی ہیں۔ اور اس سے بھی قطع نظر کیجئے تو مناقب علیؑ کے لئے ہمیں محبت طبری کی ”المواضی النضرہ“ پر انحصار کرنے کی ضرورت نہیں، صحاح ستہ اور دیگر مسانید و معاجم میں جو روایات منقول ہیں ان میں صحیح، حسن اور مقبول احادیث بھی کچھ کم نہیں، بشرطیکہ ہمارا اول اس پر راضی بھی ہو، اور احادیث کے علاوہ صحابہ کرامؓ کے عموماً اور صحابہ کرامؓ کے خصوصاً جو فضائل قرآن کریم میں مذکور ہیں، کیا آپ حضرت علیؑ کو ان سے مستثنیٰ سمجھتے ہیں؟ پھر جس شخص کے فضائل و مناقب خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے ہوں، اس پر خردہ گیری کیونکر روا ہو سکتی ہے...؟

۱۳:۔۔۔ جناب نے دریافت فرمایا ہے کہ: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کسب معاش پر کیوں توجہ نہیں دی، جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت کو اس طرف راغب فرمایا ہے۔“ حضرت علیؑ کو تم اللہ و جبرہ کو فقر و افلاس کے طعنے دینا بھی آج کل کچھ لوگوں کا لذیذ مشغلہ ہے۔ جناب کا یہ سوال بھی غالباً انہی اصحاب سے تاثر کا نتیجہ ہے، اس پر تفصیل سے لکھنے کی ضرورت تھی، مگر فرصت اس کی متحمل



نہیں! مختصر یہ کہ سب معاش ہر ایک کے لئے یکساں حکم نہیں رکھتا، کسی کے لئے ضروری ہے، اور کسی کے لئے غیر ضروری۔ اس کے لئے مراتب و درجات کی تفصیل اہم غزالی رحمہ اللہ اور دیگر اکابر کی تصنیفات میں مل جائے گی۔ جو حضرات دینی خدمات کے لئے وقف ہوں اور سب معاش میں مشغول ہونے سے ان خدمات میں حرج ہوتا ہو ان کا سب معاش میں مشغول ہونا صحیح نہیں۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ ہمارے سامنے ہے کہ ۲۰۴ مہینے تک گھر میں چولہا گرم نہیں ہوتا تھا، اس کے باوجود منصب نبوت پر فائز ہونے کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب معاش کا کوئی شغل اختیار نہیں فرمایا۔ اب اگر کوئی شخص آپ کا پورا فقرہ نقل کر کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بجائے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی لکھ دے اور جناب سے یہی سوال کر ڈالے جو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیا ہے، تو فرمائیے! آپ کا جواب کیا ہوگا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب... بقول آپ کے... امت کو سب معاش کی طرف راغب فرماتے تھے تو خود کو ساکب فرماتے تھے؟ اور اسی سوال میں اگر جناب کا یہ فقرہ بھی نقل کر دیا جائے کہ: ”جو شخص ایک ہوی کی بھی کفالت نہ کر سکتا ہو، اور خود اپنی کفالت نہ کر سکتا تو اسے بھی اجازت ہے کہ نکاح پر نکاح کرتا چلا جائے؟“ تو سوچنے کے معاملہ کتنا نازک اور سنگین ہو جائے گا خصوصاً جب یہ بھی پیش نظر رہے کہ امہات المؤمنین کے نان و نفقے کے مطالبے کا واقعہ نہ صرف صحیح احادیث میں بلکہ قرآن کریم میں بھی مذکور ہے۔<sup>(۱)</sup>

سب معاش تو اپنی یا اپنے عیال کی ضرورت کی بنا پر ایک مجبوری ہے، نہ کہ بذات خود کوئی کمال۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اگر کچھ نہیں کھاتے تھے تو وہ خود یا ان کے اہل خانہ کسی کے دروازے پر بھیک مانگتے تو نہیں گئے تھے کہ انہیں نہ کمانے کا طعنہ دیا جائے؟ اور اگر وہ اپنے فقر و فاقہ، زہد و قناعت اور تہل عن دنیا کے باوجود، بقول آپ کے نکاح پر نکاح کئے چلے جاتے تھے تو لوگ انہیں لڑکیوں پر لڑکیاں نہ دیتے؟ کیسی عجیب بات ہے کہ فقر و فاقہ اور زہد و قناعت کی صفت، جو پچھلے زمانوں میں مایہ صدفخر بھی جاتی تھی اور جسے اعلیٰ ترین فضیلت تصور کیا جاتا تھا، آج اسی پر طعنہ زنی ہو رہی ہے!

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بقول آپ کے: ”یہودی کے باغ کو پانی دینے یا گھاس کاٹنے“ کے سوا کوئی ہنر نہیں آتا تھا، تو اس

(۱) ”بَیَایِہَا النِّبِیُّ قُلْ لِأَزْوَاجِکَ إِنْ کُنْتُمْ تَرَدُّنَ الْحَیْوَۃَ الدُّنْیَا وَزِیْنَتِہَا فَعَالِیْنِ أَمْتَعْتُکُمْ وَأَسْرَحْتُکُمْ سَرَاحًا جَمِیلًا، وَإِنْ کُنْتُمْ تَرَدُّنَ اللّٰہَ وَرَسُولَہُ وَالدَّارَ الْآخِرَۃَ فَإِنَّ أَعْدَ لِلْمَحْسَنَاتِ مَکْنَ أَحْرًا عَظِیْمًا۔ (الأحزاب: ۲۸)، أَيْضًا: وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ ..... عَنْ جَابِرٍ قَالَ: أَقْبَلَ أَبُو بَکْرٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ یَسْتَاذِنُ عَلِیَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ بِبَابِہِ جُلُوسٌ وَالنَّبِیُّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فَلَمْ یُؤْذِنْ لَہُ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَاذِنَ فَلَمْ یُؤْذِنْ لَہُ، ثُمَّ أَذِنَ لِأَبِی بَکْرٍ وَعُمَرُ فَدَخَلَا، وَالنَّبِیُّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ وَحَوْلَہُ نِسَاۃُہُ وَہُوَ سَاکِتٌ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا کَلِمَۃَ النَّبِیِّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَعَلَّہُ یَضْحَکُ، فَقَالَ عُمَرُ: یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ! لَوْ رَأِیْتَ ابْنَةَ زَیْدٍ أَمْرَآةَ عُمَرُ سَأَلْتَنِی النَّفَقَۃَ أَنْفَہُ، فَوَجَّاتَ عَقْبَہَا لَضَحْکَ النَّبِیِّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَأَ یُؤَاخِذُہُ وَفَالَ: هُنَّ حَوْلِی کَمَا تَرِی یَسْأَلْنِی النَّفَقَۃَ، فَقَامَ أَبُو بَکْرٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ إِلَى عَاتِیْۃَ لِبِضْرَیْہَا، وَلَقَامَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ إِلَى حَفْصَۃَ کَلَاهُمَا یَقُولَانِ تَسْأَلَانِ النَّبِیَّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا لِیْسَ عِنْدَہُ فَتُہَاہُمَا رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَلَیْنِ نِسَاۃُہُ، وَاللّٰہُ لَا نَسْأَلُ رَسُوْلَ اللّٰہِ بَعْدَ هَذَا اِخْلَاسًا مَا لِیْسَ عِنْدَہُ، قَالَ: وَأَنْزَلَ اللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَبَارَ، فَبَدَأَ بِعَاشَۃَ فَقَالَ: إِنِّی أَذْکُرُ لَکَ أَمْرًا مَا أَحْبَبَ أَنْ نَعْمَلَ فِیْہِ حَتَّى تَسْتَأْمَرَی أَبُو بَکْرٍ، قَالَتْ: مَا هُوَ؟ قَالَ: فَتَلَ عَلَیْہَا: بَیَایِہَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْوَاجِکَ ..... الْآیَۃ. (تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۱۶۶)۔

کے لئے مجھے اور آپ کو پریشان ہونے کی کیا ضرورت ہے؟ اس کی فکر اگر ہوتی تو اس مقدس ہستی کو ہوتی جس نے اپنی جیتی بچی "خاتون جنت" ان کو بیاہ دی (صلی اللہ علیہ وسلم ورضی اللہ عنہا)، کتنی عجیب بات ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کسب معاش کی نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شکایت ہے، نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اہل خانہ کو، لیکن آج حضرت علی رضی اللہ عنہ پر یہ طعن بھی کیا جا رہا ہے کہ وہ کچھ کاتے نہیں تھے، انا للہ وانا الیہ راجعون!

۱۴:..... آنجناب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ابو جہل کی بیٹی سے ارادہ نکاح کے واقعے سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ: "آگے فاطمہ بی کو نہیں، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اذیت دیتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن کی بیٹی سے نکاح فرمانے کا ارادہ کرتے ہیں۔" حالانکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اذیت دینے کا قصد کیا، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ انہوں نے ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کا ارادہ ضرور کیا تھا، لیکن یہ بات ان کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں تھی کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناگواری کا خطرہ کی گھنٹی ہے، ورنہ اس نکاح کا انہیں وسوسہ بھی نہ آتا، پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ناگواری کا اظہار فرمایا تو انہوں نے اپنا ارادہ فوراً ترک کر دیا۔<sup>(۱)</sup> اگر وہ یہ نکاح کرتے تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اور ان کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت ہوتی لیکن نہ انہوں نے نکاح کیا اور نہ ان حضرات کو اذیت ہوئی، بلکہ ان کے ارادہ ملتوی کر دینے پر ان حضرات کو یقیناً مسرت ہوئی ہوگی۔ لیکن آنجناب ان پر یہ الزام دھرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی اور الزام بھی ایسا سنگین؟ ان پر قرآن کریم میں لعنت آئی ہے، آپ کچھ تو انصاف کیجئے کہ اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دی ہوتی تو وہ "رجل یحب اللہ ورسولہ وحبہ اللہ ورسولہ"<sup>(۲)</sup> اور "رضی اللہ عنہ" کی باتوں سے سرفراز ہوتا۔ "إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٌ" اور "وَرَسُولُهُ"۔ "وَالْأَخْبَرَةُ وَأَخَذَ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" (الاحزاب: ۵۷) کے ڈمرے میں آتے؟

جناب نے مقطع سخن پر اذیت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بات چھیڑی ہے تو یہ نا کارہ بھی جناب سے ایک بات پوچھنے کی جرات کرتا ہے، وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا جو تعلق تھا وہ بھی آپ کو معلوم ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان کے "بے شمار مناقب" بیان فرمائے ہیں، وہ بھی جناب کے سامنے ہیں، سوال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب ترین شخصیت کے نقائص و عیوب تلاش کرنا، اس کے بارے میں تازیبا الفاظ استعمال کرنا، اس کی تحقیر کے پہلو کرید کرید کرنا، اس سے خود نفرت رکھنا اور دوسروں کو متفر کرنے کی کوشش کرنا، کیا ان ساری باتوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہیں ہوتی

(۱) (ولا تجتمع بنت رسول الله) أي فاطمة، (وبنت عبد الله) أي بنت أبي جهل (مکانا واحداً ابداً) قال الحافظ. وقال أهل النین أصح ما تحمل عليه هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم على علي رضي الله عنه أن يجمع بين ابنته وابنة أبي جهل لأنه علل بأن ذلك يؤذيها وأذيتهم حرام بالتحقق..... لأنه بعد ان في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تزوج على بنته ويحمل ان ذلك مختص لفاطمة سلام الله عليها. (بذل الجھود، كتاب النکاح، باب ما يكره أن يجمع بين النساء ج: ۳ ص ۱۵۰ طبع مکتبہ امدادیہ).

(۲) مشکوٰۃ، باب مناقب علی بن ابی طالب ص: ۵۶۳.

ہوگی؟ اب جو لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عیوب و اجمال رہے ہیں، کیا ان کا یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں لائق ستائش ہے؟ اور کیا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محبوب ترین عزیز کی تنقیص کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا دہی کے مرتکب اور دنیا و آخرت میں خسرانِ عظیم کے مستوجب نہیں؟ روافض... غد یلم اللہ!... سے ہمیں یہی تو شکایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوبوں کی تنقیص کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتے ہیں، اگر یہی کام ہم بھی کرنے لگیں تو ان میں اور ہم میں کتنا فاصلہ رہ جاتا ہے؟... حق تعالیٰ شانہ ہمیں اس بلا سے محفوظ رکھے، والسلام!

### حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی شادی

سوال :- کیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی شادی ان کے وصال سے چند روز قبل ہوئی اور وہ بھی غیبی اشارے پر؟ کیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ ۴۰ سال سے بڑھ چکے تھے؟

جواب :- حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے یمن میں شادی کی تھی، یہ معلوم نہیں کہ وفات سے کتنا عرصہ پہلے کی تھی، نہ غیبی اشارے کا علم ہے۔ اور چالیس سال عمر بڑھائے جانے کی بات غلط ہے، ان کی عمر ساٹھ برس سے کچھ زیادہ ہوئی ہے اور ۱۸ھ یا ۱۹ھ یا ۲۰ھ میں ان کا انتقال ہوا۔<sup>(۲)</sup>

### حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے بدگمانی کرنا

سوال :- ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے بہت سے لوگ بدگمانیاں کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ صحابی نہیں تھے۔ ان کے بارے میں وضاحت فرمائیں۔ نیز حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ناموں کے علاوہ کسی اور کے نام کے ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ لگا یا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ صحابی تھے، ان کے حق میں یہ بدگمانی غلط ہے۔<sup>(۳)</sup>  
”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کے لئے ہے، دوسروں کو نہیں کہنا چاہئے، اگرچہ لغوی معنی کے لحاظ سے دُعا ہے اور اسی بنا پر تابعین و ائمہ دین کے لئے بھی یہ میسر استعمال کیا گیا ہے۔<sup>(۴)</sup>

(۱) خطب بلال وأخوه إلى أهل بيت من اليمن.... أخبرنا قتادة أن بلالاً تزوج امرأة عربية من بنى زهرة. (طبقات ابن سعد ج: ۳ ص: ۲۳۷، ۲۳۸، بلال بن رباح).

(۲) توفي بلال بدمشق.... وهو ابن بضع وستين سنة. (طبقات ابن سعد ج: ۳ ص: ۲۳۸، طبع بيروت).

(۳) وكان أبوه من سادات قريش.... ثم لما أسلم حسن بعد ذلك إسلامه، وكان له مواقف شريفة، وأثار محمود في يوم البرموك وما قبله وما بعده. (الذيادة والنهابة لابن كثير ج: ۸ ص: ۴۱۷، ترجمة معاوية بن أبي سفيان).

(۴) وفي الدر المختار: ويستحب الترضي للصحابة..... والترحم للتابعين..... وكذا يجوز عكسه الترحم للصحابة والترضي للتابعين ومن بعدهم. وفي رد المحتار: ويستحب الترضي للصحابة لأنهم كانوا يبذلون في طلب الرضا من الله تعالى ويجهدون في فعل ما يرضيه، ويرضون بما يلزمهم من الإيذاء، من جهة أشد الرضا، فهؤلاء أحق بالرضا وعبرهم لا يلحق أدناهم ولو أنفق ملء الأرض ذهباً. (رد المحتار ج: ۶ ص: ۵۴، طبع ايج اہم سعید).

## حضرت ابوسفیانؓ کا نام کس طرح لکھا جائے

سوال: ...یکورس میں جو بیانات پڑھائی جاتی ہے، اس کتاب میں کہیں بھی اگر صحابہؓ کے اس دور کا واقعہ آتا ہے جب وہ شرف بہ اسلام نہیں تھے، تو وہاں پر لکھا رہتا ہے فلاں صحابیؓ (جب وہ ایمان نہیں لائے تھے)۔ لیکن جب کبھی بات ابوسفیان کی ہو رہی ہو تو وہاں صرف ابوسفیان لکھا ہوتا ہے، "حضرت" اور "رضی اللہ تعالیٰ عنہ" نہیں لکھا جاتا (جبکہ وہ مسلمان ہو گئے تھے) اس کی کیا وجہ ہے؟ کیا یہ مصنفین کی غلطی ہے یا کوئی اور وجہ ہے؟

جواب: ...یہ غلطی ہے، ان کا اسم گرامی بھی ادب و تعظیم کے ساتھ لکھا جائے<sup>(۱)</sup>، اسلام سے پہلے کی غلطیاں معاف ہیں۔<sup>(۲)</sup>

عمر، بکر، زید فرضی ناموں سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی بے ادبی نہیں ہوتی

سوال: "...زید ایک اسکول کا ہیڈ ماسٹر ہے" اس سوال میں "زید" کا لفظ ایک فرضی نام کے بطور لکھا گیا ہے، اس کے علاوہ بھی اردو زبان میں زید، عمر، بکر کے الفاظ فرضی ناموں کی جگہ استعمال کئے جاتے ہیں۔ جناب مولانا صاحب! آپ مجھ سے بہت بہتر جانتے ہیں کہ یہ کیا ہی تھیں، جلیل القدر صحابہ کرام رضوان اللہ عنہم کے نام نامی ہیں، اس لئے ہمیں مسلمان ہونے کی حیثیت سے عزت و احترام کی خاطر ان اسماء کو فرضی نام کے طور پر استعمال کرنے سے گریز کرنا چاہئے۔

جواب: ...اچھی تجویز ہے، لیکن ان فرضی ناموں کو استعمال کرتے ہوئے کبھی کسی کا ذہن اکابر کی طرف نہیں جاتا، اس لئے بے ادبی کا نظریہ غلط ہے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں

سوال: ...بعض لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ہی لڑکی سیدہ فاطمہؓ تھیں۔ جبکہ میں نے پڑھا ہے کہ آپ کی چار لڑکیاں تھیں اور صاحبزادے ابراہیم تھے جو مدینہ منورہ میں وفات پا گئے، لڑکیوں میں سیدہ فاطمہؓ کا نکاح شیر خدا حضرت علیؓ سے ہوا، جبکہ سیدہ رقیہؓ، سیدہ زینبؓ کا نکاح حضرت عثمان غنیؓ سے ہوا، چوتھی لڑکی کا علم نہیں آپ یہ بتائیں کہ یہ چاروں کس کے بطن سے پیدا ہوئی ہیں؟ اور نکاح کن سے ہوا؟ اور وفات کہاں پائی؟ اور اگر ان کے بطن سے کوئی اور اولاد ہوئی ہو تو وہ بھی بتادیں، کیا ان میں سے کسی کا نکاح عرشِ معلیٰ پر باندھا گیا تھا یا نہیں؟ جواب سے مطلع فرمائیں۔

جواب: ...آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں تو چار تھیں<sup>(۳)</sup>، سب سے بڑی سیدہ زینب رضی اللہ عنہا، ان کا نکاح

(۱) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "أکرّموا أصحابی فانہم خیارکم"۔ (مشکوٰۃ ص: ۵۵۳ باب مناقب الصحابة)۔

(۲) "إن الإسلام یهدم ما کان قبلہ" (صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۷۶)۔ کتاب الإیمان، طبع کتب خانہ رحیمہ دیوبند۔

(۳) ولہذا أسلمت بنات النبی صلی اللہ علیہ وسلم الأربع کلہن: ۱: زینب وہی أکبر بناتہ، ۲: وفاطمہ، ۳: رقیہ، ۴: وأم کلثوم۔ (بذل القوۃ ص: ۴۰، فصل فی حوادث السنۃ الأولى من النبوة القسم الأول)۔

حضرت ابو العاص رضی اللہ عنہ سے ہوا، اور ان سے چھوٹی سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا اور ان سے چھوٹی سیدہ اُمّ کلثوم رضی اللہ عنہا، ان دونوں کا نکاح یکے بعد دیگرے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ہوا، اس بنا پر ان کا لقب ”ذوالنورین“ ہے۔<sup>(۲)</sup> سب سے چھوٹی سیدہ فاطمہ زہراء خاتونِ جنت ہیں، رضی اللہ عنہا، ان کا عقد حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ہوا۔<sup>(۳)</sup>

صاحبزادوں کی تعداد میں اختلاف ہے، بعض نے پانچ لکھے ہیں، قاسم، عبد اللہ، طیب، طاہر، ابراہیم رضی اللہ عنہم۔ اول الذکر چاروں حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بطن سے تھے،<sup>(۴)</sup> اور حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ آپ کی حرم حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے تھے،<sup>(۵)</sup> بعض حضرات فرماتے ہیں کہ طیب و طاہر حضرت عبد اللہ ہی کے لقب ہیں۔<sup>(۶)</sup> رضی اللہ عنہم۔

### سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت و وفات

سوال :- سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت اور تاریخ وفات کبھی ہے؟

جواب :- رمضان ۱۱ھ میں انتقال ہوا۔ تاریخ معلوم نہیں۔ ولادت میں متعدد اقوال ہیں۔<sup>(۷)</sup>

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کتنے عرصے حیات رہیں؟

سوال :- سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رخصت ہونے کے بعد کتنے عرصے تک حیات رہیں؟

جواب :- تاریخ قول کے مطابق چھ مہینے۔<sup>(۸)</sup>

- (۱) ابو العاص بن الربیع زوج زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (بذل القوة ص: ۳۰۷ السَّنة الحادية عشرة من الهجرة).
- (۲) تزوج عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (بذل القوة ص: ۱۴۰). و تزوج عثمان رضی اللہ عنہ بام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (بذل القوة ص: ۱۴۲، فصل فی حوادث السَّنة الثالثة من الهجرة).
- (۳) تزوج علی بفاطمہ رضی اللہ عنہا فی صفر لیال یقین منہ۔ (بذل القوة ص: ۱۳۳ السَّنة الثالثة من الهجرة).
- (۴) ان حدیثیہ بنت عویلد ولدت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القاسم والطاهر والطیب. وعبد اللہ وزینب ورقیہ وأم کلثوم وفاطمہ. (أسد الغابہ ج: ۵ ص: ۳۴۶).

- (۵) وأما ابہ صلی اللہ علیہ وسلم ابراہیم وكان من سربہ ماریہ. (بذل القوة ص: ۳۰، حوادث السَّنة الأولى من النبوة).
- (۶) وعبد اللہ الملقب بالطیب والطاهر ایضاً. (بذل القوة ص: ۳، مرقاة شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۵۵).
- (۷) وفيہ السنة الحادية عشرة من الهجرة توفيت فاطمة الزهراء رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. (بذل القوة ص: ۳۰۳). فاطمة الزهراء بنت امام المتقين رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ..... واحتفل في سنة مولدها فرؤى الوافدي عن طريق ابی جعفر الباقر قال: قال العباس: ولدت فاطمة والكعبة تبني والنبي صلى الله عليه وسلم ابن خمس وثلاثين سنة ..... ونقل ابو عمر ..... انها ولدت سنة احدى وأربعين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم. وفال الوافدي توفيت فاطمة ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من شهر رمضان سنة احدى عشرة. (الإصابة في تمييز الصحابة ج: ۴ ص: ۳۷۷ تا ۳۸۰، كتاب النساء، حرف الفاء، طبع بيروت).
- (۸) وتوفيت (أي فاطمة) بعده عيه صلوة والسلام بستة أشهر. (شرح لفه اكبر ص: ۱۴۳).

## حضرت فاطمہؑ کی اولاد گرامی کو ہی ”سید“ کیوں کہا جاتا ہے؟

سوال:...”سید“ کی حقیقت کیا ہے؟ جبکہ حضرت زرقیہؓ، حضرت زینبؓ اور حضرت ام کلثومؓ کی اولاد ”سید“ نہیں کہلاتی۔ البتہ حضرت فاطمہؑ کی اولاد ”سید“ کہلاتی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے بھی پیدا ہوئے تھے، اس بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب:...”سید“ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد کو کہا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب زادگان گرامی تو بچپن میں انتقال کر گئے تھے اور دیگر صاحب زادیوں کی نسل حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سوا نہیں چلی۔<sup>(۱)</sup> اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ سے چلی، ان کی اولاد کو ”سید“ کہا جاتا ہے۔

## آل رسول کا مصداق

سوال:... حضرات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اولاد کو آل رسول کہا جاتا ہے، حضرت بی بی فاطمہؑ کی وجہ سے، تو کیا وجہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری صاحبزادیوں کی اولاد کو آل رسول نہیں کہتے؟ حالانکہ حضرت عثمانؓ کی ازواج حضرت ام کلثومؓ اور حضرت رقیہ رضی اللہ عنہما سے بھی اولاد بہت بھلی ہے؟

جواب:... یہ عزت حضرت فاطمہؑ کی خصوصیت تھی کہ ان کی اولاد آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہلاتی، دوسری صاحبزادیوں سے نسل چلی نہیں۔<sup>(۲)</sup>

## سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت و وفات

سوال:... سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت اور تاریخ وفات کوئی ہے؟

جواب:... شعبان ۹ھ میں انتقال ہوا، تاریخ معلوم نہیں۔<sup>(۳)</sup>

## سیدہ زرقیہ رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت و وفات

سوال:... سیدہ زرقیہ رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت اور تاریخ وفات کوئی ہے؟

جواب:... ۱۲/رمضان ۲ھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر کے لئے نکلے تھے، حضرت زرقیہ اس وقت بیمار تھیں، ۱۷/رمضان کو جنگ بدر ہوئی، فتح بدر کی خوشخبری لے کر جس دن حضرت زید رضی اللہ عنہ مدینہ پہنچے، اس دن حضرت زرقیہ رضی اللہ عنہا

(۱) وقد ولدت لعلی حسناً وحسیناً سیداً شباب أهل الجنة كما ثبت في السنة ومحسنات لمات محسن صغيراً.... ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم عقب إلا من ابنته فاطمة فانتشر نسله الشريف منها، فقط من جهة السبطين أعني الحسين. (شرح لفه الأكبر ص: ۱۳۳ طبع مجتبیٰ دہلی).

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) وفيها (أي السنة التاسعة من الهجرة) في شعبان ماتت أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها عدد عثمان. (بذل القوة ص: ۳۱۳).

کے دن سے فارغ ہو چکے تھے۔ ان کی عمر ۲۱ سال ہوئی اور تاریخ وفات ۱۹ رمضان ۳۲ ہے۔<sup>(۱)</sup>

## کیا سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کا شوہر مسلمان تھا؟

سوال: ... سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا جس سے نکاح ہوا تھا، کیا وہ مسلمان تھا؟

جواب: ... حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا عقد حضرت ابوالعاص بن ربیع سے ہوا تھا، عقد کے وقت تو وہ مسلمان نہیں تھے (اس وقت غیر مسلموں سے عقد کی ممانعت نہیں آئی تھی)، جنگ بدر کے بعد وہ مسلمان ہو کر مدینہ ہجرت کرائے تھے۔<sup>(۲)</sup>

## حضرت اُمّ ہانی کون تھیں؟

سوال: ... اُمّ ہانی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا رشتہ تھا؟ اُمّ ہانی جن کے گھر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم معراج کے لئے تشریف لے گئے تھے، اُمّ ہانی کا نسب نامہ کیا ہے؟ جواب تفصیل سے دیں۔

جواب: ... اُمّ ہانی، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن تھیں۔<sup>(۳)</sup>

## حضرت خدیجہ کی تاریخ ولادت و وفات

سوال: ... اُمّ المؤمنین سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کی تاریخ ولادت اور تاریخ وفات کونسی ہے؟

جواب: ... حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات رمضان المبارک سن ۱۰ نبوی میں ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چند روز برس بڑی تھیں۔<sup>(۴)</sup>

## حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر

سوال: ... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کتنی عمر تھی جب اُمّ المؤمنین سیدہ خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس دنیا سے رخصت ہوئیں؟

(۱) فیہا (أى السنة الثانية من الهجرة) وفاة زكية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، زوجة عثمان بن عفان ... لأن وفاتها كانت بعد فتح غزوة بدر بيومين، فاتفق أن توليت زكية رضى الله عنها يوم جاء زيد بن حارثة رضى الله عنه الى عثمان بن عفان بالمدينة بشيرا بفتح المسلمين ... وكان عثمان رضى الله عنه فى تلك الحال مشتغلا بدين رقية وكان ذلك اليوم يوم احد التاسع عشر من رمضان ... وكان عمر رقية حين وفاتها عشرون سنة أو إحدى وعشرون سنة. (بذل القوة ص: ۱۱۳، ۱۱۴).

(۲) ابو العاص القرشى العشمى صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنته زينب .... وقد هاجر بعد واقعة بدر ثم أسلم بعد ذلك .... الخ. (أسد الغابة ج: ۴ ص: ۲۶۵، ۲۶۶).

(۳) أمّ هانئ بنت أبي طالب .... وأخت على بن أبي طالب .... الخ. (أسد الغابة ج: ۵ ص: ۶۲۳).

(۴) توليت (خدیجہ) قبل الهجرة بثلاث سنين، وهذا هو الصواب .... وكان موتها فى رمضان. قبل: كان عمرها خمساً وستين سنة. (أسد الغابة ج: ۵ ص: ۳۳۹ طبع دار احياء التراث العربى، بيروت).

جواب: ... پچاس برس۔<sup>(۱)</sup>

حضرت عائشہؓ کی وفات کیسے ہوئی؟ اور کہاں مدفون ہوئیں؟

سوال: ... حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بڑی مقدس ہستی ہیں، ان کو قتل کیا گیا تھا، بتائیں کہ ان کو کس نے قتل کیا؟ اس کی سزا کیا ہونی چاہئے؟ اور ان کی قبر مبارک کہاں واقع ہے؟

جواب: ... ان کو قتل نہیں کیا گیا، جو قصہ ذکر کیا جاتا ہے، وہ غلط ہے۔ بقیع میں دفن ہیں۔<sup>(۲)</sup>

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کب شادی کی؟

سوال: ... کیا اُمّ المؤمنین سیدہ خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حیات تھیں جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمّ المؤمنین مریم اسلام حبیبہ حبیبہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شادی فرمائی تھی؟

جواب: ... حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد۔<sup>(۳)</sup>

حضرت عائشہؓ کی عمر پر اعتراض کا جواب

سوال: ... اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عمر بوقت نکاح چھ سال اور بوقت رخصتی نو سال تھی، جبکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے حدیث نقل کی ہے، اور آج تک ہم نے بھی یہی پڑھا اور سنا ہے، اور اکابرین امت کا بھی یہی فیصلہ ہے۔ لیکن ہمارے شہر سرگودھا کے ایک بزرگ جو کہ اس وقت دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں، انہوں نے ایک کتاب ”كشف الغمّة عن تاريخ أمّ المؤمنين“ دو جلدوں میں لکھی ہے، جس میں کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر بوقت نکاح ۲۸ سال تھی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ پہلا قول صحیح ہے یا کہ دوسرا؟

جواب: ... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر جو صحیح بخاری میں لکھی ہے، حدیث، تفسیر اور تاریخ کی تمام کتابوں میں یہی عمر لکھی ہے، اور یہی صحیح ہے، اور اسی پر ہمارا ایمان ہے۔ اگر کوئی شخص کسی مجہول آدمی کے کہنے سے اپنے ایمان کو بر باد کرتا چاہتا ہے تو شوق سے کر لے، مرنے کے بعد پتا چل جائے گا! ...<sup>(۴)</sup>

(۱) وكان موتها قبل الهجرة بثلاث سنين. (أسد الغابة في معرفة الصحابة ج: ۱ ص: ۱۹، طبع دار إحياء التراث العربی). وأيضاً توفيت خديجة الكبرى زوجة النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وهي بنت خمس وستين سنة وكانت مدة مقامها مع النبي صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة. (بذل القوة ص: ۲۹، فصل في حوادث السنة التاسعة من النبوة).

(۲) عائشة بنت أبي بكر الصديق .... وأمرث أن تدفن بالبقيع لئلا فدفنت .... الخ. (أسد الغابة ج: ۵ ص: ۵۰۳، طبع دار النشر والوزيع).

(۳) أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر وزوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم .... تزوجها بمكة بعد وفاة خديجة. (البدابة والنهاية ج: ۸ ص: ۹۱، طبع بيروت).

(۴) عن عائشة ..... أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت ست سنين وادخلت عليه وهي بنت تسع. (بخاری ج: ۲ ص: ۷۷۱، باب النكاح الرجل ولده الصغار، فتح الباری ج: ۹ ص: ۱۹۰، طبع دار نشر الكتب الإسلامية لأهور).



## رخصتی کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر نوسال تھی

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس بارے میں کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شادی کے وقت عمر کیا تھی؟ کیا اس میں اختلاف ہے کہ آپ کی عمر ۹ سال سے زیادہ تقریباً ۱۲ سال تک تھی؟ کیا کسی حدیث سے اس قسم کا ثبوت ہے؟ اگر ہے تو اس حدیث کی کیا حیثیت ہے؟ نیز اس بارے میں علماء حضرات کا اجتماعی موقف کیا ہے؟

جواب: رخصتی کے وقت حضرت اُمّ المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عمر نوسال کی تھی۔ اس کی تصریح مندرجہ ذیل کتب میں موجود ہے:

- ۱- صحیح بخاری: ج: ۲، ص: ۷۷۵، ۲- صحیح مسلم: ج: ۱، ص: ۳۵۶، ۳- ابوداؤد: ج: ۱، ص: ۲۸۹، ۴- ترمذی: ج: ۱، ص: ۱۳۲، ۵- نسائی: ج: ۲، ص: ۹۱، ۶- ابن ماجہ: ص: ۱۳۵، ۷- دارمی: ج: ۲، ص: ۸۲، ۸- مسند احمد: ج: ۶، ص: ۴۲، ۱۱، ۱۸، ۲۱، ۲۸۰، ۹- طبقات ابن سعد: ج: ۸، ص: ۴۰، ۴۳، ۵۴، ۱۰- الاصابہ: ج: ۳، ص: ۳۵۹، ۱۱- الاستیعاب بر حاشیہ الاصابہ: ج: ۳، ص: ۳۵۹۔

## کیا نو سال کی عمر میں کوئی لڑکی بالغ ہو سکتی ہے؟

سوال: عورت کے بالغ ہونے کی کم از کم کتنی مدت ہے؟ بعض لوگ حضرت عائشہؓ کی نوسال کی رخصتی پر اعتراض کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟ مدلل و مفصل جواب دیں۔

جواب: یہ صرف محمد بن اور نکرین حدیث کی اڑائی ہوئی بات ہے، ورنہ لڑکی نوسال کی بالغ ہو سکتی ہے،<sup>(۱)</sup> اس سلسلے میں روزنامہ ”جنگ“ کی خبر ملاحظہ ہو:

”برازیل میں ایک ۹ سالہ لڑکی گزشتہ ماہ ایک بچی کو جنم دے کر دنیا کی کسن ترین ماں بن گئی۔ اخبار ذیلی حور نے بدھ کو اس کی اطلاع دیتے ہوئے بتایا کہ ماریا ایلا بنی جیفر نے ۲۵ مارچ کو شمالی برازیل کے قصبہ ژاکوئی میں آپریشن کے ذریعے بچی کو جنم دیا، نو ذائیہ بچی کے باپ کی عمر ۱۶ برس بتائی جاتی ہے۔ ماریا ایلا بنی کی خود کی ماں اسے جنم دینے کے بعد مر گئی تھی جس کے بعد سے ایک ۶۲ سالہ بے زمین کا شکار نے اس کی کفالت کی۔ مرنے کسن ماں اور اس کی نو ذائیہ بچی کی تصویر بھی شائع کی ہے۔“

(روزنامہ ”جنگ“ کراچی ۱۰ اپریل ۱۹۸۶ء، ص: ۱۰)

۱۶ اپریل کے اخبارات میں اس ”کسن ماں“ اور اس کی نومولود بچی کی تصویریں بھی شائع ہوئی ہیں۔ خیال ہے کہ برازیل کے اخبار ”ذیلی حور“ کے حوالے سے یہ عجیب و غریب خبر دنیا بھر کے اخبارات میں شائع ہوئی ہوگی۔ ماریا ایلا بنی کا دنیا کی سب سے ”کسن ماں“ بن جانا بلاشبہ ایک انجوبہ ہے، لیکن یہ واقعہ خود کتنا ہی عجیب و غریب ہو، چونکہ وجود اور مشاہدے میں آپکا ہے اس لئے کوئی

عاقل یہ کہہ کر اس کا انکار نہیں کر سکتا کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے؟

صحیح بخاری شریف اور حدیث و میرا تاریخ کی تمام کتابوں میں ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی شادی اور رخصتی کا واقعہ خود ائمہ المؤمنین ہی کی زبانی یوں منقول ہے:

”أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ بَيْتٍ بَيْتُ سَيْبِنَ، وَأَذْخَلَتْ عَلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ بَيْسَعٍ، وَمَكَثَتْ عِنْدَهُ ثِيْسًا.“  
(صحیح بخاری ج: ۲ ص: ۷۷۱)

ترجمہ: ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عقد کیا جب وہ چھ سال کی تھیں، اور ان کی رخصتی ہوئی جبکہ وہ نو سال کی تھیں، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال رہیں۔“

فقہائے اُمت نے اس حدیث سے متعدد مسائل اخذ کئے ہیں، مثلاً ایک یہ کہ والد اپنی نابالغ اولاد لڑکی، لڑکے کا نکاح کر سکتا ہے، چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر باب باندھا ہے: ”باب النکاح الرجل ولده الصغار“ یعنی آدمی کا اپنی کسن اولاد کا نکاح کر دینا۔

اس کے ذیل میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”قال المهلب: اجمعوا انه يجوز للأب تزويج ابنته الصغيرة البكر ولو كانت لا يوطأ مثلها، إلا ان الطحاوي حكى عن ابن شبرمة منعه فليمن لا يوطأ، وحكى ابن حزم عن ابن شبرمة مطلقا ان الأب لا يزوج بنته البكر الصغيرة حتى تبلغ، وتاذن، وزعم ان تزويج النبي صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست سنين كان من خصائصه.“

(عائشہ بخاری ص: ۷۷۱، فتح الباری ج: ۹ ص: ۱۹۰)

ترجمہ: ”مہلب فرماتے ہیں کہ: اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ باپ کے لئے جائز ہے کہ اپنی چھوٹی کنواری بیٹی کا عقد کر دے، اگرچہ وہ خفیہ زوجیت کے لائق نہ ہو۔ البتہ امام طحاوی نے ابن شبرمہ سے نقل کیا ہے کہ جولڑکی خفیہ زوجیت ادا کرنے کے قابل نہیں، باپ اس کا نکاح نہیں کر سکتا، اور ابن حزم نے ابن شبرمہ سے نقل کیا ہے کہ باپ چھوٹی بیٹی کا نکاح نہیں کر سکتا، یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے، اور اجازت دیدے، ابن شبرمہ کا خیال ہے کہ حضرت عائشہ کا چھ سال کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقد کیا جانا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔“

گویا اُمت کے تمام فقہاء و محدثین، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس واقعے کو تسلیم کرتے ہیں، اور اس پر احکام کی تفریع کرتے ہیں، چودہ صدیوں کے کسی عالم نے اس واقعے کا انکار نہیں کیا، لیکن منکرین حدیث اور ملحدہ اس واقعے کا (جو حدیث، سیرت، تاریخ اور فقہ کی بے شمار کتابوں میں درج اور چودہ صدیوں کی پوری اُمت کا مسئلہ واقعہ ہے) انکار کرتے ہیں، اور انکار کی دلیل صرف یہ کہ نو سال کی بیٹی کی رخصتی کیسے ہو سکتی ہے؟ حالانکہ نو سال کی لڑکی بالغ ہو سکتی ہے، چنانچہ ”ہدایہ“ میں ہے:

وَأَدْنَى الْمَدَّةِ لَذَلِكَ فِي حَقِّ الْغُلَامِ اثْنَا عَشْرَةَ سَنَةً، وَفِي حَقِّ الْجَارِيَةِ تِسْعَ سَنِينَ."

(ج: ۳، ص: ۳۵۶)

ترجمہ: "... بلوغ کی ادنی مدت لڑکے کے حق میں بارہ سال اور لڑکی کے حق میں نو سال ہے۔"

بہر حال یہاں اس مسئلے پر گفتگو مقصود نہیں، بلکہ کہنا یہ ہے کہ اگر کوئی عجیب واقعہ اخبارات میں چھپتا ہے تو ہمارے پڑھے لکھے، روشن خیال حضرات کو نہ کوئی اشکال ہوتا ہے، اور نہ اس کے تسلیم کرنے میں کوئی جھجک محسوس ہوتی ہے، اور نہ کسی کو انکار کی جرأت ہوتی ہے، اور اگر کوئی ایسے واقعے کا انکار کر دے تو ہمارا روشن خیال طبقہ اس کو احمق کہتا ہے۔ لیکن اسی نوعیت کا بلکہ اس سے بھی ہلکی نوعیت کا کوئی واقعہ حدیث کی کتابوں میں نظر آ جاتا ہے تو اس کا فوراً انکار کر دیا جاتا ہے، اس کا مذاق اڑایا جاتا ہے، احادیث اور محدثین پر طعن و تشنیع کی پوچھاڑ کر دی جاتی ہے، اور غریب مثلاً کو پیٹ بھر کر گالیاں دی جاتی ہیں، اور کبھی کبھی اُڑاوا ہمدردی سب حدیث کی "اصلاح" کا اعلان کر دیا جاتا ہے، اور ایک وہابی بڑھاکر "چھ" کو "سولہ" اور "نو" کو "انیس" بنانے کی کوشش کی جاتی ہے، اور اتنی تمیز سے بھی کام نہیں لیا جاتا کہ جس طرح اُردو میں "چھ" کا الفا "سولہ" کے ساتھ اور "نو" کا "انیس" کے ساتھ نہیں ہو سکتا، اسی طرح عربی میں یہ ناممکن ہے۔

سوال یہ ہے کہ اخبارات میں درج شدہ واقعات کو بلا چوں و چرا مان لینا، اور اسی نوعیت کے حدیث میں درج شدہ واقعات پر سوسو طرح کے شبہات ظاہر کرنا، اس کا اصل منشا کیا ہے؟ اس کا منشا یہ ہے کہ ان لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت رسالت و نبوت پر ایمان نہیں اور ان کے دل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و احوال اور افعال کی عظمت نہیں، اس لئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے خارجی عادت و واقعات کا بڑی جرأت و دلیری سے انکار کر دیتے ہیں۔

**حضرت عائشہؓ کے ہار گم ہونے کے واقعے کا منکر، ملحد ہے**

سوال: ... میں نے آپ کے بارے میں سنا ہے کہ آپ نے حضرت عائشہؓ کا ہار گم ہونے کے واقعے کی تردید کی ہے کہ یہ واقعہ ہوا ہی نہیں۔ اس کے بارے میں آنجناب کی تحقیق کیا ہے؟

جواب: ... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہار گم ہونے کا واقعہ صحیح بخاری اور دوسری احادیث صحیحہ میں موجود ہے، اور آیت نیم کا شانِ نزول بھی یہی واقعہ ہے۔ (۱) اندر میں صورت کوئی خوش عقیدہ مسلمان ایسے صحیح واقعات سے کیونکر منکر ہو سکتا ہے؟ اس لئے جناب نے میرے بارے میں جو کہہ کیا، وہ غلط کہا۔ جو شخص ایسے صحیح واقعات کا منکر ہو، میں اس کو طعہ سمجھتا ہوں، اور میری تو ساری زندگی ان طعنین سے لڑتے ہوئے گزری ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو نیکی عطا فرمائے، اور مجھے بھی اور آپ کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اقتداء العیب فرمائے۔

(۱) عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت: خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض أسفارہ، حتی اذا کنا بالبداء أو بذات الجیش انقطع عقد لی، فأقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی التماسہ .... فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین أصبح علی غیر ماء، فانزل اللہ عز وجل آية التیمم .... الخ۔ (صحیح بخاری ج: ۱، ص: ۳۸)۔

## ”الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ“ کی تشریح

سوال:۔۔۔ ”الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ“، ”اصحابی کا النجوم“ کیا یہ احادیث کے اقوال ہیں؟ لیکن حدیث تو مستند ہے کہ: ”کچھ لوگ حوض کوثر پر آئیں گے، فرشتے انہیں روکیں گے، میں کہوں گا یہ میرے اصحاب ہیں، جواب ملے گا: تمہیں نہیں معلوم انہوں نے تمہارے بعد کیا کیا؟“ اس حدیث شریف سے تمام صحابہ کا عدول ہونا بظاہر ثابت نہیں ہوتا (یہ ایک اشکال ہے صرف)، اسی طرح یہ حدیث شریف کہ جس صحابی کی اقتدا کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ تو اگر کوئی کہے کہ میں تو عمرو بن العاص اور صفیہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما کی اقتدا کرتا ہوں اور معاملات میں انصاف نہ کرے اور حوالہ دے ان کے واقعات کا، مثلاً عمرو بن العاصؓ نے ایومئیں شہرؓ کے ساتھ جو کیا جبکہ دونوں عقین میں حکم بنائے گئے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقتدا جس سے ہدایت ملے وہ صحابہ کرامؓ کے عقیدے اور زُنبوخی ایمان کی ہے جس کی مثال مشکل ہے، ان کے اعمال، عادات و اطوار کی اقتدا امرِ انہیں؟

جواب:۔۔۔ ”اصحابی کا النجوم“ کا مضمون صحیح ہے، مگر بایں الفاظ، حدیث صحیح سند سے ثابت نہیں۔ (۱) صحابہ کرامؓ کے افعال و قسم کے ہیں: بعض تو اِتباعِ نفوس کی وجہ سے اور بعض بنا برِ اجتہاد۔ پھر اجتہادی امور بھی دو قسم کے ہیں: ایک وہ جن پر کسی ایک فریق کا صواب یا خطا پر ہونا ظن غالب سے متعین نہیں ہوا، ایسے اجتہادی امور میں مجتہد کے لئے کسی ایک قول کا اختیار کر لینا صحیح ہے جو مجتہد کے نزدیک ترجیح رکھتا ہو۔ اور دوسری قسم وہ ہے کہ ایک فریق کا خطا پر ہونا ظن غالب سے ثابت ہو جائے، ایسے اقوال و افعال میں غلطی کا اِتباع نہیں کیا جائے گا، البتہ ان کو اپنے اجتہاد کی بنا پر معذور بلکہ ناجور قرار دیا جائے گا، اس لئے: ”بأنہم القصدیم اھندینم“ کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا جائے گا کہ ان کا خطا پر ہونا غلبہ ظن سے ثابت نہ ہو، البتہ یوں کہا جائے گا کہ انہوں نے بھی اِتباعِ ہدایت کا قصد کیا، لہذا ان پر ملامت نہیں۔ جہاں تک ”الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ“ کا تعلق ہے یہ بھی حدیث نہیں بلکہ اہل سنت کا قاعدہ مُسَلَّم ہے اور ان اکابر کے ”کُلُّهُمْ عَدُولٌ“ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ معصوم تھے، جس ہدایت کو ہم صحابہ کرامؓ سے منسوب کرتے ہیں وہ دو چیزیں ہیں: ایک: یہ کہ وہ کبار سے پرہیز کرتے تھے اور ان کے نفوس طیبہ میں اجتہاد عن الکبار کا ملکہ رائج ہو چکا تھا، دوم: یہ کہ اگر کسی سے متقاضی بشریت احیاناً کسی کبیرہ کا شاؤ و نادر بھی صدور ہوا تو انہوں نے فوراً اس سے توبہ کر لی اور یہ برکتِ محبتِ نبویؐ ان کے نفوس اس گناہ کے رنگ سے رنگین نہیں ہوئے اور: ”النَّاسِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ“ ارشادِ نبویؐ ہے، اس لئے ان ارتکابِ کبیرہ کے باوجود توبہ کی وجہ سے عادل رہے، فاسق نہیں ہوئے۔ حضرت نانو تو نبیؐ اور دیگر اکابر نے اس پر طویل گفتگو فرمائی ہے، میں نے خلاصہ لکھ دیا جو اہلِ اِکمال کے لئے ان شاء اللہ کافی ہے۔<sup>(۲)</sup>

(۱) واما ما یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: ”اصحابی کالنجوم، باہم القصدیم اھندینم“ فھو حدیث ضعیف، قال البرار: ھذا حدیث لا یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ولیس ھو فی کتب الحدیث المعتمدہ۔ (شرح عقیدۃ الطحاوی ص: ۵۳۰، وایضاً مرقاة شرح مشکوٰۃ ج: ۵ ص: ۵۲۳)۔

(۲) ولا نذكر الصحابة ای مجتہدین ومنفردین..... إلا بخیر، یعنی وان صدر من بعضهم بعض ما فی صورة شر، فانه اما كان عن اجتہاد أو لم یکن علی وجه فساد من اصرار و عناد بل كان وجوبهم عنه الی خیر معاد بناء علی حسن الظن بهم، لقوله علیہ الصلوٰۃ والسلام: خیر القرون قرنی اولی و لقوله علیہ الصلوٰۃ والسلام: اذا ذکر اصحابی فامسکوا! ولذلک ذهب جمہور العلماء الی ان الصحابة کلهم عدول، قبل فتنة عثمان وعلی وکذا بعدھا۔ (شرح فقه الاکبر ص: ۸۵، ۸۶)۔

## صحابہ کرامؓ نجوم ہدایت ہیں

سوال:.... "اصحابی کالنجوم" اور "الصحابہ کلہم عدول" آپ نے فرمایا کہ دونوں اقوال حدیث شریف کے نہیں، اگر ایسا ہے تو کوئی اشکال نہیں، اگر حدیث شریف ہے تو روایت پر پوری نہیں اترتی، اس لئے کہ بہت سے صحابہ سے بڑی بڑی لغزشیں ہوئیں، جیسے حضرت امیر معاویہؓ عمرو بن العاصؓ وغیرہ بن شعبہؓ بحمد اللہ بن عمرؓ عبداللہ بن ابی السرحؓ وغیرہ۔

جواب:.... "الصحابہ کلہم عدول" حدیث تو نہیں، لیکن اہل حق کا منسلک عقیدہ ہے، اور اگر باری تعالیٰ میں میرا عقیدہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ بلا اشتباہ نجوم ہدایت تھے، اور سب کے سب عادل تھے، لیکن آنجناب نے عدل کے معنی عصمت کے سمجھے ہیں۔ صحابہ کرامؓ عادل تھے، معصوم نہ تھے، اور عدل کے معنی ہیں: عموماً ارتکاب کیا کرے اور اصرار علی الصغائر سے بچتا اور اگر احیاناً معاصی کا صدور ہو جائے تو فوراً توبہ کر لیتا۔<sup>(۱)</sup>

جن صحابہ کرامؓ کا نام لے کر آپ نے فرمایا ہے کہ ان سے بڑی بڑی لغزشیں ہوئیں، ان میں سے کون سی غلطی ایسی ہے جس کی معافی کا اعلان اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ ہو چکا ہو؟ اور وہ "مَثَلًا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنُ" کے وعدہ خداوندی سے مستثنیٰ ہوں، ابن ابی السرحؓ مرتد ہو کر مسلمان ہو گئے تھے، اس کے بعد ان سے کون سی غلطیاں ہوئیں؟ حضرت عمرو بن العاصؓ وغیرہ بن شعبہؓ اور امیر معاویہؓ نے جو کچھ کیا وہ ان کی اجتہادی غلطی تھی اور آنجناب کو معلوم ہے کہ اجتہادی لغزش تو عصمت کے بھی معافی نہیں، چہ جائیکہ عدل کے معافی ہو۔ قرآن کریم میں نبی معصوم کے بارے میں فرمایا گیا ہے: "وَعَصْنِي أَذْمُ ذِمَّةِ قَفْوَى" اس میں عصیان اور غوغایت کی نسبت کی گئی ہے، مگر یہ فعل اجتہاد تھا، اس لئے یہ عصیان بھی صورتاً ہونا نہ حقیقتاً،<sup>(۲)</sup> اسی طرح صحابہ کرامؓ کی جن جن بڑی غلطیوں کا آپ ذکر کر رہے

(۱) ولا تذکر الصحابة ای مجتمعین ومنفردین ..... إلا بخیر، یعنی وان صدر من بعضهم بعض ما فی صورة شر، فانه اما كان عن اجتہاد ولم یکن علی وجه فساد من اصرار وعناد، بل كان رجوعهم عنه الی غیر معاد، بناء علی حسن الظن بهم، لقوله عليه الصلوة والسلام: خیر القرون قرنی! ولقوله عليه الصلوة والسلام: اذا ذکر أصحابی فامسکوا! ولذلك ذهب جمهور العلماء الی ان الصحابة کلہم عدول، قبل فتنة عثمان وعلیٰ وكذا بعدها، ولقوله عليه الصلوة والسلام: أصحابی کالنجوم بأنہم اقتديتم اھتديتم! رواه الدارمی۔ (شرح فقہ الاکبر ص: ۸۵، ۸۶)۔

(۲) قوله العدل قال فی الذخيرة: وأحسن ما قبل فی تفسیر العدالة: أن یكون مجتنباً للکبائر، ولا یكون مُصرّاً علی الصغائر، ویكون صلاحه اکثر من خطئه۔ (فتاویٰ شامی کتاب الشهادات ج: ۵ ص: ۳۶۵)۔ وأیضاً: إن هذه الآثار المروية فی مساویهم منها ما هو کذب، ومنها ما قد زيد فیہ ونقص وغیر وجهه والصحيح منه فہم معذورون، اما مجتهدون مصیبون علیہم الذنوب فی الجملة، ولهم من الفضائل والسوايق ما یوجب مغفرتہ ما یصدر منهم، إن صدر۔ (الروضة الندية شرح العقيدة الواسطیة ص: ۳۳۹، طبع ریاض، وأیضاً الصواعق الخرفیة ص: ۱۲۹ طبع مصطفیٰ البابی مصر)۔

(۳) وأسلم ذلك اليوم فحسن اسلامه ولم یتظہر منه بعد ذلك ما ینکر علیہ وهو أحد العقلاء الکرماء من قریش۔ (أسد الغابة ج: ۳ ص: ۱۷۳، الإصابة فی تمييز الصحابة ج: ۲ ص: ۳۱۷ طبع بیروت)۔

(۴) البحث الثاني ..... أول ما نجد له عزماً علی الاحتیاط فی کیفیة الاجتہاد اذا قلنا انه علیہ السلام انما أخطأ بالاجتہاد۔ (التفسیر الکبیر ج: ۲۲ ص: ۱۲۳ طبع بیروت)۔

ہیں وہ بھی اجتہاد تھیں جن پر وہ ماحور ہیں نہ کہ مازور۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان حضرات نے جو کچھ کیا اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق رضائے الہی کے لئے کیا، اگر کسی کا اجتہاد خطا کر گیا تب بھی وہ نہ لائق ملامت ہے اور نہ اس کی اجتہادی خطا کو حقیقتاً غلطی کہا جاتا ہے، نہ ان کے اجتہادی غلطی عدل کے منافی ہے اور نہ ان کے نجوم ہدایت ہونے کے خلاف ہے۔

## سوء ادب کی بو آتی ہے

سوال: ... صحابہ کرامؓ سے محبت رکھنا، عزت و عقیدت سے ان کا ذکر کرنا بندہ کا بھی جزو ایمان ہے، بلکہ اکثر اس میں غلو بھی ہو جاتا ہے۔ میرا سوال صرف یہ تھا کہ یہ جو قول ہے کہ جس کی اقتداء کرو گے، ہدایت پاؤ گے۔ تو یہ اقتداء میں نے عرض کیا تھا کہ ان کے عقائد اور ایمان کی معلوم ہوتی ہے کہ اس میں جتنا ان کو رسوخ تھا اس کی مثال مشکل ہے، مگر ان کے اعمال میں اقتداء کا کھم نہیں ہے، مجھے خوشی ہے کہ میرے اس قول میں امام مزنؒیؒ کا قول بھی تائید میں ملا ہے، اوصحابی کمالہم کی شرح میں فرماتے ہیں:

”اگر یہ حدیث صحیح ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ روایت دین میں تمام صحابی ثقہ اور معتبر ہیں، اس کے علاوہ اور کوئی معنی میرے نزدیک درست نہیں، کیونکہ اگر خود صحابہؓ اپنی رائے کو ہمیشہ صائب اور غلطی سے ہر ایک سمجھتے ہوتے تو نہ آپس میں ایک دوسرے کی تخلیل کرتے اور نہ اپنے کسی قول سے رجوع کرتے، حالانکہ بے شمار موقعوں پر وہ ایسا کر چکے ہیں۔“

الحمد للہ! الحمد للہ! اس یہی مراد تھی، اور یہ میرے اس قول کا مطلب ہے کہ اقتداء صحابہ کرامؓ کے عقائد اور ایمان کی معلوم ہوتی ہے، ان کے اعمال، عادات و اطوار کی نہیں، آپ اس سے کہاں تک متفق ہیں؟

جواب: ... آپ نے حضرت معاویہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ اور حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے متعلق جو الفاظ لکھے تھے، ان سے کچھ سوء ادب کی بو آتی ہے۔ عقائد و ایمان تو سب کا ایک ہی تھا اور پیشتر اعمال بھی، اور بعض اعمال میں اجتہادی اختلاف بھی تھا، تاہم ”جس کی اقتداء کرو گے ہدایت پاؤ گے“ کا یہی مصداق ہے، یعنی سب اپنی جگہ حق و ہدایت پر ہیں،<sup>(۱)</sup> جیسا کہ اندر اربعہ کے بارے میں اہل سنت قائل ہیں کہ وہ سب برحق ہیں، ان کا ایک دوسرے کی تردید و تخلیل کرنا بھی بتا بر اجتہاد ہے، ہر مجتہد اپنی رائے صائب اور غلطی سے ہر ایک سمجھتا ہے مگر غلط۔<sup>(۲)</sup>

(۱) عن عمرو بن العاص، انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: اذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران، واذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر. (صحيح بخاری ج: ۲، ص: ۱۰۹۲، باب أجر الحاكم اذا اجتهد فأصاب أو أخطأ). وهذا هو ملحق أهل السنة والجماعة ان علياً هو المصيب وان كان معاوية مجتهداً وهو ماجور ان شاء الله. (البدایة والنہایة ج: ۷، ص: ۳۷۹).

(۲) گزشتہ فقرہ انبر، ۲، ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) وانما النزاع بين الناس في أحكام الفروع، وإليك مجمل الآراء: الأول: أن الحق واحد، فإن أصابه كان له أجران، وإن أخطأه كان معذوراً ماجوراً. وهذا مذهب جمهور الفقهاء ومختار عامة المحققين. نظرية الإجتہاد في الشريعة الإسلامية ص: ۵۵، الفصل الحادى عشر، المصيب في الإجتہاد، طبع دار الشروق. وأيضاً فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت ص: ۶۱۳، طبع لکھنؤ.

صحابہؓ کے بارے میں تاریخی رطب و یابس کو نقل کرنا سوء ادب ہے

سوال:... آپ نے فرمایا کہ صحابہ کرامؓ کے بارے میں جو الفاظ بندے نے لکھے تھے ان سے سوء ادب کی بو آتی ہے۔ حق تعالیٰ سوء ادب سے محفوظ رکھے، صحابہؓ تو بہت بڑے مرتبوں کے مالک ہیں، بندہ تو ایک عاجز و فاسق مسلمان کی ذات کو کبھی عزت کی نظر سے دیکھتا ہے، اس پر بندے کے کچھ اشعار سنا دے فرمائیں:

ہر مسلمان کو محبت ہے رسول اللہ سے

ہر مسلمان کو رسول اللہ کی نسبت سے دیکھ

ہر مسلمان محترم تجھ کو نظر آئے گا پھر

جب بھی دیکھے تو مسلمان کو اسی نسبت سے دیکھ

اس سے آگے بھی ایک ادب ہے جو خالق و مخلوق کی نسبت سے ہے:

وہ شرابی ہو کہ زانی فعل مطلق ہے نہ

فعل کی تحقیر کر، پر ذات کو عزت سے دیکھ

پھر بندے کی نظر میں اس سے بھی آگے اک ادب ہے:

کنبد سب خالق کا ہے مخلوق ہے بستی یہاں

کیا نصاریٰ کیا مسلمان سب کو تو عزت سے دیکھ

میرے یہ اشعار عام مخلوق خدا کے بارے میں ہیں تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ادب کا اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے، کسی واقعے کو جو متفق علیہ ہو تاریخ سے یا حدیث سے نقل کرنا مجھ ناچیز کے خیال میں تو سوء ادب میں نہیں آتا، کیونکہ اس کے مرتکب تو میکروں، مؤرخین، مفسرین، محدثین اور علماء و فضلاء ہوئے ہیں، پھر تو وہ سب بے ادب ٹھہرتے ہیں؟

اگر آپ امام مزنیؒ کے قول سے متفق ہیں تو بس وہی بندے کی مراد تھی کہ صحابہؓ کی اقتدا ان کی روایت دین اور ثقاہت ایمان میں معلوم ہوتی ہے نہ کہ ان کے افعال و اقوال و عادات و اطوار اور ذاتی اعمال میں۔ بہت موثری سی بات ہے کہ جب شارع علیہ السلام کے عادات و اطوار نشست و برخاست جو سنسنی زد و اکہلا تھی ہیں، ان کے اتباع کی امت مسلمہ مکلف نہیں ہے تو اصحاب رسول کے عادات و اطوار اور افعال کی کیسے مکلف ہو سکتی ہے؟ بندہ کم علم ہے اس لئے شاید اپنے مافی الضمیر کو اچھی طرح بیان نہیں کر سکا، آپ صاحب علم ہیں، یقیناً سمجھ گئے ہوں گے کہ میری مراد کیا ہے؟

جواب:... تاریخ میں تو رطب و یابس سب کچھ بھردیا گیا ہے، لیکن ان واقعات کو بطور استدلال نقل کرنا سوء ادب سے خالی نہیں، ان کے محاسن سے قطع نظر کرتے ہوئے یہ کہنا کہ ان سے بڑی بڑی غلطیاں ہوئیں، ہم جیسے لوگوں کے حوصلے سے بڑی بات ہے۔ امام مزنیؒ کا قول میری نظر سے نہیں گزرا، تاکہ یہ نہ دیکھتا کہ ان کی مراد کیا ہے؟ جہاں تک صحابہ کرامؓ کی اقتدا کا مسئلہ ہے بعض

ظاہر یہ تو ان کے اقوال و افعال کو حجت ہی نہیں سمجھتے، ابن حزم ظاہری اکثر یہ فقرہ دہراتے رہتے ہیں: "لا حجة فی قول صاحب ولا تابع" (۱)، لیکن عامۃ العلماء کے نزدیک صحابہ کے اقوال و افعال بھی لائق اقتدا ہیں، البتہ تعارض احوال و افعال کی صورت میں ترجیح کا اصول چلتا ہے، جس کو مجتہدین جانتے ہیں۔ بہر حال ہمارے لئے اس مسئلے پر گفتگو بے سود ہے، ہمارے لئے اتنی بات بس ہے کہ وہ حضرات لائق اقتدا ہیں۔ (۲)

### ”تمام صحابہ عادل ہیں“ کا مطلب

سوال: ... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”صحابہ سب عادل ہیں“ کا کیا مفہوم ہے؟ کچھ احباب کا کہنا ہے کہ جو کہ اپنے خیال پر سید سلیمان ندویؒ کی طرف سے بھی دلائل دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ روایت کو نقل کرنے میں صحابہ عادل ہیں۔ آپ سے گزارش ہے کہ اپنے کا لم میں عدالت صحابہ کی وضاحت ٹھوس دلائل سے واضح فرمائیں۔

جواب: ... صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین روایت میں بھی عادل ہیں اور اپنے اعمال میں بھی۔ ان سے اگر کوئی لغزش ہوئی تو یا تو اجتہادی خطا ہے، جس پر وہ ناجور ہیں، یا اگر کبھی گناہ ہوا، تو انہوں نے اس سے فوراً توبہ کر لی، اور ایسا گناہ جس کے بعد فوراً توبہ کر لی جائے عدالت کے معافی نہیں۔ بہر حال ان کی تقلید کا، اور ان پر تنقید نہ کرنے کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے۔ جو لوگ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر تنقید کرتے ہیں، وہ اہل سنت سے نہیں ہیں۔ (۳)

### صحابہؓ کی غلطیوں کو بیان کرنا اور تحریر کرنا کیسا ہے؟

سوال: ... بعض تعلیم یافتہ حضرات کی طرف سے بڑی معقولیت کے انداز میں یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ جب صحابہ کرامؓ سے غلطیاں اور گناہ سرزد ہوئے ہیں جو ایک تاریخی حقیقت ہے، تو ان کو بیان کرنے اور بذریعہ تحریر ظاہر کرنے میں کوئی قیاحت نہیں، یہ حضرات معصوم تو نہیں تھے۔ براہ کرم روایت اور ایسا نقلی بخش جواب تحریر فرمائیں تاکہ اسے احسن انداز میں شائع کر کے اہل ایمان کے

- (۱) فلا حجة فی أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم. (ج: ۱، ص: ۵۱) أنه لا حجة فی عمل أحد دون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. (ج: ۱، ص: ۵۵، الغلطي لابن حزم، طبع بيروت).
- (۲) اعلم ان التزجيح .... هو بيان الرجحان في القصة لأحد المتنازعين على الآخر، وتقديم الراجح على المرجوح، وهو المعقول، وعليه انعقد الإجماع. (تسهيل الوصول الى علم الأصول ص: ۲۳۰، بحث المرجحات).
- (۳) عن العربان بن سارية قال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ..... فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً فإنه من يعش منكم بعدى يسيرى أخلاقاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمنسكوا بها وعرضا عليها بالوأجلد... الخ. (مشكوة ص: ۳۰، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني).
- (۴) ولا تذكر الصحابة ... وفي نسخة ... ولا تذكر أحدًا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بخير، يعني وإن صدر من بعضهم بعض ما في صورة شؤ، فإنه أما كان عن اجتهد، أو لم يكن على وجه فساد من أصرار وعناد، بل كان رجوعهم عنه الى خير معاد بناءً على حسن الظن بهم لقوله عليه الصلوة والسلام: ”خير القرون قرني“ وقوله عليه الصلوة والسلام: ”إذا ذكر أصحابي فأمسكوا“ .... الخ. (شرح فقه اكبر ص: ۸۵، أيضاً مكتوبات امام رباني ص: ۸۸، ۸۹، مكتوب: ۲۶ دفتر دوم).



شبہات دور کئے جائیں۔

جواب: ... سوال میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں جو کہا گیا ہے کہ وہ معصوم نہیں تھے، ان سے غلطیاں اور گناہ سرزد ہوئے، یہ دو مقدمے صحیح ہیں۔ لیکن دو مقدمے اور بھی ہیں، ایک یہ کہ ان کے بہت سے افعال جن کو غلطی اور گناہ تصور کیا جاتا ہے، تاویل پر مبنی تھے۔ جس طرح کہ حضرت آدم علیہ السلام کا آکل شجرہ تاویل پر مبنی تھا، اور یہ عصمت کے بھی منافی نہیں، چہ جائیکہ عدالت کے منافی ہو۔ دوم یہ کہ حق تعالیٰ شانہ نے یہ برکت صحبت نبوی ان کے قصوروں کو معاف کر کے ان کو ”رضی اللہ عنہم“ کے تاج رامت سے سرفراز فرمایا۔ اور جس قصور کی معافی کا اعلان کر دیا گیا ہو، اس کا طعنہ دینا دائرہ شرافت سے خارج ہے۔ اس لئے ان نام نہاد عیوب کو تقریر یا تحریر ایماں کرنا اور اس سے ان اکابر پر طعن کا قصد کرنا، شرافت سے بعید اور کینہ کی حد و میں داخل ہے۔ امید ہے کہ یہ اختصار، اختصارِ محل نہیں ہوگا۔<sup>(۱)</sup>

یہ حسب صحابہ نہیں جہالت ہے!

سوال: ... آپ کے ہفت روزہ ختم نبوت شمارہ ۳۰، جلد ۶، صفحہ ۹ پر حضرت مولانا احمد سعید صاحب کی تحریر میں ایک طویل القدر صحابی رسول حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو لغو و باطلہ ظالم لکھا گیا ہے، کیا یہ سچ ہوا ہے؟ یا عدا؟ اس لئے آپ کو تکلیف دی گئی ہے کہ ختم نبوت جماعت میں وہ کون سے لوگ ہیں جو صحابہ کرامؓ کے دشمن ہیں؟ تاکہ ان کا بندوبست کیا جائے۔

جواب: ... یکتوب البکم کی فہرست میں آنجناب نے اذرا و ذرہ نوازی اس ناکارہ کا نام بھی درج فرمایا ہے، بلا توضع عرض کرتا ہوں کہ یہ بیچ ماں اس لائق نہیں کہ اس کا شمار... واللہ قسم واللہ... علماء میں کیا جائے، یہ ناکارہ علمائے رہائشین کا تابع مہمل اور زلہ بار دہا ہے، اور بس۔ ہمارے حضرت عارف باللہ ڈاکٹر عبدالحی عارفی قدس سرہ اکثر یہ شعر پڑھا کرتے تھے:

گرچہ از نیکاں نیم لیکن بہ نیکاں بستہ ام

در ریاض آفرینش رشتہ گلدستہ ام

بہر حال یہ ناکارہ اس ذرہ نوازی پر آنجناب کا شکریہ ادا کرتا ہے اور اس خط کے سلسلے میں چند معروضات پیش کرتا ہے۔

۱:۔۔۔ جہان البہد حضرت مولانا احمد سعید دہلوی ہمارے ممتاز اکابر میں سے تھے، جمیعہ العلماء ہند کے جنرل سیکرٹری اور اہام ربانی شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ کے دست راست تھے، ان کا ترجمہ قرآن، جنت کی کنجی، دوزخ کا کھٹکا، موت کا جھٹکا، شہرہ آفاق کتاب ہیں، جناب کی نظر سے بھی گزری ہوں گی، انہی کی تصنیفات میں سے ایک ایمان افروز کتاب ”معجزات رسول صلی اللہ علیہ وسلم“ ہے، جو ہفت روزہ ختم نبوت میں ”سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات یا پیشگوئیاں“ کے عنوان سے سلسلہ وار شائع ہو رہی ہے، اور آنجناب کے خط میں جس تحریر کا حوالہ دیا گیا ہے وہ اسی کتاب کی ایک قطعہ ہے، اور جن الفاظ پر گرفت کی گئی ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ہیں، جنہیں حضرت مصنفؒ نے اہام پہنچی کی کتاب کے حوالے سے درج کیا ہے، وہ حدیث یہ ہے:

”نبیؐ نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ اور حضرت علیؓ کو باہم ہتھے ہوئے دیکھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے دریافت کیا: اے علی! کیا تم زبیر کو دوست رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا: ہاں، یا رسول اللہ! میں ان کو کیسے دوست نہ رکھوں، یہ میری چھو بھی کے بیٹے اور میرے دین کے پابند ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ سے دریافت کیا: اے زبیر! کیا تم علی کو دوست رکھتے ہو؟ زبیرؓ نے کہا: میں علیؓ کو کیسے دوست نہ رکھوں، یہ میرے ماموں زاد بھائی ہیں اور میرے دین کے پیروکار ہیں! پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زبیر! ایک دن تم علیؓ سے قتال کرو گے اور تم ظالم ہو گے۔ چنانچہ جنگ جمل میں حضرت زبیرؓ نے حضرت علیؓ سے مقابلہ کیا اور جنگ کی، جب حضرت علیؓ نے ان کو یاد دلایا کہ: کیا تم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان یاد ہے کہ: ”تم علیؓ سے قتال کرو گے اور تم ظالم ہو گے“؟ حضرت زبیرؓ نے فرمایا کہ: ہاں! یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی، لیکن مجھ کو یاد نہیں رہی تھی۔ اس کے بعد زبیرؓ واپس ہو گئے، مگر ابن جبرود نے وادی السباع میں۔ جو ایک مشہور وادی ہے۔ حضرت زبیرؓ کو شہید کر دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دشمنین کوئی فرمائی تھی، ویسا ہی ہوا۔ حضرت زبیرؓ حضرت علیؓ کے مقابل ہوئے اور جب یہ وادی میں سورہے تھے تو سوتے ہی میں ابن جبرود نے ان کو شہید کر دیا۔“ (۱)

(دلائل النبوة للہیثمی ج: ۶ ص: ۳۱۵، کنز العمال ج: ۱۱ ص: ۳۳۰ حدیث: ۳۱۶۵۲)

یہ ناکارہ، انجمن سپاہ صحابہ کے احساسات کی قدر کرتا ہے، لیکن مندرجہ بالا میں منظر کی روشنی میں جناب سے انصاف کی بھیک مانگتے ہوئے احتجاج کرتا ہے کہ آپ کے خط کا یہ فقرہ ہم خدام ختم نبوت کے لئے نہایت تکلیف دہ ہے کہ:

”ختم نبوت میں وہ کون سے لوگ ہیں جو صحابہ کرامؓ کے دشمن ہیں، تاکہ ان کا ہندوبست کیا جائے۔“

انصاف کیجئے! اگر خدام ختم نبوت اس کتاب کے نقل کر دینے کی وجہ سے ”دشمن صحابہ“ کے خطاب کے مستحق ہیں تو مولانا احمد سعید دہلویؒ اور ان سے پہلے امام ربیعؒ اور دیگر وہ تمام اکابر جنہوں نے یہ حدیث نقل کی ہے، کس خطاب کے مستحق ہوں گے...

(۱) عن أبي حرب بن الأسود..... قال لما دنا علي وأصحابه من طلحة والزبير، ودلت الصفوف بعضها من بعض خرج علي وهو علي بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى: ادعوا لي الزبير بن العوام فإني علي، فدعى له الزبير فأقبل حتى اختلقت أعناق دوابهما فقال علي: يا زبير! نشدتك بالله أنذكر يوم مر بك رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مكان كذا وكذا؟ فقال: يا زبير! أحب علياً؟ فقلت: ألا أحب ابن خالي وابن عمي وعلي ديني، فقال: يا علي! أتحبه؟ فقلت: يا رسول الله! ألا أحب ابن عمتي وعلي ديني؟ فقال: يا زبير! أما والله لثقتلته وأنت ظالم، قال: بلى والله لقد نسيت منذ سمعته من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكرته الآن والله لا أقاتلك. فرجع الزبير علي دابته يشق الصفوف فعرض له ابنه عبدالله بن الزبير، فقال: ما لك؟ فقال: ذكرني علي حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لثقتلته وأنت له ظالم، فلا أقاتله، قال: وللمقتال جنت إنما تصلح بين الناس ويصلح الله ههنا الأمر، قال: فد حلفت ألا أقاتله، قال: فأعق غلامك جرجس ولف حتى تصلح بين الناس فأعق غلامه ووقف فلما اختلف امر الناس علي فرسه. (دلائل النبوة واللفظ ل: ج: ۶ ص: ۳۱۵، طبع المكتبة الأثرية، كنز العمال ج: ۱۱ ص: ۳۳۰ حدیث: ۳۱۶۵۲۔)

میں سمجھتا ہوں کہ یہ ایک ایسی زیادتی ہے کہ جو انجمن سپاہ صحابہ کی طرف سے خدام ختم نبوت سے کی گئی، جس کی شکایت بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں کی جائے گی، اور میں آنجناب سے توقع رکھوں گا کہ آپ اس زیادتی پر معذرت کریں۔

۲... آپ نے جن اہل علم کو خطوط لکھے ہیں، آپ کے لئے زیادہ موزوں یہ تھا کہ آپ ان حضرات سے یہ استفسار کرتے کہ یہ حدیث جو ”ختم نبوت“ میں حضرت مولانا احمد سعید دہلویؒ کی کتاب میں امام بیہقیؒ کے حوالے سے درج کی گئی ہے، جرح و تعدیل کی میزان میں اس کا کیا وزن ہے؟ وہ فن حدیث کی روشنی میں صحیح ہے یا ضعیف؟ یا خالص موضوع (من گھڑت)؟ اور یہ مقبول ہے یا مردود؟ اگر صحیح یا مقبول ہے تو اس کی تاویل کیا ہے؟ جو ایک جلیل القدر صحابی، حواری رسول، احد العشرة المبشرة کی جلالت قدر اور علو مرتبت سے میل کھاتی ہو...؟

آپ کے اس سوال کے جواب میں اہل علم جو کچھ تحریر فرماتے، آپ اسے ”ختم نبوت“ میں شائع کرنے کے لئے بھیج دیجئے، یہ ایک بہترین علمی خدمت بھی ہوتی اور اس سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی عظمت و محبت بھی قلوب میں جاگزیں ہوتی۔

مجھے اندیشہ ہے کہ اس خط میں جس جذباتیت کا مظاہرہ کیا گیا ہے، خدا نخواستہ آگے نہ بڑھ جائے، اور کل یہ کہا جانے لگے کہ قرآن کریم میں جلیل القدر انبیائے کرام علیہم السلام کو نعوذ باللہ۔ ظالم کہا گیا ہے، مثلاً:

آدم علیہ السلام کے بارے میں دو جگہ ہے:

(البقرة: ۱۳۵، الاعراف: ۱۹)

”وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ“

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے:

(القصص: ۱۶)

”زَبَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاَغْفِرْ لِیْ“

حضرت یونس علیہ السلام کے بارے میں ہے:

(الانبیاء: ۸۷)

”لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ“

اب ایک ”سپاؤ انیما“، تشکیل دی جائے گی اور وہ، بزرگوں کے نام اس مضمون کا خط جاری کرے گی کہ: ”ترتیب قرآن میں وہ کون لوگ گھس آئے تھے جو انبیائے کرام کے دشمن تھے؟ تاکہ ان کا بندوبست کیا جائے!“

ظاہر ہے کہ انبیائے کرام کا مرتبہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے برتر ہے اور ”ختم نبوت“ کو قرآن کریم سے کیا نسبت...؟

اب اگر انبیائے کرام علیہم السلام کے حق میں قرآن کریم کے مقدس الفاظ کی کوئی مناسب تاویل کی جاسکتی ہے تو اسی قسم کی تاویل حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ کی بھی کیوں نہ کرنی جائے؟ ”ختم نبوت“ میں ”دشمنان صحابہ“ کو تلاش کرنے کی ضرورت نہیں...!

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کب اسلام لائے؟

سوال... حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کب اسلام لائے؟ اور کس موقع پر ایمان لائے تھے؟ تفصیل سے تحریر کریں۔

جواب: ... مشہور تو یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے، لیکن "الاصابہ" (ج: ۳، ص: ۳۳۳) میں واقعہ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ مدینہ کے بعد اسلام لائے تھے، لیکن اپنے اسلام کا اظہار فتح مکہ کے موقع پر کیا۔<sup>(۱)</sup>

حضرت معاویہؓ نے یزید کو اقتدار کیوں دیا؟

سوال: ... مشہور اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیارے صحابی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ دیکھ رہے تھے کہ ان کا بیٹا یزید نہایت فاسق و فاجر ہے، تو یزید کو اقتدار کیوں دیا گیا؟

جواب: ... یزید کا فسق حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے ظاہر نہیں ہوا ہوگا۔<sup>(۲)</sup>

(۱) أسلم هو وأبوه وأنه هند بنت عتبة بن ربيعة .... يوم الفتح، وقد روى عن معاوية أنه قال: أسلمت يوم عمرة القضاء ولكنني كتمت إسلامي من أبي إلى يوم الفتح. (البدایة والنہایة ج: ۸، ص: ۲۱، طبع دار الفکر، بیروت).

(۲) قال ابن حجر: لمعاوية معذور فيما وقع منه ليزيد، لأنه لم يثبت عنده نقص فيه ... الخ. (تطهير الجنان واللسان ص: ۲۵، لابن حجر المكي، طبع كتب خانة مجيديه، ملتان) حريه تفصيل کے لئے سیرت معاویہؓ از مولانا محمد نافع ج: ۲، ص: ۲۲۸ مطاوعہ فرماویں۔

## حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور یزید کے بارے میں مسلكِ اہل سنت

### حضرت حسینؑ اور یزید کی حیثیت

سوال: ...مسلمانوں میں واقعہ کربلا کے حوالے سے بہت سی غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں، کچھ لوگ جو یزید کی خلافت کو صحیح مانتے ہیں، حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو باغی قرار دیتے ہیں، جبکہ یزید کو امیر المومنین کہتے ہیں۔ اذراہ کرم یہ فرمائیے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو باغی کہنے والوں کے لئے کیا حکم ہے؟ یزید کو امیر المومنین کہنا کہاں تک درست ہے؟

جواب: ...اہل سنت کا موقف یہ ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ حق پر تھے، ان کے مقابلے میں یزید حق پر نہیں تھا، اس لئے یزید کو امیر المومنین نہیں کہا جائے گا، حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”باغی“ کہنے والے اہل سنت کے عقیدے سے باغی ہیں۔<sup>(۱)</sup>

صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”حسن و حسین (رضی اللہ عنہما) نو جوانانِ اہل جنت کے سردار ہیں“ (ترمذی)۔<sup>(۲)</sup>

جو لوگ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو... نعوذ باللہ! ”باغی“ کہتے ہیں، وہ کس منہ سے یہ توقع رکھتے ہیں کہ وہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قیادت و سیادت میں جنت میں جائیں گے...

### کیا یزید کو پلید کہنا جائز ہے؟

سوال: ...مسئلہ دریافتِ طلب یہ ہے کہ ایک مشہور حدیث بسلسلہ فتح قطیفیہ ہے کہ جو پہلا دستِ فوج کا قطیفیہ پر حملہ آور ہوگا، ان لوگوں کی مغفرت ہوگی۔ یزید بھی اس دستے میں شریک تھا، اس لئے اس کی مغفرت ہوگی۔ ایسی صورت میں ”یزید پلید“ کہنا

(۱) قال أهل السنة والجماعة: إن الحسين رضي الله عنه كان الحق في يده وقد قُتل ظلماً. (شرح عقائد ص: ۱۶۲، حاشیہ نمبر: ۷ طبع مکتبہ خیر کثیر). وأيضاً: وأما ما تفرَّه بعض الجهلة من أن الحسين كان باغياً فباطل عند أهل السنة والجماعة، ولعل هذا من هذيانات الخوارج، الخوارج عند الجادة. (شرح فقه الأكبر ص: ۸۷ طبع دہلی).

(۲) عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحسن والحسين سيِّدا شباب أهل الجنة. (ترمذی ج: ۴ ص: ۲۱۸، مناقب أبي محمد الحسن بن علي والحسين بن علي).

مناسب ہے؟ لوگ کتابوں میں یزید کو اکثر اس نام سے یاد کرتے ہیں۔ دوسرے کون جانتا ہے کہ یزید نے مرنے سے پہلے تو یہ کر لی ہو، اللہ بہتر جانتا ہے، جب تک اس کا یقین نہ ہو جائے کہ فلاں کی موت کفر پر ہوئی، اس کو کافر کہنا یا اس کو لعنت کرنا صحیح ہوگا یا نہیں؟

جواب: ... یزید کو پیدائش کے کارناموں کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت، اہل مدینہ کا قتل عام اور کعبہ شریف پر سنگ باری اس کے تین سالہ دور کے سیاہ کارنامے ہیں<sup>(۱)</sup>۔ یہ کہنا کہ ابن زیاد کو حضرت حسین رضی اللہ عنہ قتل کیا، لہذا اس کی کوئی ذمہ داری یزید پر عائد نہیں ہوتی، بالکل غلط ہے۔ ابن زیاد کو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا مقابلہ کرنے کے لئے ہی تو کوفہ کا گورنر بنایا گیا تھا۔<sup>(۲)</sup> جہاں تک حدیث شریف میں مغفرت کی بشارت کا تعلق ہے، وہ بالکل صحیح ہے<sup>(۳)</sup>، لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یزید کے غلط کاموں کو بھی صحیح سمجھا جائے۔ مغفرت گناہگاروں کی ہوتی ہے، اس لئے مغفرت اور گناہ میں کوئی تقاض نہیں<sup>(۴)</sup>۔ ہاں یزید کے کفر کا فتویٰ دینا اس پر مبنی ہے کہ اس کے خاتمے کا قلعی ظلم ہو، وہ ہے نہیں۔ اس لئے کفر کا فتویٰ اس پر ہم بھی نہیں دیتے، گو یزید کے

(۱) ویزید امیر المؤمنین، وکان قبیح الآثار فی الاسلام قتل اهل المدينة وافاضل الناس وبقية الصحابة رضی اللہ عنہم یوم الحرة فی آخر دولته، وقيل الحسين رضی اللہ عنہ واهل بيته فی أول دولته، وحاصر ابن الزبير رضی اللہ عنہ فی المسجد الحرام واستخف بحرمة الكعبة والإسلام فأمانه الله فی تلك الأيام... إلخ۔ (جمهرة أنساب العرب لابن حزم ظاهری ص: ۱۱۲ طبع دار المعارف، مصر)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے اسماء الخلفاء والولاة وذكر مددہم ص: ۳۵۷، ۳۵۸ طبع مصر۔  
(۲) کتب یزید ابی ابن مرجانة ان اغز ابن الزبير لقلًا: لا أجمعهم للفساق أبداً فقتل ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم واغزوا البيت... إلخ۔ (تاریخ طبری ج: ۵ ص: ۴۸۳)۔ وبعث اهل العراق إلى الحسين الرسل والكتابات يدعوونه إليهم، فخرج من مكة إلى العراق في عشر ذي الحجة ومعه طائفة من آل بيته رجالاً ونساءً وصبياناً، فكتب يزيد إلى وليه بالعراق عبيد الله بن زياد بقلعه لوجه إليه جيشاً أربعة آلاف... إلخ۔ (تاریخ الخلفاء ص: ۱۲۹ طبع مؤسسة الكتب الثقافية)۔  
(۳) قال غمير: فحدثنا أم حرام أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول جيش من أمي يغزون البحر قد أوجبوا، قالت أم حرام: قلت: يا رسول الله أنا فيهم؟ قال: أنت فيهم، قالت: ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: أول جيش من أمي يغزون مدينة قيسر مغفور لهم، فقلت: أنا فيهم؟ يا رسول الله قال: لا۔ (صحيح بخاری، كتاب الجهاد، باب ما قيل لي قتال الروم ج: ۱ ص: ۳۰۹، ۳۱۰)۔

(۴) قال الشاه ولي الله الدهلوی فی شرح تراجم أبواب البخاری: (قوله مغفور لهم) تمسك بعض الناس بهذا الحديث في نجات يزيد لأنه كان من جملة هذا الجيش الثاني، بل كان رأسهم ورئيسهم علي ما يشهد به التواريخ، والصحيح انه لا يثبت بهذا الحديث إلا كونه مغفوراً له ما تقدم من ذنبه، علي هذه الغزوة لأن الجهاد من الكفارات، وشأن الكفارات إزالة آثار الذنوب السابقة عليها لا الواقعة بعدها، نعم لو كان مع هذا الكلام أنه مغفور له إلى يوم القيامة يدل على نجاته، وإذ ليس فليس بل أمره مغفور إلى الله تعالى فيما ارتكبه من القبائح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين عليه السلام، وتخريب المدينة والإصرار على شرب الخمر إن شاء عقابه وإن شاء عذبه كما هو مطرد في حق سائر العصاة على أن الأحاديث الواردة في شأن من استخف بالعترة الطاهرة، والملاحدة في الحرم والمبدل للسنّة، تبقى مخصصات لهذا العموم لو فرض شموله لجميع الذنوب۔ (شرح ترجمة أبواب البخاری، ملحقة بخاری شریف ص: ۳۱، ۳۲ طبع نور محمد کتب خانہ)۔

(۵) ولا يخفى ان لوله: "والحق بعد نقله الاتفاق" ليس في محله مع ان الرضى بقتل الحسين ليس بكفر لما سبق من ان قتله لا يوجب الخروج عن الإيمان بل هو فسق وخروج عن الطاعة إلى العصيان ثم دعواه انه مما تواتر معناه فقد سبق انه لا يثبت أصلاً فضلاً عن التواتر قطعاً..... وحقيقة الأمر التوقف فيه ورجوع أمره إلى الله سبحانه... إلخ۔ (شرح فقه الأكبر ص: ۸۸) أيضاً اصول الدين لأبي اليسر بزدوی ص: ۹۸ طبع مصر)۔

سیاہ کارناموں کی وجہ سے اس کو بہت سے حضرات نے متحق لعنت قرار دیا ہے، مگر اس کا نام لے کر لعنت ہم بھی نہیں کرتے، مگر کسی پر لعنت نہ کرنے کے یہ معنی نہیں کہ اس کی حمایت بھی کی جائے،<sup>(۱)</sup> واللہ اعلم!

### واقعہ کربلا میں یزید کا کردار

سوال: ... واقعہ کربلا میں یزید کے کردار کے بارے میں علماء کی رائے مختلف ہے، اس کی صحیح حیثیت واضح کریں کہ یزید لائق تعظیم ہے یا لائق ملامت؟

جواب: ... یزید کا کردار واضح ہے، حضرت حسین رضی اللہ عنہ اس کے دور میں شہید ہوئے، بلکہ پورے کا پورا کنبہ شہید کیا گیا، اس کے بعد کسی مسلمان کا دل کب یہ گوارا کر سکتا ہے کہ اس کو تعظیم کے الفاظ سے یاد کرے؟ اللہ تعالیٰ ہماری بھی بخشش فرمائے اور تمام گناہگار مسلمانوں کی بھی بخشش فرمائے۔

### یزید کے متعلق اکابر کا مسلک

سوال: ... امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری رحمہ اللہ کے صاحبزادگان یزید کو حق پر سمجھتے ہیں، جبکہ ہمارے اکابر میں سے مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ نے یزید کو "پلید" لکھا ہے۔ اور مولانا قاری محمد طیب مجتہم دارالعلوم دیوبند رحمہ اللہ نے محمود احمد عباسی کی کتاب "خلافت امیر معاویہ و یزید" کے رد میں "شہید کربلا اور یزید" لکھی۔ برائے مہربانی بندے کے ان شکوک و شبہات کو دور فرمائیں۔

جواب: ... یزید کے مسئلے میں، میں حضرت نانوتوی اور دیگر اکابر کو بند کا مقلد ہوں، واللہ اعلم!

### یزید پر لعنت بھیجنے کا کیا حکم ہے؟

سوال: ... کیا یزید پر لعنت بھیجنا جائز ہے؟

جواب: ... اہل سنت کے نزدیک یزید پر لعنت کرنا جائز نہیں، یہ رافضیوں کا شعار ہے، قصیدہ بداء الامالی، جواہل سنت کے عقائد میں ہے، اس کا شعر ہے:

ولم یلعن یزیداً بعد موت

سوی المکثار فی الأعراء غال<sup>(۲)</sup>

(۱) یزید بے دولت از دمرہ فدا است، توقف در لعنت او بنا بر اصل مقرر اہل سنت است کہ فضل معین را اگر چہ کافر باشد جو پر لعنت نکردہ اند مگر آنکہ یقین معلوم کنند کہ ختم او بر کفر بودہ گالی بہ پہنمی و اسراآت، نہ آنکہ او ایمان لعنت نیست، ابن الدہین یوفون اللہ و رسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرة۔ (کتوبات امام ربانی، دفتر اول، مکتوب: ۲۵۱، ص: ۱۷۷، طبع انجاء المسمیہ، وایضاً دفتر اول، مکتوب: ۲۶۶، ص: ۳۸۷)۔

(۲) لم یلعن أحد من السلف یزید بن معاویہ سوی الذین اکثر القول فی التحریض علی لعنہ وبالغوا فی أمرہ وتجاوزوا عن حدہ کالرافضیة والخوارج وبعض المعتزلة ..... فلا شک ان السکوت أسلم۔ (شرح الامالی لملا علی الفاری، ص: ۴۷، ۲۸، طبع استنبول)۔

اس کی شرح میں علامہ علی قاری لکھتے ہیں کہ: ”یزید پر سلف میں سے کسی نے لعنت نہیں کی، سوائے رافضیوں، خارجیوں اور بعض معتزلہ کے، جنہوں نے فضول گوئی میں مبتلائے سے کام لیا ہے۔“ اور اس مسئلے پر طویل بحث کے بعد لکھتے ہیں:

”فلا شک ان السکوت اُسلم“

”اس لئے اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ نہ تو یزید پر لعنت کی جائے، نہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں اس کی مدح و توصیف کی جائے۔“

## یزید اور مسلکِ اعتدال

یزید کے بارے میں اوپر جو دو سوال و جواب ذکر کئے گئے ہیں، ان پر ہمیں دو متضاد کتب موصول ہوئے، ذیل میں پہلے وہ دونوں مکتوب درج کئے جاتے ہیں، اس کے بعد ان پر تبصرہ کیا جائے گا۔

پہلا خط

محترمی مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

امید ہے کہ مزاجِ گرمی بخیر ہوگا، چند دن ہوئے ایک دوست نے بڑے گہرے تاسف کے ساتھ تذکرہ کیا کہ مولانا یوسف لدھیانوی صاحب بھی غیر ارادی اور غیر شعوری طور پر ”شیعوں“ کو خوش کرنے کے لئے عام قسم کی خلافِ حقیقت باتیں کرنے لگے، کریدنے پر پتا چلا کہ آپ نے کسی ہتھکنی میں ”یزید پلید“ لکھا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کو غلط فہمی ہوئی ہے، کوئی اور پتھر ہوگا۔ مولانا یوسف لدھیانوی جیسا عالم و محقق شخص ایسی بات نہیں کہہ سکتا، وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ ”یزید“ ایک جلیل القدر صحابی کافر زندہ اور ہزار ہا صحابہ کا معتد ہے، اس کی ولی عہدی کی تجویز، دین و ملت کے دُور رس اور وسیع تر مفاد کی خاطر خود اُصحابِ بیعت رضوان نے پیش کی، اس وقت موجود تمام صحابہ کرام اور تقریباً نصف درجن اُز و راجِ مطہرات نے اس تجویز کو پسند فرمایا، چنانچہ چھٹے خلیفہ راشد امام عادل حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بحیثیت خلیفہ وقت اس حنفیہ تجویز کا اعلان فرمایا، بیعت ہوئی، دس سال بعد جب ”یزید“ عملاً خلیفہ بنا تو اسی طے شدہ پالیسی کے مطابق پوری سلطنت میں آٹھویں طریقے سے بیعتِ خلافت عمل میں آگئی۔ اس وقت موجود سیکڑوں جلیل القدر صحابہ نے بیعت فرمائی، اعتماد کیا، تعاون کیا، اکاؤنٹ کی اختلافی آواز ظاہر ہے اس پونے سو سے بھی زیادہ اتفاق و اتحاد کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔ عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس جیسے جید اور عالم فاضل صحابہ کو کوئی ”پلیدی“ نظر نہیں آئی جو حقیقی بزرگ اور عینی شاہد ہیں۔ یہ بعد کے ”نفسے منے“ بزرگوں کو ”پلیدی“ کہاں سے نظر آگئی۔ پھر حضرت حسین کے جوان العمر، متقی و پارسا صاحبزادے جو اس دور اور کوئی منافقوں کی برپا کردہ ”کر بلا“ کے بھی شاہد ہیں وہ بھی کوئی بات نہیں فرماتے، نہ قاتل کہتے ہیں نہ پلید، بلکہ بیعت فرماتے ہیں اور اخیر تک مکمل وفاداری کے ساتھ تعاون فرماتے ہیں۔ مزید عرض کیا کہ بھائی، یہ سب دُشمنانِ صحابہ رافضیوں کا پروپیگنڈہ اور مسلمانوں کی سادہ لوحی ہے۔ ورنہ تابعین کی صفِ اول کی شخصیت، حج و جہاد کا قائد، حنفیہ خلیفہ، ”پلید“ وغیرہ کیسے ہو سکتا



ہے؟ ایسی عامیانه بات مولانا لدھیانوی نہیں کہہ سکتے۔ ”میرا وعظ“ بڑے قتل سے سنا اور پھر چند گھنٹے بعد ہفت روزہ ”فتح نبوت“ کا شمارہ میرے سامنے رکھ دیا، میں یہ دیکھ کر ڈنگ رہ گیا کہ اس کی بات درست تھی! واقعی آپ سے ”سہو“ ہو گیا، میں کبھی آپ کا اسم گرامی دیکھتا اور کبھی ”یزید پلید“ کا عنوان! یا للجب!

حضرت! اپرواہیاں چھوڑ دیجئے! شیعیت، کفریات کا مجموعہ ہے، مگر صدیاں گزر گئیں، نہ ان کی تکفیر کی گئی، نہ ان کو امت مسلمہ سے کاٹا گیا، ”اسلامی فرقہ“ سمجھا جاتا ہے۔ ان لوگوں نے اپنے دجل و فریب سے سنی مسلمانوں کے دل و دماغ پر بھی قبضہ کیا ہوا ہے، ماتم کے علاوہ خیالات میں کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ مولانا بنوری مرحوم نے مودودیت کو چالیس سال بعد پہچانا! مولانا منظور نعمانی نے ”شیعیت“ کو آب آکر پہچانا! آپ کتنا عرصہ لگائیں گے؟ خدا کے لئے سہایت زدگی چھوڑیے، صحابہ، تابعین، تبع تابعین کے عز و شرف کا تحفظ فرمائیے، من گھڑت بہتانات کو پہچانئے۔

والسلام

ارشاد احمد علوی ایم اے

ہوائی آڈہ روڈ، نزد مسجد اقصیٰ، رحیم یار خان

دوسرا خط

محترم مولانا صاحب دامت برکاتہم

رمضان و شوال ۱۴۰۱ھ، بمطابق اگست ۱۹۸۱ء کا شمارہ نمبر: ۳-۴/ج: ۳۹ زیر نظر ہے۔ مسائل و احکام کے زیر عنوان فضل القیوم نامی مسائل کے ایک اہم سوال کے جواب میں آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ:

”اہل سنت کے نزدیک یزید پر لعنت کرنا جائز نہیں، یہ رافضیوں کا شعار ہے۔“ (ص: ۶۲-۷۷)۔

آپ کو معلوم ہے کہ محمود احمد عباسی کی تشدد آمیز تحقیق اور مودودی کی منافقانہ تالیف ”خلافت و ولایت“ کے بعد اس طرح کے یہ مسائل ایک خاص اہمیت حاصل کر چکے ہیں، اس لئے میں اس عریضے کے توسط سے مزید تحقیق اور روایات کی تطبیق کا متنی ہوں۔ آپ کے اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل سنت میں سے کوئی بھی جواز لعنت یزید کا قائل نہیں۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”السیف والسلول“ میں فرماتے ہیں:

”فقیر کے نزدیک مختار بات یہ ہے کہ یزید پر لعنت کرنا جائز ہے اور محققین اہل حدیث کا مذہب بھی یہی ہے۔ ان میں امام ابو الفرج ابن جوزی بھی ہیں، علم و جلالہ شان میں بہت اونچے، انہوں نے اس مسئلے پر ایک کتاب بھی لکھی ہے جس کا نام ہے: ”الرد علی المتعصب العنید المانع من ذم یزید“ صفحہ: ۴۸۸۔

ترجمان مسلک اہل دیوبند حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب مدظلہ العالی ”شہید برلا اور یزید“ میں فرماتے ہیں:

”یہ سب شہادتیں ہم نے اس لئے نہیں پیش کیں کہ ہمیں یزید پر لعنت کرنے سے کوئی خاص دلچسپی ہے، نہ ہم نے آج تک

کبھی لعنت کی، نہ آئندہ ارادہ ہے، اور نہ ان لعنت ثابت کرنے والے علماء و ائمہ کا شائبہ یزید کی لعنت کو بطور وظیفہ کے پیش کرتا ہے، ان کا شائبہ صرف یزید کو ان غیر معمولی ناٹائیکوں کی وجہ سے مستحق لعنت قرار دینا یا زیادہ سے زیادہ لعنت کا جواز ثابت کرتا ہے۔" صفحہ: ۱۳۵۔

علامہ آلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب روح المعانی فرماتے ہیں:

"ان الإمام أحمد لما سأله ولده عبدالله عن لعن يزيد، قال: كيف لا يلعن من لعنه الله تعالى في كتابه؟ فقال عبدالله: قد قرأت كتاب الله عز وجل فلم أجد فيه لعن يزيد! فقال الإمام: ان الله تعالى يقول: "فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم. أولئك الذين لعنهم الله...." (محمد: ۲۲، ۲۳)۔ وای فساد و قطعاً اشد ممّا فعله يزيد۔"

چند سطروں کے بعد فرماتے ہیں:

"وقد جزم بكفره، وصرح بلعنه جماعة من العلماء، فمنهم الحافظ ناصر السنة ابن الجوزي، وسبقه القاضي أبو يعلى، وقال العلامة الشافعي: "لا نعرف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله تعالى عليه وعلى أنصاره وأعدائه۔" ومن صرح بلعنه الجلال السيوطي عليه الرحمة. (روح المعاني ج: ۲۶ ص: ۷۲)۔

وَأَنَا أَقُولُ الَّذِي يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّي: أَنَّ الْخَبِيثَ لَمْ يَكُنْ مُصَدِّقًا بِرِسَالَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنْ مَجْمُوعُ مَا فَعَلَ مَعَ أَهْلِ حَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَهْلِ حَرَمِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَعَثْرَتِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ، وَمَا صَدَرَ مِنْهُ مِنَ الْمَغَازِي لَيْسَ بِأَضْعَفَ دَلَالَةً عَلَى عَدَمِ تَصَدِيقِهِ مِنَ الْقَاءِ وَرَفَقَةِ مِنَ الْمُصْحَفِ الشَّرِيفِ فِي قَنْدَرٍ. وَلَا أَظُنُّ أَنَّ أَمْرَهُ كَانَ خَافِيًا عَلَى أَجَلَةِ الْمُسْلِمِينَ إِذْ ذَاكَ، وَلَكِنْ كَانُوا مَغْلُوبِينَ مَقْهُورِينَ لَمْ يَسْمَعُوا إِلَّا الصَّبْرَ لِبِقْضَى اللَّهِ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا، وَلَوْ سَلِمَ أَنَّ الْخَبِيثَ كَانَ مُسْلِمًا فَهُوَ مُسْلِمٌ جَمْعٌ مِنَ الْكِبَارِ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ نِطاقُ الْبَيَانِ، وَأَنَا أَذْهَبُ إِلَى جَوَازِ لَعْنِ مِثْلِهِ عَلَى التَّعْيِينِ۔" (روح المعاني ج: ۲۶ ص: ۷۳)۔

آپ جیسے معتدل اور متین صاحب علم پر ضروری ہے کہ اس مسئلے کی تسبیح فرما کر جواب عنایت فرمادیں اور اکابرین اہل سنت کے ان مختلف اقوال کے درمیان تطبیق دے کر ذہنی الجھن کو دور فرماویں۔

احقر

عبدالحق رحیم یار خان

جواب:.... یہ دونوں خط یزید کے بارے میں افراط و تفریط کے دو انتہائی سروں کی نمائندگی کرتے ہیں، ایک فریق "حب یزید" میں یہاں تک آگے نکل گیا ہے کہ "مدح یزید" کو اہل سنت کا شعار ثابت کرنے لگا ہے، اس کی خواہش ہے کہ یزید کا شمار اگر "خلفائے راشدین" میں نہیں تو کم از کم "خلفائے عادلین" میں ضرور کیا جانا چاہئے، اور یزید کے سراسر دور میں جو سنگین واقعات رونما ہوئے، یعنی حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور دیگر اہل بیت کا قتل، واقعہ حرہ میں اہل مدینہ کا قتل عام اور حضرت عبداللہ

بن زبیر رضی اللہ عنہما کے مقابلے میں حرم کعبہ پرورش، ان واقعات میں یزید کو برحق اور اس کے مقابلے میں اکابر صحابہؓ کو امام برحق کے باغی قرار دیا جائے۔

دوسرا فریق ”بغض یزید“ میں آخری سرے پر ہے، اس کے نزدیک یزید کی سیاہ کاریوں کی مذمت کا حق ادا نہیں ہوتا، جب تک کہ یزید کو دین و ایمان سے خارج اور کافر و ملعون نہ کہا جائے۔ یہ فریق یزید کو اس عام دُعائے مغفرت و رحمت طبعی کا مستحق بھی نہیں سمجھتا جو امت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے گناہگاروں کے لئے کی جاتی ہے۔

لیکن اعتدال و توسط کا راستہ شاید ان دونوں انتہاؤں کے بیچ میں سے ہو کر گزرتا ہے، اور وہ یہ کہ یزید کی مدح سرائی سے احتراز کیا جائے، اس کے مقابلے میں حضرت حسینؑ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور دیگر اہل بیت صحابہؓ و تابعینؓ (جو یزیدی افواجوں کی بیخ ظلم سے شہید ہوئے) کے موقف کو برحق سمجھا جائے لیکن اس کی تمام تر سیاہ کاریوں کے باوجود چونکہ اس کا خاتمہ برکفر کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے، اس لئے اس کے کفر میں توقف کیا جائے، اور اس کا نام لے کر لعنت سے اجتناب کیا جائے، جمہور اہل سنت اور اکابر دیوبند کا یہی مسلک ہے اور یہی سلاستی کی راہ ہے۔ حضرت مولانا سید محمد یوسف بخاریؒ تو را اللہ مرقدہ ”معارف السنن“ میں لکھتے ہیں:

”ویزید لا یریب فی کونہ قاسقا ولعلماء السلف فی یزید وقلہ الإمام الحسین

خلاف فی اللعن والنوقف۔ قال ابن الصلاح: فی یزید ثلاث فرق: فرقة تبعہ، وفرقة تسبہ،

وفرقة متوسطة لا تنولہ ولا تلعه۔ قال: وهذه الفرقة هي المصيبة.... الخ۔“ (ج: ۶ ص: ۸)

ترجمہ: ”... یزید کے فاسق ہونے میں تو کوئی شک نہیں، اور علمائے سلف کا اس میں اختلاف ہے کہ

یزید پر اور امام حسینؑ کے قاتلین پر لعنت کی جائے یا توقف کیا جائے۔ ابن صلاح کہتے ہیں کہ: یزید کے بارے

میں تین فرقے ہیں: ایک فرقہ اس سے محبت رکھتا ہے، ایک فرقہ اس سے بغض رکھتا ہے اور اسے گالیاں دیتا ہے،

اور ایک فرقہ میانہ رو ہے، وہ نہ اسے اچھا جانتا ہے اور نہ اس پر لعنت کرتا ہے۔ ابن صلاح کہتے ہیں کہ: یہی فرقہ

جادو صواب پر ہے۔“

حضرت بخاریؒ قدس سرہ کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ یزید کے فسق پر تو اہل سنت کا قریب قریب اجماع ہے، البتہ اس میں

اختلاف رہا ہے کہ یزید پر لعنت کی جائے یا اس کے معاملے میں توقف کیا جائے؟ مکتوب دوم میں اس فریق کی نمائندگی کی گئی ہے جو

یزید کے ایمان میں بھی شک رکھتا ہے اور بلا تردید اس پر لعنت کے جواز کا قائل ہے۔ اگرچہ یہ قول بھی سلف کی ایک جماعت نے اختیار

کیا ہے، لیکن جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں، جمہور اکابر اہل سنت اور اکابر دیوبند اس کو گناہگار مسلمان سمجھتے ہوئے اس پر لعنت کے

بارے میں توقف ہی کے قائل ہیں۔

مدح یزید کو اہل سنت کا شعاع قرار دیتا، جیسا کہ ہمارے علوی صاحب کی تحریر سے مترشح ہے، ایک نیا انکشاف ہے، جو کم از کم

ہماری عقل و فہم سے بالاتر چیز ہے۔

ہمارے بعض اکابر کے قلم سے ”یزید پلید“ کا لفظ نکل جاتا ہے، میرا جو مضمون ہفت روزہ ”ختم نبوت“ میں ایک سوال کے



میں اکابر امت نے کیا رائے قائم کی؟ میں اوپر بتا چکا ہوں کہ اس کے سرسالدور کے تین واقعات مشہور ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب نواسہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے اہل بیت کا قتل، حرم مدینہ کی پامالی اور اہل مدینہ کا قتل عام، حرم کعبہ پر فوج کشی۔ کیا کوئی ایسا شخص جس کے دل میں ایمان کی رمت ہو، ان سنگین واقعات کے بعد بھی اس کے دل میں یزید کی محبت اور اس کی عزت و عظمت باقی رہ سکتی ہے؟ کیا ہمارے علوی صاحب کسی صحابی یا کسی جلیل القدر تابعی کا حوالہ پیش کر سکتے ہیں، کہ انہوں نے ان واقعات پر یزید کو داؤ تحسین دی ہو؟ اور کیا یہ واقعات ہمارے علوی صاحب کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کے موجب نہیں ہوئے، دس گے؟ یزید کی حمایت و مخالفت سے ذہن کو فارغ کر کے ذرا محنت سے دل سے سوچئے کہ جب خانوادہ نبوت کو خاک و خون میں تڑپایا جا رہا ہو، جب مدرسہ الرسول میں صیہ کرائم اور ان کی اولاد کو تہ تیغ کیا جا رہا ہو، اور حرم کعبہ پر فوج کشی کر کے اس کی حرمت کو منایا جا رہا ہو اور پھر یہ واقعات ایک کے بعد ایک، پے در پے ہو رہے ہوں، تو کون مسلمان ہوگا جو یزید کے کردار پر صدائے آفرین بلند کرے؟ اور ان تمام سیاہ کاریوں کے باوجود یزید کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان ہو۔ حق تعالیٰ شانہ ہمیں اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرمائیں۔

### کیا صحابہؓ کو آج کی دنیا کی رنگینیاں معلوم تھیں؟

سوال: ... آج کی دنیا بہت رنگین ہے، کیا صحابہؓ کو یہ علم تھا کہ کسی زمانے میں دنیا اس قدر رنگین ہو جائے گی؟ اور لوگوں میں دین واری کم ہو جائے گی اور دنیا ان پر غالب ہو جائے گی؟

جواب: ... جی ہاں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے آگاہ فرمایا تھا،<sup>(۱)</sup> جیسا کہ احادیث میں ان کا مفصل تذکرہ موجود ہے۔<sup>(۲)</sup>

(۱) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث أبی عبیدہ بن الجراح إلى البحرين یأتی بجزیتها وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر علیہم العلاء بن الحضرمی فقدم أبو عبیدہ بعل من البحرين فسمعت الأنصار بقدمه فوافقت صلوة الصبح مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انصرف تعزوا له فبسم حین راہم فقال أظنکم سمعتم بقدم أبي عبیدة وأنه جاء بشيء قالوا أجل یا رسول اللہ! قال فابشروا وأملوا ما یسرکم فواللہ! ما الفقر أخشى علیکم ولكن أخشى علیکم أن تبسط علیکم الدنيا كما بسطت علی من کان قبلکم فتأفوها كما تأفوها وتلهیکم كما التهیم۔ (صحیح بخاری ج ۲: ص ۹۵۱، باب ما یحذر من زهرة الدنيا والتأف من فیها)۔

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: ”عمر حاضر مدینہ نبوی کے آئینے میں“ از حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی، طبع مکتبہ لدھیانوی۔

## اجتہاد و تقلید

### تقلید کی تعریف و احکام

سوال: تقلید کی تعریف ان الفاظ میں کی جاتی ہے کہ: تقلید کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کا قول یا خذ شریعت میں سے نہیں ہے، اس کے قول پر دلیل کا مطالبہ کئے بغیر عمل کر لینا۔ اہل حدیث حضرات اس عمل کو سخت گناہ کی بات تصور کرتے ہیں، لیکن مجھے اس ہی قول کو سمجھتا ہے، مگر پہلے جو میں سمجھا ہوں، ظاہر کرنے کی سعی کرتا ہوں، تاکہ بعد میں آپ کی بات آسانی سے سمجھ سکوں۔

شریعت کا یا خذ اولہ شرعیہ ہیں، کسی مجتہد کا کوئی قول ہو اور وہ قول اولہ شرعیہ کے تحت کسی نہ کسی دلیل کے تحت ہو، یہ بات کیا تقلید میں داخل ہے؟ شاید جہاں تک میں سمجھا ہوں، ایسا قول تسلیم کرنا اہل حدیث کے نزدیک تقلید نہیں، کیونکہ وہ قول تو اولہ شرعیہ سے ثابت ہے۔

۲: میرا ذاتی تجربہ ہے کہ اہل حدیث یہاں ایک غلطی کر جاتے ہیں، وہ یہ کہ مجتہد کے قول پر اگر ان کو اولہ شرعیہ سے کوئی دلیل خود سمجھ آ جائے، پھر تو ٹھیک ہے، اگر ان کا علم کسی قول کی دلیل شرعی تک رسائی نہ کر سکے، پھر اس قول کو وہ جو چاہیں کہتے پھرتے ہیں۔

دوسری بات جو میں سمجھتا چاہتا ہوں وہ یہ کہ مندرجہ بالا تقلید کی تعریف کے تحت مقلد، امام کے قول کو یا خذ شریعت تو نہیں سمجھتا، وہ تو اولہ شرعیہ ہیں، لیکن کوئی ایسا قول (معلوم نہیں کہ ایسا قول ہے بھی یا نہیں) جس پر اولہ شرعیہ کا ثبوت نہ ہو، یعنی اولہ شرعیہ سے وہ مسئلہ معلوم نہ ہو سکے، صرف مجتہد کا اجتہاد ہی ہو یا رائے ہو، اس قول پر دلیل کا مطالبہ کئے بغیر عمل کر لینا۔ کیونکہ اس کا مقام یہ ہے کہ وہ قرآن و سنت کے علوم پر بصیرت رکھتا ہے، قول پر دلیل طلب نہ کرنے کے یہ معنی ہیں یا کچھ اور؟

ایک بات اور کہنے کی جسارت کر رہا ہوں، شاید میں نہ سمجھ سکا ہوں، مگر اظہار کے لئے کر رہا ہوں کہ آج کل لوگ ساٹھ، ستر صفحے کی کتاب میں ڈھائی تین سو حوالوں کا پیوند لگا کر کچھ کا کچھ ثابت کرتے ہیں۔ ماہنامہ ”بینات“ محرم الحرام ۱۴۱۶ھ آپ کا مضمون جو ”اصلاح مفایم“ کے بارے میں تھا، اس کے آخر کے جملے جو تبلیغ سے متعلق تھے، کوئی بھی آپ کے نام سے غلط حوالہ دے کر تحریر کر سکتا ہے، یعنی: اہل تبلیغ، حضرت شیخ توراندر مرقدہ کی کتابوں اور آپ کی تعلیمات کو حذر جان بنائے ہوئے نقل و حرکت کر رہے ہیں (نہ کہ قرآن و حدیث اور صحابہؓ کے طریقے، بلکہ حضرت شیخ کی تعلیمات کو پھیلارہے ہیں)، جیسا کہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت مولانا ایاسؒ نے فرمایا: میرا دل چاہتا ہے کہ طریقہ میرا ہو اور تعلیم حضرت تھانویؒ کی۔

جواب:۔۔۔ شرعی ولایک چار ہیں، ۱:۔۔۔ کتاب اللہ، ۲:۔۔۔ سنت رسول اللہ، ۳:۔۔۔ اجماع اُمت اور ۴:۔۔۔ قیاس مجتہدین۔<sup>(۱)</sup> پہلی تین چیزوں کے تو اہل حدیث بھی منکر نہیں، البتہ چوتھی چیز کے منکر ہیں۔

۲:۔۔۔ جو مسائل صراحۃً کتاب و سنت یا اجماع سے ثابت ہوں، اور ان کے مقابلے میں کوئی اور دلیل نہ ہو، وہاں تو قیاس مجتہدین کی ضرورت ہی پیش نہیں آتی، البتہ جن مسائل کا ذکر کتاب و سنت اور اجماع میں صراحۃً نہ ہو، ان میں شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے قیاس و اجتہاد کی ضرورت پیش آتی ہے۔<sup>(۲)</sup>

۳:۔۔۔ اسی طرح جس مسئلے میں بظاہر ولایک متعارض ہوں، وہاں تطبیق یا ترجیح کی ضرورت پیش آتی ہے، اور یہ کہ یہ منسوخ تو نہیں؟ بیان جواز پر تو محمول نہیں؟ کسی عذر پر تو محمول نہیں؟ وغیرہ وغیرہ۔

۴:۔۔۔ ان دو مرحلوں کو طے کرنا مجتہد کا کام ہے، یعنی غیر مخصوص مسائل کا حکم معلوم کرنا، اور جن مسائل پر دلائل بظاہر متعارض ہوں، ان میں تطبیق و ترجیح اور ان کے محال کی تعیین۔<sup>(۳)</sup>

۵:۔۔۔ اور لوگ دو قسم کے ہیں، ایک جو اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہیں، دوسرے عاوی، جو اس کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ پس مذکورہ بالا دو مرحلوں میں مجتہد پر تو اجتہاد لازم ہے، کہ وہ انسانی طاقت کے بقدر پوری کوشش کرے کہ اس مسئلے میں اللہ و رسول کا حکم کیا ہے؟ اور عاوی کو اس کے سوا چار نہیں کہ وہ کسی مجتہد کی پیروی کرے۔<sup>(۴)</sup>

۶:۔۔۔ عاوی کے لئے یہی کافی ہے کہ وہ جس مجتہد کی پیروی کر رہا ہے، وہ اہل علم کے نزدیک لائقِ اعتماد ہو، ہر مسئلے میں اس سے دلیل کا مطالبہ کرنا، اس کے لئے ممکن نہیں۔ پس یہ حاصل ہوا اس قول کا کہ مجتہد کے قول کو بغیر مطالبہ دلیل کے ماننا تقلید ہے۔<sup>(۵)</sup>

۷:۔۔۔ اہل حدیث بھی درحقیقت مقلد ہیں، کیونکہ جن اکابر کے قول کو وہ لیتے ہیں، ان سے دلیل کا مطالبہ نہیں کرتے، نہ کر سکتے ہیں، گویا ترک تقلید بھی ایک طرح کی تقلید ہے۔

(۱) شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ فرماتے ہیں: "حقیقۃً الاجتہاد علی ما یفہم من کلام العلماء: استفرغ الجہد فی ادراک الأحکام الشرعیۃ الفرعیۃ عن أدلتها التفصیلیۃ الراجعۃ کلیاتہا الی أربعة أقسام: الكتاب والسنة والایجماع والقیاس۔" (عقد الجید ص: ۱۸)۔ وایضاً فی الحسامی: فان اصول الشروع ثلاثة: الكتاب والسنة واجماع الأئمة، والاصل الرابع: القیاس: المستنبط من هذه الأصول الثلاثة (الحسامی مع التامی ص: ۳ طبع کتب خانہ مجیدیہ ملتان)۔

(۲) مبذوہ ما قالہ هو عن نفسه: إني أخذ بكتاب الله إذا وجدته لما لم أجده فيه أخذت بسنة رسول الله، والأثر الصحاح عنه التي فی أبیدی الثقات فإذا لم أجده فی كتاب الله ولا سنة رسول الله أخذت بقول أصحابه من شئت وادع قول من شئت، ثم لا أخرج عن قولهم، إلی قول غیرهم، فإذا انتهى الأمر إلی التابعین وعدد رجلاً منهم قد اجتهدوا فلی ان اجتهد كما اجتهدوا۔ (بطریقہ الاجتہاد فی الشریعۃ الاسلامیۃ ص: ۲۰، طبع دار الشروق، ج۴)۔

(۳) فتاویٰ شامیہ، مطلب فی طبقات الفقہاء (ج: ۱ ص: ۷۷، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۴) وهو محمول من له قدرة علی استنباط الأحکام من الكتاب والسنة، وإلا فقد صرح العلماء بان التقلید واجب علی العامی، لتأیصل فی دینہ۔ (میزان الکبریٰ ج: ۱ ص: ۸۸ طبع مصر، البیروت والنحوار ج: ۲ ص: ۹۶)۔

(۵) التقلید۔ اتباع الإنسان غیرہ فیما یقول أو یفعل معتقد للحقیقۃ من غیر نظر الی الدلیل کان هذا المنع جعل قول الغير أو فعله فلاة فی عقله من غیر مطابۃ دلیل۔ (کشاف اصطلاحات الفنون ج: ۲ ص: ۱۷۸، طبع سہیل اکیڈمی لاہور)۔

۸... اس تحقیق سے یہ بھی معلوم ہوا ہوگا کہ کسی مجتہد کا قول دلیل شرعی کے بغیر ہوتا ہی نہیں، البتہ یہ ممکن ہے کہ بعض اوقات وہ دلیل ایک عامی کے فہم و ادراک سے اونچی ہو، خصوصاً جہاں دلائل شرعیہ بظاہر متعارض نظر آتے ہیں۔ اہل حدیث حضرات ایسے موقعوں پر ائمہ اجتہاد کے قول کو بے دلیل کہتے ہیں، حالانکہ ”بے دلیل ہونے“ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ دلیل ان کے فہم سے بالاتر ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہنے کے دلیل کا علم نہ ہو سکنے کو وہ دلیل کہ نہ ہونے کا نام دیتے ہیں، حالانکہ عدم شی کا اور چیز ہے اور ”عدم علم“ اور چیز ہے۔ پھر عدم علم اور چیز ہے، اور ”علم عدم“ اور چیز ہے۔ یہ وہی بات ہے جو آپ نے نمبر ۲ میں ذکر کی ہے۔

۹... اولاً شرعیہ و حقیقت تین ہی ہیں، لیکن قول مجتہد کو جو دلیل شرعی کہا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہمیشہ کسی نہ کسی دلیل شرعی (غنی یا جلی) پر مبنی ہوتا ہے۔ (۲) مگر اس دلیل شرعی کو مجتہد ہی ٹھیک طور سے سمجھتا ہے، اس لئے عامی کے حق میں قول مجتہد کو دلیل شرعی قرار دے دیا گیا ہے۔

۱۰... شیخ کی کتابوں کے بارے میں اس ناکارہ نے جو کچھ لکھا ہے، سیاق و سباق سے اس کا مفہوم بالکل واضح ہے۔ اس کے باوجود اگر کوئی اس سے غلط استدلال کرنے بیٹھ جائے تو اس کا کیا علاج ہے؟ لوگوں نے غلط استدلال کرنے کے لئے قرآن کریم کا بھی لحاظ نہیں کیا، اس ناپاک کی ٹولید و ترجمہ کر کے کیا کرنے لگے...

### ائمہ اربعہ کا مسلک برحق ہے

سوال: آپ نے اپنی کتاب میں فقہ حنفی کو ہی گویا معیار نجات قرار دیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ: دوسرے ائمہ فلاح کے قبحین کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ میں جہاں رہتا ہوں، وہاں فقہ حنفی کے ماننے والے زیادہ ہیں اور میری زندگی بھی امام شافعی کی تقلید میں گزری ہے، میں اپنی زندگی بھر کی عبادات کے بارے میں پریشان ہوں، کیا میرے لئے مسلک کی تبدیلی ضروری ہے؟ اور یہ بظاہر مشکل ہے۔ کیا امام شافعی کا مسلک کتاب و سنت کے خلاف ہے؟ میری اس الجھن کو دور فرما دیں۔

جواب: ... آنجناب کی سلامتی فہم اور حق پسندی سے جی خوش ہوا، حق تعالیٰ شانہ مجھے اور آپ کو اپنی رضا و محبت نصیب فرمائیں۔

حضرت امام شافعی چار ائمہ میں سے ایک ہیں، اور چاروں امام برحق ہیں، ان کے درمیان حق و باطل کا اختلاف نہیں، بلکہ رائج و مرجوح کا اختلاف ہے، میں چونکہ حنفی ہوں، اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کو اقرب الی الکتاب والسنۃ سمجھتا ہوں، اور امام شافعیؒ اور دیگر اکابر ائمہ کے مسلک کو بھی برحق مانتا ہوں، ان اکابر میں سے جس کے ساتھ اعتقاد و اعتماد زیادہ ہو، اسی کے مسلک پر عمل

(۱) فقد بان لک یا أخی معا نقلناه عن الأئمة الأربعة أن جميع الأئمة المجتهدين دائرون مع أدلة الشرع حيث دارت ..... وأن مذاہبهم كلها محررة على الكتاب والسنة. (میزان الکبری ج: ۱ ص: ۵۵ طبع مصر).

(۲) فإن أصول الشرع ثلاثة: الكتاب والسنة وإجماع الأئمة، والأصل الرابع: القياس، المستبسط من هذه الأصول الثلاثة. (حسامی مع التامی ص: ۳، طبع کتب خانۃ مجیدیہ ملتان).

(۳) فقد بان لک یا أخی معا نقلناه عن الأئمة الأربعة أن جميع الأئمة المجتهدين دائرون مع أدلة الشرع حيث دارت ... وأن مذاہبهم كلها محررة على الكتاب والسنة. (میزان الکبری ج: ۱ ص: ۵۵).



کرتے رہنا ان شاء اللہ ریاض نجات ہے۔

چونکہ آپ کی طویل زندگی حضرت امام شافعیؒ کے مسلک حق پر گزری ہے، اور چونکہ آپ جس علاقے میں رہتے ہیں، وہاں فقہ شافعیؒ کے مسائل بتانے والے بکثرت ہیں، اس لئے میری رائے یہ ہے کہ آپ کے لئے فقہ شافعی کی پیروی میں سہولت ہے، آپ اسی کو اختیار رکھیں۔

کتاب وسنت کے نصوص کی تطبیق میں حضرات ائمہ کا نقطہ نظر مختلف ہوتا ہے، اس لئے امام شافعیؒ کا پہلو بھی یقیناً قوی ہوگا، اور آپ کے لئے بس اتنا عقیدہ کافی ہے، اور اگر آپ امام ابوحنیفہؒ کا مسلک اختیار کرنا چاہتے ہیں تو شرعاً اس کا بھی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ فقہ حنفی کے مسائل بتانے والا کوئی شخص میسر ہو۔<sup>(۱)</sup>

### ائمہ اربعہ حق پر ہیں

سوال:۔۔۔ ایک صاحب نے کچھ سوالات کئے تھے جن کا جواب آپ نے قرآن وحدیث سے نہیں دیا، بلکہ ہر سوال کے جواب میں آپ نے لکھا کہ ہمارے نزدیک یہ ناجائز ہے، یا ہمارے نزدیک یہ جائز ہے۔ کہیں آپ نے لکھا ہے کہ نفی کے نزدیک اس کا جواب یوں ہے۔ اس جواب سے میں نے اندازہ کیا کہ آپ نبی کو نہیں مانتے ہیں، کیونکہ اگر آپ اللہ اور رسول کو مانتے تو یہی کہتے کہ قرآن وحدیث میں اس طرح ہے، یا یہ کہتے کہ نبی نے اس طرح کیا ہے، فلاں حدیث سے ثابت ہے اور فلاں حدیث سے یہ کام منع ہے۔

جواب:۔۔۔ چونکہ ہمارے یہاں اکثریت حنفی حضرات کی ہے اور یہ ناکارہ خود بھی مجتہد نہیں، بلکہ امام ابوحنیفہؒ کا مقلد ہے، اس لئے لازمی ہے کہ فتویٰ اس کے موافق دیا جائے گا، اور ائمہ مجتہدین سب کے سب قرآن وسنت کے قبیح تھے،<sup>(۲)</sup> اس لئے جب ہم کسی امام مجتہد کا حوالہ دیں گے تو گویا یہ قرآن وسنت کا حوالہ ہے، اس کے بارے میں یہ کہنا کہ ہم نعوذ باللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے، ایسی ہی غلط تہمت ہے، جیسا کہ متکثرین حدیث، حدیث کا حوالہ دینے پر کہا کرتے ہیں کہ یہ لوگ قرآن کو نہیں مانتے۔<sup>(۳)</sup>

(۱) ..... فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين .... إلخ. رواه أبو داود وأحمد والنسائي. قال الشيخ عبد الغني المنجد في الدلو: ومن العلماء من عمم كل من كان على سيرة علي سيرة علي السلام من العلماء والخلفاء كالائمة الأربعة المتبرعين المجتهدين. (الجاح الحاجة حاشية ابن ماجة ص: ۵۰ باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين).

(۲) فقد بان لك يا أخي مما نقلناه عن الأئمة الأربعة أن جميع الأئمة المجتهدين دائرون مع أدلة الشرع حيث دارت ..... وإن مذهبهم كلها محررة على الكتاب والسنة. (ميزان الكبرى ج: ۱ ص: ۵۵).

(۳) بل يجب عليهم اتباع الدين سروراي تعقوا وبوواي اوردوا ابو ابا لكل مسئلة عليحدة فهذبوا مسئلة عليحدة فهذبوا مسئلة كل باب، ونفخوا كل مسئلة عن غيرها وجمعوا بينها بجامع، وفرقوا بفارق وعقلوا اي اوردوا لكل مسئلة علة وفصلوا تفصيلا، يعني يجب على العوام تقليد من تصدق بعلم الفقه ..... وعليه بنى ابن الصلاح منع تقليد غير الأئمة الأربعة الإمام الهمام امام الأئمة إمامنا أبو حنيفة الكوفي، والإمام مالك، والإمام الشافعي، والإمام أحمد رحمهم الله تعالى وجزاهم عنا أحسن الجزاء لأن ذلك المذكور لم يدر في غيرهم. (فتاوى الرحمت شرح مسلم الثبوت ص: ۲۶۹ طبع لکهنؤ). وأيضاً والإنصاف ان انحصار المذاهب في الأربعة والتابعهم لفصل الهى وقبوله عند الله تعالى لا مجال فيه للتوجيهات والأدلة. (تفسير احمدى لملا جيون ص: ۲۹۷).

سوال: ... کیا چاروں ائمہ، امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ نعوذ باللہ! اللہ اور اس کے رسول کو ماننے والے نہیں تھے؟ اور اگر تھے تو پھر ہم ان کی طرف نسبت کیوں کرتے ہیں، جب کہ وہ بھی سب نبی ہی کو مانتے تھے تو پھر ہم بھی کیوں نہ کہیں کہ نبی کے نزدیک اس مسئلے کا جواب یوں ہے، فلاں حدیث سے ثابت ہے؟

جواب: ... یہ چاروں ائمہ رحمہم اللہ، اللہ و رسول کے ماننے والے تھے، ان حضرات نے قرآن و حدیث سے استدلال کر کے مسائل بیان فرمائے ہیں اور بعض موقعوں پر اختلاف فہم کی وجہ سے ان کے درمیان اختلاف بھی ہوا ہے، اس لئے ان میں سے کسی ایک کا حوالہ دراصل اس کے فہم قرآن و حدیث کا حوالہ ہے۔<sup>(۱)</sup>

سوال: ... ان چاروں اماموں میں اختلاف کیوں ہے؟ ایک کہتا ہے: نماز میں ہاتھ ناف پر باندھو، دوسرا کہتا ہے: ہاتھ سینے پر باندھو، تیسرا کہتا ہے: ہاتھ سینے کے نیچے باندھو، چوتھا کہتا ہے: ہاتھ چھوڑ کر ناز پڑھو، دین میں اگر چاروں طریقے سے ہاتھ باندھنا صحیح ہے، نبی نے اس طرح نماز پڑھی ہے تو پھر ہم دین میں کیوں اختلاف پیدا کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یوں ہے، چاروں طریقوں کو حدیث سے ثابت کر کے بتائیے؟

جواب: ... یہ اختلاف صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان بھی ہوئے، چونکہ ان اکابر کے درمیان اختلافات ہوئے، اس لئے ہمارے لئے ناگزیر ہوا کہ ایک کے قول کو لیں، اور دوسرے کے قول کو نہ لیں۔<sup>(۲)</sup>

سوال: ... کیا چاروں اماموں میں سے ایک کی تقلید کرنا واجب ہے؟ اگر واجب ہے تو نبی نے کہاں فرمایا ہے کہ تقلید ایک امام کی ضروری ہے؟

جواب: ... قرآن و حدیث پر عمل کرنا واجب ہے، اور اختلاف ہونے کی صورت میں، اور غلط ہوئی اور فہم ناقص کی صورت میں قرآن و حدیث پر عمل کرنے کا ذریعہ صرف یہ ہے کہ جن اکابر کا فہم قرآن و حدیث مسلم ہے، ان میں سے کسی ایک کے فتویٰ پر عمل کیا جائے، اس کا نام تقلید ہے۔<sup>(۳)</sup>

سوال: ... کیا اماموں نے بھی کہا ہے کہ ہماری تقلید تم پر واجب ہے؟ اور کیا تقلید نہ کرنے والا جنت میں نہیں جائے گا؟ جبکہ اس کا عمل قرآن و حدیث کے مطابق ہو اور وہ صرف قرآن و حدیث کو ہی مانتا ہو۔

جواب: ... ان ائمہ دین پر اعتماد کے بغیر قرآن و حدیث پر عمل ہو ہی نہیں سکتا، اور جب قرآن و حدیث پر عمل نہ ہوا تو انجام ظاہر ہے۔<sup>(۴)</sup>

سوال: ... کیا چاروں امام غلط تھے جنہوں نے کسی کی تقلید نہیں کی؟ صحابہ اور چاروں خلفاء جنہوں نے کسی کی تقلید نہیں کی،

(۱) ۲، ۱) گزشتہ صفحے کا شبہ نمبر ۳ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) وفی ذلک (ای التقليد) من المصالح ما لا یغنی، لا سیما فی هذه الأيام التي قصرت فيها الهمم جدا واشربت النفوس الهوى واعجب کل ذی رأى برأیه. (حجة الله البالغة ج: ۱ ص: ۱۵۴، طبع مصر).

(۳) اعلم ان فی الأخذ لهذه المذاهب الأربعة مصلحة عظيمة، وفي الإعراض عنها فسادة كبيرة. (عقد الجيد لنشأه ولی الله رحمه الله ص: ۳۶، طبع مصر).

و صرف قرآن وحدیث کو مانتے تھے، فقہ کا نام و نشان نہیں تھا، تو کیا نفوذ باللہ! یہ سب غلط راستے پر تھے؟ انہوں نے دین کو نہیں سمجھا تھا جو بعد کے عالموں نے سمجھا ہے؟

جواب:۔ تقلید کی ضرورت مجتہد کو نہیں غیر مجتہد کو ہے، حضرات خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم، اور حضرات ائمہ اربعہ رحمہم اللہ خود مجتہد تھے، ان کو کسی کی تقلید کی ضرورت نہ تھی، جو شخص ان کی طرح خود مجتہد ہو، اس کو بھی ضرورت نہیں، لیکن ایک عام آدمی جو مجتہد نہیں، اس کو تقلید کے بغیر چارہ نہیں۔<sup>(۱)</sup>

سوال:۔۔۔ اگر دین تقلید کا نام ہے اور تقلید کرنا ضروری ہے تو کیوں نہ ہم اپنے آپ کو چاروں خلفاء کی طرف نسبت کریں، ایک کہے: میں صدیقی ہوں۔ دوسرا کہے: میں فاروقی ہوں۔ تیسرا کہے: میں عثمانی ہوں۔ اور چوتھا کہے: میں علیٰ کو ماننے والا ہوں۔ اگر اس طرح کوئی کہے تو میں سمجھتا ہوں کہ سارے اختلافات ختم ہو جائیں، کیونکہ ان چاروں میں کوئی اختلاف ہی نہیں تھا، یہ تو بعد میں ہوا ہے۔

جواب:۔۔۔ جس طرح چاروں ائمہ مجتہدین کا مذہب مذہب ہے، اس طرح چاروں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا مذہب مذہب نہیں ہوا، ورنہ ضرور ان ہی حضرات کی تقلید کی جاتی، اور یہ سمجھنا کہ ان چاروں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں تھا، بے علمی کی بات ہے، حدیث کی کتابوں میں ان کے اختلافات مذکور ہیں۔<sup>(۲)</sup>

### ائمہ اربعہ کے حق پر ہونے کا مطلب

سوال:۔۔۔ عرض یہ ہے کہ مسئلہ تقلید میں زندہ ایک عجیب مشکل کا شکار ہے، الحمد للہ! میں خفی سنی ہوں، کچھ عرصہ قبل مولانا مودودی کے ”مسلم اعتدال“ کے بارے میں پڑھتا رہا، ان کی رائے یہ ہے کہ جب چاروں امام حق پر ہیں، تو پھر ہم جس وقت جس کے مذہب پر چاہیں عمل کر لیں، کوئی نقصان نہ ہوگا۔ مثلاً: کبھی رفع یدین کرے، کبھی نہ کرے، کبھی امام کے پیچھے سورۃ پڑھے، کبھی نہ پڑھے، وغیرہ وغیرہ۔ یہ بات واقعی متاثر کن ہے، جس کے بعد درج ذیل سوالات میرے ذہن میں آئے ہیں:

۱:۔۔۔ چاروں امام کے حق پر ہونے کا کیا مطلب ہے؟ ایک امام کے نزدیک امام کے پیچھے قرائت سختی سے منع ہے، جبکہ دوسرا امام اسے ضروری قرار دیتا ہے، اور نہ پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی، (اسی طرح کے اور دوسرے فرق ہیں جو آپ کے علم میں ہیں)۔

۲:۔۔۔ اگر کوئی شخص کبھی کبھار چاروں اماموں کے مسلک پر عمل کر لے تو کیا حرج ہے؟

۳:۔۔۔ چاروں اماموں کی باتوں پر عمل، کیا قرآن وحدیث پر عمل نہ ہوگا؟

۴:۔۔۔ صرف امام ابوحنیفہ کی تقلید کو ضروری سمجھ کر دوسروں کے مسلک پر عمل نہ کرنے کے کیا دلائل ہیں؟

(۱) وفد ذکرُوا أَنَّ الْمُجْتَهِدَ الْمُطْلَقَ لَدَفْقْدِهِ، وَأَمَّا الْمُعْتَمِدُ فَعَلَى سَبْعِ مَرَاتِبٍ مَشْهُورَةٍ، وَأَمَّا نَحْنُ فَغَلْبَانَا بَعْدَ مَا رَجَحُوهُ ..... الخ. (درمختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۷۷، طبع ایچ ایم سعید)۔

(۲) اعلم! ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن الفقه فی زمانہ الشریف مدوناً، ولم یکن البحث فی الأحکام بومئذ مثل البحث من هؤلاء الفقہاء ..... وكذلك کان الشیخان أبو یوسف وأبو یوسف ..... الخ. (حجة اللہ البالغہ ج: ۱ ص: ۱۳۰، ۱۳۱)۔

۵:.... عقلی دلائل کے علاوہ چاروں مذہبوں پر عمل نہ کرنے کے شرعی دلائل کیا ہیں؟

۶:.... نیز تقلید کی اہمیت بھی قرآن و حدیث کی روشنی میں واضح کریں اور اہل حدیث حضرات جو تقلید کی وجہ سے ہم پر طعن کرتے ہیں، تو ان کی بات کہاں تک درست ہے؟ (آپ کی کتاب "اختلاف امت" میں بھی غالباً ان سوالات کے مکمل یا تفصیلی جواب نہیں ہیں)۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورت اور مرد کی نماز میں جو فرق ہے تو قرآن و حدیث کے اس سلسلے میں کیا دلائل ہیں؟ کیونکہ اہل حدیث حضرات کی خواتین مردوں کی طرح نماز پڑھتی ہیں اور ہماری خواتین سے یہ لوگ دلیل مانگتے ہیں۔

جواب:.... چاروں اماموں کے برحق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اجتہادی مسائل میں ہر مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کرنے کا مکلف ہے۔ چونکہ چاروں امام شرائط اجتہاد کے جامع تھے، اور انہوں نے انسانی طاقت کے مطابق مراد الہی کے پانے کی کوشش کی، اس لئے جس مجتہد کا اجتہاد جس نتیجے تک پہنچا اس کے حق میں وہی حکم شرعی ہے، اور وہ من جانب اللہ اس پر عمل کرنے کا مکلف ہے۔ اب ایک مجتہد نے دلائل شرعیہ پر غور کر کے یہ سمجھا کہ امام کی اقتداء میں قراءت ممنوع ہے، لہذا لفظ "تعالیٰ": "فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَانصَبُوا لَعَلَّكُمْ تُفْحَمُونَ" و لفظ "علیہ السلام": "وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا" و قولہ "علیہ السلام": "إِذَا أَمَرَ الْقَارِئُ فَاسْتَمِعُوا" تو یہ مجتہد ان دلائل شرعیہ کے پیش نظر مجبور ہو گا کہ اس سے سختی کے ساتھ منع کرے۔

دوسرے مجتہد کی نظر (۲) پر مبنی کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ہر نمازی کے لئے ضروری ہے، خواہ امام ہو یا مقتدی، یا منفرد، تو یہ اپنے اجتہاد کے مطابق اس کے ضروری ہونے کا فتویٰ دے گا۔

الغرض ہر مجتہد اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنے اور فتویٰ دینے کا مکلف ہے، یہی مطلب ہے ہر امام کے برحق ہونے کا۔  
۲:.... جو شخص شرائط اجتہاد کا جامع نہ ہو، وہ اختلافی مسائل میں کسی ایک مجتہد کا دامن پکڑنے اور اس کے فتویٰ پر عمل کرنے کا مکلف ہے، اسی کا نام تقلید ہے۔ (۱) پھر تقلید کی ایک صورت تو یہ ہے کہ کبھی کسی امام کے فتویٰ پر عمل کر لیا، کبھی دوسرے امام کے فتویٰ پر، یا ایک مسئلے میں ایک امام کے فتویٰ کو لے لیا، اور دوسرے مسئلے میں دوسرے امام کے فتویٰ کو، لیکن آدمی کا نفس حیلہ جو ہے، اگر اس کی اجازت دے دی جائے تو عام لوگوں کے بارے میں اس کا احتمال غالب ہے کہ اپنے نفس کو جس مجتہد کا فتویٰ اچھا لگے گا، یا جو فتویٰ نفس کی خواہش کے مطابق ہو کرے گا اس کو لے لیا کرے گا۔ اس صورت میں شریعت کی پیروی نہیں ہوگی، بلکہ ہوائے نفس کی پیروی ہوگی۔ اس لئے عوام کو خواہش نفس کی پیروی سے بچانے اور انہیں شریعت خداوندی کا پابند کرنے کے لئے یہ قرار دیا گیا کہ کسی ایک امام کے پابند ہو جائیں۔ (۲)

(۱) التقليد فی اللغة ..... قال المحققون من الأصولیین: العامی وهو من لیس له أهلیة الاجتهاد وان کان محصلاً لبعض العلوم المعبرة فی الاجتهاد یلزمه اتباع قول المجتہدین والأخذ بقولہم لفظہ تعالیٰ: "فَاسْتَمِعُوا أَفْعَلُ الْبَکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" (تیسیر الأصول الی علم الأصول ص: ۳۲۳ بحث فی التقليد للشیخ عبدالرحمن محلاوی حنفی، وایضاً: فوائد الرحمت موت شرح مسلم البوت ص: ۲۶۶ طبع لکھنؤ)۔

(۲) .... ولی وقت یقلدون من یفسدو ولی وقت یقلدون من یصححو بحسب الغرض والهوی، ومثل هذا لا یجوز بالتعاقب الائمة. (فتاویٰ الکبری ج: ۲ ص: ۲۴۳ المسألة السابعة والأربعون. طبع دار القلم بیروت)۔

اور بعض صورتوں میں اس بے قیدی سے تلفیق لازم آئے گی، جس کی چھوٹی سی مثال یہ ہے کہ: ایک شخص نے وضو کی حالت میں عورت کو چھوا، یا اپنے عضو مستور کو ہاتھ لگایا، اس نے کہا کہ: ”میں اس مسئلے میں امام ابوحنیفہؒ کے قول کو لیتا ہوں۔“ ان کے نزدیک ان چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا۔۔۔ پھر اس کے بدن سے خون نکلا تو کہا کہ: ”میں اس مسئلے میں امام شافعیؒ کے قول کو لیتا ہوں کہ خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔“ تو اس شخص کا وضو بالاجماع نوٹ کیا مگر اس نے برہم خود ایک مسئلے میں ایک امام کے اور دوسرے مسئلے میں دوسرے امام کے قول کو لے کر یہ سمجھا کہ اس کا وضو قائم ہے، ظاہر ہے کہ ایسی تلفیق شرعاً باطل ہے۔<sup>(۱)</sup>

البتہ بعض صورتوں میں اپنے امام مقتدا کے قول کو چھوڑ کر دوسرے امام کے قول کو لینا جائز اور بعض اوقات بہتر ہے، مثلاً: دوسرے امام کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اور یہ شخص کمال احتیاط کی بنا پر دوسرے امام کے فتویٰ پر عمل کرتا ہے۔ اس کی ایک مثال ابھی گزر چکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سب مرد اور سب ڈگر ناقض وضو نہیں، دوسرے ائمہ کے نزدیک ناقض ہے، تو کوئی حنفی یہ تقاضائے احتیاط اپنے عمل کے لئے دوسرے ائمہ کے قول کو لے تو یہ ذرع و تقویٰ کی بات ہے۔ یا امام شافعیؒ کے نزدیک خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، اگر کوئی شافعی المذہب اس مسئلے میں حنفی کے فتویٰ پر عمل کرے تو یہ ذرع و تقویٰ کی بات ہے۔ لیکن جس مسئلے میں دوسرے امام کے قول پر عمل کرنے میں اپنے امام کی مخالفت لازم آتی ہے، وہاں دوسرے کے قول پر عمل کرنا خلاف احتیاط ہوگا۔ مثلاً: کوئی شخص فاتحہ خلف الامام کے مسئلے میں امام شافعیؒ کے قول پر عمل کرتا ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ مکروہ تحریمی بلکہ حرام کا مرتکب ہوگا۔ ایسی حالت میں امام ابوحنیفہؒ کے مذہب پر عمل کرنے والے کے لئے امام شافعیؒ کے فتویٰ پر عمل کرنا احتیاط نہیں، بلکہ ارتکاب حرام کا اندیشہ ہے، جو ظاہر ہے کہ خلاف احتیاط ہے۔<sup>(۲)</sup>

اور اسی احتیاط کی ایک نوع یہ ہے کہ ایک شخص اگرچہ رجحان اجتہاد پر فائز نہیں، لیکن قرآن وحدیث کے نصوص میں اچھی دسترس رکھتا ہے، شریعت کے اصول ومقاصد اور مہادی پر نظر رکھتا ہے، احکام کے ملل واسباب کی معرفت میں اس کو فی الجملہ حداثت ومہارت حاصل ہے، اس کا دل اپنے امام مقتدا کے کسی مسئلے پر مطمئن نہیں ہوتا، بلکہ اس کے مقابلے میں دوسرے امام مجتہد کا فتویٰ اسے اقرب الی الکتاب والسنۃ نظر آتا ہے، ایسے شخص کے لئے اس مسئلے میں دوسرے امام کی تقلید کر لینا روا ہوگا، مگر شرط یہ ہے کہ اس دوسرے امام مجتہد کے فتویٰ کے تمام شروط وتجوہد کا لحاظ رکھے، ورنہ وہی تلفیق لازم آئے گی جس کا حرام بالا جماع ہونا اوپر آچکا ہے۔<sup>(۳)</sup> یہی بات یہ ہے کہ تقلید اور اجتہاد بڑی سی نازک اور دقیق ولطیف چیز ہے، ہم ایسے عامیوں کو اس کا ٹھیک ٹھیک سمجھنا بھی مشکل ہے، لہذا ہمارے لئے دین و ایمان کی سلامتی اور خود رائی و کج روی سے حفاظت اسی میں ہے کہ ”یک دگیر و حکم گیر“ پر عمل کریں۔ اور یہ جو آپ

(۱) وأن الحكم الملتف باطل بالإجماع، وفي واختار: مثاله: متوضئ سال من بدنه دم ولمس امرأة ثم صلى فإن صحة هذه الصلاة ملغقة من مذهب الشافعي والحنفي والتلفيق باطل فصحته منتفیه (رد المحتار ج: ۱ ص: ۷۵).

(۲) وأن الحكم الملتف باطل بالإجماع، وأن الرجوع عن التقليد بعد العمل باطل اتفاقاً. (رد مختار ج: ۱ ص: ۷۵).

(۳) وأن الحكم الملتف باطل بالإجماع .... (وفي الشامية) وأنه يجوز له العمل بما يخالف ما عمله علي مذهبه مقلداً فيه غير امامه مستحسناً شروطه ويعمل بأمرين متضادين في حادثتين لتعلق لواحدة منهما بالآخرى. (فتاوى شامی ج: ۱ ص: ۷۵، طبع ایچ ایم سعید).

نے فرمایا کہ: ”کبھی رفع یدین کر لیا، کبھی نہ کیا، کبھی امام کے پیچھے قراۃ کی، کبھی نہ کی“ ظاہر ہے کہ ایسے شخص کو کبھی یکسوئی نصیب نہ ہوگی، بلکہ ہمیشہ متحیر و متزلزل رہے گا کہ یہ صحیح ہے یا وہ؟ ”پھر کبھی کیا، کبھی نہ کیا“ کا کوئی معیار تو اس کے ذہن میں ہونا چاہئے کہ کبھی کرنے کی وجہ کیا تھی؟ اور کبھی نہ کرنے کا باعث کیا ہوا؟ کرید کر ویکھا جائے تو اس کا سبب بھی وہی تردد و توجہ نظر کا، اور کبھی ول کی چاہت۔ جبکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ چاروں امام اپنے اجتہاد کے مطابق برحق ہیں تو کیوں نہ ”یک و گیر و محکم کیہ“ پر عمل کیا جائے؟

۳:..... اخلاقی مسائل میں بیک وقت سب پر عمل کرنا تو بعض صورتوں میں ممکن ہی نہیں کہ ایک قول کو لے کر دوسرے کو بہر حال چھوڑنا پڑے گا، اور اگر چاروں کے اقوال پر عمل کرنے کا یہ مطلب ہے کہ جس مسئلے میں جس کے قول پر چاہا عمل کر لیا، یا جب جی چاہا ایک ہی مسئلے میں ایک کے قول پر عمل کر لیا اور جب جی چاہا دوسرے کے قول پر، تو اس کے بارے میں اُدھر عرض کر چکا ہوں۔ بلاشبہ چاروں اماموں کا عمل قرآن و حدیث ہی پر ہے، گو مدارک اجتہاد مختلف ہیں۔ لہذا کسی ایک کی باتوں کو عمل کے لئے اختیار کر لینا بھی قرآن و حدیث پر ہی عمل کرنا ہے۔

۴:..... کسی ایک امام کی اقتدا کو لازم یا کُثرًا (خواہ وہ امام ابوحنیفہ ہوں یا امام مالک یا امام شافعی یا امام احمدؒ) اس کی ضرورت تو اُدھر عرض کر چکا ہوں کہ تشبیہ اور تفلین سے دین کی حفاظت ہم عامیوں کے لئے اسی میں ہے۔ یہ دلیل تو تمام ائمہ کی تقلید شخصی کی ہے،<sup>(۱)</sup> اس میں امام ابوحنیفہؒ کی تخصیص نہیں، مگر یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ جس امام مجتہد کی پیروی کی جائے، اس کے اصول و فروع، رائج و مرجوح، قوی و ضعیف کا علم ہونا ضروری ہے۔ پاک و ہند اور افغانستان سے لے کر مشرقی بعید تک امام ابوحنیفہؒ کا مذہب عام طور سے رائج رہا، اور ان ممالک میں فقہ حنفی کی کتابوں کا ذخیرہ اور اس مذہب کے ماہرین بہ کثرت رہے، جن سے رُجوع کرنا ہر شخص کے لئے آسان تھا، دوسرے ائمہ کے مذاہب کا رواج ان علاقوں میں نہیں تھا، اس لئے ان علاقوں میں امام ابوحنیفہؒ کی تقلید رائج ہو گئی، جیسا کہ بلا مغرب میں مالکی مذہب کا عام چرچا رہا، اور دوسرے مذاہب کا رواج وہاں شاذ و نادر کے حکم میں رہا، اس لئے ان علاقوں میں امام مالکؒ کی تقلید متعین ہو گئی۔ الغرض ہمارے علاقوں میں امام ابوحنیفہؒ کی تقلید اس بنا پر ضروری قرار پائی کہ یہاں فقہ حنفی کے ماہرین موجود رہے، اور بلا مغرب میں فقہ مالکی کی تقلید ضروری ٹھہری کہ وہاں اس کے ماہرین موجود تھے، جہاں دوسری فقہ کے ماہرین ہی موجود نہ ہوں، وہاں دوسری فقہ پر عمل کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ اور اس پر عمل کیسے ممکن ہے...؟

۵:..... گزشتہ بالا نکات کو اجمعی طرح سمجھ لیا جائے تو اس سوال کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی، اس لئے کہ مطلق تقلید یا تقلید شخصی محض عقلی چیز نہیں، بلکہ شریعت مطہرہ کی تعمیل کی عملی شکل ہے، اور جو دلائل شریعت کی پیروی کے ہیں، وہی ایک عاقل کے لئے کسی امام مجتہد کی اقتدا کے ثبوت ہیں۔ اور آیت شریفہ: ”فَلْيَسْتَأْذِنُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ (نحل: ۴۳) اور حدیث نبوی: ”فَقُلُّوْهُ، فَتَلَّهْمُ اللّٰهُ، أَلَا تَسْتَلُّوْا إِذَا لَمْ يَخْلُصْ؟ فَإِنَّمَا بَغَاءُ الْعَمَى السُّؤَالُ“ (مسکوٰۃ ص: ۵۵، بروایت ابی داؤد و ابن ماجہ و ابن عباسؓ) میں اسی کا ضروری ہونا ذکر فرمایا گیا ہے۔

(۱) أما فی زماننا فقال أئمتنا لا يجوز تقلید غیر الأئمة الأربعة، الشافعی ومالک وأبی حنیفة وأحمد بن حنبل۔ (فتح المبین شرح الأربعین بحوالہ جواهر الفقہ ج: ۱ ص: ۱۳۲)۔

۶: تقلیدی کہایت قرآن وحدیث کی روشنی میں اُپر واضح ہو چکی ہے، اور سچی بات تو یہ ہے کہ جو حضرات تقلید کی بنا پر ہم ضعفاً پر طعن کرتے ہیں، تقلید سے ان کو بھی مغر نہیں، کیونکہ ایک عامی آدمی جو قرآن وحدیث کے فہم میں مرتبہ اجتہاد پر فائز نہیں، لامحالہ وہ کسی کی مان کر ہی چلے گا اور مختلف فیہ مسائل میں کسی نہ کسی امام مجتہد کی تحقیق پر اعتماد کرنا اس کے لئے ناگزیر ہوگا، مگر ہم ضعفائیں اور ان حضرات میں چند وجوہ سے فرق ہے:

اول: ... یہ کہ ہم ایک امام مجتہد کی تحقیق پر عمل کرتے ہیں، جس کی امامت اور درجہ اجتہاد پر اس کا فائز ہونا تمام اکابر امت کو مسلم ہے (اس کا خلاصہ میں "اختلافِ اُمت اور صراطِ مستقیم" میں قلم بند کر چکا ہوں)، اس کے باوجود ہم دوسرے اکابر ائمہ اور ان کے تابعین کے بارے میں زبانِ طعن و راز نہیں کرتے، بلکہ ان کے حق میں ان کے اجتہاد کو واجب العمل جانتے ہیں۔ اور یہ حضرات اپنے سوا باقی سب کو باطل پرست جانتے ہیں، ان پر زبانِ طعن و راز کرتے ہیں، گویا ان حضرات کے نزدیک عمل بالحدیث کا تقاضا پورا نہیں ہوتا، جب تک مقبولانِ اہلِ بی کی پوشین وری نہ کی جائے اور ان پر گمراہی و باطل پرستی کا فتویٰ صادر نہ کیا جائے...

دوم: ... یہ کہ ہم امام ابوحنیفہؒ کی تحقیق پر عمل پیرا ہیں، جنہوں نے صحابہ کرامؓ کا زمانہ پایا اور صحابہؓ کو تابعینؒ کو دین پر عمل کرتے ہوئے چشمِ خود دیکھا۔ اور یہ حضرات اکثر و بیشتر امام بخاریؒ یا شیخ ابنِ حبیہؒ کی تحقیق کو ازنی و راجح سمجھتے ہیں، اور کبھی ان کو بھی چھوڑ کر حافظ ابنِ حزمؒ کی تحقیقات کو سرمہ چشمِ مبہرت سمجھتے ہیں۔ اب یہ حضرات ہی انصاف فرمائیں کہ صحابہؓ و تابعینؒ کے دور میں (جس کو حدیث شریف میں خیر القرون فرمایا گیا ہے) دین پر بہتر عمل ہو رہا تھا یا مؤخر الذکر کا برکے زمانے میں...

سوم: ... یہ کہ ہم لوگوں کو اپنے عامی ہونے کا اعتراف ہے، اس لئے کسی امام مجتہد کی اقتدا دین کی بیروی کے لئے ضروری سمجھتے ہیں۔ اس کے برعکس یہ حضرات اس کے باوجود کو ایک آیت یا حدیث کا ترجمہ کرنے کے لئے بھی اُردو ترجمہ کے محتاج ہیں، اپنے آپ کو عامی ماننے میں عار سمجھتے ہیں اور اپنے کو ائمہ مجتہدینؒ کے ہم پلہ، بلکہ ان سے بھی بالاتر سمجھتے ہیں...

بہر حال اہلِ حدیث حضرات اگر ہم عامیوں پر اس لئے طعن کرتے ہیں کہ ہم اپنے جہل کا اعتراف کرتے ہوئے کسی عالم ربانی اور عالمِ حقانی کی بیروی کو اتباعِ شریعت کے لئے کیوں ضروری سمجھتے ہیں؟ تو ہم ان کی طعن و تشنیع سے بدمذہب نہیں ہوتے، اللہ تعالیٰ ان کے علم و اجتہاد میں برکت فرمائیں۔ ہم لوگ بھی اِن شاء اللہ! اکابر ائمہ کی اقتدا کرتے ہوئے جنت میں پہنچ ہی جائیں گے۔

وہاں پہنچ کر اِن شاء اللہ! ان طعن کرنے والے حضرات کو بھی کھل جائے گا کہ ان کے طعن و تشنیع کی کیا قیمت تھی...

۷: ... عورت کی نماز کے بارے میں "اختلافِ اُمت اور صراطِ مستقیم" حصہ دوم کے مسئلہ نمبر: ۴ میں ضروری تفصیل لکھ چکا

ہوں، وہاں ملاحظہ فرمایا جائے مگر یہاں ایک نکتے کا مزید اضافہ کروں گا:

میں نے وہاں تین روایات ذکر کی ہیں، دومرفوع، ایک خلیفہ راشد حضرت علیؓ کا قول۔ نیز میں نے وہاں یہ بھی ذکر کیا کہ قریب قریب تمام ائمہ اور فقہائے اُمت، مرد و عورت کی نماز میں (بعض مسائل میں) فرق کے قائل ہیں، جن کی تفصیل ان کی کتب فقہیہ سے معلوم ہو سکتی ہے۔

اہلِ حدیث حضرات جو نماز کے مسائل میں مرد و زن کی تفریق کے قائل نہیں، وہ عموماً احادیث کے عموم سے استدلال کرتے

ہیں، جن میں فرمایا گیا ہے کہ رکوع اس طرح کیا جائے، سجدہ یوں کیا جائے اور قعدہ یوں کیا جائے۔ ان حضرات نے ان احادیث کو مرد و عورت کے لئے عام سمجھا اور جن احادیث کا میں نے اوپر حوالہ دیا، ان کو ضعیف قرار دے کر مسترد کر دیا۔ حالانکہ اگر ان حضرات نے غور فرمایا ہوتا تو انہیں یہ سمجھنا مشکل نہیں تھا کہ چاروں اماموں نے مرد و عورت کی نماز میں بعض مسائل میں جو تفریق فرمائی ہے، اس کا نشا ستر (پردہ) ہے، جس کی طرف میں ”اختلاف امت“ میں اشارہ کر چکا ہوں، اور یہ نشا خودِ عادیثِ صحیحہ میں مصرح ہے۔ چنانچہ مردوں کے لئے سجدہ اور جماعت کی حاضری کو لازم قرار دیا گیا ہے، لیکن عورتوں کے لئے اسی تسر (پردے) کی بنا پر ان کا وجوب ساقط کر دیا گیا، اور ان کے حق میں: ”وَيُسَوِّفُهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ“ (مکھوۃ ص: ۹۷) فرمایا گیا۔ اس لئے جن احادیث میں دونوں کی نماز میں تفریق کا مضمون وارد ہوا ہے، وہ اگر ضعیف بھی ہوں جب بھی وہ عموماً کے مقابلے میں لائق ترجیح ہوں گی، کیونکہ عورت کا عورت ہونا خود اس کے تسر کو چاہتا ہے، پھر اگر نہ مجتہدین کا بالاتفاق فیصلہ بھی اسی کا مؤید ہے، امام بخاری نے تعلقاً اُمّ الدرداء رضی اللہ عنہا کا اثر نقل کیا ہے کہ وہ مردوں کی طرح بیٹھتی تھیں اور وہ فقیرہ تھیں۔<sup>(۱)</sup>

حافظ ابن حجر مزیلی نے یہ ہے کہ: ”یہ اُمّ الدرداء صغریٰ ہیں جو تابعیہ ہیں، اور تابعی کا مجرّعل خواہ اس کا مخالف موجود نہ ہو، جمت نہیں۔“<sup>(۲)</sup>

اس کے مقابلے میں سنیدِ امام ابی حنیفہ کی روایت ہے کہ: ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا گیا کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عورتیں کس طرح نماز پڑھا کرتی تھیں؟ فرمایا: پہلے چار زانو بیٹھتی تھیں، پھر انہیں حکم دیا گیا کہ سٹ کر بیٹھا کریں۔“ (لاح الدرداء ج: ۱ ص: ۳۳۱)

ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کی خواتین کا عمل جو حکم نبوی کے ماتحت تھا، اُمّ الدرداء صغریٰ تابعیہ کے عمل سے اولیٰ اور انسب ہوگا، اور چونکہ اس حکم اور عمل کا نشا وہی تسر تھا، اس لئے اس علت سے مردوں اور عورتوں کی نماز میں تفریق دوسری جزئیات میں بھی ثابت ہو جائے گی، جو مذکورہ بالا احادیث میں مصرح ہیں، اور اگر نہ اُرد کے درمیان متفق علیہا بھی ہیں۔ واللہ التوفیق، واللہ اعلم وعلمہ اتم وأحکم!

**اُئمہ اجتہاد واقعی شارب اور مقفن نہیں**

سوال: ”إِتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَزُهْنَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ“ اس کے مصداق تو ہم سب مقلدین بھی معلوم ہوتے ہیں، کیونکہ جو ہمارے مفتی حرام و حلال بتاتے ہیں، ہم بھی اس پر عمل کرتے ہیں۔ ہم خود نہیں جانتے وہ صحیح کہہ رہے ہیں یا غلط؟ خصوصاً

(۱) ”وكانت أُمّ الدرداء تجلس في صلاتها جلسة الرجل، وكانت فقيرة.“ (بخاری ج: ۱ ص: ۱۱۳، باب سنة المجلس في الشهد).

(۲) ”وعرف من رواية مكحول أن المراد بأُمّ الدرداء الصغرى التابعة لأبي حنيفة، لأنه ادرك الصغرى ولم يدرك الكبرى، وعمل التابعي بمفرد ولو لم يخالفه فلا يصح به.“ (فتح الباری ج: ۲ ص: ۳۰۶، كتاب الأذان، باب سنة المجلس).



اس آیت کے مصداق وہ غالی مریدین بھی ہیں جو اپنے حیر کا حکم کسی صورت میں نہیں ٹالتے، چاہے وہ صریح خلاف شریعت ہو، ان کے غلط اقوال کی دوران کار تا ویلوں سے صحت ثابت کرتے ہیں۔

جواب:.... اگر کوئی احمق، ائمہ اجتہاد و مجتہدین کو واقعہ شائع اور مقنن سمجھتا ہے تو کوئی شک نہیں کہ وہ اس آیت کو برسرِ کا مصداق ہے۔ لیکن اہل اصول کا مستفاد فیصلہ ہے کہ ”القیاس مظہر لا مثبت“ یعنی ائمہ اجتہاد کا قیاس و اجتہاد احکام شریعہ کا حجت نہیں بلکہ ”مظہر من الکتاب والسنة“ ہے، جو احکام صراحۃً کتاب و سنت میں مذکور نہیں اور جن کے استخراج اور استنباط تک ہم عامیوں کے علم و فہم کی رسائی نہیں، ائمہ اجتہاد کا قیاس و استنباط ان احکام کو کتاب و سنت سے نکال لاتا ہے۔ تقلید کی ضرورت اس لئے ہے کہ ہم لوگوں کا فہم کتاب و سنت کے احکام تک نہیں پہنچتا، پس اتباع تو دراصل کتاب و سنت کی ہے، ائمہ اجتہاد کا دامن پکڑنے کی ضرورت اس لئے ہوئی کہ ہم اتباع کتاب و سنت کے بجائے اتباع ہوئی کے گڑھے میں نہ گر جائیں، اور اگر برصغیر کی لغزشوں کی تاویل اس لئے ہے کہ ان کے ساتھ حسن نیت قائم رہے، اس لئے نہیں کہ ان کی ان لغزشوں کی بھی اقتدا کی جائے۔<sup>(۱)</sup>

کیا ائمہ اربعہ پیغمبروں کے درجے کے برابر ہیں؟

سوال:.... کیا پیغمبروں کے درجے کے برابر ہونے کے لئے کم سے کم امام (امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی وغیرہ) کے برابر ہونا ضروری ہے؟

جواب:.... امام اعظم ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ تو اُمتی ہیں، اور کوئی اُمتی کسی نبی کی خاک پا کر بھی نہیں بھٹکتا۔<sup>(۲)</sup>

کیا اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے؟

سوال:.... علمائے کرام سے سنتے آئے ہیں کہ تیسری صدی کے بعد سے اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ اور اس کے بعد پیش آنے والے مسائل کے حل کی کیا صورت ہے؟

جواب:.... چوتھی صدی کے بعد اجتہادِ مطلق کا دروازہ بند ہوا ہے، یعنی اس کے بعد کوئی مجتہدِ مطلق پیدا نہیں ہوا۔ جہاں تک نئے پیش آمدہ مسائل کے حل کا تعلق ہے، ان پر ائمہ مجتہدین کے وضع کردہ اصولوں کی روشنی میں غور کیا جائے گا اور اس کی ضرورت ہمیشہ رہے گی۔

(۱) نور الأنوار ص: ۵، طبع میر محمد۔

(۲) بل یجب علیہم اتباع الذین سبوا، ای تعقلوا و یؤثروا، ای اوردوا ابوابا لكل مسئلة عن غیرہا، و جمعوا اینہما بجامع، و فرقوا بفارق و عللوا ای اوردوا لكل مسئلة عقلة و فہموا تفصیلاً، و علیہ بنی ابن الصلاح منع تقلید غیر الأئمة الأربعة: الإمام الہمام امام الأئمة امامنا السکوفی، و الإمام مالک، و الإمام الشافعی، و الإمام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ و جزاہم عنا احسن الجزاء، لأن ذلک المذکور لم یدر فی غیرہم۔ (فوائد الرحموت شرح مسلم الثبوت ص: ۲۲۹)۔

(۳) الولی لا یبلغ درجۃ النبۃ۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۱۳۸)۔ علمنا انہ صلی اللہ علیہ وسلم أفضل الأنبياء و سید الأصفیاء و سند الأولیاء، ثم قال: و نبی واحد أفضل من جمیع الأولیاء و قد حل أقوام بتفضیل الولی علی النبۃ .... الخ۔ (شرح فقہ اکبر ص: ۱۳۳، ۱۳۴، طبع مجتبائی، بمبئی)۔

اجتہاد کا دروازہ بند ہو جانے کا یہ مطلب نہیں کہ چوتھی صدی کے بعد اجتہاد ممنوع قرار دے دیا گیا، بلکہ یہ مطلب ہے کہ اجتہاد مطلق کے لئے جس علم و فہم، جس بصیرت و ادراک اور جس ذرّ و ریع و تقویٰ کی ضرورت ہے، وہ معیار ختم ہو گیا۔ اب اس درجے کا کوئی آدمی نہیں ہوا جو اجتہاد مطلق کی مسند پر قدم رکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ شاید اس کی حکمت یہ تھی کہ اجتہاد سے جو کچھ متصوّد تھا، یعنی قرآن و سنت سے شرعی مسائل کا استنباط وہ اصولاً و فرداً مکمل ہو چکا تھا، اس لئے اب اس کی ضرورت باقی نہ تھی، ادھر اگر یہ دروازہ ہمیشہ کھلا رہتا تو امت کی اجتماعیت کو خطرہ لاحق ہو سکتا ہے، واللہ اعلم<sup>(۱)</sup>

کیا علماء نے اجتہاد کا دروازہ بند کر کے اسلام کو زمانے کے ساتھ چلنے سے روکا ہے؟

سوال:۔۔۔ جبہر کی جیس تاریخ کو میں نے ”فوقی شرعی حیثیت“ سے متعلق فتویٰ پر کچھ گزارشات پیش کی تھیں اور آپ سے رہنمائی چاہی تھی، اس کے بعد حج کے دنوں دام میں موجود نہ رہا، لہذا آنے والے دو محسوس کے اخبار نظر سے گزر رہے۔ اگر آپ نے اس سلسلے میں کچھ رہنمائی فرمائی ہوگی تو میں اس سے محروم رہ گیا۔ پچھلے دنوں ایک عالم دین... جن کا نام یاد نہیں آ رہا... نے مدیر کے نام خط شائع کرایا اور اس میں تقریباً وہی کچھ فرمایا جو آپ نے فرمایا ہے، اس کے بعد اس جد کی اشاعت میں ”عکس یا تصویر“ از مفتی محمد شفیع شامل ہے۔ میں نے اس کو پڑھا اور غابر ہے کہ مفتی صاحب کے علم اور بصیرت سے کون انکار کر سکتا ہے، لیکن بات پھر وہی آ جاتی ہے کہ اس کا حل کیا ہے؟ آج کے اس دور میں کیا مسلمان کو دنیا سے الگ تھلک ہو جانا چاہئے، کیونکہ بغیر تصویر کے موجودہ زمانے میں کچھ نہیں ہو سکتا۔ یہ ایک عملی و شعاری ہے، جس کا حل اگر علماء نہ پیش کر سکیں تو یہ ایک خاموش اعتراف ہوگا کہ اسلام کا زمانے کے ساتھ چلنے کا دعویٰ خطا ہے، اور یہ اس لئے ہوگا کہ علماء نے اجتہاد کا دروازہ بند کر کے اس دین کو ایسا بنا دیا ہے۔

جواب:۔۔۔ اضطراب کی حالت ہمیشہ متشبی ہوئی ہے، جان بچانے کے لئے مردار کھانے کی بھی اجازت ہے، اسی طرح فوقی اگر کسی قانونی مجبوری کی بنا پر بنوانا پڑے تو اس کی اجازت ہوگی۔ لیکن مسئلہ اپنی جگہ برقرار ہے گا کہ فوقی حرام ہے۔ اسلام کے زمانے کے ساتھ چلنے کا اگر یہ مطلب ہے کہ ہر جائز و ناجائز جو زمانے میں رائج ہو جائے اور ہر بے حیائی جو اہل زمانہ کی نظر میں ”آرت اور فن“ بن جائے، اسلام کو اس پر میر تقی میریت کرنی چاہئے، تو مجھے اعتراف ہے کہ اسلام اس زمانہ سازی کا قائل نہیں، اور اگر اس کا یہ مطلب ہے کہ زمانے کے حالات خواہ کیسے ہی پلٹ جائیں، اسلام ہر حالت کے بارے میں انسانیت کی صحیح رہنمائی کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، تو یہ بات بالکل صحیح ہے۔ لیکن ہمارا اصرار یہ نہیں ہونا چاہئے کہ اسلام فلاں چیز کو ناجائز ہی قرار دے۔ اسلام تو دین فطرت ہے، اور یہ ایک ایسی کسوٹی ہے جس سے یہ پتہ لگایا جاتا ہے کہ انسانیت صحیح فطرت پر چل رہی ہے، یا فطرت سے بغاوت کر کے غلط راستے پر چل نکلی ہے؟ جہاں فطرت میں ذرا کمی آئے، اسلام اس کی نشاندہی کرتا ہے اور انسانیت کو آگاہ کرتا ہے کہ وہ اپنی غلطی کی اصلاح کرے۔ جو چیزیں کج راہوں نے سب فطرت کی بنا پر ایجاد کر لی ہیں، اسلام سے یہ توقع رکھنا کہ وہ ان کی سب شدہ فطرت کی

(۱) والتفصیل فی تسہیل الوصول الی علم الأصول (ص: ۳۱۹) طبع المکتبۃ الصدیقیۃ (ملتان) وایضاً فی الشامیۃ ج: ۱ ص: ۷۷ ”وقد ذکر و ان اجتہاد المطلق قد فقد، واما المفید فعلى سبع مراتب مشہورہ واما نحن فعلى اتباع ما رجحوہ.... الخ.“

تقدیق و تصویب کرے، فطرت کے سانچے کو توڑ دینے کے مرادف ہے۔ ہاں! مسلمانوں کو ناگزیر اضطراری حالات پیش آجائیں تو اسلام ان کے لئے الگ احکام دیتا ہے۔<sup>(۱)</sup>

اجتہاد کا دروازہ کھلے ہونے کا اگر یہ مفہوم ہے کہ جو مسائل پہلے زمانوں میں پیش نہیں آئے تھے، کتاب و سنت میں غور و فکر کر کے یہ معلوم کیا جائے کہ ان نئی صورتوں کے بارے میں خدا اور رسول کا حکم کیا ہے؟ تو یہ مفہوم صحیح ہے اور ایسے اجتہاد کا دروازہ کسی نے بند نہیں کیا۔ یہ علماء پر خالص تہمت ہے کہ انہوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا ہے۔ لیکن اگر اجتہاد کا دروازہ کھولنے کا مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں خدا و رسول نے حرام کر دی ہیں، ان کو اجتہاد کے زور سے حلال کر دیا جائے، جو چیزیں خدا اور رسول نے فرض کی تھیں، اب ان کی فریت کو اٹھا دیا جائے، جن باتوں کو خدا اور رسول نے بُرائی اور فاحش فرمایا تھا، اب اجتہاد کے ذریعے ان کو نیکی اور کارِ ثواب بنا دیا جائے، تو یہ اجتہاد نہیں، بلکہ دین میں تحریف ہے۔ مسلمانوں کو خدا کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ انہوں نے دین کی تحریف کا دروازہ بند رکھا ہے، ورنہ یہود و نصاریٰ کے دین کی طرح ان کا دین بھی اب تک سبج ہو چکا ہوتا۔

کیا ہر وہ کام بدعت ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے دور کے بعد شروع ہوا؟

سوال: کیا ہر وہ کام جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے دور کے بعد شروع ہو، بدعت ہوگا؟ یا کام کی نوعیت دیکھ کر اس پر بدعت کا فتویٰ لگے گا؟

جواب:.... دین کا سیکھنا تو شریعت نے فرض قرار دیا ہے، اور دین سیکھنے کا رواج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے زمانے میں بھی تھا، اس لئے کسی عالم سے دین سیکھنا اور اس پر اعتماد کرتے ہوئے اس کی تقلید کرنا بدعت نہ ہوا۔<sup>(۲)</sup>

کیا تقلید شخصی بھی بدعت ہے؟

سوال:.... کسی کام میں جس قدر بھی فائدہ نظر آئے، وہ کام اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے دور میں نہیں ہوا تو وہ بدعت ہی کہلائے گا، مثلاً: تقلید شخصی۔

جواب:.... آپ کا یہ خیال ہی غلط ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے میں تقلید یا تقلید شخصی نہیں تھی۔ آپ جانتے ہوں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تھا، اور یمن ہی کے دوسرے علاقے میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو۔ یہ دونوں حضرات اپنے اپنے علاقے کے معلم تھے اور وہاں کے لوگ ان سے مسائل شرعیہ معلوم کر کے ان پر عمل کرتے تھے۔ یہ ”تقلید شخصی“ نہیں تھی تو اور کیا تھی؟ اسی طرح حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں صحابہ کرام کو مختلف بلاد و امصار میں معلم بنا کر بھیجا، اور ہر علاقے کے لوگ ان صحابہؓ سے مسائل

(۱) الضرورات نبيح المحظورات ومن لم جاز أكل الميتة .... الخ. (الاشباه والنظائر ص: ۴۳، طبع ایچ ایم سعید کراچی)۔

(۲) "لما سئلوا أهل البيت عن أنفسهم قالوا: لا نعلمون" (الاتباع: ۷) أيضا عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: طلب العلم فريضة على كل مسلم .... الخ. (مشکوٰۃ ص: ۳۰ کتاب العلم)۔

پوچھ کر عمل کرتے تھے، چنانچہ کوفہ کے لوگ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے فتوؤں پر عمل کرتے تھے، یہی ”تقلید شخصی“ تھی۔<sup>(۱)</sup>

## کیا کسی ایک امام کی پیروی ضروری ہے؟

سوال: میرے ایک دوست کا کہنا ہے کہ میں کسی ایک امام کی پیروی لازمی نہیں سمجھتا، بلکہ جس کی جو بات دل کو لگے اس پر عمل کرتا ہوں۔ جبکہ میری رائے یہ ہے کہ کسی بھی ایک امام کی اقتدا ضروری ہے، ورنہ آدھی شریعت ہمارے ہرے برائے مہربانی وضاحت فرمائیں کہ وہ صاحب اپنے عمل میں کس حد تک درست ہیں؟

جواب: کسی امام کی پیروی نہ کرنا، بلکہ جس کا مسئلہ دل کو لگے اور اپنے لئے مفید مطلب ہو، اس کو اختیار کر لینا، دین کی پیروی نہیں بلکہ خواہش نفس کی پیروی ہے،<sup>(۲)</sup> اس لئے یہ صحیح نہیں۔

## کسی ایک امام کی تقلید کیوں؟

سوال: جب چاروں امام، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبلؒ برحق ہیں تو پھر ہمیں کسی ایک کی تقلید کرنا کیوں ضروری ہے؟ ان چاروں سے پہلے لوگ کن کی تقلید کرتے تھے؟

جواب: جب چاروں امام برحق ہیں تو کسی ایک کی تقلید حق ہی کی تقلید ہوگی، چونکہ بیک وقت سب کی تقلید ممکن نہیں، لہذا مالک ایک کی لازمی ہوگی۔<sup>(۳)</sup>

دوم: تقلید کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ کوئی آدمی گمراہ ہو کر اتباع ہوئی کا شکار نہ ہو جائے جبکہ ائمہ معظمہ سے پہلے کا دور خیر القرون کا دور تھا، وہاں لوگ اپنی مرضی چلانے کے بجائے صحابہ کرامؓ سے پوچھ لیتے تھے۔<sup>(۴)</sup>

(۱) عن الأسود بن یزید قال: أتانا معاذ بن جبل باليمن معلماً وأميراً فسالناه عن رجل يوفى وترك ابنته وأخته فأعطى الابنة النصف والأخت النصف. (صحيح بخاری ج: ۲، ص: ۹۹۷، باب ميراث البنات). حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کے نام ایک خط میں تحریر فرمایا: ”قد بعثت اليكم عمار بن يسار أميراً وعبدالله بن مسعود معلماً ووزيراً، وهما من النجباء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل بدر فاقبلوا بهما وقد أرتكم بعبدالله على نفسي.“ (تذكرة الحفاظ ج: ۱، ص: ۱۳).

(۲) قال الخفوقون من الأصوليين: العامي هو من ليس له أعلية الاجتهاد، وإن كان محصلاً لبعض العلوم المعتبرة في الاجتهاد يلزمه اتباع قول المجتهدين والأخذ بقضائهم، لقوله تعالى: ”فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“. (تيسير الأصول الى علم الأصول ص: ۳۴۳ بحث في التقليد). وإيضاً في الفتاوى الكبرى لابن تيمية ج: ۲، ص: ۲۳۳ وفي وقت يفتقدون من يفسده وفي وقت يفتقدون من يصححه بحسب الغرض والهوى ومثل هذا لا يجوز باتفاق الأئمة. (طبع دار القلم بيروت، المسألة السابعة والأربعون).

(۳) يجب على العامي وغيره ممن لم يبلغ مرتبة الاجتهاد التزام مذهب معين (الحاوي للفتاوى ج: ۱، ص: ۲۹۵). فقد صرح العلماء بان التقليد واجب على العامي لتلا بصل في دينه. (ميزان الكبرى ج: ۱، ص: ۸۸، طبع مصر، الواقيت والجواهر ج: ۲، ص: ۹۰).

(۴) غير القرون قرنی لم الذين يلونهم لم الذين يلونهم (مشکوٰۃ ص: ۵۵۳، باب مناقب الصحابة). وبعد المائتين ظهر فيهم التمسك للمجتهدين بأعيانهم وقتل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذاك الزمان. (الإنصاف ص: ۵۹، لشاه ولی اللہ).

## ایک دوسرے کے مسلک پر عمل کرنا

سوال:.... اگر کوئی شخص اپنے مسلک کے علاوہ کسی مسلک کی پیروی ایک یا ایک سے زائد مسائل میں کرے تو کیا اس کی اجازت ہے؟ یعنی اگر نوئی شافعی، امام ابوحنیفہ کے مسئلے پر عمل کرے تو کیا اس کی اجازت ہے؟

جواب:.... اپنے امام کے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے مسلک پر عمل کرنا درشروط کے ساتھ صحیح ہے: ایک یہ ہے کہ اس کا منشا ہوائے نفس نہ ہو، بلکہ دوسرا مسلک دلیل سے اقویٰ (زیادہ قوی) اور احوط (زیادہ احتیاط والا) نظر آئے۔ دوم یہ کہ دوسلوں کو گمراہ نہ کرے، جس وقتہا کی اصطلاح میں ”تلفیق“ کہا جاتا ہے، بلکہ جس مسلک پر عمل کرے، اس مسلک کی تمام شرائط کو ملحوظ رکھے۔<sup>(۱)</sup>

## کیا ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے مسئلے پر عمل کر سکتا ہے؟

سوال:.... ہم فقہ میں خفی طریقے کے مطابق زندگی گزارتے ہیں، مگر بعض امور میں مجھے دوسرے فقہاء شافعی وغیرہ کی رائے زیادہ اچلی لگتی ہے۔ اگر خواہش نفس کی مداخلت نہ ہو تو بیک وقت خفی رہتے ہوئے بعض امور میں دوسرے فقہاء کو ترجیح دینا (عملی امور میں) درست ہے؟

جواب:.... ایک فقہ کو دوسری پر ترجیح دینا (کسی خاص مسئلے میں) اہل علم کا کام ہے، میرے جیسے لوگوں کا کام نہیں۔ میرے جیسے لوگوں کے ایمان کی سلامتی اسی میں ہے کہ مذہب کے منہی پر قول کی پابندی کریں۔<sup>(۲)</sup>

## چاروں اماموں کی بیک وقت تقلید

سوال:.... عصر حاضر کے ایک مشہور اسکالر..... فرماتے ہیں کہ وہ کسی ایک فقہ کے مقلد نہیں، بلکہ وہ پانچ ائمہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام بخاری) کی پیروی کرتے ہیں۔ معلوم یہ کرتا ہے کہ کیا بیک وقت ایک سے زائد فقہوں کی پیروی کی جاسکتی ہے؟ انسان حسب فضا کسی بھی فقہ کے فیصلہ کو اپنا سکتا ہے؟ کیا یہ عمل کلی مقصد شریعت کے منافی نہیں؟

جواب:.... مسائل کی دو قسمیں ہیں: ایک تو وہ مسائل جو تمام فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں، ان میں تو ظاہر ہے کہ کسی ایک مسلک کی پیروی کا سوال ہی نہیں۔ دوسری قسم ان مسائل کی ہے جن میں فقہاء کا اجتہادی اختلاف ہے، ان میں بیک وقت سب کی پیروی تو نہیں سکتی، ایک ہی کی پیروی ہو سکتی ہے، اور جس فقیہ کی پیروی کی جائے، اس مسلک کے تمام شروط کا لحاظ رکھنا بھی ضروری

(۱) وان الحكم المطلق باطل بالاجماع. وفي الشامية: وأنه يجوز العمل بما يخالف ما عمله على مذهبه مقلداً فيه غير إمامه مستجعفاً شروطه.... الخ. (فتاویٰ شامی ج: ۱ ص: ۷۵).

(۲) قال الخفقون من الأصوليين: العامي وهو من ليس له أهلية الاجتهاد، وان كان محصلاً لبعض العلوم المعتمدة في الاجتهاد يلزمه اتباع قول المجتهدين والاختار بغير اھم. لقوله تعالى: "فَسْتَلْزِمُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ". (تيسير الأصول الى علم الأصول ص: ۳۳۳ بحث في التقليد). وايضاً في الفتاوى الكبرى لابن تيمية ج: ۲ ص: ۲۳۳ وفي وقت يقلدون من يفسده وفي وقت يقلدون من يصححه بحسب العرض والهوى ومثل هذا لا يجوز باتفاق الأمة. (طبع دار القلم بيروت، المسألة السابعة والأربعون).

ہے۔ پھر اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ تمام مسائل میں ایک ہی فقہ کی پیروی کی جائے، اس میں سہولت بھی ہے، یکسوئی بھی ہے اور نفس کی بے قیدی سے امن بھی ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک مسئلے میں ایک فقہ کی پیروی کرنی اور دوسرے مسئلے میں دوسرے فقہ کی۔ اس میں چند خطرات ہیں: ایک یہ کہ بعض اوقات ایسی صورت پیدا ہو جائے گی کہ اس کا عمل تمام فقہاء کے نزدیک غلط ہوگا، مثلاً: کوئی شخص یہ خیال کرے کہ چونکہ گاؤں میں امام شافعی کے نزدیک جمعہ جائز ہے، اس لئے میں ان کے مسلک پر جمعہ پڑھتا ہوں، حالانکہ امام شافعی کے مسلک پر نماز صحیح ہونے کے لئے بعض شرائط ایسی ہیں جن کا اس کو علم نہیں، نہ اس نے ان شرائط کو ملحوظ رکھا، تو اس کا جمعہ نہ تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہوا اور نہ امام شافعیؒ کے نزدیک ہوا۔

دوسرا خطرہ یہ ہے کہ اس صورت میں نفس بے قید ہو جائے گا، جس مسلک کا جو مسئلہ اس کی پسند اور خواہش کے موافق ہوگا، اس کو اختیار کر لیا کرے گا، یہ اتباع ہوئی نفس ہے۔

تیسرا خطرہ یہ کہ بعض اوقات اس کو دو مسلوں میں سے ایک کے اختیار کرنے میں تردد پیدا ہو جائے گا، اور چونکہ خود علم نہیں رکھتا، اس لئے کسی ایک مسلک کو ترجیح دینا مشکل ہو جائے گا، اس لئے ہم جیسے عامیوں کے لئے سلامتی اسی میں ہے کہ وہ ایک مسلک کو اختیار کریں اور یہ اعتقاد رکھیں کہ یہ تمام فقہی مسلک دریائے شریعت سے نکل ہوئی نہیں ہیں۔

**کیا چاروں ائمہ نے اپنی تقلید سے منع کیا ہے؟**

سوال: کیا واقعی چاروں اماموں نے اپنی اپنی تقلید کرنے سے لوگوں کو منع فرمایا ہے؟  
جواب: ... جو لوگ چاروں اماموں کی طرح مجتہد ہوں ان کو منع کیا ہے، عوام کو منع نہیں کیا۔<sup>(۱)</sup>

**ائمہ اربعہ میں اتنا اختلاف کیوں تھا؟**

سوال: ... چاروں امام قریب قریب گزرے ہیں جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے بھی زیادہ وقت نہیں تھا، تو پھر ان میں اتنے زیادہ اختلاف کی وجہ کیا ہو سکتی ہے؟ جبکہ قرآن وحدیث میں کوئی فرق نہ تھا، ہر چیز موجود تھی۔

جواب: ... اجتہادی مسائل میں اختلاف کا ہونا ایک فطری چیز ہے، اس کے لئے میری کتاب ”اختلاف امت اور صراط مستقیم“ حصہ دوم کا مطالعہ مفید ہوگا۔

**شرعاً جائز یا ناجائز کام میں ائمہ کا اختلاف کیوں؟**

سوال: ... اکثر سننے میں آتا ہے کہ فلاں کام فلاں امام کے نزدیک جائز ہے، لیکن فلاں کے نزدیک جائز نہیں، یہ ایک مہمل

(۱) وهو معمول علی أن من أعطى قوة الاجتهاد، أمّا الضعيف فيجب عليه التقليد لأحد من الأئمة، وإلا هلك وذل. (ميزان الكبرى ج: ۱ ص: ۸۸ طبع مصر، وايضا الواليت والجواهر ج: ۲ ص: ۹۶). قال اشققون من الأصولين: العامي وهو من ليس له أهلية الاجتهاد، وان كان محصلاً لبعض العلوم المعتبرة في الاجتهاد يلزمه اتباع قول المجتهدين والاختلاف بفتواهم، لقوله تعالى: "فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ". (يسر الأصول الى علم الأصول ص: ۳۲۳ بحث في التقليد).

ی بات ہے۔ کیونکہ دینی اعتبار سے کوئی بھی کام ہو، اس میں دوسری صورتیں ممکن ہیں: جائز یا ناجائز۔ اصل بات بتائیں، میں نے پہلے بھی کئی ایک سے پوچھا، مگر کسی نے مجھے مطمئن نہیں کیا۔

جواب: بعض امور کے بارے میں تو قرآن کریم اور حدیث نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں صاف صاف فیصلہ کر دیا گیا ہے (اور یہ ہماری شریعت کا بیشتر حصہ ہے)، ان امور کے جائز و ناجائز ہونے میں تو کسی کا اختلاف نہیں، اور بعض امور میں قرآن و سنت کی صراحت نہیں ہوتی، وہاں مجتہدین کو اجتہاد سے کام لے کر اس کے جواز یا عدم جواز کا فیصلہ کرنا پڑتا ہے۔ چونکہ علم و فہم اور وقت اجتہاد میں فرق ایک طبعی اور فطری چیز ہے، اس لئے ان کے اجتہادی فیصلوں میں اختلاف بھی ہے، اور یہ ایک فطری چیز ہے، اس کو چھوٹی سی دو مثالوں سے آپ بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ایک مہم پر روانہ فرمایا اور ہدایت فرمائی کہ عصر کی نماز فلاں جگہ جا کر پڑھنا۔ نماز عصر کا وقت وہاں پہنچنے سے پہلے ختم ہونے لگا تو صحابہ کی وجہ امتیاز ہو گئیں، ایک نے کہا کہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں پہنچ کر نماز عصر پڑھنے کا حکم فرمایا ہے، اس لئے خواہ نماز قضا ہو جائے مگر وہاں پہنچ کر ہی پڑھیں گے۔ دوسرے فریق نے کہا کہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء مبارک تو یہ تھا کہ ہم غروب سے پہلے پہلے وہاں پہنچ جائیں، جب نہیں پہنچ سکتے تو نماز قضا کرنے کا کوئی جواز نہیں۔<sup>(۱)</sup>

بعد میں یہ قصد بارگاہ اقدس میں پیش ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کی تصویب فرمائی اور کسی پر ناگوار کی کا اظہار نہیں فرمایا۔ دونوں نے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق منشاء نبوی کی تعمیل کی (صلی اللہ علیہ وسلم)، اگرچہ ان کے درمیان جواز و عدم جواز کا اختلاف بھی ہوا۔ اسی طرح تمام مجتہدین اپنی اجتہادی صلاحیتوں کے مطابق منشاء شریعت ہی کی تعمیل کرنا چاہتے ہیں، مگر ان کے درمیان اختلاف بھی رونما ہو جاتا ہے، اور اس اختلاف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف یہ کہ برداشت فرمایا، بلکہ اس کو رحمت فرمایا،<sup>(۲)</sup> اور اس ناکارہ کو اس اختلاف کا رحمت ہونا اس طرح کلی آنکھوں نظر آتا ہے جیسے آفتاب۔

دوسری مثال: ہمیں روزمرہ پیش آتی ہے کہ ایک ملزم کی گرفتاری کو ایک عدالت جائز قرار دیتی ہے اور دوسری ناجائز، قانون کی کتاب دونوں کے سامنے ایک ہی ہے، مگر اس خاص واقعے پر قانون کے اطلاق میں اختلاف ہوتا ہے، اور آج تک کسی نے اس اختلاف کو ”بہل بات“ قرار نہیں دیا۔ چاروں ائمہ اجتہاد ہمارے دین کے ہائی کورٹ ہیں، جب کوئی تفتاز فی مقدمہ رمان کے سامنے پیش ہوتا ہے تو کتاب و سنت کے دلائل پر غور کرنے کے بعد وہ اس کے بارے میں فیصلہ فرماتے ہیں۔ ایک کی رائے یہ ہوتی ہے کہ یہ جائز ہے، دوسرے کی رائے یہ ہوتی ہے کہ یہ ناجائز ہے، اور تیسرے کی رائے یہ ہوتی ہے کہ یہ مکروہ ہے، اور چونکہ سب کا فیصلہ اس امر کے قانونی نظائر اور کتاب و سنت کے دلائل پر مبنی ہوتا ہے، اس لئے سب کا فیصلہ لائق احترام ہے، گوگل کے لئے ایک ہی جانب

(۱) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاحزاب: لا یصلیٰ أحد العصر الا فی بنی قریظۃ۔ فأدرك بعضهم العصر فی الطریق، فقال بعضهم: لا نصلیٰ حتی ناتیہا، وقال بعضهم: بل نصلیٰ، لم یرد منا ذلک۔ فذكر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یخف و احدا منهم. (بخاری ج: ۲ ص: ۵۹۱، باب مرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الأحزاب... إلخ).

(۲) اختلاف ائمتی رحمۃ..... اختلاف اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ... إلخ. (المقاصد الحسنۃ للسخاوی ص: ۴۹. حدیث نمبر: ۳۹ طبع بیروت).

کو اختیار کرنا پڑے گا۔<sup>(۱)</sup> یہ چند حرف قلم روک کر لکھے ہیں، زیادہ لکھنے کی فرصت نہیں، ورنہ یہ مستقل مقالے کا موضوع ہے۔

## فہم قرآن و حدیث میں صحابہؓ کا اختلاف

سوال:۔۔۔ امام کی کسی پیروی کرتا ہے؟ یہ سلسلہ کہاں تک پہنچتا ہے؟ فرقہ بندی یا اختلاف کہاں سے شروع ہوتا ہے؟

جواب:۔۔۔ قرآن و حدیث کے فہم میں صحابہؓ میں بھی اختلاف تھا، اور یہ فرقہ بندی نہیں۔ جیسا کہ بخاری شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ غزوہٴ احزاب کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہؓ کو فرمایا تھا کہ تم میں سے کوئی شخص جو قرظہ کے علاوہ عصر کی نماز نہ پڑھے۔ مگر راستے میں عصر کا وقت ہو گیا، بعض حضرات نے راستے میں نماز پڑھ لی، جبکہ دوسرے حضرات نے نماز عصر قضا کر دی مگر جو قرظہ پہنچ کر نماز پڑھی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دونوں قسم کے لوگوں کا عمل آیا تو آپ نے کسی پر تکیہ نہ فرمایا۔<sup>(۲)</sup>

سوال:۔۔۔ کیا احمد دین نے اس بات کو یہ نظر نہ رکھا کہ دین کو تودہ آسان کر رہے ہیں مگر اس کا نتیجہ کیا ہوگا؟ یعنی اختلاف

اور فرقہ بندی۔

جواب:۔۔۔ اس میں آنکھ کا کیا قصور ہے؟ انہوں نے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق دین سمجھانے کی سعی و کوشش فرمائی اور امت کو ایک دوسرے سے دست و گریبان ہونے سے بچایا، بہر حال موجودہ اختلاف فہم کا اختلاف ہے۔

سوال:۔۔۔ فرقہ بندی اور اختلاف کب پیدا ہوا؟

جواب:۔۔۔ صحابہؓ کے دور سے۔

سوال:۔۔۔ چار ائمہ دین کا طریقہ مختلف ہے، کس کے طریقے کو اپنایا جائے؟

جواب:۔۔۔ چاروں برحق ہیں، کسی ایک کے طریقے کو اپنے عمل کے لئے اختیار کر لیا جائے۔<sup>(۳)</sup>

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدینؓ کا کس فقہ سے تعلق تھا؟

سوال:۔۔۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا کس فقہ سے تعلق تھا؟

جواب:۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب وحی تھے، اور وحی الہی کی پیروی کرتے تھے،<sup>(۴)</sup> بعض امور میں آپ صلی اللہ

(۱) "ولما اندرست المذاهب الحقة الا هذه الاربعة كان اتباعها اتباعا للساد الاعظم" (عقد الجدید ص: ۳۸)۔

(۲) "عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم يوم الاحزاب: لا یصلین أحد العصر الا فی بنی قریظہ۔ فادرك العصر فی الطريق، فقال بعضهم: لا نصلی حتی ناتیہا، وقال بعضهم: بل نصلی، لم یرد منا ذلک، فذكر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعنف واحدا منهم۔" (بخاری ج: ۲ ص: ۵۹۱، باب مرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الاحزاب ومخرجه الی بنی قریظہ... الخ)۔

(۳) "لقد بان لك يا اخی مما نقلناه عن الائمة الاربعة ان جميع الائمة المجتہدين دائرون مع أدلة الشرع حیث دارت..... وأن مذاہبہم کلہا محررة علی الكتاب والسنة۔ (میزان الکبریٰ ج: ۱ ص: ۵۵، طبع مصر)۔

(۴) "كما قال اللہ تعالیٰ: "واتبع ما یؤتی لیک من ربک" (الاحزاب: ۲)، "وما یطیع عن الہوی ان هو الا ما یؤتی" (الجم: ۳)۔



علیہ وسلم اجتہاد فرماتے تھے، اور وہی الہی اس کی تصویب یا اصلاح کرتی تھی۔ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم غیر مخصوص مسائل میں اجتہاد فرماتے تھے، اور اگر ان کے اجتہاد کو قبولیت عامہ حاصل ہو جاتی تھی تو یہ "اجماع" تھا۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں بعض مجتہد تھے، اور بعض مجتہد نہیں تھے۔ مجتہد خود اجتہاد فرماتے تھے اور جو مجتہد نہیں تھے، وہ اہل اجتہاد سے دریافت فرماتے تھے۔ یہی حال تابعین کا بھی رہا۔ ان کے بعد ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ کا دور آیا، اور ان کے مسائل صحیح شکل میں مدون ہو گئے۔ اب جو لوگ خود مجتہد ہوں وہ تو اپنے اجتہاد پر عمل کریں، اور جو مجتہد نہیں وہ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کے مدون، مرتب اور مجمع مسائل پر عمل کریں۔ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اللہ تعالیٰ کے دین پر عمل کرنا تھا، خلفائے راشدین کے زمانے میں بھی، اور آج بھی۔ اس کا طریقہ مختصر اہم نے ذکر کر دیا۔

کسی ایک فقہ کی پابندی عام آدمی کے لئے ضروری ہے، مجتہد کے لئے نہیں

سوال: کیا ہم پر ایک فقہ کی پابندی واجب ہے؟ کیا فتنی، فقہ شافعی، فقہ مالکی، فقہ حنبلی یہ سب اسلام ہیں؟ حق تو صرف ایک ہوتا ہے؟ کیا آپ کے ائمہ نے فقہ کو واجب قرار دیا ہے؟ امام شافعی نے امام ابوحنیفہؒ کے فقہ کی پابندی کیوں نہیں کی؟ ایک واجب چھوڑ کر گناہ گار ہوئے اور یہی نہیں بلکہ ایک فتنی فتنش کر دی (نعوذ باللہ)۔

جواب: ... ایک مسلمان کے لئے خدا و رسول کے احکام کی پابندی لازم ہے۔ جو قرآن کریم اور حدیث نبوی سے معلوم ہوں گے، اور علم احکام کے لئے اجتہاد کی ضرورت ہوگی، اور ملاحضت اجتہاد کے لحاظ سے اہل علم کی دو قسمیں ہیں: مجتہد اور غیر مجتہد۔ مجتہد کو اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا لازم ہے اور غیر مجتہد کے لئے کسی مجتہد کی طرف رجوع کرنا ہے۔

(أجل: ۳۳)

لَقَوْلِهِ تَعَالَى: "فَسْتَلْزُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ."

وَلَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا فَاَتَمَّا جِفَاءً الْعَبْدُ السُّؤَالُ."

(ابوداؤد ج: ۱ ص: ۳۹)

ائمہ اربعہ مجتہد تھے، عوام الناس قرآن و حدیث پر عمل کرنے کے لئے ان مجتہدین سے رجوع کرتے ہیں، اور جو حضرات

(۱) لم اعلم! أن للأنبياء عليهم السلام أن يجتهدوا مطلقاً وعليه الأكثر أو بعد انتظار الوحى وعليه الحنفية. (شرح فقه الأكبر ص: ۱۲۳، مطبوعه دہلی، انڈیا)۔

(۲) اعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف مدوناً ولم يكن البحث في الأحكام يومئذ مثل البحث من هؤلاء الفقهاء..... (حجة الله البالغة ج: ۱ ص: ۱۳۰، ۱۳۱) وبعد أسطر..... وكذلك كان الشيخان أبو بكر وعمر... الخ. قال المحققون من الأصوليين: العامي وهو من ليس له أهلية للإجتهد..... يلزمه اتباع قول المجتهدين والأخذ بفقواهم لقوله تعالى: "فَسْتَلْزُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" وهو عام لكل المعاطين..... وللإجماع على أن العامة لم تنزل في زمن الصحابة والتابعين قبل حدوث المخالفين يستفتون المجتهدين ويضعونهم في الأحكام الشرعية، والعلماء منهم يبادرون إلى إجابة سؤلهم من غير إشارة إلى ذكر الدليل. (تيسير الأصول إلى علم الأصول ص: ۳۳، بحث في التقليد)۔

خود مجتہد ہوں ان کو کسی مجتہد سے رجوع کرنا نہ صرف غیر ضروری بلکہ جائز بھی نہیں<sup>(۱)</sup> اور کسی معین مجتہد سے رجوع اس لئے لازم ہے تاکہ قرآن و حدیث پر عمل کرنے کے بجائے خواہش نفس کی پیروی نہ شروع ہو جائے کہ جو مستند اپنی خواہش کے مطابق دیکھا وہ لے لیا۔<sup>(۲)</sup> آنجناب اگر خود اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہوں تو اپنے اجتہاد پر عمل فرمائیں، میں نے جو کلمہ غیر مجتہد لوگوں کے بارے میں لکھا ہے۔

### کیا فقہ کے بغیر اسلام اُدھورا ہے؟

سوال: کیا فقہ کے بغیر اسلام اُدھورا ہے؟ اگر کوئی شخص کسی بھی فقہی امام کو نہ مانے، یا اپنے آپ کو کسی فقہ کا مقلد نہ کہے تو کیا وہ آدمی دائرۃ اسلام سے خارج ہے؟ وضاحت کیجئے۔

جواب: جی ہاں! فقہ دین کا جز ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ" اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ" اگر کسی کو "فقہ فی الدین" خود نصیب ہے، اور "اجتہاد فی الدین" کے بلند منصب پر فائز ہے، اس کو اپنی ذاتی فقہ پر عمل کرنا چاہئے، ورنہ چاروں ائمہ میں سے کسی کی فقہ پر عمل ناگزیر ہے کہ اس کے بغیر دین پر عمل نہیں ہو سکتا، اور دین پر عمل کرنا فرض ہے۔<sup>(۳)</sup>

### دین مکمل ہے تو فقہ کیوں تحریر ہوئی؟

سوال: دین مکمل ہو چکا ہے، فقہ یا اسی طرح کی دیگر کتابیں کیوں تحریر ہوئیں؟

جواب: قرآن و حدیث کے مسائل کو الگ مدون کر دیا گیا، تاکہ لوگوں کو مسائل معلوم کرنے میں آسانی ہو۔

سوال: کیا قرآن پاک اور احادیث اتنی مشکل کتابیں ہیں کہ آسان کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی؟ اگر ایسی بات ہوتی تو لازمی یہ حدیث بھی آتی کہ قرآن و احادیث کو آسان کتابوں کی شکل دی جائے۔

جواب: قرآن و حدیث سے جو مسائل نکلنے ہیں ان کو الگ لکھ دیا گیا۔

سوال: اگر آسان کرنا ضروری تھا تو پھر اختلاف کیوں ہوا (چار ائمہ دین کے درمیان)؟ اس کا مطلب یہ ہوا فرقہ بندی

ہاں سے ہی شروع ہوئی۔

جواب: فہم میں اختلاف ہو جاتا ہے، جیسے قانون دانوں میں قانون کی تشریح میں اختلاف ہے۔

(۱) وهو محمول علی من له قدرة علی استنباط الأحكام من الكتاب والسنة وألا فقد صرح العلماء بأن التقليد واجب علی العامی لنلا یضلل فی دینہ. (میزان الكبرى ج: ۱ ص: ۸۸ طبع مصر، وإيضاً البیواقیت والجواهر ج: ۲ ص: ۹۶).

(۲) وفي ذلك (ای التقليد) من المصالح مآلاً یعنی لا مسمًا فی هذه الأيام التي قصرت الهمم جدا واشربت النفوس الهوى وأعجب كل ذي رأى برأيه. (حجة الله البالغة ج: ۱ ص: ۱۲۳ طبع مصر).

(۳) وهو محمول علی من له قدرة علی استنباط الأحكام من الكتاب والسنة وألا فقد صرح العلماء بأن التقليد واجب علی العامی لنلا یضلل فی دینہ. (میزان الكبرى ج: ۱ ص: ۸۸، طبع مصر، وإيضاً البیواقیت والجواهر ج: ۲ ص: ۹۶ دیکھیں).

## کیا کسی ایک فقہ کو ماننا ضروری ہے؟

سوال: کیا اسلام میں کسی ایک فقہ کو ماننا اور اس پر عمل کرنا لازمی ہے؟ یا اپنی عقل سے سوچ کر جس امام کی جو بات زیادہ مناسب لگے اس پر عمل کرنا جائز ہے؟

جواب: ایک فقہ کی پابندی واجب ہے، ورنہ آدمی خود رائی و خود مرضی کا شکار ہو سکتا ہے۔<sup>(۱)</sup>

## قرآن اور حدیث کے ہوتے ہوئے چاروں فقہوں خصوصاً حنفی فقہ پر زور کیوں؟

سوال: کوئی شخص فقہ حنفی سے تعلق رکھتا ہے لیکن اپنا مسند فقہ مالکی سے حل کرنا چاہتا ہے، تو آپ اس کو روک دیتے ہیں۔ جس کی ایک وجہ یہ ہو کہ فقہ حنفی میں ہوتے ہوئے فقہ مالکی کی طرف اس لئے رجوع کر رہا ہو کہ اس میں نرمی ہو، تو اسی دائرے (فقہ حنفی) میں رہتے ہوئے اسے ناجائز کہہ سکتے ہیں۔ لیکن قطع نظر ان ساری باتوں کے میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ آخر ان ائمہ اربعہ کی فقہ کو مذہب کا درجہ کیوں دیا جاتا ہے کہ اس وقت چاروں اماموں کے ماننے والوں کے مابین اس قدر دوری ہے، جبکہ ایک اچھے مسلمان کو ہر وہ بات جو کتاب و سنت کے نزدیک حقیقت ہو، ماننی چاہئے، اور فقہ کی اہمیت بہت زیادہ کر دینی حالانکہ اللہ اور رسول کی اطاعت ضروری ہے، اس واضح حکم کے بعد آپ بتائیں کہ کسی امام، مجدد، ظہری یا ربوڑی، نبی کی منجائش کہاں روہ جاتی ہے؟

جواب: مجھے جناب کے سوال ناے سے خوشی ہوئی کہ آپ نے اپنی تمام اہمیتیں بے کم و کاست پوری بے تکلفی سے بیان کر دیں، تفصیل سے لکھنے کی انہوں نے کہ فرصت نہیں، اگر جناب سے ملاقات ہو جاتی تو زبانی معروضات پیش کرنا زیادہ آسان ہوتا، بہر حال چند امور عرض کرتا ہوں:

۱: دین اسلام کے بہت سے امور تو ایسے ہیں جن میں نہ کسی کا اختلاف ہے نہ اختلاف کی منجائش ہے۔ لیکن بہت سے امور ایسے ہیں کہ ان کا حکم صاف قرآن کریم یا حدیث نبوی میں مذکور نہیں، ایسے امور کا شرعی حکم دریافت کرنے کے لئے گہرے علم، وسیع نظر اور اہل دین کی دیانت و امانت درکار ہے۔ یہ چاروں بزرگ ان اوصاف میں پوری امت کے نزدیک معروف و مسلم تھے، اس لئے ان کے فیصلوں کو بحیثیت شارح قانون کے تسلیم کیا جاتا ہے۔ جس طرح کہ عدالت عالیہ کی تشریح قانون مستند ہوتی ہے، اس لئے یہ تصور صحیح نہیں کہ لوگ اللہ و رسول کی اطاعت کے بجائے ان بزرگوں کی اطاعت کرتے ہیں، صحیح تعبیر یہ ہے کہ اللہ و رسول کے فرمودات کی جو تشریح ان بزرگوں نے فرمائی اس کو مستند سمجھتے ہیں۔ قانون کی تشریح کو کوئی عاقل، قانون سے انحراف نہیں سمجھا کرتا، اس لئے چاروں فقہ قرآن و سنت ہی سے مأخوذ ہیں، اور ان کی پیروی قرآن و سنت کی پیروی ہے۔

۲: یہ کہ جب چاروں تشریحات مستند ہیں تو صرف فقہ حنفی ہی کو کیوں اختیار کیا جاتا ہے؟ سوا اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسری فقہوں کی پوری تفصیلات ہمارے سامنے نہیں، نہ ساری کتابیں موجود ہیں، اس لئے دوسری فقہ کے ماہرین سے رجوع کا مشورہ تو دیا جاسکتا

(۱) ولی ذلک (ای التفلید) من المصالح ما لا یغنی فیہ لای سیمای فی ہذہ الايام التي قصرت المہم جدلاً و اشربت النفوس الہوی و اعجب کل ذی رأى برأیہ (حجة الله البالغة ج: ۱ ص: ۱۲۳، طبع مصر)۔

ہے مگر خود ایسی جرأت خلاف احتیاط ہے۔

دوم:۔۔۔ یہ کہ یہاں اکثر لوگ فقہ حنفی سے وابستہ ہیں، پس اگر کوئی شخص دوسری فقہ سے رجوع کرے گا تو اس بات کا اندیشہ ہے کہ وہ بھولت پسندی کی خاطر ایسا کرے گا، نہ کہ خدا اور رسول کی اطاعت کے لئے۔

جس فقہ کی بھی پیروی کریں، دُرست ہے

سوال:۔۔۔ فرض کریں ایک غیر مسلم مسلمان ہوا، تو وہ کون سے فقہ کی پیروی کرے؟ اور وہ یہ کیسے سمجھے کہ وہ جس طریقے سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کر رہا ہے وہ صحیح ہے یا غلط؟  
جواب:۔۔۔ چاروں فقہ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی برحق ہیں، وہ جس کی بھی پیروی کرے صحیح ہے۔<sup>(۱)</sup>

فقہ حنفی کی چند نصوص کی صحیح تعبیر

سوال ۱:۔۔۔ اگر کسی عورت کو اجرت دے کر اس کے ساتھ زنا کرے تو اس پر حد جاری ہوگی یا نہیں؟ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ فقہ حنفی میں اس زنا پر حد نہیں ہے اور اپنی تائید میں یہ حوالہ پیش کرتے ہیں:

”لو استأجر المرأة ليزني بها فزني لا يحد لمي قول ابی حنيفة.“

اس قول کی کیا تعبیر کی جائے گی؟

سوال ۲:۔۔۔ یہ کہ یہاں ان مواقع فقہ حنفی کے بعض یا اکثر مسائل قرآن اور صحیح حدیثوں کے خلاف ہیں؟

سوال ۳: کیا امام اعظم رحمہ اللہ کے مقلدین کی تقلید ایسی ہے کہ اگر بالفرض امام صاحبؒ کا کوئی مسئلہ قرآن پاک کی آیت یا کسی صحیح حدیث کے خلاف ہو تو حنفی حضرات، قرآن پاک اور حدیث رسول کو یہ کہہ کر چھوڑ دیں گے کہ: ”چونکہ یہ آیت یا حدیث ہمارے امام کے قول کے مخالف ہے اس لئے ہم اس کو نہیں مانتے، ہمارے لئے امام کی تقلید اور ان کا مسئلہ لائق تقلید ہے۔“ ایسا کہنے والے کا کیا حکم ہوگا؟

سوال ۴:۔۔۔ جس شخص پر شہوت کا غلبہ ہو اور اس کی زوجہ یا لونڈی نہ ہو تو وہ شہوت میں تسکین حاصل کرنے کے لئے استمنا بالید کر سکتا ہے۔ امید ہے کہ اس پر کوئی گمان نہ ہوگا، اور زنا کا خوف ہو تو پھر استمنا بالید واجب ہے (بحوالہ شامی ص: ۱۵۶)۔

امید ہے کہ اس محترم اپنی ضروری مصروفیات میں سے وقت نکال کر مذکورہ سوالات کے جوابات سے مطلع فرمائیں گے۔  
جواب ۱:۔۔۔ جس عورت کو اجرت دے کر زنا کیا ہو صاحبینؒ کے نزدیک اس پر حد ہے، اور درمختار میں فتح القدیر سے نقل

کیا ہے کہ:

(شامی ج: ۴ ص: ۲۹)

”والحق وجوب الحد كالمستأجرة للخدمة.“

(۱) لقد بان لك يا أحمى مما قلناه عن الأئمة ان جميع الأئمة المجتهدين والبرون مع أدلة الشرع حيث دارت ..... وان مذاهيم كلها محررة على الكتاب والسنة. (ميزان الكبرى ج: ۱ ص: ۵۵، طبع مصر).

ترجمہ: ”اور حق یہ ہے کہ حد واجب ہے، جیسے خدمت کے لئے نوکر رکھی ہوئی عورت سے زنا کرنے پر حد واجب ہے۔“

حضرت امام ابوحنیفہؒ شہید کی بنا پر حد کو ساقط فرماتے ہیں (اور تعزیر کا حکم دیتے ہیں) ان کا استدلال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر سے ہے، جس کو امام عبدالرزاقؒ نے معنف میں بایں الفاظ نقل کیا ہے:

الف: ”...“ أخبرنا ابن جريج قال ثنا محمد بن الحارث بن سفيان عن ابي سلمة بن سفيان: ان المرأة جاءت عمر بن خطاب (رضي الله عنه) فقالت: يا امير المؤمنين! اقبلت اسوق غنصا، فلقبني رجل، فحفن لي حفنة من تمر، ثم حفن لي حفنة من تمر، ثم حفن لي حفنة من تمر، ثم اصابني. فقال عمر (رضي الله عنه): قلت: ماذا؟ فاعادت، فقال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وبشير بيده: مهر! مهر! مهر! .... الخ.“

ترجمہ: ”... ہم سے بیان کیا جرتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: مجھ سے بیان کیا محمد بن حارث بن سفيان نے، وہ روایت کرتے ہیں ابو سلمہ بن سفيان سے کہ: ایک عورت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور بیان کیا کہ: اے امیر المؤمنین! میں اپنی بکریاں لاری تھی، پس مجھے ایک فحش ملا، اس نے مجھے مٹی بھر کجوریوں دیں، پھر ایک اور مٹی بھر کجوریوں دیں، پھر ایک اور مٹی بھر کجوریوں دیں، پھر مجھ سے صحبت کی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تو نے کیا کہا؟ اس نے اپنا بیان دہرایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور اپنے ہاتھ سے اشارہ فرما رہے تھے: مہر ہے! مہر ہے! مہر ہے!“

ب: ”...“ وعن سفيان بن عيينة عن الوليد بن عبد الله عن ابي الطفيل ان امرأة اصابها الجوع، فالت راعيا، فسالته الطعام، فابي عليها حتى تعطيه نفسها، قالت: فحسني لي ثلاث حثيات من تمر، وذكر انهما كانت جهدت من الجوع، فاخبرت عمر، فكبّر وقال: مهر! مهر! مهر! كل حفنة مهر، ودرأ عنها الحد.“ (معنف عبدالرزاق ج: ۷ ص: ۴۰۶)

ترجمہ: ”... نیز عبدالرزاق روایت کرتے ہیں سفيان بن عيينہ سے، وہ وليد بن عبد اللہ بن عبد الطفيل سے، وہ ابو الطفيل (داخلہ بن اسحق صحابی رضی اللہ عنہ) سے کہ: ایک عورت کو بھوک نے ستایا، وہ ایک چرواہے کے پاس گئی، اس سے کھانا مانگا، اس نے کہا جب تک اپنا نفس اس کے حوالے نہیں کرے گی وہ نہیں دے گا، عورت کا بیان ہے کہ اس نے مجھے کجوری تین تھپیاں دیں، اور اس نے ذکر کیا کہ وہ بھوک سے بے تاب تھی، اس نے یہ قصہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بتایا، آپؓ نے تکبیر کہی اور فرمایا: مہر ہے! مہر ہے! مہر ہے! اور اس سے حد کو ساقط کر دیا۔“

ان دونوں روایتوں کے راوی ثقہ ہیں، حافظ ابن حزم اندلسیؒ نے یہ دونوں روایتیں اٹھلی میں ذکر کر کے ان پر جرح نہیں

کی، بلکہ مالکیوں اور شافعیوں کے خلاف ان کو بطور حجت پیش کیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”واما المالکیون والشافعیون فعهدنا بهم یسنعون خلاف الصحاب الذی لا یعرف له مخالف اذا وافق تقلیدهم وهم قد خالفوا عمر، ولا یعرف له مخالف من الصحابة..... بل هم بعدون مثل هذا اجماعاً، ویستدلون علی ذالک بسکوت من بالحقضرة من الصحابة عن النکیر لذلک.“  
(مکمل ابن حزم ج: ۱۱ ص: ۲۵۰)

ترجمہ: ”... رہے مالکی اور شافعی، تو ہم نے ان کو دیکھا ہے کہ وہ ایسے صحابی کی مخالفت پر تفتیح کیا کرتے ہیں جس کے مخالف صحابہ میں سے کوئی معروف نہ ہو۔۔۔۔۔ بلکہ اس کو ”اجماع“ شمار کرتے ہیں اور وہ اس اجماع پر استدلال کیا کرتے ہیں، ان صحابہ کے سکوت سے، جو اس موقع پر موجود تھے مگر انہوں نے اس پر نکیر نہیں فرمائی۔“

جب ان حضرات کا یہ اصول ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مندرجہ بالا واقعہ کو کیوں حجت نہیں سمجھتے باوجودیکہ حضرات صحابہ میں سے کسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر نکیر نہیں فرمائی؟ شاید کسی کو یہ خیال ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھوک کی مجبوری کی وجہ سے اس کو معذور و مضطر سمجھ کر اس سے حد کو ساقط کر دیا ہوگا۔

حافظ ابن حزمؒ اس احتمال کو غلط قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ان قالوا: ان ابا الطفیل ذکر فی خبرہ انها قد کان جہدها الجوع، قلنا لہم:..... ان خبر ابی الطفیل لیس فیہ ان عمر عذرها بالضرورة، بل فیہ انه درأ الحد من اجل التمر الذی اعطاها، وجعلہ عمر مہراً.“  
(مکمل ابن حزم ج: ۱۱ ص: ۲۵۰)

ترجمہ: ”... اگر مالکی اور شافعی حضرات یہ کہیں کہ ابو الطفیلؓ نے اپنی روایت میں ذکر کیا ہے کہ بھوک نے اس خاتون کو بے تاب کر دیا تھا (شاید اس کی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے حد ساقط کر دی ہوگی)، ہم ان سے کہیں گے کہ:..... ابو الطفیلؓ کی روایت میں یہ نہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو اضطرار کی وجہ سے معذور قرار دیا تھا، بلکہ اس روایت میں تو یہ ہے کہ آپؐ نے مجبوروں کی وجہ سے حد ساقط کر دی جو اس شخص نے دی تھیں، اور آپؐ نے ان مجبور کو مہر قرار دیا۔“

اس تفصیل سے دو باتیں واضح ہو گئیں، ایک یہ کہ سوال میں جو کہا گیا ہے کہ: ”فقد خفی میں اس پر حد نہیں!“ یہ تعبیر غلط ہے، آپؐ سن چکے ہیں کہ اس مسئلے میں فقہ حنفی کا نونوی صاحبینؒ کے قول پر ہے کہ اس پر حد لازم ہے۔

دوم یہ کہ جو لوگ اس مسئلے میں حضرت امامؒ پر زبانی طعن دراز کرتے ہیں وہ مسئلہ کو صحیح نہ سمجھنے کی وجہ سے کرتے ہیں، اور ان کا یہ طعن حضرت امامؒ پر نہیں بلکہ درحقیقت ان کے پیش رو حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ پر ہے، کسی مسئلہ سے اتفاق نہ کرنا اور بات ہے، لیکن ایسے مسائل کی آڑ لے کر امامؒ پر زبانی طعن دراز کرنا دوسری بات ہے۔

یہاں اس امر کا ذکر بھیجے محل نہ ہوگا کہ زیر بحث صورت حضرت امامؒ (اور ان کے پیش رو حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کے

نزدیک بھی زنا ہے، حلال نہیں، لیکن شہ مہر کی وجہ سے حد ساقط ہوگئی، اس لئے یہ سمجھنا بد فہمی ہوگئی کہ یہ دونوں بزرگ زنا بالاسیجا کو حلال سمجھتے ہیں، جیسا کہ بعض لوگوں نے سمجھا ہے، واللہ بسطہ محل! آخر!

جواب ۲: ... یہ کہنا کہ: ”فی الواقع فقہ حنفی کے بعض یا اکثر مسائل قرآن اور صحیح حدیثوں کے خلاف ہیں“ قلت تدبر کا نتیجہ ہے، فقہ حنفی میں مسائل کا استناد قرآن کریم، احادیث نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام)، اجماع امت اور قیاس صحیح سے ہے، البتہ ائمہ مجتہدین کے مدارک اجتہاد مختلف ہیں، حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اجتہاد کی جس بلندی پر فائز تھے اس کا اعتراف اکابر ائمہ نے کیا ہے۔

جواب ۳: ... سوال میں جو کچھ کہا گیا ہے وہ بھی خالص تہمت ہے، ابھی اوپر مسئلہ مستاجرہ میں آپ نے دیکھا کہ احناف نے حضرت امام رحمہ اللہ کے قول کو چھوڑ کر صاحبینؒ کے قول کو اختیار کیا اور یہ کہا: ”والحق وجوب الحد!“ اس قسم کی بہت سی مثالیں پیش کر سکتا ہوں، جہاں لوگوں کو بظاہر نظر آتا ہے کہ حنفیہ حدیث صحیح کے خلاف کرتے ہیں وہاں صرف امامؒ کے قول کی بنا پر نہیں، قرآن و سنت اور اجماع امت کے قوی دلائل کے پیش نظر ایسا کرتے ہیں، اس کی بھی بہت سی مثالیں پیش کر سکتا ہوں، مگر نہ فرصت اس کی مکمل ہے، اور نہ ضرورت اس کی داعی ہے۔

جواب ۴: ... درمختار میں ہے:

”لمی الجوهرة: الاستمضاء حرام وفيه التعزير.“

ترجمہ: ... جوہرہ میں ہے کہ: استمنا بالید حرام ہے اور اس پر تعزیر لازم ہے۔“

علامہ شامیؒ نے اس کے حاشیہ میں لکھا ہے:

”قولہ: الاستمضاء حرام ای بالكف اذا كان لاستمضاب الشهوة، اما اذا غلبته

الشهوة وليس له زوجة ولا أمة ففعل ذالک لتسكينها فالرجاء انه لا وبال عليه، كما قاله

ابو اللبث، ويجب لو خاف الزنا.“ (رد المحتار ج: ۴ ص: ۲۷۷ کتاب الحدود)

ترجمہ: ... اپنے ہاتھ سے منی خارج کرنا حرام ہے، جبکہ یہ فعل شہوت کو برہنہ کرنے کے لئے ہو،

لیکن جس صورت میں کہ اس پر شہوت کا غلبہ ہو اور اس کی بیوی اور لونڈی نہ ہو، اگر وہ تسکین شہوت کے لئے ایسا

کر لے تو امید کی جاتی ہے کہ اس پر وبال نہیں ہوگا، جیسا کہ فقیر ابو الیث نے فرمایا، اور اگر زنا میں مبتلا ہونے کا

اندیشہ ہو تو ایسا کرنا واجب ہے۔“

اس عبارت سے چند باتیں معلوم ہوئیں:

اول: ... عام حالات میں یہ فعل حرام ہے، موجب وبال ہے اور اس پر تعزیر لازم ہے۔

دوم: ... اگر کسی نو جوان پر شہوت کا غلبہ ہو کہ شدت شہوت کی وجہ سے اس کا ذہن اس قدر متوحش ہو کہ کسی طرح اس کو سکون و

قرار حاصل نہ ہو، اور اس کے پاس تسکین شہوت کا کوئی حلال ذریعہ بھی موجود نہ ہو، ایسی اضطراری حالت میں اگر وہ بطور علاج اس عمل

کے ذریعہ شہوت کی تسکین کر لے تو اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم سے توقع کی جاتی ہے کہ اس پر وبال نہ ہوگا۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ رشوت کا لینا اور دینا دونوں حرام ہیں، لیکن اگر کوئی مظلوم دفع ظلم کی خاطر رشوت دینے پر مجبور ہو جائے تو توقع کی جاتی ہے کہ اس مظلوم پر مؤاخذہ نہ ہوگا، یہ فقید ابو الیث کا قول ہے۔

سوم: ... اگر شدت شہوت کی بنا پر زنا میں مبتلا ہونے کا قوی اندیشہ ہو جائے تو زنا سے بچنے کے لئے اس فعل بد کا ارتکاب ضروری ہوگا، یہ ایسی صورت ہے کہ کسی شخص کا دو حراموں میں سے ایک میں مبتلا ہو جانا گزیر ہے تو ان میں سے جو اخف ہو اس کا اختیار کرنا لازم ہے۔

فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ اس اصول کو ان الفاظ سے تعبیر فرماتے ہیں:

”من ابتلی ببلیغین فلیختر اھونھما“

ترجمہ: ... ”جو شخص دو مصیبتوں میں گرفتار ہو اس کو چاہئے کہ وہ جو ان میں سے اہون ہو اس کو

اختیار کر لے۔“

شیخ ابن نجیمؒ نے ”الاشباہ والنظائر“ کے فن اول کے قاعدہ خاصہ کے تحت اس اصول کا ذکر کیا ہے اور اس کی متعدد مثالیں ذکر کی ہیں، اس کی تمہید میں فرماتے ہیں:

”چوتھا قاعدہ یہ ہے کہ جب دو مفسدے جمع ہو جائیں تو بڑے مفسدے سے بچنے کے لئے چھوٹے کا ارتکاب کر لیا جائے گا۔ امام زہلیؒ ”باب شروط الصلوٰۃ“ میں فرماتے ہیں کہ اس نوعیت کے مسائل میں اصول یہ ہے کہ جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو جائے اور وہ دونوں ضرر میں مساوی ہوں تو دونوں میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے، اور اگر دونوں مختلف ہوں تو جو برائی ان میں سے اہون ہو اس کو اختیار کرے، کیونکہ حرام کا ارتکاب صرف اضطرار کی حالت میں جائز ہے اور جس چیز کا ضرر زیادہ ہو اس کا اختیار کرنے میں کوئی اضطراب نہیں۔“

(الاشباہ والنظائر مع شرح حموی ج ۱۰ ص: ۱۴۳، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی)

استمنا کی جس صورت کو شامی نے واجب لکھا ہے اس میں یہی اصول کا فرما ہے، یعنی بڑے حرام (زنا) سے بچنے کے لئے چھوٹے حرام (استمنا) کو اختیار کرنا، اس کو یوں سمجھنا کہ استمنا کی اجازت دے دی گئی ہے، یا یہ کہ اس کو واجب قرار دیا گیا ہے، قطعاً غلط ہوگا، ہاں اس کو یوں تعبیر کرنا صحیح ہوگا کہ بڑے حرام سے بچنے کو واجب قرار دیا گیا ہے، خواہ یہ چھوٹے حرام کے ارتکاب کے ذریعہ ہو۔ رہا یہ کہ آدمی کو ضبط نفس سے کام لینا چاہئے، نہ زنا کے قریب پھسلے، اور نہ استمنا کرے، یہ بات بالکل صحیح ہے، ضرور یہی کرنا چاہئے، لیکن سوال یہ ہے کہ جو شخص نفس و شیطان کے جنگل میں ایسا پھنس چکا ہو کہ زنا یا اختیار اس کے ہاتھ سے چھوٹ رہی ہو اور اس کو اس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو کہ یا تو فاحشہ کبیرہ کا ارتکاب کر کے رو سیاہ ہو، یا اپنے ہاتھ سے غارتگر ایمان شہوت کو ختم کر دے، ایسی حالت میں اس شخص کو کیا کرنا چاہئے؟ ذرا عقل و شرع سے اس کا فونی پوچھئے!... واللہ اعلم!



## کیا فقہ حنفی کی رو سے چار چیزوں کی شراب جائز ہے؟

سوال: ... چونکہ ہماری فقہ شریف (فقہ حنفیہ) میں چار قسم کی شراب حلال ہے، ہدایہ شریف کتاب الاشریہ میں حضرت الامام الاعظم ابوحنیفہؒ نے بھیجوں، جو، جوار اور شہد کی شراب حلال لکھی ہے اور اس کے پینے والے پر اگر نشہ بھی ہو جائے تو اس کی حد نہیں۔ ہم نے ایک کہنی قائم کی ہے، جس کا نام ”حنفی واکن اسٹور“ رکھا ہے، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر اس میں میٹر، و سکی، برانڈی اور شمپین فروخت کریں تو یہ جائز ہو گا یا نہیں؟

جواب: ... فقہ حنفی میں فتویٰ اس پر ہے کہ ہر نشہ آور شراب حرام ہے، نجس ہے اور قابل حد ہے۔

(شامی ج: ۶ ص: ۵۵۵ طبع جدید)

## امام ابوحنیفہؒ کے آنے کا اشارہ

سوال: ... کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ابوحنیفہؒ کے آنے کا اشارہ فرمایا تھا کہ ایک شخص ہو گا جو ثریا (ستارہ) سے بھی علم لے آئے گا؟

جواب: ... صحیح مسلم کی روایت: ”لو كان الدين بالثریا“ سے بعض اکابر نے حضرت امام کی طرف اشارہ سمجھا ہے۔<sup>(۱)</sup>

## کیا فقہ حنفی عورت کی طرف منسوب ہے؟

سوال: ... فقہ حنفی ابوحنیفہؒ کے نام سے جاری ہے، ابوحنیفہ کا اصل نام کیا ہے؟ یہ فقہ عورت کے نام سے کیوں جاری ہوا جبکہ باقی تینوں فقہ مرد کے نام سے جاری ہیں؟

جواب: ... امام ابوحنیفہؒ کا نام نعمان بن ثابت ہے، فقہ حنفی کسی عورت کی طرف نہیں بلکہ ابوحنیفہ سے منسوب ہے۔<sup>(۲)</sup>

(۱) قال ابن عابدین: وقال العلامة ابن حجر المکی فی الخیرات الحسان فی ترجمة أبی حنیفة العمان، وقد وردت احادیث صحیحة تشير إلی فضلہ، منها: قوله صلی اللہ علیہ وسلم فیما رواه الشیخان عن أبی ہریرة والطبرانی عن ابن مسعود أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لو کان الإیمان عند الثریا لتناولہ رجال من أبناء فارس ..... قال الحافظ السیوطی: هذا الحدیث الذی رواه الشیخان أصل صحیح یعتمد علیہ فی الإشارة لأبی حنیفة... الخ. وفی حاشیة الشیخ الامسلی علی المواہب عن العلامة الشامی لتلمیح الحافظ السیوطی قال: ما جزم به شیخنا من أن أبی حنیفة هو المراد من هذا الحدیث ظاہر لا شک فیہ لأنہ لم یبلغ من أبناء فارس فی العلم مبلغه أحد. (رد المحتار مع الدرر ج: ۱ ص: ۵۳ طبع ایچ ایم سعید). عن أبی ہریرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لو کان الدین عند الثریا للذهب بہ رجل من فارس، أو قال: من أبناء فارس حتی یتناولہ. (صحیح مسلم، باب فضل فارس ج: ۲ ص: ۲۱۴).

(۲) ان سبب تکیة الإمام بذلک انه کان ملازماً بصحبة الأواء وحنیفة ببلغة أهل العراق الأواء وکُنّی بها، وقال بعضهم کُنّی باسم ابنته له اسمها حنیفة، وجزم جمع من اصحاب المناقب ومنهم المؤلف بن احمد الخوارزمی بانه لا یعلم للإمام ولد ذکر ولا ابنتی غیر حماد. (عقود الجمال ص: ۳۱ طبع مکتبة الإمام، مدینة المنورة).

امام ابوحنیفہؒ امام جعفرؒ کے باقاعدہ شاگرد نہیں

سوال: ... اسلام میں اُستاد کی اہمیت زیادہ ہے بہ نسبت شاگرد کے، تو ابوحنیفہؒ شاگرد ہیں امام جعفرؒ کے، جب امام جعفرؒ کی فقہ تھی تو شاگرد نے اپنی فقہ کیوں رائج کی؟ جواب تفصیل سے دیں۔

جواب: ... امام ابوحنیفہؒ، امام جعفرؒ کے باقاعدہ شاگرد نہیں، حضرت امام ابوحنیفہؒ کے چار ہزار اُستاد ہیں، کس کس کے نام سے ان کی فقہ کو منسوب کیا جاتا؟<sup>(۱)</sup>

(۱) امر الإمام ابو حفص الكبير بعد مشايخ الإمام أبي حنيفة فيبلغوا أربعة آلاف ..... (عقود الجمان في مناقب الإمام الأعظم النعمان ص: ۶۳، طبع مكتبة الإيمان، المدينة المنورة).

## سنت و بدعت

### بدعت کی تعریف

سوال: ... بدعت کسے کہتے ہیں؟ بدعت سے کیا مراد ہے؟ جواب: نوادی پانچٹ دیں۔

جواب: ... بدعت کی تعریف درمختار (مع حاشیہ شامی ج: ۱ ص: ۵۶۰ طبع جدید) میں یہ کی گئی:

”ہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول (صلی اللہ علیہ وسلم) لا بمعاندة بل

بنوع شبهة۔“

ترجمہ: ... ”جو چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معروف و منقول ہے، اس کے خلاف کا اعتقاد رکھنا،

مضد و عناد کے ساتھ نہیں، بلکہ کسی شبہ کی بناء پر۔“

اور علامہ شامی نے علامہ ششی سے اس کی تعریف ان الفاظ میں نقل کی ہے:

”ما احدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم

أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دینا قویما و صراطا مستقیما۔“

(شامی ج: ۱ ص: ۵۶۰)

ترجمہ: ... ”جو علم، عمل یا حال اس حق کے خلاف ایجاد کیا جائے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

منقول ہے، کسی قسم کے شبہ یا استحسان کی بنا پر اور پھر اسی کو دین تویم اور صراط مستقیم بنالیا جائے، وہ بدعت ہے۔“

خلاصہ یہ کہ دین میں کوئی ایسا نظریہ، طریقہ اور عمل ایجاد کرنا بدعت ہے جو:

الف: ... طریقہ نبوی کے خلاف ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ قولاً ثابت ہو، نہ فعلاً، نہ صراحۃً، نہ دلالتاً، نہ اشارۃً۔

ب: ... جسے اختیار کرنے والا مخالفت نبوی کی غرض سے بطور مضد و عناد اختیار نہ کرے، بلکہ بزرعم خود ایک اچھی بات اور کار

ثواب سمجھ کر اختیار کرے۔

ج: ... وہ چیز کسی دینی مقصد کا ذریعہ و وسیلہ نہ ہو، بلکہ خود اسی کو دین کی بات سمجھ کر کیا جائے۔

### بدعت کی قسمیں

سوال: ... بدعت کی کتنی اقسام ہیں اور بدعت حسنہ کون سی قسم میں داخل ہے؟ نیز بدعت حسنہ کی مکمل تعریف بھی بیان

فرمائیں۔ اور بتلائیں کہ مدارس بنانا یا صلاۃ و سلام پڑھنا بدعت ہے؟ کیا ان دونوں کا ایک حکم ہے؟ جناب محترم مولانا صاحب! میں اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر آپ کو یہ بات بتانا چاہتا ہوں کہ اس فتویٰ سے میرا مقصود صرف اپنی اور اپنے دوستوں کی اصلاح ہے، لہذا آپ ضرور جواب باصواب تحریر فرما کر عند اللہ مآجور ہوں۔

جواب: ... بدعت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک بدعت شرعیہ، دوسری بدعت لغویہ۔ بدعت شرعیہ یہ ہے کہ ایک ایسی چیز کو دین میں داخل کر لیا جائے جس کا کتاب و سنت، اجماع امت اور قیاس مجتہد سے کوئی ثبوت نہ ہو۔ یہ بدعت ہمیشہ بدعت سیئہ ہوتی ہے، اور یہ شریعت کے مقابلے میں گویا نئی شریعت ایجاد کرنا ہے۔

بدعت کی دوسری قسم وہ چیزیں ہیں جن کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہیں تھا، جیسے ہر زمانے کی ایجادات۔ ان میں سے بعض چیزیں مباح ہیں جیسے ہوائی جہاز کا سفر کرنا وغیرہ، اور ان میں جو چیزیں کسی اور مستحب کا ذریعہ ہوں وہ مستحب ہوں گی، جو کسی امر واجب کا ذریعہ ہوں وہ واجب ہوں گی، مثلاً صرف و نحو وغیرہ علوم کے بغیر کتاب و سنت کو سمجھنا ممکن نہیں، اس لئے ان علوم کا سیکھنا واجب ہوگا۔

اسی طرح کتابوں کی تصنیف، مدارس عربیہ کا بنانا، چونکہ دین کے سیکھنے اور سکھانے کا ذریعہ ہیں اور دین کی تعلیم و تعلم فرض عین یا فرض کفایہ ہے۔ تو جو چیزیں کہ بذات خود مباح ہیں اور دین کی تعلیم کا ذریعہ وسیلہ ہیں، وہ بھی حسب مرتبہ ضروری ہوں گی۔ ان کو بدعت کہنا لغت کے اعتبار سے ہے، ورنہ یہ سنت میں داخل ہیں۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا ہوگا کہ مدارس کے بنانے پر صلوٰۃ و سلام کی بدعت کو قیاس کرنا غلط ہے۔<sup>(۲)</sup>

یہ بدعت نہیں

سوال: ... سالہا سال سے تبلیغی جماعت والے شب جمعہ مناتے چلے آ رہے ہیں، اور کبھی بھی ناغہ کرتے ہوئے نہیں

(۱) وفی رد المحتار: قوله أي صاحب بدعة أي محرومة وألا فقد تكون واجبة كمنصب الأدلة للرد على أهل الفرق الضالة، وتعلم النحو المفهم للكتاب والسنة ومدونة كإحداث نحو رباط ومدرسة وكل إحسان لم يكن في الصدر الأول ومكرهة كزخرفة المساجد، ومباحة كالتوسع بلذبة المآكل والمشرب والثياب، كما في شرح الجامع الصغير للمعاني عن تهذيب النوى وبمثله في الطريقة الحميدة للبركلي. (رد المحتار، مطلب البدعة خمسة أقسام ج: ۱ ص: ۵۶۰).

(۲) فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه، فهو ضلالة والدين برئ منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة، وأما ما وقع في كلام السلف من استحسان بعض البدع، فانما ذلك في البدع اللغوية لا الشرعية. (جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي ص: ۲۳۳). البدعة كل شيء عمل على غير مثال سبق وفي الشروع: إحداهن ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتحصل العبد الضعيف من كلمات شيوخنا وأفادتهم أن الأصل في البدعة الشرعية إنما هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" والمراد بالأمر الدين كما صرحوا به فلا يأتى على الأمور الخدعة في الدين لا على كل أمر محدث ولهذا يخرج أمثال التوسع في المطاعم وغيرها من الأمور المباحة بل بعض الرسوم التي يفعل فاعلوها لا على وجه التقرب والإحتساب أيضاً عن حد البدعة الشرعية، وإن كانت داخلية في حد البدعة اللغوية. (فتح الملهم ج: ۲ ص: ۴۰۷ شير احمد عثمانی).

دیکھا گیا، خدا نخواستہ یہ عمل اس حدیث کے ڈمرے میں نہیں آتا ہے کہ: "لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجَنَّةِ..... الخ۔" اور نیز اس پر دوام کیا، بدعت تو نہ ہوگا؟

جواب:۔ تعلیم و تبلیغ کے لئے کسی دن یا رات کو مخصوص کر لینا بدعت نہیں، نہ اس کا التزام بدعت ہے۔ دینی مدارس میں اسباق کے اوقات مقرر ہیں، جن کی پابندی التزام کے ساتھ کی جاتی ہے، اس پر کبھی کسی کو بدعت کا شبہ نہیں ہوگا! (۱)

سوال:۔ میں نے ایک کتاب (تحذیر المسلمین عن الابتداع والبدع فی الدین) کا اردو ترجمہ "بدعات اور ان کا شرعی پسٹ مارٹم" مصنف علامہ شیخ احمد بن حجر قاضی وود قطر، کا مطالعہ کیا۔ کتاب کا فیہدقی، بدعات کی جڑیں اکھاڑ پھینک دیں۔ البتہ کفن اور جنازے کے ساتھ چلنے کے متعلق بدعات کے عنوان سے اپنی کتاب صفحہ ۵۰۶ پر لکھتے ہیں کہ: قبر میں تین لپ منی ڈالتے وقت ہر لپ کے ساتھ "بُنْهَا خَلَقْنَا تُحْمُ" اسی طرح دوسرے لپ پر "وَفِيْهَا نُعِيْدُكُمْ" اور اسی طرح تیسرے لپ کے ساتھ "وَفِيْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرٰی" کہنا بدعت ہے۔ آپ سے التماس ہے کہ اس بارے میں وضاحت کیجئے۔ اسی صفحے پر لکھتے ہیں کہ: میت کے سر ہانے سورہ فاتحہ اور پاؤں کی طرف سورہ بقرہ پڑھنا بدعت ہے، اس کی بھی وضاحت فرمائیں۔ اسی طرح صفحہ ۵۲۱ پر رقمطراز ہیں کہ: بعض لوگ صدقے کی غرض سے پوری قربانی کا گوشت یا معین مقدار کو پکا ڈالتے ہیں اور فقراء کو بلا کر یہ پکا ہوا گوشت تقسیم کر دیتے ہیں، اس کو بدعت کہا ہے، اور یہ طریقہ عمل جائز نہیں ہے کہا ہے، مہربانی فرما کر اس کی بھی وضاحت سے نوازیں۔

جواب:۔ ان تین چیزوں کا بدعت ہونا میری عقل میں نہیں آیا۔

ا:۔ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں اس آیت شریفہ کے ذیل میں یہ حدیث نقل کی ہے:

"وفی الحدیث الذی فی السنن: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضر جنازۃ، فلما دفن المیت اخذ قبضۃ من التراب، فالفاه فی القبر وقال: منها خلقناکم، ثم اخذ اُخری وقال: وفيها نعيدکم، ثم اُخری وقال: ومنها نخرجکم تارۃً اُخری۔"

(تفسیر ابن کثیر ج: ۳ ص: ۱۵۶)

ترجمہ:۔ "اور جو حدیث سنن میں ہے، اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنازے میں حاضر ہوئے، پس جب میت کو دفن کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کی ایک ٹھٹی لی اور اس کو قبر پر ڈالا اور فرمایا: منها خلقناکم (اسی مٹی سے ہم نے تمہیں پیدا کیا) پھر دوسری ٹھٹی لی (اور قبر پر ڈالتے ہوئے) فرمایا: وفيها نعيدکم (اور اسی میں ہم تمہیں لوٹائیں گے)، پھر تیسری ٹھٹی لی (اس کو قبر پر ڈالتے ہوئے) فرمایا: ومنها نخرجکم تارۃً اُخری (اور اسی سے ہم تمہیں دوبارہ نکالیں گے)۔"

(۱) وعن شقیق قال: کان عبد اللہ بن مسعود بذکر الناس فی کل خمیس، فقال له رجل: یا أبا عبد الرحمن! لوددت انک ذکرتنا فی کل یوم۔ قال: اما الله یمنعنی من ذلک اتی اکبرہ ان املکم وانی اتخولکم بالموعظۃ کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتخولنا بها مخافة السأمة علینا۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۳، کتاب العلم، الفصل الاول)۔

اور ہمارے فقہاء نے بھی اس کے استحباب کی تصریح کی ہے، چنانچہ ”الدرر المنتقى شرح ملقى الأبحر“ میں اس کی تصریح موجود ہے، ملاحظہ ہو: ج: ۱ ص: ۱۸۷۔

۲: ... اور قبر کے سرہانے فاتحہ بقرہ اور پانچویں میں فاتحہ بقرہ پڑھنے کی تصریح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں موجود ہے، جس کے بارے میں یمنی نے کہا ہے: ”والصحيح انه موقوف عليه“ (مشکوٰۃ ص: ۱۳۹)۔

اور آثار السنن (ج: ۲ ص: ۱۲۵) میں حضرت بلال صحابیؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے کو وصیت فرمائی:

”ثم سنن عليّ الصراب سننًا، ثم اقرأ عند رأسى بفاتحة البقرة وخاتمتها، فاني

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك۔ رواه الطبراني في المعجم الكبير،

واسناده صحيح۔ وقال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد: رجاله موثقون۔“

(اعلاء السنن ج: ۸ ص: ۳۴۲ حدیث: ۲۳۱۷)

ترجمہ: ... ”مجھے پر خوب سنی ڈالی جائے، پھر میرے سرہانے (کھڑے ہو کر) سورۃ بقرہ کی ابتدائی

وآخری آیات پڑھی جائیں، اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح فرماتے ہوئے سنا ہے۔“

۳: قربانی کے گوشت کی تقسیم کا تو حکم ہے، اگر پکا کر فقراء کو کھلایا جائے تو یہ بدعت کیوں ہوگی، یہ بات میری عقل میں نہیں

آئی، واللہ اعلم!

**کیا اہل بدعت کو اہل کتاب کہنا جائز ہے؟**

سوال: ... موجودہ مشرکین یعنی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو عالم الغیب، عقائد کل وغیرہ مانتے ہیں، جبکہ وہ پہلے ایمان پر بھی نہیں تھے اور یہود نصاریٰ کی طرح دینِ ساد میں غلط تاویلات و تحریکات کر کے بنیادی اسلامی عقائد کو بدل ڈالنے کے مرتکب بھی ہوتے ہیں، تو کیا وجہ ہے کہ ان کو یہود نصاریٰ وغیرہ اہل کتاب پر قیاس نہ کیا جائے، کیونکہ علت ان میں یکساں ہیں؟

جواب: ... غلط تاویلات کے ذریعے عقائدِ حقہ سے انحراف کرنے والوں کو ”اہل کتاب“ نہیں کہا جاتا، بلکہ اہل بدعت کہا جاتا ہے۔ پھر بدعت کی دو قسمیں ہیں: بعض کفری حد تک پہنچتی ہیں، بعض نہیں۔ جس شخص کی بدعت حد کفر تک پہنچی ہوئی ہو، اس کا حکم زندقہ اور مرتد کا ہے، (۱) اور اس کے ساتھ کسی مسلمان کا نکاح جائز نہیں۔ (۲) لیکن جس کی بدعت حد کفر تک پہنچی ہوئی نہ ہو، اس سے نکاح تو صحیح ہے، مگر منہج ہے۔ (۳) قیاس کا حق مجتہد کو ہوتا ہے، نہ میں مجتہد ہوں، نہ آپ..!

(۱) وان اعترف به ظاهراً لكنه يفسر بعض ما ثبت من الذين ضرورة بخلاف ما فسرہ الصحابة والتابعون وأجمعت عليه الأمة فهو الزندق۔ (المسؤول لشاء ولي الله ج: ۲ ص: ۱۴۰)۔

(۲) الزندقۃ کفر..... حکم اموال الزنادقة حکم المرتدين فلا تقبل منهم جزية ولا تنكح نسائهم... الخ۔ (موسوعة فتنرة النعيم ج: ۱ ص: ۴۵۸۷، ۴۵۸۸)۔

(۳) الصواب عند الاكثريين من علماء السلف والخلف ان لا تكفر أهل البدع والأهواء إلا أن اتوا بمكفر صريح لا استلزامي لأن الأصح أن لازم المذهب ليس بلازم ومن لم يزل العلماء يعاملونهم معاملة المسلمين في نكاحهم وانكاحهم... الخ. ويصين: مرقاة شرح مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۱۳۸، باب الإیمان بالقدر، الفصل الثاني۔

## ”عہد نامہ“ میت کی قبر میں رکھنا بدعت ہے؟

سوال:۔۔۔ ”عہد نامہ“ کی حقیقت کیا ہے؟ کیا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردے کے ساتھ کفن میں اس طرح کا کوئی عہد نامہ رکھا؟ کیا یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سنت ہے؟ سلف صالحین سے اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے؟

جواب:۔۔۔ ”عہد نامہ“ میت کی قبر میں رکھنا بدعت ہے، اور اس سے اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی بے حرمتی ہوتی ہے، واللہ اعلم<sup>(۱)</sup>

## پیری مریدی بذات خود مقصود نہیں

سوال:۔۔۔ چند ما قبل حضرت نے میرے ایک عریضے پر کتاب ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ کا مطالعہ کرنے کے لئے فرمایا تھا، چنانچہ ہم نے اس کتاب کو بہت غور سے پڑھا اور بہت ہی مفید پایا، الحمد للہ! اس کے مطالعے سے میرے بہت سے اشکالات دور ہو گئے اور بہت سی باتوں کے متعلق ذہن صاف ہو گیا، خاص کر ایک بہت ہی اصولی بات سمجھ میں آگئی اور لٹنشین ہو گئی کہ جب کسی فعل کے سنت و بدعت ہونے میں تردد ہو جائے، بعض علماء ”سنت“ کہتے ہوں اور بعض ”بدعت“، تو ترکِ سنت فعلِ بدعت سے بہتر ہے۔ (صفحہ ۱۲۵، ۱۲۶) یہ بالکل بے غبار اصولی بات ہے اور احتیاط پر مبنی ہے، کیونکہ دفعِ مغزرت ہر حال میں مقدم اور اولیٰ ہے۔ اب صرف ایک خیال پیدا ہوتا ہے کہ ایسی باتیں تو بہت ساری ہیں جن میں علماء کرام کا اختلاف ہے، یہاں تک کہ جو مرۃ جہیری مریدی کا سلسلہ ہم لوگوں کے یہاں ہے اور فلس کی اصلاح کے لئے اس کو بہت ہی ضروری سمجھا جاتا ہے، اس کو بہت سے علماء خاص کر علمائے عرب تو بدعت ہی کہتے ہیں، بلکہ اس کو پیر پرستی اور شرک تک کہتے ہیں۔ تو اس اصول کے تحت تو یہ سب قابلِ ترک ہو جائیں گے۔ امید ہے کہ حضرت اس کے متعلق کوئی بہت ہی واضح بات ارشاد فرما کر تسلی فرمادیں گے۔ کیا اس مرۃ جہیری مریدی کے لئے کوئی واضح حکم قرآن مجید یا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و ارشادات میں موجود ہے؟ یا چاروں ائمہ کرام رحمۃ اللہ علیہم میں سے کسی نے اس طریقے کو دین کے فرائض و واجبات میں شامل کیا ہے؟

دوسری بات یہ تو ظاہر ہے کہ دین میں کوئی نئی بات جو قرآن و سنت اور تعاملِ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا ائمہ مجتہدین کے اجتہاد سے ثابت نہ ہو، وہ بدعت ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر کوئی نئی بات یا طریقہ دینی مقاصد کے حصول کے لئے بطور تدبیر اختیار کیا جائے تو وہ بدعت نہیں ہے، یعنی احداث فی الدین تو بدعت ہے، اور احداث للذین بدعت نہیں ہے۔ لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ تر بدعات کی ابتدا للذین ہی کر کے ہوئی ہے اور رفتہ رفتہ عوام نے اس کو دین کا حصہ بنالیا اور پھر علمائے کرام

(۱) وفي فتاوى اخى الحق ابن حجر المكي الشافعي: سئل عن كتابة العهد على الكفن ..... افنى بجوار كتابة قياسا على كتابة: ”لله“ لم يزل الزكوة ..... وفيه نظر، وقد افنى ابن الصلاح بانه لا يجوز ان يكتب على الكفن يس والكهف ونحوها خوفا من صديد الميت، والقياس المذكور ممنوع لان القصد ثم التميز، وهنا التبرك، فالأسماء المعظمة باقية على حالها فلا يجوز تعريضها للنجاسة. (شامی ج: ۲، ص: ۲۳۶ طبع ایچ ایم سعید، وأيضاً بهشتی زیور حصہ دوم ص: ۵۰ طبع لاہور).

نے ان کو بدعات کہنا شروع کر دیا۔ مرزہ قرآن خوانی، فاتحہ خوانی، سوگم وغیرہ یہ جتنی بدعات ہیں، سب میں کوئی نہ کوئی دینی فائدہ منسوب کیا جاسکتا ہے، کچھ نہیں تو یہی کہ اس طرح آج کل غفلت زدہ لوگوں کو کبھی کبھار قرآن مجید کی تلاوت کا موقع مل جاتا ہے، اس طرح تو ساری بدعات کا جواز نکل آئے گا۔ اُمید ہے حضرت کے واضح ارشادات سے میرے یہ سب اشکالات دور ہو جائیں گے، اپنے جملہ دینی و دنیوی امور کے لئے حضرت سے دعاؤں کی بھی درخواست ہے۔

جواب:.... بہت نفیس سوال ہے۔ بڑا جی خوش ہوا، جواب اس کا اجمالاً آپ کے نمبر ۲ میں موجود ہے۔ ذرا سی وضاحت میں کئے دیتا ہوں: متعارف پیری مریدی بذاتِ خود معتقد نہیں، اصل مقصد یہ ہے کہ اپنے بہت سے امراض کی آدی خود تشخیص نہیں کر سکتا، اور بیماری کی تشخیص بھی کر لے تو اس کا خود علاج نہیں کر سکتا، مثلاً: مجھ میں کبر، یا جُب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کا علاج کس طرح کروں؟ تو کسی شخصِ متبعِ سنت سے اصلاحی تعلق قائم کرنا اس معتقد کی تحصیل کے لئے ہے۔ اور بیعت، جس کو عرف عام میں پیری مریدی کہا جاتا ہے، محض اصلاحی تعلق کا معاہدہ ہے، مریدی کی جانب سے طلبِ اصلاح کا، اور شیخ کی جانب سے اصلاح کا، اگر کوئی شخص ساری عمر بیعت نہ کرے، لیکن اصلاح لیتا رہے تو کافی ہے، اور اگر بیعت کر لے لیکن اصلاح نہ کرے تو کافی نہیں۔ الغرض بیعت سے مقصد اصلاح ہے اور اصلاح کا واجب شرعی ہونا واضح ہے، اور مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں نفس کی مثال بچہ کی ہے، چنانچہ اُستاد اگر کتب کے بچوں کے سر پر کھڑا رہے تو کام کرتے ہیں، ان کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو آزاد کام نہیں کرتے۔ اگر آدی کسی شیخِ متبعِ سنت کو اپنا نگران مقرر کر لے تو نفس کام کرے گا، اور اگر اس کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو کام کے بجائے لہو و لعب میں لگا رہے گا۔

علاوہ ازیں سنت اللہ یہ ہے کہ آدی محبت سے بنتا ہے۔ حضراتِ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو محبتِ نبوی کا شرف حاصل ہوا تو کیا ت کیا بن گئے۔ اگر کسی متبعِ سنت شیخ سے تعلق ہوگا تو اس کی محبت اپنا کام کرے گی، اس لئے حضراتِ صوفیاء کی اصطلاح میں بیعت کو ”سلسلہ محبت“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، گویا علم و عمل کے ساتھ محبت کا سلسلہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر چلا آتا ہے۔ الغرض بیعت و ارشاد کو بدعت سمجھنا صحیح نہیں، بلکہ یہ دین پر پابند رہنے کا ذریعہ ہے، دیکھا جائے تو التزامِ عمل کے لئے بیعت کرنا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، واللہ اعلم! <sup>(۱)</sup>

(۱) عن عوف بن مالک الأشجعی رضى الله عنه قال: كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة، فقال: ألا تبایعون رسول الله؟ وكنا حديث عهد ببيعة فقلنا: قد بايعتك يا رسول الله! فقال: ألا تبایعون رسول الله؟ فقلنا: قد بايعناك يا رسول الله! ثم قال: ألا تبایعون رسول الله؟ قال: فبسطنا أيدينا وقلنا: قد بايعتك يا رسول الله! فلامع نبايعك؟ قال: أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، والصلوات الخمس، وتطيعوا الله، وأسر كلمة خفية: ولا تسئلوا الناس شيئاً، فلقد رأيت كان بعض أولئك الشفر يسقط سوط أحدهم لهما يسال أحدنا يناوله إياه، (صحيح مسلم ج ۱: ص ۳۳۳، جامع الأصول ج ۱: ص ۲۵۳، ۲۵۵)۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ اس حدیث کو نقل فرمانے کے بعد فرماتے ہیں کہ: حدیث میں بیعت سے مراد نہ تو بیعتِ جہاد ہے اور نہ ہی بیعتِ اسلام، بلکہ بیعتِ التزام و اہتمام اعمال مراد ہے، ورنہ تحصیلِ حاصل لازم آئے گا۔ (انکشاف عن مبہات المصنف ص: ۲۶۱، ۲۶۰)۔



## مرور و دوسلام کی شرعی حیثیت

سوال: ... مسجد میں یا گھر میں یا کسی اور محفل میں میلاد شریف یا زور و دوسلام کرنا بدعت کس طرح ہے؟ کیا کراہت ہے؟ حدیث شریف یا قرآن میں اس کی ممانعت آئی ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو تحریر فرمادیں۔ اگر ایک شخص کھڑے ہو کر سلام پڑھتا ہے تو کیا فرق ہے؟ اگر بیٹھ کر پڑھتا ہے تو کیا فرق ہے؟ اگر فرض ہے کہ دونوں صورتوں میں کسی نہ کسی ایک کو توابنائے گا۔ یہاں میں آپ کو اپنی کچھ سے آگاہ کرنا چاہوں گا اگر کوئی شخص بعد از نماز جمعہ یا کسی اور موقع پر سلام پڑھتا ہے، نہ تو حاضر و ناظر سمجھتا ہے اور نہ ہی یہ سمجھتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لا رہے ہیں، یہاں تک کہ وہ خود اپنے عقیدے کا دمدار ہے، نہ کہ دوسروں کا، ایسی محفل میں شمولیت کرتا ہے، شریعت کی رو سے کیا قباحت ہے؟ جب زور سے سلام دے دو فرشتے آپ تک پہنچتے ہیں تو کیا جو مسجدوں میں اور دیگر جگہ سلام پڑھا جاتا ہے، یہ نہیں پہنچتے ہوں گے؟

جواب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر زور و شریف پڑھنا اعلیٰ ترین عبادت ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ مقدس بھی بڑی سعادت ہے۔ زور و شریف نہایت توجہ اور یکسوئی سے پڑھنا چاہئے، اور یہ انفرادی عمل ہے، اجتماعی عمل نہیں۔ آج کی میلاد شریف کے نام پر جو محفلیں ہوتی ہیں، ان میں بہت سی چیزیں ایسی شامل ہو گئی ہیں جو شرعاً درست نہیں، مثلاً: نعیتیں پڑھنے والے اکثر داؤھی منڈے ہوتے ہیں، نعوتوں کے مضامین صحیح نہیں ہوتے، روایات غلط سلسلہ بیان کی جاتی ہیں، اور ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا جاتا ہے۔ بعض جگہ مردوں، عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے، بعض جگہ دشمنی زائد ضرورت کی جاتی ہے، بعض جگہ شیرینی تقسیم کرنے کو ضروری سمجھا جاتا ہے، وغیرہ وغیرہ۔ اگر کوئی جلسہ ان مقاصد سے خالی ہو، صحیح روایات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات بیان کئے جائیں اور سامعین پر اسے ادب و احترام سے سنیں، تو اس کو کوئی بدعت نہیں کہتا۔ صلوة و سلام کا جو طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا ہے، اسی طریقے میں برکت و سعادت ہے، یہ جو نماز جمعہ کے بعد یا دوسرے موقعوں پر لاؤڈ اسپیکر پر مل کر راک گایا جاتا ہے، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم نہیں، بلکہ خالص ریاکاری ہے۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر زور پڑھنا مقصود ہوتا تو ہر آدمی تنہائی میں یکسوئی کے ساتھ بیٹھ کر زور و شریف پڑھتا، بل کر گانے، لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنے اور لوگوں کو سنانے کی کیا ضرورت تھی؟ بہر حال صدی اول سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

## میلاد کی شرعی حیثیت

سوال: ... میلاد میں جو سلام پڑھا جاتا ہے اس کے بارے میں کچھ لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ اس کو کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے، کیونکہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے ہیں۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود تو تشریف نہیں لاتے مگر عقیدت یہی ہے کہ سلام کو کھڑے ہو کر پڑھا جائے۔ آپ سے پوچھتا یہ ہے کہ میلاد کی شرعی حیثیت کیا ہے اور سلام کو کس طرح پڑھنا ٹھیک ہے؟

جواب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر خیر تو عبادت ہے، لیکن آج کل جو میلاد کیا جاتا ہے اس میں بہت سی غلط باتیں

بھی شامل کرنی گئی ہیں، ان سے بچنا ضروری ہے۔<sup>(۱)</sup>

## میلا د کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید قرار نہیں دیا

سوال: ... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آیت: "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ" تلاوت فرمائی، تو ایک یہودی نے کہا: اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی، تو ہم اس دن کو عید مناتے۔ اس پر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ آیت نازل ہی اس دن ہوئی جس دن دو عیدیں تھیں، یومِ جحد اور یومِ عرفہ۔ (مشکوٰۃ شریف ص: ۱۲۱) اس حدیث کی تفسیر میں اہل بدعت کا نامور مولوی ابوداؤد محمد صادق لکھتا ہے کہ: "مقام غور ہے کہ طویل القدر صحابہؓ تو یہ نہیں فرمایا کہ: اسلام میں صرف عید الفطر اور عید الاضحیٰ مقرر ہیں، اور ہمارے لئے کوئی تیسری عید منانا بدعت و منوع ہے، بلکہ یومِ جحد کے علاوہ یومِ عرفہ کو بھی عید قرار دے کر داغ بیج فرمایا کہ واقعی جس دن اللہ کی طرف سے کوئی خاص نعت عطا ہو، خاص اس دن بطور یادگار عید منانا بھگت اور خوشی و مسرت کا اظہار کرنا جائز اور درست ہے۔"

جواب: ... اگر بدعت و منوع نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ضرور عید میلا د مناتے، جب انہوں نے نہیں بنائی اور نہ منائی تو کسی کو کئی شریعت تصنیف کرنے کا کیا حق ہے...؟ اور جحد کو تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید قرار دیا، عید میلا د کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں عید قرار نہیں دیا؟ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس "خاص نعت" کی خوشی نہیں تھی...؟<sup>(۲)</sup>

## مرۃ جہ میلا د

سوال: ... ہمارے ہاں یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ مرۃ جہ میلا د کیوں ناجائز ہے، حالانکہ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکار مقدس ہوتا ہے، پھر حضرت حاجی امداد اللہ مہاجرکتی نے رسالہ ہفت مسئلہ میں اس کو جائز فرمایا ہے، جب کہ دیگر اکابر و بزرگ مرۃ جہ میلا د کو بدعات اور مفاسد کی بنا پر اس کو بدعت کہتے ہیں، اس سلسلہ میں حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب سے بھی رجوع کیا گیا، مگر ان کے جواب سے بھی تشکیکی نہیں ہوئی۔ آنجناب سے اس مسئلے کی تنقیح کی درخواست ہے کہ صحیح صورتحال کیا ہے؟

جواب: ... محترمان و دکرمان بندہ! زیدت مکاریم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

نامہ کرم موصول ہوا، یہ ناکارہ اڑھد مصروف ہے، اور جس موضوع پر لکھنے کی آپ نے فرمائش کی ہے، اس پر صدیوں سے خامہ فرسائی ہو رہی ہے، جدید فتنوں کو چھوڑ کر ایسے فرسودہ مسائل پر اپنی صلاحیتیں صرف کرنے سے دریغ ہے، اس لئے اس پر لکھنے کے لئے طبیعت کسی طرح آمادہ نہیں، خصوصاً جب یہ دیکھتا ہوں کہ حضرت مخدوم مولانا محمد سرفراز خان صاحب مدظلہ العالی (جن کے علم

(۱) وضع الحدود والتزام الکلیات والہیئات المعینۃ فی أوقات معینۃ لم یوجد ذلک التعین فی الشریعۃ. (الاعتصام ج: ۱ ص: ۳۹، طبع دار الفکر بیروت).

(۲) ومنها التزام الکلیات والہیئات المعینۃ کالذکر بہینۃ الاجتماع علی صوت واحد والتخاذ یوم ولادة النبی صلی اللہ علیہ وسلم عیداً، وما اشبه ذلک... الخ. (الاعتصام ج: ۱ ص: ۳۹).

وفضل اور صلاح و تقویٰ کی زکوۃ بھی اس ناکارہ کو مل جاتی تو بد آغنی ہو جاتا) کی تحریر بھی شافی نہیں سمجھی گئی تو اس ناکارہ و بیچ میرزے بے ربط الفاظ سے کیا تسلی ہوگی؟ لیکن آپ حضرات کی فرمائش کا نالنا بھی مشکل، ناچار دو چار حروف لکھ رہا ہوں، اگر مفید ہوں تو مقام شکر، ”ورنہ کالائے بدریش خاوند۔“

مسئلے کی وضاحت کے لئے چند امور ملحوظ رکھئے!

اول:۔۔۔ اس میں تو نہ کوئی شک و شبہ ہے نہ اختلاف کی گنجائش کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکار مقدس اعلیٰ ترین مندوبات میں سے ہے، اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ ”میلاؤ“ کے نام سے جو جھٹلیں سچائی جاتی ہیں ان میں بہت سی باتیں ایسی ایجاد کر لی گئی ہیں جو حدود و شرع سے تجاوز ہیں، یعنی مروجہ میلاؤ دو چیزوں کا مجموعہ ہے، ایک مستحب و مندوب، یعنی تذکار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم، دوم وہ خلاف شرع خرافات جو اس کے ساتھ چسپاں کر دی گئی ہیں اور جن کے بغیر میلاؤ کو میلاؤ ہی نہیں سمجھا جاتا، گویا ان کو ”لازمہ میلاؤ“ کی حیثیت دے دی گئی ہے۔

دوم:۔۔۔ جو چیز اپنی اصل کے اعتبار سے مباح یا مندوب ہو، مگر عام طور سے اس کے ساتھ قبیح عوارض چسپاں کر لئے جاتے ہوں، اس کے بارے میں کیا طرز عمل اختیار کرنا چاہئے؟ اس میں ذوق کا اختلاف ایک فطری چیز ہے، جس کی نظر نفس مندوب پر ہوگی اس کا ذوق یہ فیصلہ کرے گا کہ ان عوارض سے تو بے شک احتراز کرنا چاہئے، مگر نفس مندوب کو کیوں چھوڑا جائے، بخلاف اس کے جس کی نظر عوام کے جذبات و رجحانات پر ہوگی اس کا فتویٰ یہ ہوگا کہ خواص تو ان عوارض سے بلاشبہ احتراز کریں گے، لیکن عوام کو ان عوارض سے روکنا کسی طرح ممکن نہیں، اس لئے عوام کو اس سیلاب سے بچانے کی یہی صورت ہے کہ ان کے سامنے بند باندھ دیا جائے، یہ دونوں ذوق اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں، اور ان کے درمیان حقیقی اختلاف نہیں، کیونکہ جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ نفس مندوب کے قائل ہیں، خلاف شرع عوارض کے جواز کے وہ بھی قائل نہیں، اور جو عدم جواز کے قائل ہیں وہ بھی نفس مندوب کو ناجائز نہیں کہتے، البتہ خلاف شرع عوارض کی وجہ سے ناجائز کہتے ہیں۔

سوم:۔۔۔ اس ذوقی اختلاف کے رد نہ ہونے کے بعد لوگوں کے تین فریق ہو جاتے ہیں: ایک فریق تو ان بزرگوں کے قول و فعل کو سند بنا کر اپنی بدعات کے جواز پر استدلال کرتا ہے۔ دوسرا فریق خود ان بزرگوں کو مبتدع قرار دے کر ان پر طعن و ملامت کرتا ہے۔ اور تیسرا فریق کتاب و سنت اور ائمہ مجتہدین کے ارشادات کو سند اور حجت سمجھتا ہے، اور ان کے بزرگوں کے قول و فعل کی ایسی توجیہ کرتا ہے کہ ان پر طعن و ملامت کی گنجائش نہ رہے، اور اگر بالفرض کوئی توجیہ سمجھ میں نہ آئے تب بھی یہ سمجھ کر کہ یہ بزرگ معصوم نہیں ہیں ان پر زبان طعن و راز کرنے کو جائز نہیں سمجھتا، پہلے دونوں مسلک افراط و تفریط کے ہیں اور تیسرا مسلک اعتدال کا ہے۔

ان امور کے بعد گزارش ہے کہ حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ کے فعل سے اہل بدعت کا استدلال قطعاً غلط ہے، کیونکہ ہماری گفتگو ”میلاؤ“ کے ان طریقوں میں ہے جن کا تماشا دن رات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اس میلاؤ کو تو حضرت حاجی صاحبؒ بھی جائز نہیں کہتے، اور جس کو حاجی صاحبؒ جائز کہتے ہیں وہ اہل بدعت کے ہاں پایا نہیں جاتا، اس کی مثال بالکل ایسی ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کہتا ہے کہ ”مسح موعود“ کا آنا مسلمان ہمیشہ مانتے آئے ہیں، اور میں ”مسح موعود“ ہوں، لہذا قرآن و حدیث کی ساری

پیشگوئیاں میرے حق میں ہیں، پس اگر مرزا قادیانی، قرآن و حدیث والا ”سیح موعود“ نہیں، اور اس کا قرآن و حدیث کو اپنی ذات پر چسپاں کرنا غلط ہے تو ٹھیک اسی طرح اہل بدعت کے ہاں بھی حضرت حاجی صاحبؒ والا ”میلاڈ“ نہیں، اس لئے حضرتؒ کے قول و فعل کو اپنے ”میلاڈ“ پر چسپاں کرنا محض مغالطہ ہے۔

بہر حال صحیح اور اعتدال کا مسلک وہی ہے جو حضرات اکابر و دیوبند نے اختیار کیا کہ نہ ہم مروجہ میلاڈ کو صحیح کہتے ہیں اور نہ ان اکابر کو مبتدع کہتے ہیں یہ تو مسئلے کی مختصر وضاحت تھی۔ آپ کے بارے میں میری مخلصانہ نصیحت یہ ہے کہ اپنی صلاحیتوں کو دین کی سر بلندی اور اپنی اصلاح پر صرف کریں، تاکہ ہم آخرت میں خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں سرخ رو ہوں، موجودہ دور میں حق طلبی کا جذبہ بہت کم رہ گیا ہے۔ جس شخص نے کوئی غلط بات و ذہن میں بٹھالی ہے، ہزار دلائل سے اسے سمجھاؤ، وہ اسے چھوڑنے کے لئے تیار نہیں، بس آدمی کا مذاق یہ ہونا چاہئے کہ ایک بار حق کی وضاحت کر کے اپنے کام میں لگے، کوئی مانتا ہے یا نہیں مانتا؟ اس فکر میں نہ پڑے۔

حافظ و غیظہ تو دعا گفتن است و بس

در بند آں مباح کہ نہ شنید یا شنید

## جشن ولادت یا وفات؟

سوال :-... ہمارے ہاں ۱۲ ربیع الاول کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم ولادت بڑے تزک و احتشام سے منایا جاتا ہے،

اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ نیز یہ جشن ولادت ہے یا وفات؟

جواب :-... ہمارے یہاں ربیع الاول میں ”سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کے جلوس کا اہتمام کیا جاتا ہے اور ”جشن عید میلاڈ النبی“ بھی بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے، چراغاں ہوتا ہے، جھنڈیاں لگتی ہیں، جلے ہوتے ہیں، جلوس نکلتے ہیں، ان تمام امور کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق عبت کی ادائیگی سمجھا جاتا ہے۔ اس سلسلے میں اہل فکر کو اس بات پر غور کرنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت میں مشہور قول ۱۲ ربیع الاول کا ہے،<sup>(۱)</sup> لیکن محققین کے نزدیک رائج یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ۸ ربیع الاول کو ہوئی،<sup>(۲)</sup> اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریفہ رائج اور مشہور قول کے مطابق ۱۲ ربیع الاول کو ہوئی۔<sup>(۳)</sup> گویا

(۱) والمنہور أنه صلى الله عليه وسلم ولد يوم الإثنين ثانی عشر ربيع الأول وهو القول الثالث في الكلام المصنف وهو قول محمد بن إسحاق بن بسار وإمام المغازی وقول غيره قال ابن كثير وهو المشهور عند الجمهور وبإلف ابن الجوزي وابن الجوزي نقلوا فيه إجماع وهو الذي عليه العمل. (المواهب اللدنية ج: ۱ ص: ۱۳۲ طبع دار المعرفة، بيروت).

(۲) وقيل لثمان خلت منه قال الشيخ قطب الدين القسطلاني وهو اختيار أكثر أهل الحديث ونقل عن ابن وجبیر بن مطعم وهو اختيار أكثر من له معرفة بهذا الشأن يعني التاريخ واختاره الحميدي وشيخه بن حزم وحكي الفضا في عيون المعارف إجماع أهل الزيج عليه ورواه الزهري عن محمد بن جبیر بن مطعم وكان محمد عارفاً بالنسب وأيام العرب أخذ ذلك عن أبيه جبیر. (المواهب اللدنية مع شرحه ج: ۱ ص: ۱۳۱-۱۳۲ طبع دار المعرفة، بيروت).

(۳) وكانت وفاته يوم الإثنين بلا خلاف من ربيع الأول وكذا يكون إجماعاً..... ثم عند إسحاق والجمهور أنها في الثاني عشر منه. (فتح الباری، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته ج: ۸ ص: ۱۲۹). فتوفی علیہ الصلاة والسلام حين زاغت الشمس وذلك عند الزوال..... ثم الذي عند ابن إسحاق والجمهور..... (بانی الحنفی).

ربیع الاول کا مہینہ اور اس کی بارہ تاریخ صرف آپ کا یوم ولادت نہیں بلکہ یوم وفات بھی ہے۔ جو لوگ اس مہینے اور اس تاریخ میں ”جشن عید“ مناتے ہیں، انہیں سو بار سوچنا چاہئے کہ کیا وہ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر تو ”جشن عید“ نہیں منا رہے؟ مسلمان بڑی بھولی بھائی قوم ہے، دشمنانِ دین کے خوشنامہ عنوانات پر فریفتہ ہو جاتی ہے۔ صفر کے آخری بدھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض وفات شروع ہوا،<sup>(۱)</sup> دشمنوں کو اس کی خوشی ہوئی، اور اس خوشی میں مضامیناں باشتا شروع کیں، ادھر مسلمانوں کے کان میں چپکے سے یہ پھونک دیا کہ اس دن آنحضور سرورِ کون و مکان صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عسل صحت“ فرمایا تھا اور آپ سیر و تفریح کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ تاوقت مسلمانوں نے دشمن کی اڑائی ہوئی اس ہوائی کو ”حرف قرآن“ سمجھ کر قبول کر لیا اور اس دن گھر گھر مضامیناں بٹھ گئیں۔ جس طرح ”یوم مرض“ کو ”یوم صحت“ مشہور کر کے دشمنانِ رسول نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی کہلانے والوں سے اس دن مضامیناں تقسیم کرائیں، اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ”یوم وفات“ کو ”یوم میلاد“ مشہور کر کے مسلمانوں کو اس دن ”جشن عید“ منانے کی راہ پر لگا دیا۔ شیطان اس قوم سے کتنا خوش ہوگا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض موت پر مضامیناں تقسیم کرتی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن ”جشن“ مناتی ہے... کیا دنیا کی کوئی غیرت مند قوم ایسی ہوگی جو اپنے مقتدا و پیشوا کے یوم وفات پر ”جشن عید“ مناتی ہو؟ اگر نہیں، تو سوال یہ ہے کہ مسلمان ”بارہ وفات“ پر ”جشن عید“ کس کے اشارے پر مناتے ہیں؟ کیا اللہ تعالیٰ نے انہیں اس کام کا حکم دیا تھا؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے جاتے ہوئے فرما گئے تھے کہ میری وفات کے دن کو ”عید“ بنالینا؟ کیا خلفائے راشدین، صحابہؓ و تابعینؓ اور ائمہ مجتہدینؒ میں سے کسی نے اس دن ”جشن عید“ منایا؟ کیا حدیث و فتویٰ کسی کتاب میں مذکور ہے کہ ”بارہ وفات“ کا دن اسلام میں ”عید“ کی حیثیت رکھتا ہے؟ اور یہ کہ اس دن مسلمانوں کو سرکاری طور پر چھٹی کرنی چاہئے اور ”جشن عید“ منانا چاہئے...؟

”جشن عید“ منانا روافض کے ماتم محرم کی تقلید ہے، اور کسی کی برسی منانا (خواہ پیدائش کی ہو یا وفات کی) خود خلاف عقل و دانش ہے، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب ”تحفۃ الشاعریہ“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”نوع پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بعینہ و استن، و ایں وہم خیلے برضیف الحقان غلبہ دار و حتی کہ آب دریا و شعلہ و چراغ و آب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب و یک شعلہ خیال کنند، و اکثر شیعہ در عادات خود منہک ایں خیال اند، مثلاً روز عاشورا ہر سال کہ بیاید آں را در روز شہادت حضرت امام عالی مقام حسین علیہ السلام گمان برند و احکام ماتم و لوحہ و شیون و گریہ و زاری سے۔ و فغاں و بے قرار سے آغاز تہجد مثل زنان کہ ہر سال بر

(ترجمہ مؤرخ شریعت)..... انہ مات بلانتی عشوۃ لیلۃ خلعت من شہر و بیع الأول..... ثم ان وفاته علیہ الصلاۃ والسلام فی الیوم الاولین۔ (المواہب اللدنیۃ مع شرحہ ج: ۳ ص: ۱۱۰-۱۱۱ طبع دار المعرفۃ، بیروت)۔

(۱) فصل فی حوادث السنۃ الحادیۃ عشرۃ من الہجرۃ..... و فیہا مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آخر الاربعاء من صفر و کان ذلک الیوم ثلاثین من شہر صفر المکور۔ (بذل القوة فی حوادث سنۃ النبوة ص: ۲۹۶ طبع جامعۃ السند، حیدرآباد، پاکستان، ایضاً البدایۃ و النہایۃ ج: ۳ ص: ۱۹۷، تاریخ طبری ج: ۳ ص: ۱۸۳، تاریخ ابن کثیر ج: ۲ ص: ۱۲۱)۔

میت خود اس عمل نمائند، حالانکہ عقل بالہدایت میداند کہ زمانہ امر سیال غیر قارست ہرگز جزا و ثبات و قرار ندارد و اعادہ معدوم محال و شہادت حضرت امام در روزے شدہ بود کہ ایں روز از ایں روز فاصلہ ہزار و دو صد سال دارد ایں روز را بآں روز چہ امتحان و کدام مناسبت و روز عید الفطر و عید الفجر را بریں قیاس نباید کہ کوہ در آں جامہ یا سرور و شادے سال بسال متحد دست یعنی اداء روزہ رمضان و ادائے حج خانہ کعبہ کہ (شکرو النعمۃ المتجددۃ) سال بسال فرحت و سرور نو پیداے شود و لہذا اعیاد شرائع بریں وہم فاسد نیامدہ بلکہ اکثر عقلا نیز روز مہرجان و امثال ایں تجدوات و تغیرات آسمانی را عید گرفتہ اند کہ ہر سال چیزے نو پیداے می شود و موجب تجدوات حکام میباشند و علی ہذا القیاس تعید یحید بابا شجاع الدین و تعید یحید غدیرو و امثال ذالک جتنی برہیں وہم فاسدست از بیجا معلوم شد کہ روز نزول آیہ (الْبَوْمُ اکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ) روز نزول و جی و شب معراج را چہ اور شرع عید قرار ندادہ اند و عید الفطر و عید الفجر را قرار دادہ اند و روز تولد و وفات پیچہ بنے را عید نگر دانیدند و چرا صوم یوم عاشورا کہ در سال اول بموافقت یہود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بجا آورده بودند منسوخ شد دریں ہمہ ہمیں سرست کہ وہم را دخلے نباشد بدون تجد و نعمت و حقیقہ سرور و فرحت نمودن یا غم و ماتم کردن خلاف عقل خالص از شواہب وہم است۔“

(تجدد شاعشریہ، فارسی، ص: ۳۵۱)

ترجمہ: ”...“ نوع پانزدہم بنی نبی امثال کو ایک چیز بعینہ جاننا اور یہ وہم کہ تا ضعیف العقول پر بہت غلبہ رکھتا ہے، یہاں تک کہ دریا کے پانی اور شعلہ اور چراغ اور آب نوارہ کو اکثر لوگ ایک آگ اور ایک شعلہ خیال کرتے ہیں۔ اکثر شیعیان خیالات کے عاداتوں میں ڈوبے ہوئے ہیں، مثلاً ہر سال دسویں محرم کی ہوتی ہے، ہر سال روز شہادت حضرت امام عالی مقام حسین علیہ السلام کا گمان کرتے ہیں اور احکام ماتم اور شیون اور گریہ وزاری اور نفاخ و بے قراری شروع کرتے ہیں، عورتوں کی طرح کہ ہر سال اپنی میت پر یہ عمل کرتے ہیں، حالانکہ عقل صریح جانتی ہے کہ زمانہ ہر سال کا غیر قار ہے، یعنی قرار نہ پکڑنے والا، کوئی جزا کا ثابت و قائم نہیں رہتا، اور اس زمانے کا لوٹنا بھی محال ہے، اور شہادت حضرت امام رضی اللہ عنہ کی جس دن ہوئی اُس دن سے اس دن تک فاصلہ گیارہ سو پچاس برس کا ہوا، پھر یہ اور وہ دن کیسے ایک ہو گیا اور کوئی مناسبت ہوگئی؟

عید الفطر اور عید قرباں کو اس پر قیاس کرنا نہیں چاہئے، کیونکہ اس میں خوشی اور شادی سال در سال بنی ہے، یعنی روزے رمضان کے ادا کرنا اور حج خانہ کعبہ کا بجالانا کہ شکرو النعمۃ المتجددۃ (یعنی شکر ہے نبی نبی نعمت کا) سال در سال فرحت و سرور نو پیدا ہوتا ہے۔ اسی واسطے عیدین شریعت کی اس وہم فاسد پر مقرر نہیں ہوئی ہیں، بلکہ اکثر عقلاء نے بھی نوروز اور مہرجان اور امثال اس کی بنی باتوں اور تغیر آسمانی کو خیال کر کے عید اختیار کی ہے کہ ہر سال ایک چیز نئی پیدا ہوتی ہے، اس پر نئے نئے احکام کئے جاتے ہیں اور علی ہذا القیاس بابا شجاع الدین کی عید منانا اور غدیر خم کی عید منانا اور مثل ان کے، سب کی بنا، وہم فاسد پر ہے، اور اسی موقع سے

معلوم ہوا کہ جس روز یہ آیت نازل ہوئی: ”الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ“ اور جس دن وحی نازل ہوئی اور شبِ معراج، ان دنوں کو شرع میں کیوں نہیں عید ٹھہرایا ہے اور عید الفطر اور عید قربان کو عید ٹھہرایا، وہ دن بھی تو بڑی خوشی کے تھے، ایسے کسی نبی کے تولد اور وفات کے دن کو عید نہ ٹھہرایا اور روزہ عاشورا کا کہ اول سال یہودی کی موافقت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھا تھا، کیوں منسوخ ہوا؟ ان سب باتوں میں یہی بھید تو ہے کہ وہم کو دل نہ ہونے پائے بغیر کسی نئی نعمت حقیقیہ کے فرحت اور سرور کا ہونا یا غم اور ماتم کرنا، اس عقل کے خلاف ہے جو آمیزش و ہم سے خالص ہے۔“

(ترجمہ تحفۃ الشافعیہ ص: ۷۲۶)

علاوہ ازیں اس قسم کے جشنوں میں وقت برباد ہوتا ہے، ہزاروں روپیہ ضائع ہوتا ہے، نمازیں غارت ہوتی ہیں، نمود و نمائش ہوتی ہے، مرووں عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے، بے جانی و بے پروگی ہوتی ہے۔ ذرا غور کیجئے! کیا ان تمام باتوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ سے کوئی جوڑ ہے؟ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس نام پر ان تمام چیزوں کا رد رکھنا کتنا بزدلانہ ہے...

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریفہ اور آپ کا جو دہائی سراپا رحمت ہے (حق تعالیٰ شانہ کی مزید عنایت در عنایت یہ کہ ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں شامل ہونے کا شرف عطا فرمایا، اَللّٰهُمَّ فَلْكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ) مگر اس رحمت سے فائدہ اٹھانے والے وہی خوش قسمت ہیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و سیرت کو اپنانے اور آپ کے مقدس اسوۂ حسنہ پر گامزن ہونے کی توفیق ارزانی کی جاتی ہے کہ یہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا مقصد و حید ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ ہر امتی کے لئے جہانِ نور ہے اور دین و دنیا کی فلاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و عادات اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و ارشادات کے اتباع پر موقوف ہے اور اس کی ضرورت صرف نماز روزہ وغیرہ عبادات تک محدود نہیں، بلکہ عقائد و عبادات، معاملات و معاشرت، اخلاق و عادات اور شکل و شمائل الغرض! زندگی کے ہر شعبے کو محیط ہے۔

امتِ مسلمہ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کی پیروی کا التزام متعدد وجوہ سے ضروری ہے۔

اول:... حق تعالیٰ شانہ نے بار بار تاکیدات و تبلیغ کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرماں برداری اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم کی پیروی کا حکم فرمایا ہے، بلکہ اپنی اطاعت و بندگی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و اتباع کے ساتھ شروط فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

”مَنْ يُطِيعِ الْمُؤْتَمِرَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ“ (اتساء: ۸۰)

دوم: ہم لوگ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول الله“ کا عہد کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں اور ہمارے اس ایمانی عہد کا تقاضا ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک فیصلے پر ول و جان سے راضی ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک حکم کی تعمیل کریں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک سنت کو اپنائیں، حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے:

”فَلَا وَزَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَاجُّوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْعَلُوا فِي أَنْفُسِهِمْ خَرْجًا فِيمَا قَضَيْتَ وَيَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا.“  
(النساء: ۶۵)

سوم: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر امتی کے لئے محبوب ہیں اور یہ محبت شرط ایمان ہے، ارشاد نبوی ہے:

”وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.“ (صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الایمان، ج: ۱، ص: ۶۰)

اور محبت کا خاصہ ہے کہ ایک محب صادق اپنے محبوب کی ہر ہر آواز پر مرتب ہے، اور اسے محبوب کی تمام ادائیں محبوب ہوتی ہیں، یہ نہ ہوتو دعویٰ محبت محض لاف و گراف ہے۔ پس ہماری ایمانی محبت کا تقاضا ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کے سانچے میں ڈھل جائیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک ادھر پر مرتب ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک سنت کو زندہ کریں، اس کے بغیر ہمیں بارگاہ الہی سے محبت نبوی کی سند نہیں مل سکتی۔

چہارم: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کمال انسانیت کا نقطہ معراج ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ادائیں، تمام سنتیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پورا اسوۂ حسنہ منظر کمال بھی ہے اور منظر جمال بھی۔ پس جو شخص جس قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے گا اور اسے جس قدر اسوۂ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا و اتباع نصیب ہوگی، اسی قدر کمال انسانیت سے بہرہ ور ہوگا اور جس قدر اسے اسوۂ نبوی سے بعد ہوگا، اسی قدر وہ کمالات انسانیت سے گرا ہوا ہوگا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ”انسان کامل“ کے لئے معیار اور نمونے کی حیثیت رکھتی ہے۔ پس نہ صرف اہل ایمان کو بلکہ پوری انسانیت کو لازم ہے کہ کمال انسانی کی معراج تک پہنچنے کے لئے اس ”انسان کامل“ صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم کی پیروی کرے، واللہ اعلم! یہ اس امت پر حق تعالیٰ شانہ کا احسان عظیم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا مکمل ریکارڈ امت کے سامنے اس طرح موجود ہے کہ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلتے پھرتے، اٹھتے بیٹھتے اور سوتے جاگتے ہماری نظروں کے سامنے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاکیزہ شکل اور احادیث کا مستند ذخیرہ موجود ہے، اور ہر دور میں اکابر امت اور حضرات محدثین نے اسے اپنے اپنے انداز میں مرتب فرمایا ہے، تاکہ امت ہر شعبہ زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات و ارشادات سے واقف ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کی پیروی کو اپنا مقصد زندگی بنائے اور اسوۂ نبوی کے قالب میں اپنی زندگی کے تمام شعبوں کو ڈھالے۔

موجودہ دور میں جبکہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے مفاہیت بڑھتی جا رہی ہے اور مسلمان اپنے دین کی تعلیمات اور اپنے مقدس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کو چھوڑ کر غیروں کے طور طریقے اپنا رہے ہیں، اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ مسلمانوں کو چند روزہ جشن منانے کے بجائے ان کی محتاج کم کشتہ کی طرف بار بار بلایا جائے اور انہیں اسلامی تعلیمات اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کی دعوت دی جائے، کیونکہ مسلمانوں کی دنیوی و اخروی ہر طرح کی صلاح و فلاح اجاب سنت ہی میں مضمر ہے۔



## ماتمی جلوں کی بدعت

سوال: ... ماتمی جلوں کی شریعت میں کیا حیثیت ہے؟ کب اور کیسے ایجاد ہوئے؟ نیز یہ کہ حالیہ واقعات میں علمائے اہل سنت نے کیا تجاویز پیش کیں؟

جواب: ... محترم کے ماتمی جلوسوں کی بدعت چوتھی صدی کے وسط میں معزالدولہ دہلی نے ایجاد کی۔ شیعوں کی مستند کتاب ”منتہی الآمال“ (ج: ۱، ص: ۳۵۳) میں ہے:

”جملہ (ای مؤرخین) نقل کر دیا کہ ۳۵۲ھ (۵ صدی و پانچواں صدی) روز عاشورہ معزالدولہ دہلی امر کرد اہل بغداد را بہ نوحہ و ماتم بر امام حسین و آنکہ زہا موہیا را پریشان و صورتہا را سیاہ کنند و بازار ہا بہ بندند، و برد کا نہا پلاس آویزاں نمائند، و طباعین طبع نہ کنند، و زہائے شیعہ ہیروں آمدند و حاکمہ صورتہا را بہ سیاہی دیگ و غیرہ سیاہ کردہ بودند و سیدی زدنہ، و نوحہ کی کروند، سالہا جنیں بود۔ اہل سنت عاجز شدند از منع آن، لکن السلطان مع الشیعہ“

ترجمہ: ... ”سب مؤرخین نے نقل کیا ہے کہ ۳۵۲ھ میں عاشورہ کے دن معزالدولہ دہلی نے اہل بغداد کو امام حسین رضی اللہ عنہ پر نوحہ کرنے، چہرہ پینے اور ماتم کرنے کا حکم دیا اور یہ کہ عورتیں سر کے بال کھول کر اور منہ کا لے کر نکلیں، بازار بند رکھے جائیں، وکانوں پر ٹاٹ لٹکائے جائیں اور طباطبائی کھانا نہ پکائیں۔ چنانچہ شیعہ خواتین نے اس شان سے جلوں نکالا کہ دیگ و غیرہ کی سیاہی سے منہ کا لے کئے ہوئے تھے اور سینہ کو بلی و نوحہ کرتی ہوئی جا رہی تھیں۔ سالہا سال تک یہی رواج رہا اور اہل سنت اس (بدعت) کو روکنے سے عاجز رہے، کیونکہ بادشاہ شیعوں کا طرف دار تھا۔“

حافظ ابن کثیرؒ نے ”الہدایہ والتبایہ“ میں ۳۵۲ھ کے ذیل میں یہی واقعہ اس طرح نقل کیا ہے:

”فی عاشر المحرم من هذه السنة أمر معز الدولة بن بويه -بحقہ اللہ- ان تغلق الأسواق، وان يلبس النساء المسج من الشعر، وأن يخرجن في الأسواق، حاسرات عن وجوههن، تشارت شعورهن، يلبطن وجوههن، ينحن على الحسين بن علي بن أبي طالب. ولم يكن أهل السنة منع ذلك لكثرة الشيعة وظهورهم، وكون السلطان معهم.“

(الہدایہ والتبایہ ج: ۱، ص: ۲۳۳)

ترجمہ: ... ”اس سال (۳۵۲ھ) کی محرم دسویں تاریخ کو معزالدولہ بن بویہ دہلی نے حکم دیا کہ بازار بند رکھے جائیں، عورتیں بالوں کے ٹاٹ پہنیں اور ننگے سر، ننگے منہ، بالوں کو کھولے ہوئے، چہرہ پینتی ہوئی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ پر نوحہ کرتی، بازاروں میں نکلیں، اہل سنت کو اس سے روکنا ممکن نہ ہوا، شیعوں

کی کثرت و غلبہ کی وجہ سے اور اس بنا پر کہ حکمران ان کے ساتھ تھا۔“

اس سے واضح ہے کہ چوتھی صدی کے وسط تک امت ان ماتی جلوسوں سے یکسر نا آشنا تھی، اس طویل عرصے میں کسی سنی امام نے تو درکنار کسی شیعہ مقتدا نے بھی اس بدعت کو رد نہیں رکھا، ظاہر ہے کہ ان ماتی جلوسوں میں اگر ذرا بھی خیر کا پہلو ہوتا تو خیر القرون کے حضرات اس سے محروم نہ رہتے، حافظ ابن کثیرؒ کے بقول:

”وهذا تكلف لا حاجة اليه في الإسلام، ولو كان هذا أمراً محموداً لفعله خير القرون وصدور هذه الأئمة وخبرتها. وهم أولي به “لو كان خير ما سبقونا اليه“ وأهل السنة يفتنون ولا يبتدون.“ (البدایہ والنہایہ ج: ۱۱ ص: ۲۵۳)

ترجمہ: ”... اور یہ ایک ایسا تکلف ہے جس کی اسلام میں کوئی حاجت و گنجائش نہیں، اور نہ اگر یہ امر لائق تعریف ہوتا تو خیر القرون اور صدر اول کے حضرات جو بعد کی امت سے بہتر و افضل تھے، وہ اس کو ضرور کرتے کہ وہ خیر و صلاح کے زیادہ مستحق تھے، پس اگر یہ خیر کی بات ہوتی تو وہ یقیناً اس میں بہت لے جاتے۔ اور اہل سنت، سلف صالحین کی اقتدا کرتے ہیں، ان کے طریقے کے خلاف نئی بدعتیں اختراع نہیں کیا کرتے۔“

الغرض جب ایک خود غرض حکمران نے اس بدعت کو حکومت و اقتدار کے زور سے جاری کیا اور شیعوں نے اس کو جزو ایمان بنا لیا تو اس کا نتیجہ کیا نکلا؟ اگلے پچیس سال یہ ماتی جلوس سنی شیعہ فساد کا کھانا بن گیا اور تاتلیں حسین نے ہر سال ماتی جلوسوں کی شکل میں مھر کر بلبار پکارتا شروع کر دیا، حافظ ابن کثیرؒ ۳۵۳ھ کے حالات میں لکھتے ہیں:

”ثم دخلت سنة ثلاث وخمسين وثلاث مائة، في عاشر المحرم منها عملت الروافضة عزاً للحسين كما تقدم في السنة الماضية، فاقتل الروافض وأهل السنة في هذا اليوم قتلاً شديداً واتعنت الأموال.“ (البدایہ والنہایہ ج: ۱۱ ص: ۲۵۳)

ترجمہ: ”... پھر ۳۵۳ھ شروع ہوا تو روافضیوں نے دس محرم کو گزشتہ سال کے مطابق ماتی جلوس نکالا، پس اس دن روافض اور اہل سنت کے درمیان شدید جنگ ہوئی اور مال لوٹے گئے۔“

چونکہ فتنہ و فساد ان ماتی جلوسوں کا لازمہ ہے، اس لئے اکثر و بیشتر اسلامی ممالک میں اس بدعت سیدہ کا کوئی وجود نہیں، حتیٰ کہ خود شیعی ایران میں بھی اس بدعت کا یہ رنگ نہیں جو ہمارے ہاں کر بلائی مائیسوں نے اختیار کر رکھا ہے، حال ہی میں ایران کے صدر کا بیان اخبارات میں شائع ہوا، جس میں کہا گیا:

”علمم اور تعزیر غیر اسلامی ہے۔ عاشورہ کی مرز جہر سوم غلط ہیں۔ ایران کے صدر خامنہ ای کی تنقید۔ تبران (خصوصی رپورٹ) ایران کے صدر خامنہ ای نے کہا ہے کہ یوم عاشورہ پر امام حسین رضی اللہ عنہ کی یاد تازہ کرنے کے مرز جہر طریقے یکسر غلط اور غیر اسلامی ہیں۔ اسلام آباد کے انگریزی اخبار ”مسلم“ کی رپورٹ کے مطابق ایرانی سربراہ مملکت نے نماز جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے مزید کہا کہ یہ طریقہ نمود و نمائش

پر مبنی اور اسلامی اصولوں کے منافی ہے۔ فضول خرچی اور اسراف ہمیں امام حسین رضی اللہ عنہ کے راستے سے دور کر دیتا ہے۔ انہوں نے حکم اور تعزیر کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ خواہ یہ محراب و گنبد کی شکل میں ہی کیوں نہ ہوں، یاد تازہ کرنے کی اسلامی شکل نہیں، ان نمائشی چیزوں پر رقم خرچ کرنا حرام ہے اور عاشرہ کی روح کے منافی ہے، کیونکہ یہ عوام عاشرہ تفریح کا دن نہیں ہے۔ امام مثنیٰ کے فتویٰ کا حوالہ دیتے ہوئے صدر خاندانہ ای نے کہا کہ مذہبی تقریبات کے دوران لاؤڈ آؤٹیکر کو بہت اونچی آواز میں استعمال نہیں کرنا چاہئے اور عزاداری کے مقام پر بھی پڑوسیوں کو کوئی تکلیف نہیں پہنچانا چاہئے۔ لوگوں کو ماتم کرنے پر مجبور نہیں کرنا چاہئے اور نہ ہی اس رسم کو لوگوں کے لئے تکلیف دہ ہونا چاہئے۔“ (روزنامہ ”جنگ“ کراچی پیر ۱۹ مئی ۲۰۰۵ء، ۱۵ اکتوبر ۱۹۸۳ء)

ہندو پاک میں یہ باقی جلوس انگریزوں کے زمانے میں بھی نکلتے رہے اور ”اسلامی جمہوریہ پاکستان“ میں بھی ان کا سلسلہ جاری رہا۔ اہل سنت نے اکثر و بیشتر فراخ دینی و رواداری سے کام لیا اور فضا کو نہ دھن رکنے کی کوشش کی، لیکن ان تمام کوششوں کے باوجود کبھی یہ بدعت فتنہ و فساد سے مبرا نہیں رہی۔ انگریزوں کے دور میں تو ان باقی جلوسوں کی اجازت قابل فہم تھی کہ ”لاؤڈ اور حکومت کرو“ انگریزی سیاست کی کلید تھی، لیکن یہ بات ناقابل فہم ہے کہ قیام پاکستان کے بعد اس فتنہ و فساد کی جڑ کو کیوں باقی رکھا گیا، جو ہر سال بہت سی قیمتی جانوں کے ضیاع اور ملک کے دو طبقوں کے درمیان کشیدگی اور منافرت کا موجب ہے...؟ بظاہر اس بدعت سیدہ کو جاری رکھنے کے چند اسباب ہو سکتے ہیں:

ایک یہ کہ ہمارے ارباب محل و عقد نے ان باقی جلوسوں کے حسن و قبح پر نہ تو اسلامی نقطہ نظر سے غور کیا اور نہ ان معاشرتی نقصانات اور مضمرات کا جائزہ لیا جو ان تمام باقی جلوسوں کے لازمی نتائج کے طور پر سامنے آتے ہیں۔ ایک نظام جو انگریزوں کے زمانے سے چلا آتا تھا، انہوں نے بس اسی کو جو ان باتوں پر قرار رکھنا ضروری سمجھا اور اس میں کسی تبدیلی کو شانِ عکرائی کے خلاف تصور کیا۔ عاشرہ محرم میں جو قتل و غارت اور فتنہ و فساد ہوتا ہے، وہ ان کے خیال میں کوئی غیر معمولی بات نہیں، جس پر کسی پریشانی کا اظہار کیا جائے، یا اسے غور و فکر کے لائق سمجھا جائے۔

دوسرا سبب یہ کہ اہل سنت کی جانب سے ہمیشہ فراخ قلبی و رواداری کا مظاہرہ کیا گیا، اور ان شرانگیز باقی جلوسوں پر پابندی کا مطالبہ نہیں کیا گیا اور ہمارے حکمرانوں کا مزاج ہے کہ جب تک مطالبے کی تحریک نہ اٹھائی جائے وہ کسی مسئلے کو سنجیدہ غور و فکر کا مستحق نہیں سمجھتے۔

جناب صدر کراچی تشریف لائے اور مختلف طبقات سے ملاقاتیں فرمائیں، سب سے پہلے شیعوں کو شرفِ باریابی بخشا گیا، آخر میں مولانا محمد بنوری، مولانا مفتی ولی حسن اور مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب کی باری آئی، مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی نے نہایت متانت و سنجیدگی اور بڑی خوبصورتی سے صورتِ حال کا تجزیہ پیش کیا، لیکن اہل سنت کی اشک شونی کا کوئی سامان نہ ہوا۔

اہل سنت بجا طور پر یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ:

..... ان باقی جلوسوں پر پابندی عائد کی جائے۔

۲... جن شرپسندوں نے قوی و دینی املاک کو نقصان پہنچایا ہے، ان کو رہنمائی و توبہ کی سزا دی جائے۔

۳... اہل سنت کی جن املاک کا نقصان ہوا، ان کا پورا معاوضہ دلا یا جائے۔

۴... اہل سنت کے جن رہنماؤں کو "جرم بے گناہی" میں نظر بند کیا گیا ہے، ان کو رہا کیا جائے۔

### مخصوص راتوں میں روشنی کرنا اور جھنڈیاں لگانا

سوال: کیا ستائیسویں رمضان کی شب اور بارہ ربیع الاول کی شب کو روشنیوں اور جھنڈیوں کا انتظام کرنا باعث ثواب ہے؟  
جواب: خاص راتوں میں ضرورت سے زیادہ روشنی کے انتظام کو فقہاء نے بدعت اور اسراف (فضول خرچی) کہا ہے۔<sup>(۱)</sup>

### نعرہ تکبیر کے علاوہ دوسرے نعرے

سوال: جیسا کہ آپ کو معلوم ہوگا کہ افواج پاکستان کے جوان جذبہ جہاد، جذبہ شہادت اور حب الوطنی سے سرشار ہیں اور ملک کے لئے کسی قربانی سے دریغ نہیں کرتے، جنگ ایک ایسا موقع ہے کہ اس میں موت یقینی طور پر سامنے ہوتی ہے اور ہر سپاہی کی خواہش شہادت یا غازی بننا ہوتی ہے۔

جنگ کے دوران اور مشقوں میں فوجی جوان جوش میں مختلف نعرے لگاتے ہیں، مثلاً: نعرہ تکبیر: اللہ اکبر! نعرہ حیدری: یا علی مدد۔ اب اصل مسئلہ "یا علی مدد" کا ہے ملک بھر کے فوجی جوان "یا علی مدد" پکارتے ہیں، لیکن اکثر علماء سے سنا ہے کہ شرک عظیم اور گناہ ہے، جسے اللہ تعالیٰ معاف نہیں کرتا، تو کیا "یا علی مدد" کا نعرہ درست ہے یا نہیں؟ کیونکہ اس نعرے کے بعد اگر موت واقع ہو جائے اور یہ واقعی شرک ہو تو معمولی سی ناجسمی کی وجہ سے کتنا بڑا نقصان ہو سکتا ہے؟

نیز اکثر مسجدوں اور مختلف جگہوں پر "یا اللہ"، "یا محمد"، "یا رسول اللہ" کے نعرے درج ہوتے ہیں، ان کے بارے میں بھی تفصیل سے بیان کریں۔

جواب: اسلام میں ایک ہی نعرہ ہے، یعنی نعرہ تکبیر: اللہ اکبر۔ باقی نعرے لوگوں کے خود تراشیدہ ہیں، نعرہ حیدری شیعوں کی ایجاد ہے، کیونکہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ میں خدا کی صفات کا عقیدہ رکھتے ہیں، یہ نعرہ بلاشبہ لائق ترک ہے اور شرک ہے۔  
"یا محمد" اور "یا رسول اللہ" کے الفاظ لکھنا بھی غلط ہے، اس مسئلے پر میری کتاب "اختلاف امت" میں تفصیل سے لکھا گیا ہے اسے ملاحظہ فرمائیں۔

### موت کی اطلاع دینا

سوال: چند احادیث مبارکہ آپ کی خدمت میں ارسال ہیں، جو کہ درج ذیل ہیں، ان کا مفہوم لکھ کر مشکور فرمائیے:

(۱) قال العلامة الحموی رحمہ اللہ: قوله: وفرشہ و ابقادہ ہی وقت الصلاة بقدر ما يدفع الظلمة ومن البدع المنکرة ما يفعل فی کثیر من البلدان من ابقاد القنادیل الکثیرة فی لالی معروفہ فی السنة کلیلہ نصف من شعبان .... الخ. (غمر عبون البصائر ج: ۲ ص: ۲۳۵، القول فی احکام المساجد).

۱:۔۔۔ "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِبَائُكُمْ وَالنَّعْيُ، فَإِنَّ النَّعْيَ مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ" (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۹۲)۔

۲:۔۔۔ "عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: إِذَا مِتُّ فَلَا تُؤْذِنُوا بِي أَحَدًا فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ نَعْيًا وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ النَّعْيِ"۔۔۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۹۲ طبع ۱۱۱۱ م سید سکینی کراچی)۔

جناب مولانا صاحب! یہ تو احادیث مبارکہ ہیں اور ہمارے علاقہ میں یہ رسم و رواج ہے کہ جب کوئی بھی (چاہے امیر ہو یا غریب) مر جائے تو مسجد کے لاؤڈ اسپیکر کے ذریعے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ فلاں بن فلاں فوت ہوا ہے، نماز جنازہ ۳ بجے ہوگا، یا جنازہ نکل گیا ہے، جنازہ گاہ کو جاؤ، تو کیا یہ اعلان جائز ہے یا احادیث کے خلاف ہے؟ اگر خلاف دینا جائز ہو تو ان شاء اللہ یہ اعلانات وغیرہ آئندہ نہیں کریں گے۔ دلیل جواب سے تو ازیں۔ نیز یہ بھی سنتے ہیں کہ مسجد کے اندر اذان دینا مکروہ ہے؟

جواب:۔۔۔ عام اہل علم کے نزدیک موت کی اطلاع کرنا جائز بلکہ سنت ہے، ان احادیث میں اس "نعی" کی ممانعت ہے جس کا اہل جاہلیت میں دستور تھا کہ میت کے منافر بیان کر کے اس کی موت کا اعلان کیا کرتے تھے۔

### اعلان وفات کیسے سنت ہے؟

سوال:۔۔۔ آپ کا لٹوٹی پڑھ کر قلمی نہیں ہوئی۔ آج کل ہمارے محلے میں یہ مسئلہ بہت ہی زیر بحث ہے، اس لئے اس کا فوٹو اسٹیٹ کر کے آپ کو دوبارہ بھیج رہا ہوں، تاکہ تفصیل سے دلیل سے جواب دے کر مٹھو کر فرمائیں۔ موت کی اطلاع کرنا سنت لکھا ہے تو مہربانی کر کے اس کی دلیل ضرور لکھیں گے۔

۱:۔۔۔ زمانہ جاہلیت میں جو دستور تھا اعلان کا تو وہ کن الفاظ سے اعلان کرتے تھے؟

۲:۔۔۔ مسجد کے اندر اذان دینا کیسا ہے؟ اس کا جواب شاید بھول گیا۔ مہربانی کر کے اس کا جواب جلدی دینا، تاکہ اُلجھن دور ہو۔ بہت بہت شکریہ۔

جواب:۔۔۔ موت اور میت کی اطلاع دینا جائز بلکہ سنت ہے، اس سلسلے میں درج ذیل نصوص ملاحظہ ہوں:

۱:۔۔۔ "فِي الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعِيَ لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ، اخْرَجَهُ

الجماعة۔۔۔ (بخاری ج: ۱ ص: ۱۶۷، نسائی ص: ۲۲۱، طبع دار السلام ریاض)

ترجمہ:۔۔۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شاہ نجاشی کی موت کا اعلان فرمایا تھا۔

۲:۔۔۔ "وَفِي فَتْحِ الْبَارِي (۱۱۷، ۳): قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ، يُؤْخَذُ مِنْ مَجْمُوعِ الْأَحَادِيثِ

ثَلَاثَ حَالَاتٍ: الْأُولَى: إِعْلَامُ الْأَهْلِ وَالْأَصْحَابِ وَاهْلِ الصَّلَاحِ فَهَذَا سُنَّةٌ، الثَّانِيَةُ: دَعْوَةُ

الْحِفْلِ لِلْمَفَاخِرَةِ فَهَذَا تَكْرَهُ، الثَّالِثَةُ: الْإِعْلَامُ بِنُوعِ آخِرِ كَالنَّبَاحَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَهَذَا بِحَرَمٍ،

وَفَدَّ نَقْلَهُ الشَّيْخُ فِي الْأَوْجَزِ (۱، ۴۴۳) عَنْ الْفَتْحِ"

ترجمہ: ”فتح الباری میں ہے کہ ابن عربی فرماتے ہیں کہ موت کی اطلاع دینے کی تین حالتیں ہیں: اول: اہل وعیال، احباب و اصحاب اور اہل صلاح کو اطلاع کرنا یہ تو سنت ہے۔ دوم: فخر و مباهات کے لئے مجمع کثیر کو جمع کرنے کے لئے اعلان کرنا یہ مکروہ ہے۔ سوم: لوگوں کو آہ و بکا اور مین کرنے کے لئے اطلاع کرنا اور بلانا یہ حرام ہے۔“

۳: ”وفی العلاحیۃ: وَلَا یَأْسُ بِسُقْلِهِ قَبْلَ دَفْنِهِ وَبِأَلْإِعْلَامِ بِمَوْتِهِ... إلخ۔ وفی الشامیۃ: قوله وبألإعلام بموته: ای اعلام بعضهم بعضاً، ليقضوا حقه هداية: وكره بعضهم ان ینادی علیہ فی الأزقة والأسواق، لأنه یشبه نعی الجاهلیة، والأصح انه لا یكره اذا لم یكن معه تنویہ بذكره وتفخیم... فان نعی الجاهلیة ما كان فیہ قصد الدوران مع الضجیج والنیاحۃ وهو المراد بدعوى الجاهلیة فی قوله صلى الله علیه وسلم: ”لیس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلیة... شرح المنیة (شامی ۲-۳۳۹) وكذا فی الفتح (۱-۴۶۳)۔“

ترجمہ: ”اور علامہ میں ہے کہ میت کو فحش کرنے سے پہلے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے اور موت کے اعلان کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ الخ۔ اور فتاویٰ شامی میں ہے: ”اور اس کی موت کی اطلاع دینا یعنی ایک دوسرے کو اس لئے اطلاع دینا کہ اس کا حق ادا کر سکیں، (جائز ہے) اور بعض حضرات نے بازاروں اور گلیوں میں کسی کی موت کے اعلان کو مکروہ کہا ہے، کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کی موت کی اطلاع دینے کے مشابہ ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے، جب کہ اس اعلان کے ساتھ زمانہ جاہلیت کا سانوحہ اور مردے کی بڑائی کا تذکرہ نہ ہو... پس بے شک جاہلیت کی ہی موت کی اطلاع وہ ہے کہ جس میں دل کی تنگی اور مین کا تذکرہ ہو، اور یہی مقصود ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا کہ: وہ ہم میں سے نہیں ہے جس نے منہ کو چٹا اور گریبان پھاڑے اور جاہلیت کے دعوے کئے۔“

۲: ”مسجد میں اذان کہنا مکروہ و حرجی ہے، البتہ جدی اذان کا معمول منبر کے سامنے چلا آتا ہے۔“<sup>(۲)</sup>

## قبر پر اذان دینا

سوال: ”جناب میرا مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے گاؤں میں ایک مولوی صاحب آئے ہوئے ہیں اور انہوں نے آتے ہی ہمیں

(۱) وینبغی أن یؤذن علی المأذنة أو خارج المسجد ولا یؤذن فی المسجد کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ (عالمگیری ج: ۱ ص: ۵۵، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والأقامة وکیفیتهما)۔

(۲) وإذا جلس علی المنبر أذن بین یدیه فاقیم بعد تمام الخطبة بذلك جرى التولوث، کذا فی البحر الرائق۔ (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۳۹، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة)۔

ایک نئی الجھن میں ڈال دیا ہے، وہ یہ کہ وہ میت کو دفنانے کے بعد تلقین کے بعد باواؤ بلند اذان دیتے ہیں۔

جواب: ... علامہ شامیؒ نے حاشیہ در مختار میں دو جگہ <sup>(۱)</sup> اور حاشیہ بحر (ج: ۱ ص: ۲۶۹) <sup>(۲)</sup> میں اس کا بدعت ہونا نقل کیا ہے۔

سوال: ... ہمارے ہاں میت کے ہاتھ ناف پر رکھ دیتے ہیں، یہ طریقہ کس حد تک درست ہے؟ ہماری رہنمائی فرمائیں، ہم بڑی الجھن میں ہیں۔

جواب: ... میت کے دونوں ہاتھ اس کے پہلوؤں میں رکھے جائیں، سینے پر یا ناف پر نہیں۔ <sup>(۳)</sup>

### بزرگوں کے مزار پر عرس کرنا، چادریں چڑھانا ان سے منتیں مانگنا

سوال: ... کئی جگہ پر کچھ بزرگوں کے مزار بنائے جاتے ہیں (آج کل تو بعض نقلی بھی بن رہے ہیں) اور ان پر ہر سال عرس ہوتے ہیں، چادریں چڑھائی جاتی ہیں، ان سے منتیں مانگی جاتی ہیں، یہ کہاں تک صحیح ہے؟

جواب: ... یہ بالکل ناجائز اور حرام ہے، <sup>(۴)</sup> بزرگوں کے عرسوں کے رواج کی بنیاد غالباً یہ ہوگی کہ کسی شیخ کی وفات کے بعد ان کے مریدین ایک جگہ جمع ہو جایا کریں اور کچھ وعظ و نصیحت ہو جایا کرے۔ لیکن رفتہ رفتہ یہ مقصد تو غائب ہو گیا اور بزرگوں کے جانشین باقاعدہ استخوان فروشی کا کاروبار کرنے لگے اور ”عرس شریف“ کے نام سے بزرگوں کی قبروں پر سینکڑوں بدعات و محرمات اور خرافات کا ایک سیلاب اُٹھ آیا اور جب قبر فروشی کا کاروبار چمکتا دیکھا تو لوگوں نے ”جعلی قبریں“ بنا نا شروع کر دیں، انا للہ وانا الیہ راجعون!

### بزرگوں کے مزارات پر جا کر مراقبہ کر کے ولایت سیکھنا

سوال: ... بعض حضرات بزرگوں کے مزارات پر جا کر مراقبہ کی حالت میں کشف کرتے ہیں اور ولایت سیکھتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

جواب: ... جو حضرات روحانیت کے اتنے بلند مرتبے پر فائز ہوں، وہ فوت شدہ بزرگوں کی روحانیت سے استفادہ کر سکتے

(۱) (تنبیہ) فی الاختصار علی ما ذکر من الوارد وإشارة إلى أنه لا یسن الأذان عند إدخال الميت فی قبره كما هو المعتاد الآن، وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بانه بدعة .. الخ. (فتاویٰ شامی، باب صلاة الجنائز ج: ۲ ص: ۲۳۵، وأبضا فتاویٰ شامی ج: ۱ ص: ۳۸۵).

(۲) ورأيت فی کتب الشافعية أنه قد یسن الأذان لغیر الصلاة كما ..... قبل وعند إدخال الميت القبر قیاساً علی أول خروجه للدنیا لکن رده ابن حجر فی شر العباب. (منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۶۹).

(۳) ویلین مفاصله ویرذ ذراعیه إلى عضدیہ ثم یمدھما ویرذ أصابع یدیہ إلى کفیه ثم یمدھما ویرذ فخذیه إلى بطنه وساقیه إلى فخذیه ثم یمدھما کذا فی الجوهرۃ النيرة. (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۵۷، الفصل الأول فی المختصر).

(۴) کرہ بعض الفقهاء وضع السور والمعائم والیاب علی قبور الصالحین والأولیاء. قال فی فتاوی الحجة وکفره السنور علی القبر. (شامی ج: ۶ ص: ۳۶۳، تمة، فصل فی اللبس).

ہوں گے۔ مگر عام لوگوں کے لئے یہ جائز نہیں، ان میں فسادِ عقیدہ کا اندیشہ ہے۔<sup>(۱)</sup>

## قبر پر پھول ڈالنا خلافِ سنت ہے

سوال: ... اپنے عزیزوں کی قبر پر پانی ڈالنا، پھول ڈالنا، آٹا ڈالنا اور اگر بتی جلاتا صحیح ہے یا نہیں؟

جواب: ... دفن کے بعد پانی چھڑک دینا جائز ہے، پھول ڈالنا خلافِ سنت ہے، آٹا ڈالنا مکمل بات ہے اور اگر بتی جلاتا مکروہ و ممنوع ہے۔<sup>(۲)</sup>

## قبروں پر پھول ڈالنے کے بارے میں شاہ تراب الحق کا موقف

گزشتہ جمعہ ۱۲ دسمبر ۱۹۸۰ء روزنامہ جنگ میں سوالات و جوابات کے کالم میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے جناب محمد یوسف لدھیانوی صاحب نے قبروں پر پھول ڈالنے کو خلافِ سنت قرار دیا ہے۔ بحیثیت ایک سنی مذہبی خیالات رکھنے کے پیش نظر ہمارا فرض ہے کہ ہم صحیح مسئلے کی نشاندہی کریں۔ واضح ہو کہ قبر پر پھول ڈالنا قطعی خلافِ سنت نہیں ہے۔ جیسا کہ حدیث رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ دو قبروں کے پاس سے گزرے اور فرمایا کہ: ان دونوں قبروں پر عذاب ہو رہا ہے، تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تر شاخ لی اور اس کو چیر کر دونوں قبروں پر ایک ایک گاڑ دی۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پوچھنے پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب تک یہ تر چیں گی، ان پر عذاب میں کمی رہے گی۔ (مشکوٰۃ شریف باب آداب الخلاء فصل اول) اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے افہام المعانی شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ: اس حدیث سے ایک جماعت نے دلیل پکڑ لی ہے کہ قبروں پر سبزی، پھول اور خوشبو ڈالنے کا جواز ہے۔ مثلاً علی قاری نے مرقات میں اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا کہ مزاروں پر تر پھول ڈالنا سنت ہے۔ نیز علامہ عبدالحق نابلسی نے بھی ”کشف النوہ“ میں اس کی تصریح فرمائی۔ طحاوی علی حقائق الفلاح میں صفحہ ۳۶۴ میں ہے کہ: ہمارے بعض متاخرین اصحاب نے اس حدیث کی رد سے فتویٰ دیا کہ خوشبو اور پھول قبر پر چڑھانے کی جو عادت ہے، وہ سنت ہے۔ فقہ حنفی کی مشہور و معروف کتاب فتاویٰ عالمگیری کتاب الکراہیت جلد پنجم، باب زیارت القبور میں قبروں پر پھول ڈالنے کو اچھا فعل لکھا ہے۔ نیز علامہ شامی نے

(۱) وأما الإستفادة من روحانية المشائخ الأجلة ووصول الفيوض الباطنية من صدورهم أو قبورهم فيصح على الطريقة المعروفة في أهلها وخواصها لا بما هو شائع في العوام. (المهند علي المغند ملحقة به فتاوى خليلية ج: ۱ ص: ۲۱۸ السؤال الحادى عشر، طبع مكتبة الشيخ كراچى). تفصيل کے لئے ملاحظہ ہو: التكشف عن مهمات التصوف ص: ۲۱۱ طبع كتيب خانة مظہری۔

(۲) قوله ولا يأس برش السماء عليه بن أن يندب، لأنه صلى الله عليه وسلم فعله بقبر سعد كما رواه ابن ماجه، وبقبر ولده ابراهيم كما رواه ابوداؤد في مراسيله، وأمر به في قبر عثمان بن مظعون كما رواه البزار. (شامى ج: ۲ ص: ۲۳۷). وأعلم أن النذر الذى يقع للأموال من أكثر العوام وما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت ونحوها الى ضرائح الأولياء الكرام تقرئنا اليهم فهو بالإجماع باطل وحرام .... الخ. (درمختار ج: ۲ ص: ۴۳۹، قبيل باب الاعتكاف).



بھی شامی میں جو فقہ حنفی کی معروف کتاب ہے، جلد اول بحث زیارت القبر میں اسے مستحب کہا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ قبروں پر پھول ڈالنے کو خلاف سنت کہنا سخت جہالت اور علم وین کی کتب احادیث و کتب فقہ سے نا بلند ہونے کی دلیل ہے۔ ہمارے خیال میں روزنامہ ”جنگ“ کو اس قسم کی ول آزاری والی بحث سے بچنا چاہیے اور جواب دینے والوں کو بھی تنبیہ کر دینا چاہیے۔ شاہ تراب الحق قادری

## مسئلے کی تحقیق یعنی قبروں پر پھول ڈالنا بدعت ہے

سوال:.... روزنامہ ”جنگ“ ۱۲ دسمبر کی اشاعت میں آپ نے جو ایک سوال کے جواب میں لکھا تھا کہ: ”قبروں پر پھول چڑھانا خلاف سنت ہے“ ۱۹ دسمبر کی اشاعت میں ایک صاحب شاہ تراب الحق قادری نے آپ کو جاہل اور کتاب و سنت سے بے بہرہ قرار دیتے ہوئے اس کو سنت لکھا ہے، جس سے کافی لوگ تذبذب میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ براہ کرم یہ خط بیان دور کیا جائے۔

جواب:.... اس مسئلے کی تحقیق کے لئے چند امور کا پیش نظر رکھنا ضروری ہے:

۱:.... ”سنت“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معمول کو کہتے ہیں۔ خلفائے راشدینؓ اور صحابہؓ و تابعینؓ کے عمل کو بھی سنت کے ذیل میں شمار کیا جاتا ہے۔ جو عمل خیر القرون کے بعد ایجاد ہوا ہو وہ سنت نہیں کہلاتا۔ قبروں پر پھول ڈالنا اگر ہمارے دین میں سنت ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ و تابعینؓ اس پر عمل پیرا ہوتے، لیکن پورے ذخیرہ حدیث میں ایک روایت بھی نہیں ملتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا کسی خلیفہ راشد، کسی صحابی یا تابعی نے قبروں پر پھول چڑھائے ہوں، اس لئے یہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نہ خلفائے راشدینؓ کی، نہ صحابہؓ کی، نہ تابعینؓ کی۔

۲:.... ہمارے دین میں قرآن و حدیث اور اجماع امت کے بعد ائمہ مجتہدین کا اجتہاد بھی شرعی حجت ہے۔ پس جس عمل کو کسی امام مجتہد نے جائز یا مستحسن قرار دیا ہو، وہ بھی سنت ہی سے ثابت شدہ چیز سمجھی جائے گی۔ قبروں پر پھول چڑھانے کو کسی امام مجتہد نے بھی مستحب قرار نہیں دیا۔ فقہ حنفی کی تدوین ہمارے امام اعظمؒ اور ان کے عالی مرتبت شاگردوں کے زمانے سے شروع ہوئی، اور ہمارے ائمہ فقہاء نے تمام سنن و آداب کو ایک ایک کر کے مدون فرمایا، مگر ہمارے پورے فقہی ذخیرے میں کسی امام کا یہ قول ذکر نہیں کیا گیا کہ قبروں پر پھول چڑھانا بھی سنت ہے یا مستحب ہے، اور نہ کسی امام و فقیہ سے یہ منقول ہے کہ انہوں نے کسی قبر پر پھول چڑھائے ہوں۔

۳:.... جیسا کہ علامہ شامیؒ نے لکھا ہے، تین صدیوں کے بعد سے متاخرین کا دور شروع ہوتا ہے، یہ حضرات خود مجتہد

(۱) السُّنَّةُ لُغَةً: العادة، وشریعة، مشترک بین ما صدر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قول أو فعل أو تقریر، و بین ما وطب الیہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ بلا وجوب۔ (التعریفات للجرجانی ص: ۱۰۸، طبع المکتبة الحمدیة، أصول الفقه الإسلامی ج: ۱ ص: ۴۴۹)۔

(۲) السُّنَّةُ معناها فی اللغة: الطريقة و العادة..... و اعلم ان لفظ السُّنَّة عند الإطلاق مثل قول الراوی السُّنَّة کذا لا یبعد الإختصاص بسُنَّة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بل یحتمل سُنَّة و سُنَّة الصحابة و لا یعین احدهما إلا بدلیل عدنا لان نقلید الصحابی لما کان واجبا کانت طریقته متبعة کطريقة الرسول علیہ السلام۔ (حیو الوصول الی علم الأصول ص: ۱۳۷)۔

نہیں تھے، بلکہ ائمہ مجتہدین کے مقلد تھے، ان کے امتحان سے کسی فعل کا سنت یا مستحب ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ چنانچہ امام ربانی مجدد الف ثانی مکتوبات شریفہ میں فتاویٰ غیاثیہ سے نقل کرتے ہیں کہ: <sup>(۱)</sup>

”شیخ امام شہیدؒ نے فرمایا کہ: ہم مشائخ بلخ کے امتحان کو نہیں لیتے، بلکہ ہم صرف اپنے حقد میں اصحاب کے قول کو لیتے ہیں، کیونکہ کسی علاقے میں کسی چیز کا رواج ہو جائے اس کے جواز کی دلیل نہیں۔ جواز کی دلیل وہ تعامل ہے جو صدر راؤل (زمانہ خیر القرون) سے چلا آتا ہو، تاکہ یہ دلیل ہو اس بات کی کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس عمل پر برقرار رکھا تھا، کیونکہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہی تفریح ہوگی، لیکن جو تعامل کہ صدر راؤل سے متواتر چلا نہ آتا ہو تو بعد کے لوگوں کا فعل حجت نہیں، بالآخر اس پر تمام ملکوں کے تمام انسانوں کا تعامل ہو، یہاں تک کہ اجماع ہو جائے اور اجماع حجت ہے۔ دیکھئے اگر لوگوں کا تعامل شراب فروشی یا سود خوری پر ہو جائے تو اس کے حلال ہونے کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا۔“ (کتوب: ۵۳، دفتر دوم)

امام شہیدؒ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ اگر مشائخ متاخرین نے قبروں پر پھول چڑھانے کے امتحان کا فتویٰ دیا ہوتا، تب بھی ہم اس فعل کو ”سنت“ نہیں کہہ سکتے تھے۔ لیکن ہمارے متاخرین مشائخ میں سے بھی کسی نے بھی قبروں پر پھول چڑھانے کے جواز یا امتحان کا فتویٰ نہیں دیا۔ یہی وجہ ہے کہ مثلاً علی قاریؒ اور علامہ شائنیؒ کے متاخرین شافعیہ کا فتویٰ تو نقل کیا ہے (جیسا کہ آگے معلوم ہوگا) مگر انہیں کسی حنفی فقیہ کا متاخرین میں سے کوئی بھی قول نہیں مل سکا۔ اب انصاف کیا جا سکتا ہے کہ جو عمل نہ تو صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو، نہ صحابہ و تابعینؓ سے، نہ ہمارے ائمہ مجتہدینؒ سے، نہ ہمارے متقدمین و متاخرین سے، کیا اس کو سنت کہا جا سکتا ہے...؟

۴: ... شاہ صاحب نے مشکوٰۃ آداب الخلاء <sup>(۲)</sup> سے جو حدیث نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر شاخیں گاڑی تھیں، اس سے عام قبروں پر پھول چڑھانے کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ حدیث میں صراحت ہے کہ یہ شاخیں آنحضرت صلی

(۱) قال اللہمی: الحد الفاصل بین العلماء المتقدمین والمتأخرین وأس القرن الثالث وهو الثالث مائة، فالمتقدمون من قبلہ والمتأخرون من بعده. (شفاء العلیل، ملحق رسائل ابن عابدین ج: ۱ ص: ۱۲۱، طبع سہیل اکیڈمی۔)

(۲) كما ذكر فی الفتاوی الغائبۃ قال الشیخ الإمام الشہید رحمہ اللہ سبحانہ: لا تأخذ باستحسان مشائخ بلخ وانما تأخذ بقول أصحابنا المتقدمین رحمہم اللہ سبحانہ، لأن التعامل فی بلدۃ لا یدل علی الجواز، وانما یدل علی الجواز ما یکون علی استمرار من الصدر الأول لیکون ذلك دلیلاً علی تقریر النبی علیہ وعلى آله الصلوٰۃ والسلام ایامہ علی ذلك فیکون شرعاً عنہ علیہ وعلى آله الصلوٰۃ والسلام، وانما إذا لم یکن كذلك لا یکون فعلہم حجۃ إلا إذا کان ذلك من الناس كافة فی البلدان کلہا لیکون إجماعاً، وإجماع حجۃ إلا ترى انہم لو تعاملوا علی بیع الخمر وعلى الربوا لا یفتی بالحل۔ (مکتوبات امام ربانی ص: ۱۳۸، مکتوب: ۵۳، دفتر دوم، طبع ایچ ایم سعید۔)

(۳) حدیث کے الفاظ یہ ہیں: عن ابن عباس قال: مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقبرین، فقال: انہما ليعذبان، وما یعذبان فی کبیر، أما أحدهما فكان لا یستتر من البول ..... وأما الآخر فكان یمشی بالنمیمۃ، ثم أخذ جریۃ ربطہ فشقہا بنصفین ثم غرز فی کل قبر واحدۃ، قالوا: یا رسول اللہ! لم صنعت هذا؟ فقال: لعلہ ان ینخف عنہما ما لم یمسا۔ (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۴۲، باب آداب الخلاء۔)

اللہ علیہ وسلم نے کافروں یا گناہگار مسلمانوں کی ایسی قبروں پر گاڑی قمیص جو خدا تعالیٰ کے قہر و عذاب کا مورد تھیں۔ عام قبروں پر شاخیں گاڑنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا معمول نہیں تھا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو معاملہ شاذ و نادر نساق کی مقبور و معذب قبروں کے ساتھ فرمایا، وہی سلوک اولیاء اللہ کی قبور طیبہ کے ساتھ روا رکھنا، ان کا پر کی سخت اہانت ہے اور پھر اس کو ”سنت“ کہنا ستم بالا ہے۔ سنت تو جب ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گناہ گاروں کی قبروں کے بجائے (جن کا معذب ہونا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی قطعی سے معلوم ہو گیا تھا) اپنے چہیتے چچا سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ یا اپنے لاڈلے اور محبوب بھائی حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ یا کسی اور مقدس صحابی کی قبر سے یہ سلوک فرمایا ہوتا۔

۵.... پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو ان قبروں کا معذب ہونا وحی قطعی سے معلوم ہو گیا تھا، اور جیسا کہ صحیح مسلم (ج: ۲، ص: ۲۱۸) میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے شفاعت فرمائی تھی اور قبولیت شفاعت کی مدت کے لئے بطور علامت شاخیں نصب فرمائی تھیں<sup>(۱)</sup> اس لئے اول تو یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اور اس کا شمار معجزات نبوی میں کیا جاتا ہے۔<sup>(۲)</sup> بالفرض کوئی شخص اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت اور معجزہ تسلیم نہ کرے، تب بھی اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ جس شخص کو کسی قطعی ذریعے سے کسی قبر کا معذب و مقبور ہونا معلوم ہو جائے اور وہ شفاعت کی اہلیت بھی رکھتا ہو، وہ بطور علامت قبر پر شاخیں نصب کر سکتا ہے، لیکن اس حدیث سے عام قبروں پر شاخیں گاڑنے اور پھول چڑھانے کا سنت نبوی ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہوتا، اور نہ اس مضمون کا اس حدیث سے کوئی دُور کا تعلق ہے۔ حافظ بدر الدین عینی عمدة القاری شرح بخاری میں لکھتے ہیں:

”اسی طرح جو فصل کا اکثر لوگ کرتے ہیں یعنی پھول اور بنجرہ وغیرہ رطوبت والی چیزیں قبروں پر

ڈالنا، یہ کوئی چیز نہیں (لیس بشئ)، سنت اگر ہے تو صرف شاخ کا گاڑنا ہے۔“<sup>(۳)</sup>

۶.... شاہ صاحب نے حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی افہام المعانی کے حوالے سے لکھا ہے کہ: ”ایک جماعت نے

اس حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ قبروں پر بنزی اور پھول اور خوشبو ڈالنے کا جواز ہے۔“

کاش! جناب شاہ صاحب یہ بھی لکھ دیتے کہ حضرت شیخ محدث دہلوی نے اس قول کو نقل کر کے آگے اس کو امام خطابی کے

قول سے زنجیر بھی کیا ہے، حضرت شیخ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

(۱) قال: يا جابر! هل رأيت بمقامي؟ قلت: نعم يا رسول الله! قال: فانطلقني إلى الشجرتين فاقطع من كل واحدة منهما غصنا فاقبل بهما حتى إذا قمحت ..... فقلت: قد فعلت يا رسول الله! فقام ذاك، قال: إني مروت بقبرين يعذبان فاحبب بشفاعتي أن يرقد ذاك عنهما ما دام العصفان وطيبين... الخ۔ (صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۱۸، باب حدیث جابر الطویل)۔

(۲) وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم، والله أعلم۔ (شرح النووي على مسلم ج: ۲، ص: ۲۱۸)۔

(۳) وكذلك ما يفعله أكثر الناس من وضع ما فيه رطوبة من الرباحين والبقول ونحوهما على القبور ليس بشيء وإنما السنة العرّـز۔ (عمدة القاری شرح بخاری ج: ۳، ص: ۱۲۱ طبع دار الفکر، بیروت)۔

”امام خطابی نے، جو ائمہ علم و قدوہ شراح حدیث میں سے ہیں، اس قول کو رد کیا ہے اور اس

حدیث سے تمسک کرتے ہوئے قبروں پر سبزہ اور پھول ڈالنے سے انکار کیا ہے، اور فرمایا کہ یہ بات کوئی اصل

نہیں رکھتی، اور صدراؤل میں نہیں تھی۔“ (۱)

(اشعۃ اللمعات ج ۲: ص ۲۱۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

پس شیخ رحمہ اللہ نے چند مجہول الاسم لوگوں سے جو جواز نقل کیا ہے، اس کو تو نقل کر دیتا اور ”ائمہ اہل علم و قدوہ شراح حدیث“ کے حوالے سے ”این سخن اصلے ندارد و صدراؤل نبود“ کہہ کر جو اس کے بدعت ہونے کی تصریح کی ہے، اس سے چشم پوشی کر لینا، اہل علم کی شان سے نہایت بعید ہے...

اور پھر حضرت شیخ محدث دہلویؒ نے ”لمعات التنقیح“ میں حنفیہ کے امام حافظ فضل اللہ تورپشتیؒ سے اسی قول کے بارے میں جو یہ نقل فرمایا ہے:

”قول لا طائل تحته، ولا عبرة به عند أهل العلم۔“ (ج ۲: ص ۴۴)

ترجمہ: ”یہ ایک بے مغز و بے مقصد قول ہے، اور اہل علم کے نزدیک اس کا کوئی اعتبار نہیں۔“

کاش! شاہ صاحب اس پر بھی نظر فرمائیے تو انہیں معلوم ہو جاتا کہ حضرت محدث دہلویؒ قبروں پر پھول چڑھانے کا جو انہیں نقل کرتے، بلکہ اسے بے اصل بدعت اور بے مقصد اور ناقابل اعتبار بات قرار دیتے ہیں۔

۷:۔۔۔ شاہ صاحب نے مثلاً علی قارئی کی مرقات کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ: ”مزاروں پر پھول ڈالنا سنت ہے“ یہاں بھی شاہ صاحب نے شیخ علی قارئیؒ کی آگے پیچھے کی عبارت دیکھنے کی رحمت نہیں فرمائی۔ مثلاً علی قارئیؒ نے مزاروں پر پھول چڑھانے کو سنت نہیں کہا، بلکہ امام خطابی شافعیؒ کے مقابلے میں ابن حجر شافعیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ: ”ہمارے (شافعیہ کے) بعض متاخرین اصحاب نے اس کے سنت ہونے کا فتویٰ دیا ہے“ (۲) امام خطابیؒ اور امام نوویؒ کے مقابلے میں ان متاخرین شافعیہ کی، جن کا حوالہ ابن حجر شافعیؒ نقل کر رہے ہیں، جو قیامت ہے وہ اہل علم سے غفلت نہیں، تاہم یہ شافعیہ کے متاخرین کا قول ہے، ائمہ حنفیہ میں سے کسی نے اس کے جواز کا فتویٰ نہیں دیا، نہ حنفی علماء دین نے اور نہ مثلاً علی قارئیؒ نے ہی کسی حنفی کا فتویٰ نقل کیا ہے۔ متاخرین حنفیہ میں سے امام حافظ فضل اللہ تورپشتیؒ کا قول ”اوپر گزر چکا ہے کہ یہ بے مغز بات ہے اور یہ کہ اہل علم کے نزدیک اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ نیز علامہ بیہقیؒ کا قول ”گزر چکا ہے کہ قبروں پر پھول وغیرہ ڈالنا کوئی سنت نہیں۔“

۸:۔۔۔ شاہ صاحب نے ایک حوالہ خطاوی کے حاشیہ مراقی الفلاح سے نقل کیا ہے۔ علامہ خطاویؒ نے جو کچھ لکھا ہے وہ ”فلسی

(۱) خطابیؒ کا رد ائمہ اہل علم و قدوہ شراح حدیث سنت میں قول را رد کردہ است و ائمہ متقدمین سبزہ و گل را بر تہوہرہ تمسک باین حدیث انکار نمودہ و گفتہ کہ این سخن اصلی ندارد و صدراؤل نبود۔ (اشعۃ اللمعات ج ۲: ص ۲۱۵، طبع رشیدیہ)۔

(۲) ثم رأيت ابن حجر صرح به وقال: قوله لا أصل له ممنوع بل هذا الحديث أصل أصيل له، ومن ثم أفتى بعض الأئمة من متأخري أصحابنا بأن ما اعتيد من وضع الریحان والجريد سنة لهذا الحديث۔ (مراقاة، باب آداب الخلا، ج ۱: ص ۲۸۶)۔

شرح المشکوٰۃ کہہ کر مؤلف علی قاری کے حوالے سے لکھا ہے، اس لئے اس کو مستقل حوالہ کہنا ہی غلط ہے، البتہ اس میں یہ تعریف ضرور کر دیا گیا ہے کہ شرح مشکوٰۃ میں ابن حجرؒ سے بعض متاخرین اصحاب شافعیہ کا قول نقل کیا ہے، جسے شاہ صاحب کے حوالے میں ”اسے ہمارے بعض متاخرین اصحاب نے اس حدیث کی رو سے فتویٰ دیا“ کہہ کر اسے متاخرین حنفیہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، گویا شرح مشکوٰۃ کے حوالے سے کچھ کا کچھ بنا دیا ہے۔

۹:.... شاہ صاحب نے ایک حوالہ علامہ شامیؒ کی رد المحتار سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو مستحب لکھا ہے۔ یہاں بھی شاہ صاحب نے نقل میں افسوس ناک تساہل پسندی سے کام لیا ہے۔

علامہ شامیؒ نے ایک مسئلے کے ضمن میں حدیث جریۃ نقل کر کے لکھا ہے کہ:

”اس مسئلے سے اور اس حدیث سے قبر پر شاخ رکھنے کا استحباب بطور اتباع کے اخذ کیا جاتا ہے اور اس پر قیاس کیا جاتا ہے آس وغیرہ کی شاخیں رکھنے کو، جس کی ہمارے زمانے میں عادت ہو گئی ہے اور شافعیہ کی ایک جماعت نے اس کی تصریح بھی کی ہے اور یہ آؤٹی ہے بہ نسبت بعض مالکیہ کے قول کے، کہ ان قبروں سے عذاب کی تخفیف بہ برکت دست نبویؐ کے تھی یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے، پس اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔“ (۲)

علامہ شامیؒ کی اس عبارت میں قبروں پر پھول ڈالنے کا استحباب کہیں ذکر نہیں کیا گیا، بلکہ بطور اتباع مجبور کی شاخ گاڑنے کا استحباب اخذ کیا گیا ہے، اور آس وغیرہ کی شاخیں گاڑنے کو اس پر قیاس کیا گیا ہے، اور اس کی علت بھی وہی ذکر کی ہے، جو امام تورطشیؒ کے بقول ”لا طائل اذ ازل علم کے نزدیک غیر معتبر ہے“ پس جبکہ ہمارے ائمہ اس علت کو رد کر چکے ہیں تو اس پر قیاس کرنا بھی مردود ہوگا۔ علامہ شامیؒ نے بھی بعض شافعیہ کے فتوے کا ذکر کیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے ائمہ احناف میں سے کسی کا فتویٰ علامہ شامیؒ کو بھی نہیں مل سکا۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہمارے ائمہ کے فتوے کے خلاف ایک غیر معتبر اور بے اثر تعلق پر قیاس کرنا کس حد تک معتبر ہوگا۔

ایک حوالہ شاہ صاحب نے شیخ عبدالغنی تاجلسیؒ کا نقل کیا ہے۔ ان کا رسالہ ”کشف الوژ“ اس ناکارہ کے سامنے نہیں کہ اس کے سیاق و سباق پر غور کیا جاتا، مگر اتنی بات واضح ہے کہ علامہ شامیؒ ہوں یا شیخ عبدالغنی تاجلسیؒ، یا بارہویں، تیرہویں صدی کے بزرگ، یہ سب کے سب ہماری طرح مقلد ہیں، اور مقلد کا کام اپنے امام متبوع کی تقلید کرنا ہے، پس اگر علامہ شامیؒ شیخ عبدالغنی تاجلسیؒ یا کوئی اور بزرگ ہمارے ائمہ کا فتویٰ نقل کرتے ہیں تو سر آنکھوں پر، ورنہ حضرت امام ربانیؒ محمد دلف ثانیؒ کے الفاظ میں یہی عرض کیا جاسکتا ہے:

(۱) وفي شرح المشکوٰۃ وقد أفتى بعض الأئمة من متأخري أصحابنا بأن ما اعتيد من وضع الریحان والجريد سنة لهذا الحديث. (حاشیہ طحطاوی ص: ۳۳۳ فی باب أحكام الشہید. طبع میر محمد کتب خانہ).

(۲) فتاویٰ شامی ج: ۲ ص: ۲۳۵. باب زیارت القبور. ویؤخذ من ذلك ومن الحديث ندب وضع ذلك للاتباع. ویقاس علیه ما اعتيد فی زماننا من وضع أغصان الآس ونحوه وصرح بذلك أيضا جماعة من الشافعية، وهذا أولى مما قاله بعض المالكية من أن التخفيف عن القبرین إنما حصل ببركة يده الشريفة صلى الله عليه وسلم أو دعائه لهما فلا يقاس عليه غيره.

”انجا قول امام ابی حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد معتبر است، نہ عمل ابی بکر شبلی و ابی حسن نوری۔“

(فتاویٰ کتب: ۲۶۶)

ترجمہ: ”یہاں امام ابی حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول معتبر ہے، نہ کہ ابی بکر شبلی اور ابی الحسن

نوری۔“

۱۰:۔ جناب شاہ صاحب نے اس ناکارہ کی جانب جو الفاظ منسوب فرمائے ہیں، یہ ناکارہ ان سے بذمہ نہیں، بقول عارف:

بدم گفتی و خر سدم عفاک اللہ کو گفتی

جواب تلخی زید لب لعل شکر خارا

غالباً سنت نبوی کے عشق کی یہ بہت ہلکی سزا ہے جو شاہ صاحب نے اس ناکارہ کو دی ہے۔ اس جرم عظیم کی سزا کم از کم اتنی تو ہوتی کہ یہ ناکارہ بارگاہ معلیٰ میں عرض کر سکتا:

بجرم عشق تو ام می کشند و غوغا نیست

تو نیز بر سر بام آ کہ خوش تماشا نیست

بہر حال اس ناکارہ کو تو اپنے جہل درجہل کا اقرار و اعتراف ہے، اور ”بترزام کہ گوئی“ پر پورا وثوق و اعتماد۔ اس لئے یہ ناکارہ جناب شاہ صاحب کی قد و شکر سے بذمہ ہوتی کیوں ہو؟ لیکن برباد اب ان سے یہ عرض کر سکتا ہوں کہ اس ناکارہ نے تو بہت ہی محتاط الفاظ میں اس کو ”خلاف سنت“ کہا تھا (جس میں سنت نبوی سے ثابت نہ ہونے کے باوجود جواز یا استحسان کی گنجائش پھر بھی باقی رہ جاتی تھی)، اس پر تو جناب شاہ صاحب کی بارگاہ سے جہالت اور نابلد ہونے کا صلہ اس بیحد حد ان کو عطا کیا گیا، لیکن امام خطابی، امام نووی، امام تورجمینی، امام بیہقی، جنسوں نے اس کو بے اصل، منکر، لا طائل، غیر معتبر عند اہل العلم اور بیس شبیٰ فرمایا ہے، ان کے الفاظ تو اس ناکارہ کے الفاظ کی نسبت بہت ہی سخت ہیں۔ سوال یہ ہے کہ شاہ صاحب کی بارگاہ سے ان حضرات کو کس انعام سے نوازا جائے گا؟ اور پھر شاہ عبدالحق محدث دہلوی جو ان بزرگوں کو ”آئمہ اہل علم و قدوہ شراح حدیث“ کہہ کر خراج تحسین پیش کر رہے ہیں اور ان کی توثیق و تائید فرماتے ہیں، ان کو کس خطاب سے نوازا جائے گا؟ کیا خیال ہے ان حضرات کو ”علم دین کی کتب احادیث و فقہ“ کی کچھ خبر تھی، یا یہ بھی شاہ صاحب کے بقول ”سخت جہالت میں مبتلا“ تھے؟

۱۱:۔ اس بحث کو ختم کرتے ہوئے جی چاہتا ہے کہ جناب شاہ صاحب کی خدمت میں دو بزرگوں کی عبارت ہدیہ کروں،

جن سے ان تمام خلافتِ اُمور کا حال واضح ہو جائے گا، جن میں ہم مبتلا ہیں۔

پہلی عبارت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کی ہے، وہ ”شرح سفر السعادتہ“ میں لکھتے ہیں:

”بہت سے اعمال و افعال اور طریقے جو سلف صالحین کے زمانے میں مکروہ و ناپسندیدہ تھے، وہ آخری

زمانے میں مستحسن ہو گئے ہیں۔ اور اگر جہاں عوام کوئی کام کرتے ہیں تو یقیناً رکھنا چاہئے کہ بزرگوں کی اُرواح

طیب اس سے خوش نہیں ہوں، اور ان کے کمال و دیانت اور نورانیت کی بارگاہ ان سے پاک اور منزہ ہے۔“ (۱)

(ص: ۲۷۲)

اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”جب تک آدمی بدعت حسنہ سے بھی، بدعت سیئہ کی طرح احتراز نہ کرے، اس دولت (اتباع سنت) کی نبو بھی اس کے مشام جان تک نہیں پہنچ سکتی۔ اور یہ بات آج بہت ہی دشوار ہے، کیونکہ پورا عالم دریاے بدعت میں غرق ہو چکا ہے، اور بدعت کی تاریکیوں میں آرام پکڑے ہوئے ہے۔ کس کی مجال ہے کہ کسی بدعت کے اٹھانے میں دم مارے، اور سنت کو زندہ کرنے میں لب کشائی کرے؟ اس وقت کے اکثر علماء بدعت کو رواج دینے والے اور سنت کو مٹانے والے ہیں۔ جو بدعات تعمیل جاتی ہیں تو مخلوق کا تعامل جان کر ان کے جواز بلکہ امتحان کا فتویٰ دے ڈالتے ہیں اور بدعت کی طرف لوگوں کی راہ نمائی کرتے ہیں۔“ (۲)

(دفتر دوم مکتوب: ۵۳)

دعا کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ شانہ ہم سب کو اتباع سنت نبوی کی توفیق عطا فرمائے۔

## قبروں پر پھول ڈالنا بدعت ہے، ”مسئلہ کی تحقیق“

روزنامہ ”جنگ“ ۱۲ دسمبر ۱۹۸۰ء کے اسلامی صفحے میں راقم الحروف نے ایک سوال کے جواب میں قبروں پر پھول چڑھانے کو ”غلاف سنت“ لکھا تھا، توقع نہ تھی کہ کوئی صاحب جو ”سنت“ کے مفہوم سے آشنا ہوں، اس کی تردید کی رحمت فرمائیں گے، مگر افسوس کہ شاہ تراب الحق صاحب نے اس کو اپنے معتقدات کے خلاف سمجھا اور ۱۹ دسمبر کے جوائنٹیشن میں اس کی بڑجوش تردید فرمائی، اس لئے ضرورت محسوس گئی کہ اس مسئلے پر دلائل کی روشنی میں غور کیا جائے، چنانچہ راقم الحروف نے ۲ جنوری ۱۹۸۱ء کے جوائنٹیشن میں ”مسئلہ کی تحقیق“ کے عنوان سے اس مسئلے پر طرفین کے دلائل کا جائزہ پیش کیا، جناب شاہ تراب الحق صاحب نے ۱۶ جنوری کی اشاعت میں ”مسئلہ کی تحقیق کا جواب“ پھر رقم فرمایا ہے، جہاں تک مسئلے کی تحقیق کا تعلق ہے، بحمد اللہ! میری سابق تحریریں اس کے لئے کافی و شافی ہے۔ تاہم شاہ صاحب نے جو نئے نکات اٹھائے ہیں، ذیل میں ان کا تجزیہ پیش کیا جاتا ہے۔

۱۔ لفظ ”سنت“ کی وضاحت پہلے بھی کر چکا ہوں، مگر شاہ صاحب نے اس اصطلاح کی اہمیت پر توجہ نہیں فرمائی۔ اس لئے

(۱) بسا افعال و افعال و اوضاع کہ در زمان سابق از کمرہات بودہ و در آخزمان از سقبات گشتہ و اگر جہاں و حوام چیز کے کنند یقین کہ ارواح بزرگان از اس راضی نخواہد بود، و صاحب کمال و دیانت و نورانیت ایسا سنزہ است از اس۔ (شرح سفر سعادت ص: ۲۷۲)۔

(۲) تا از بدعت حسنہ دور رنگ بدعت سیئہ احتراز نماید بونے از میں دولت بمشام جان اوازندہ و اس معنی ارموز مختصر است کہ عالم در دریاے بدعت غرق گشتہ است و علمائے بدعت آرام گرفتہ بکرا مجال است کہ دم از دفع بدعت زندہ و بہ احیائے سنت لب کشاید، اکثر علماء ایں وقت رواج و ہند بائے بدعت اندہ و جو کندہ بائے سنت، بدعتاے مہین شدہ و افعال خلق و افعال بجا بلکہ امتحان آن فتویٰ سے دہند و مرم و ابدعت دلالت مینماید۔ (مکتوبات امام ربانی، دفتر دوم، مکتوب: ۵۳ ج: ۲ ص: ۱۳۸ طبع ایچ ایم سعید)۔

اتنی بات مزید عرض کر دینا مناسب ہے کہ جب ہم کسی چیز کو سنت کہتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی سے منسوب کرتے ہیں۔ کسی ایسی چیز کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات سے منسوب کرنا جائز نہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کی ہو، نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ترغیب دی ہو، نہ صحابہؓ و تابعینؓ نے، جو اجماع سنت کے سب سے بڑے عاشق تھے، اس پر عمل کیا ہو۔ ہمارے زیر بحث مسئلے میں شاہ صاحب بھی یہ ثابت نہیں کر سکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنفس نفیس قبروں پر پھول چڑھاتے تھے یا یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت کو اس کی ترغیب دی ہے، یا صحابہؓ و تابعینؓ نے اس پر عمل کیا ہو، یا ائمہ مجتہدینؒ میں سے کسی نے قیاس و اجتہاد ہی سے اس کے استحسان کا فتویٰ دیا ہو۔ یہ مسئلہ اہل سنت و جماعت کے زیر بحث آیا ہے اور بعض متاخرین شافعیہ نے حدیث جریدہ سے اس کا استحسان ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، مگر محققین شافعیہ و حنفیہ و مالکیہ نے شد و مد سے ان کے استدلال کی تردید کر دی ہے اور اسے بے اصل بدعت اور غیر معتبر عند اہل العلم قرار دیا ہے۔ اگر شاہ صاحب بظہر انصاف غور فرماتے تو ایسی چیز کو جسے ائمہ محققین بدعت فرما رہے ہیں، ”سنت“ کہنے پر اسرار نہ کرتے، کیونکہ ایک خود تراشیدہ بات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات مقدسہ کی طرف منسوب کرنا سنگین جرم ہے۔

۲:۔۔۔ ہمارے شاہ صاحب نہ صرف یہ کہ اسے سنت کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ایک غلط بات منسوب کر رہے ہیں بلکہ اس سے بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ انہوں نے قبروں پر پھول چڑھانے کو عقائد میں شامل فرما لیا ہے، جیسا کہ ان کے اس فقرے سے معلوم ہوتا ہے:

”حقیقت حال یہ ہے کہ اخبارات و رسائل میں ایسے استفسارات و مسائل کے جواب دیئے جائیں

جس سے دوسروں کے جذبات مجروح نہ ہوں اور ان کے معتقدات کو ٹھیس نہ پہنچے۔“

شاہ صاحب کا مشورہ، بجا ہے، مگر مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ کسی کے نزدیک قبروں پر پھول چڑھانا بھی دین معنی کے معتقدات میں شامل ہے یا اس کو ”خلاف سنت“ کہنے سے اسلامی عقائد کی نفی ہو جاتی ہے۔ راقم الحروف نے اسلامی عقائد اور مل و نعل کی جن کتابوں کا مطالعہ کیا ہے، ان میں کہیں بھی یہ نظریہ نہیں گزرا کہ قبروں پر پھول چڑھانا بھی ”اہل سنت و الجماعت“ کے معتقدات کا ایک حصہ ہے۔ یہ تو میں شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ سے نقل کر چکا ہوں کہ: ”ایں سخن اسلئے نہ در رد صدر اؤل نبو“ یعنی اس کی کوئی اصل نہیں، اور صدر اؤل میں اس کا کوئی وجود نہیں تھا۔ کیا میں شاہ تراب الحق صاحب سے بادوب یافت کر سکتا ہوں کہ قبروں پر پھول چڑھانا دین اسلام کے معتقدات میں کب سے داخل ہوا؟ اور یہ کہ کیا شاہ صاحب کے معتقدات صدر اؤل کے خلاف ہیں کہ جس چیز کا صدر اؤل میں کوئی وجود ہی نہ تھا، وہ ما شاء اللہ! آج شاہ صاحب کا جزو عقیدہ بن چکی ہے؟ قبروں پر پھول چڑھانے کو معتقدات میں داخل کر لینا فسوسناک غلو پسندی ہے اور یہ غلو پسندی بدعت کا خاصہ ہے۔ ہوتا یہ ہے کہ بدعت رفتہ رفتہ ”سنت“ کی جگہ لیتی ہے اور پھر آگے بڑھ کر لوگوں کا جزو ایمان بن جاتی ہے اور لوگ اس بدعت کو بڑی عقیدت سے اسلام کا عظیم شعار سمجھ کر بجالاتے ہیں، اور جب اللہ تعالیٰ کا کوئی بندہ اس بدعت کے خلاف لب کشائی کرتا ہے تو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ شخص اسلام کی ایک سنت اور ایک عظیم شعار کی مخالفت کر رہا ہے۔ امام داریؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ایک ارشاد نقل کیا ہے جو بدعت کی اس نفسیات کی تشریح کرتا



ہے، وہ فرماتے ہیں:

”اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب فقیر بدعت تم کو ڈھاک لے گا؟ بڑے اسی میں بوڑھے ہو جائیں گے اور بچے اسی میں جوان ہوں گے، لوگ اسی فتنے کو سنت بنالیں گے، اگر اسے چھوڑا جائے تو لوگ کہیں گے سنت چھوڑ دی گئی۔ (اور ایک روایت میں ہے کہ: اگر اس کی اصلاح کی کوشش کی جائے گی تو لوگ کہیں گے کہ سنت تبدیل کی جا رہی ہے)۔ عرض کیا گیا کہ: یہ کب ہوگا؟ فرمایا: جب تمہارے علماء جاتے رہیں گے، جہلا کی کثرت ہو جائے گی، حرف خواں زیادہ ہوں گے مگر فقیہ کم۔ اُمراء بہت ہوں گے، امانت دار کم۔ آخرت کے عمل سے دنیا تلاش کی جائے گی اور غیر دین کے لئے فقہ کا علم حاصل کیا جائے گا۔“<sup>(۱)</sup>

(مسند دارمی ج: ۱ ص: ۵۸، باب تغیر الزمان، طبع نشر السنۃ پاکستان)

اس لئے شاہ صاحب اگر قبروں پر پھولوں کو معتقدات میں شامل کرتے ہیں تو یہ وہی غلط پسندی ہے جو بدعت کی خاصیت ہے اور اس کی اصلاح پر شاہ صاحب کا ناراض ہونا وہی بات ہے جس کی نشاندہی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہے،

حسبنا اللہ ونعم الوکیل!

۳:۔۔۔ مسئلے کی تحقیق کے آخر میں میں نے شاہ صاحب کو توجہ دلائی تھی کہ قبروں کے پھولوں کو ”خلاف سنت“ کہنے کا جرم پہلی بار مجھ سے ہی سرزد نہیں ہوا، مجھ سے پہلے اکابر ائمہ اعلام اس کے بارے میں مجھ سے زیادہ سخت الفاظ استعمال فرما چکے ہیں، اس لئے شاہ صاحب نے صرف مجھ ہی کو جاہل و باندہ نہیں کہا، بلکہ ان اکابر کے حق میں بھی گستاخی کی ہے۔

حق پسندی کا تقاضا یہ تھا کہ میرے اس توجہ دلانے پر شاہ صاحب اس گستاخی سے تاب نہ ہو جاتے اور یہ معذرت کر لیتے کہ انہیں معلوم نہیں تھا کہ پہلے اکابر بھی اس بدعت کو رد کر چکے ہیں۔ لیکن افسوس! کہ شاہ صاحب کو اس کی توفیق نہیں ہوئی، البتہ میں نے اپنے الفاظ میں نری اور چلک کی جو تشریح بین القوسین کی تھی، اس کو غلط معنی پہنا کر مجھ سے سوال کرتے ہیں:

الف:۔۔۔ ”جب آپ کے نزدیک پھولوں کا ڈالنا جائز یا مستحسن ہے یا اس کے ہونے کی گنجائش ہے تو

اس موضوع پر طوفان برپا کرنے کی کیا ضرورت تھی؟“

جناب من! اس تشریح میں، میں پھولوں کے جواز یا استحسان کا فتویٰ نہیں دے رہا، بلکہ اپنے پہلے الفاظ ”خلاف سنت“ میں جو نری اور چلک تھی اس کی تشریح کرتے ہوئے آپ کو سمجھانا مقصود تھا کہ آپ بھی اس کو عین ”سنت نبوی“ نہیں سمجھتے ہوں گے، زیادہ سے زیادہ اس کے جواز یا استحسان ہی کے قائل ہوں گے۔ یہ عقیدہ تو آپ کا بھی نہیں ہوگا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبروں پر پھول

(۱) عن عبد اللہ قال: قال: کیف أنتم إذا لبستم فتنۃ بہرہم فیہا الکبیر، ویربو فیہا الصغیر، إذا ترک منها شیء، قبل ترک التَّسَنُّة (وفیہ روایۃ مقدمۃ: فإذا غیرت قالوا: غیرت التَّسَنُّة) قال: ومتنی ذاک؟ قال: إذا ذهب علماءکم وکثرت جہلاؤکم وکثرت قراؤکم، وقلت فقہاؤکم وکثرت أمراؤکم وقلت أمتاؤکم والتمست الدنیا بعمل الآخرة ونفقہ لغیر الدین. (مسند دارمی ج: ۱ ص: ۵۸، باب تغیر الزمان وما یحدث فیہ، طبع نشر السنۃ ملتان، پاکستان۔)

چڑھایا کرتے تھے، اس لئے آپ میرے الفاظ ”خلاف سنت“ میں یہ تاویل کر سکتے تھے کہ گویہ عمل سنت سے ثابت نہیں، مگر ہم اس کو مستحسن سمجھ کر کرتے ہیں، عین سنت سمجھ کر نہیں، مگر افسوس کہ آپ نے میری خطاطی تیسری کوئی قدر نہ کی، بلکہ فوراً اس کی تردید کے لئے کمر بستہ ہو گئے اور بجائے علمی دلائل کے تجہیل و تحقیق کا طریقہ اپنایا۔ اب انصاف فرمائیے! کہ طوفان کس نے برپا کیا، میں نے یا خود آنجناب نے؟ اور جو عمل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ و تابعینؓ سے ثابت نہ ہو، اس کو خلاف سنت لکھنے کو جناب کا مصلحت جزی چھوڑنے سے تعبیر کرنا بھی سو قیاد اور بازاری زبان ہے، جو اہل علم کو زیب نہیں دیتی۔

اسی ضمن میں شاہ صاحب فرماتے ہیں:

ب: ”... حیرت کی بات ہے کہ آپ اس امر کو خلاف سنت قرار دے رہے ہیں اور دوسری طرف آپ کو اس میں جائز بلکہ مستحب ہونے کی تمنا پیش نظر آتی ہے، آزار و نوازش ایسی کوئی مثال پیش فرمائیں جس میں کسی امر کو باوجود خلاف سنت ہونے کے مستحب قرار دیا گیا ہو۔“

گویا شاہ صاحب یہ کہنا چاہتے ہیں کہ جو کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، وہ مستحب تو کیا جائز بھی نہیں۔ اس لئے وہ مجھ سے اس کی مثال طلب فرماتے ہیں۔ جناب شاہ صاحب کی خدمت میں گزارش ہے کہ ہزاروں چیزیں ایسی ہیں جو خلاف سنت ہونے کے باوجود جائز ہیں۔ مثلاً: ترکی نوپا یا جناح کی پست سنت نہیں مگر جائز ہے، اور نماز کی نیت زبان سے کرنا خلاف سنت ہے، مگر فقہاء نے اس کو مستحسن فرمایا ہے، لیکن اگر کوئی شخص اسی کو سنت کہنے لگے تو غلط ہوگا۔

۴: ”آفتاب سنت کے آگے بدعت کا چراغ بے نور ہو جاتا ہے۔ شاہ صاحب قبروں کے پھولوں کا کوئی ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ و تابعینؓ کے عمل سے پیش نہیں کر سکے، اور نہ میرے ان دلائل کا ان سے کوئی جواب بن پڑا جو میں نے اکابر ائمہ سے اس کے بدعت ہونے پر نقل کئے تھے، اس لئے شاہ صاحب نے اس نا کارہ کی ”کتاب فہمی“ کی بحث شروع کر دی۔ علامہ عینی کی ایک سطر کا جو ترجمہ میں نے نقل کیا تھا، شاہ صاحب اس کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

”راقم الحروف (شاہ صاحب) اہل علم کے سامنے اصل عربی عبارت پیش کر رہا ہے اور انصاف کا

طالب ہے کہ لدھیانوی صاحب نے اس عبارت کا مفہوم صحیح پیش کیا ہے بلکہ ترجمہ بھی درست کیا ہے یا نہیں؟“

شاہ صاحب اپنے قارئین کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ایک ایسا اتاڑی آدمی جو عربی کی معمولی عبارت کا مفہوم تک نہیں سمجھتا، بلکہ ایک سطر کی عبارت کا ترجمہ صحیح نہیں کر سکتا، اس نے بڑے بڑے اکابر کی جو عبارتیں قبروں پر پھول ڈالنے کے خلاف سنت ہونے پر نقل کی ہیں، ان کا کیا اعتبار ہے؟

راقم الحروف کو علم کا دعویٰ ہے نہ کتاب فہمی کا، معمولی طالب ہے، اور طالب علموں کی مصیبت نعال میں جگہ مل جانے کو فخر

و سعادت سمجھتا ہے:

گرچہ از نیکاں نیم لیکن بہ نیکاں بستہ ام  
در ریاض آفرینش رشہٴ گلستہ ام

مگر شاہ صاحب نے اصل موضوع سے ہٹ کر بلاوجہ ”کتاب فہمی“ کی بحث شروع کر دی ہے، اس لئے چند امور پیش خدمت ہیں:

اول:... شاہ صاحب کو شکایت ہے کہ میں نے علامہ عینی کی عبارت کا نہ مفہوم سمجھا، نہ ترجمہ صحیح کیا ہے۔ میں اپنا اور شاہ صاحب کا ترجمہ دونوں نقل کئے دیتا ہوں، ناظرین دونوں کا موازنہ کر کے دیکھ لیں کہ میرے ترجمہ میں کیا قسم تھا۔

شاہ صاحب کا ترجمہ:

”اور اسی طرح (اس کا بھی انکار کیا ہے) جو اکثر لوگ کرتے ہیں۔ یعنی تراشیاں مثلاً: پھول اور سبزیاں وغیرہ قبروں پر ڈال دیتے ہیں۔ یہ کچھ نہیں اور بے شک سنت کا گڑنا ہے۔“

راقم الحروف کا ترجمہ:

”اسی طرح جو فعل کہ اکثر لوگ کرتے ہیں، یعنی پھول اور سبزہ وغیرہ وطوبت دالی چیزیں قبروں پر ڈالنا، یہ کوئی چیز نہیں (لیس بشی) سنت اگر ہے تو صرف شاخ کا گاڑنا ہے۔“

اس امر سے قطع نظر کہ ان دونوں ترجموں میں سے کون سا سلیس ہے اور کس میں جھجک ہے؟ کون سا اصل عربی عبارت کے قریب تر ہے اور کون سا نہیں؟ آخر دونوں کے مفہوم میں بنیادی فرق کیا ہے؟ دونوں سے یہی سمجھا جاتا ہے کہ شاخ کا گاڑنا تو سنت ہے مگر پھول اور سبزہ وغیرہ ڈالنا کوئی سنت نہیں، اس نتیجہ مان کے ترجمے میں شاہ صاحب کو کیا قسم نظر آیا؟ جس کے لئے وہ اہل علم سے انصاف طلبی فرماتے ہیں۔

دوم:... اس عبارت کے آخری جملے ”وانما السنۃ العروز“ کا ترجمہ موصوف نے یہ فرمایا: ”اور بے شک سنت کا گڑنا ہے“ حالانکہ عربی کے طالب علم جانتے ہیں کہ ”انما“ کا لفظ حصر کے لئے ہے، جو بیک وقت ایک شے کی نفی اور دوسری شے کے اثبات کا فائدہ دیتا ہے۔ اسی حصر کے اظہار کے لئے راقم الحروف نے یہ ترجمہ کیا ہے کہ: ”سنت اگر ہے تو صرف شاخ کا گاڑنا ہے“ جس کا مطلب یہ ہے کہ پھول اور سبزہ وغیرہ تراشیاں ڈالنا کوئی سنت نہیں، صرف شاخ کا گاڑنا سنت ہے۔ لیکن شاہ صاحب ”انما“ کا ترجمہ ”بے شک“ فرماتے ہیں۔ سبحان اللہ و بحمدہ! اور لطف یہ کہ اُن کا راقم الحروف کو ڈانٹتے ہیں کہ تو نے ترجمہ غلط کیا ہے۔

سوم:... جس عبارت کا میں نے ترجمہ نقل کیا تھا، شاہ صاحب نے اس کے ماقبل و مابعد کی عبارت بھی نقل فرمادی۔ حالانکہ اس کو ”قبروں پر پھول“ کے زیر بحث مسئلے سے کوئی تعلق نہیں تھا، لیکن ان سے افسوسناک تسامح ہے، ہوا کہ انہوں نے ”و کذلک ما یفعلہ اکثر الناس“ سے لے کر آخر عبارت ”فافہم سنک کو امام خطابی کی عبارت سمجھ لیا ہے، حالانکہ یہ امام خطابی کی عبارت نہیں، بلکہ علامہ عینی کی عبارت ہے۔ امام خطابی کا حوالہ انہوں نے صرف ”وضع الیاس العزید“ کے لئے دیا ہے۔ حدیث کے کسی طالب علم کے سامنے یہ عبارت رکھ دیجئے، اس کا فیصلہ یہی ہوگا۔ کیونکہ اول تو ہر مصنف کا طرز نگارش ممتاز ہوتا ہے، امام خطابی جو چوتھی صدی کے شخص

ہیں، ان کا یہ طرزِ تحریر ہی نہیں، بلکہ صاف طور پر یہ علامہ رحمہ اللہ کا اندازِ نگارش ہے۔ علاوہ ازیں امام خطابی کی معالم السنن موجود ہے، جن جن حضرات نے امام خطابی کا حوالہ دیا ہے وہ ”معالم“ ہی سے دیا ہے، شاہ صاحب تھوڑی سی زحمت اس کے دیکھنے کی فرمالتے تو انہیں معلوم ہو جاتا کہ امام خطابی نے کیا لکھا ہے اور حافظہ رحمہ اللہ نے ان کا حوالہ کس حد تک دیا ہے؟ ان تمام امور سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر ”و كذلك ما يفعله أكثر الناس... الخ“ کی عبارت کو ”انکسر الخطابی“ کے تحت داخل کیا جائے (جیسا کہ شاہ صاحب کو خوش فہمی ہوئی ہے) تو عبارت قطعی بے جوڑ بن جاتی ہے، شاہ صاحب ذرا مبتدا و خبر کی رعایت رکھ کر اس عبارت پر ایک بار پھر غور فرمائیں اور حدیث کے کسی طالب علم سے بھی استعوا ب فرمائیں۔

چہارم: ... یہ تو شاہ صاحب کے جائزہ کتاب فہمی کی بحث تھی، اب ذرا ان کے ”صحیح ترجمہ“ پر بھی غور فرمایا جائے۔ حافظہ رحمہ اللہ کی عبارت ہے:

”ومنها: انه قيل هل للجريد معنى يخصه في الغرز على القبر لتخفيف العذاب؟  
الجواب: انه لا لمعنى يخصه، بل المقصود ان يكون ما فيه رطوبة من اى شجر كان، ولهذا  
انكسر الخطابی ومن تبعه وضع الجريد اليابس.“

(عمدة القاری ج: ۳ ص: ۱۲۱ طبع دار الفکر، بیروت)

شاہ صاحب اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں:

”اس حدیث سے متعلق مسائل میں سے یہ بھی ہے کہ بعض حضرات یہ دریافت کرتے ہیں کہ تخفیف عذاب کے لئے قبر پر خصوصی طور پر شاخ ہی کا گاڑنا ہے؟

تو جواب یہ ہے کہ شاخ کی کوئی خصوصیت نہیں، بلکہ ہر وہ چیز جس میں رطوبت ہو، مقصود ہے۔ خطابی اور ان کے قیوعین نے خشک شاخ کے قبر پر رکھنے کا انکار کیا ہے... الخ۔“

شاہ صاحب کا یہ ترجمہ کس قدر نہ لطف ہے؟ اس کا اصل ذائقہ تو عربی دان ہی اٹھا سکتے ہیں! تاہم چند لطیفوں کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔

الف: ... علامہ رحمہ اللہ نے اس حدیث سے متعلق احکام و مسائل ص: ۱۱۸ سے ص: ۱۲۱ تک ”بیان استنباط الأحکام“ کے عنوان سے بیان فرمائے ہیں، اور ص: ۱۲۰ سے ص: ۱۲۱ تک ”الأمسلة والأجوبة“ کا عنوان قائم کر کے اس حدیث سے متعلق چند سوال و جواب ذکر کئے ہیں۔ انہیں میں سے ایک سوال و جواب وہ ہے جو شاہ صاحب نے نقل کیا ہے۔ آپ ”منہا“ کا ترجمہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث سے متعلق مسائل میں سے یہ بھی ہے“ شاہ صاحب غور فرمائیں کہ کیا یہاں ”حدیث کے مسائل“ ذکر کئے جا رہے ہیں...؟

ب: ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معذب قبروں پر ”جرید“ نصب فرمائی تھی، اور ”جرید“ شاخ خرما کو کہا جاتا ہے۔ علامہ رحمہ اللہ نے جو سوال اٹھایا وہ یہ تھا کہ کیا شاخ کھجور میں کوئی ایسی خصوصیت ہے جو دفعِ عذاب کے لئے مفید ہے، جس کی وجہ سے آپ صلی

اللہ علیہ وسلم نے اسے نصب فرمایا؟ یا یہ مقصود ہر درخت کی شاخ سے حاصل ہو سکتا تھا؟ علامہ عینی جواب دیتے ہیں کہ: نہیں! شاخ سمجھو کہ کوئی خصوصیت نہیں، بلکہ مقصود یہ ہے کہ تر شاخ ہو، خواہ کسی درخت کی ہو۔ یہ تو تھا علامہ عینی کا سوال۔ جواب۔ ہمارے شاہ صاحب نے سوال و جواب کا مدعا نہیں سمجھا، اس لئے شاہ صاحب سوال و جواب کا ترجمہ یوں کرتے ہیں:

”بعض حضرات یہ دریافت کرتے ہیں کہ تخفیف عذاب کے لئے قبر پر خصوصی طور پر شاخ ہی کا

گاڑنا ہے؟

تو جواب یہ ہے کہ شاخ میں کوئی خصوصیت نہیں بلکہ ہر وہ چیز جس میں رطوبت ہو، مقصود ہے۔“

اگر شاہ صاحب نے مجمع البحار یا بحث حدیث کی کسی اور کتاب میں ”جرید“ کا ترجمہ دیکھ لیا ہوتا یا شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی شرح مشکوٰۃ سے اس حدیث کا ترجمہ ملاحظہ فرمایا ہوتا تو ان کو علامہ عینی کے سوال و جواب کے سمجھنے میں، الجھن پیش نہ آتی، اور وہ یہ ترجمہ نہ فرماتے۔

اور اگر شذیت مصر و فیت کی بنا پر انہیں کتابوں کی مراجعت کا موقع نہیں ملا تو کم از کم اتنی بات پر تو غور فرمالیتے کہ اگر علامہ عینی کا مدعا یہ ہوتا کہ شاخ کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ ہر رطوبت والی چیز سے یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے تو اگلے ہی سانس میں وہ پھول وغیرہ ڈالنے کو ”لیس بیٹی“ کہہ کر اس کی نفی کیوں کرتے؟ ترجمہ کرتے ہوئے تو یہ سوچنا چاہئے تھا کہ علامہ کے یہ دونوں جملے آپس میں ٹکرا کیوں رہے ہیں؟

ج:۔۔۔ چونکہ شاہ صاحب کے خیال مبارک میں علامہ عینی شاخ کی خصوصیت کی نفی کر کے ہر رطوبت والی چیز کو مقصود قرار دے رہے ہیں، اس لئے انہوں نے علامہ کی عبارت سے ”من فی شجر کان“ کا ترجمہ ہی غائب کر دیا۔

و:۔۔۔ پھر علامہ عینی نے ”ولہذا افکر الخطابی“ کہہ کر اپنے سوال و جواب پر تفریع پیش کی تھی، شاہ صاحب نے ”لہذا“ کا ترجمہ بھی حذف کر دیا، جس سے اس جملے کا رابطہ ہی ماقبل سے کٹ گیا۔

و:۔۔۔ ”وکذلک ما یفعلہ اکثر الناس“ سے علامہ عینی نے اس سوال و جواب کی دوسری تفریع ذکر فرمائی تھی، ہمارے شاہ صاحب نے اسے اہام خطابی کے انکار کے تحت درج کر کے ترجمہ یوں کر دیا: ”اور اسی طرح اس کا بھی انکار کیا ہے جو اکثر لوگ کرتے ہیں“ اس ترجمہ میں ”اس کا بھی انکار کیا ہے“ کے الفاظ شاہ صاحب کا خود اپنا اضافہ ہے۔

و:۔۔۔ علامہ عینی نے قبروں پر پھول وغیرہ ڈالنے کو ”لیس بیٹی“ (یہ کوئی چیز نہیں) کہہ کر فرمایا تھا: ”انما السنة الغرز“ یعنی ”سنت صرف شاخ کا گاڑنا ہے“ اس پر ایک اعتراض ہو سکتا تھا، اس کا جواب دے کر اس کے آخر میں فرماتے ہیں: ”فالفہم“ جس میں اشارہ تھا کہ اس جواب پر مزید سوال و جواب کی گنجائش ہے۔ مگر ہمارے شاہ صاحب چونکہ یہ سب کچھ امام خطابی کے نام منسوب فرما رہے ہیں، اس لئے وہ بڑے جوش سے فرماتے ہیں:

”پھر بے چارے خطابی نے بحث کے اختتام پر ”فالفہم“ کے لفظ کا اضافہ بھی کیا مگر انفس کہ مولانا

صاحب موصوف نے اس طرف توجہ نہ فرمائی۔“

یہ ناکارہ، جناب شاہ صاحب کے توجہ دلانے پر متفکر ہے، کاش! شاہ صاحب خود بھی توجہ کی زحمت فرمائیں کہ وہ کیا سے کیا سمجھ اور لکھ رہے ہیں۔

شاید علامہ عینی کا یہ ”لفافہم“ بھی الہامی تھا، حق تعالیٰ شانہ کو معلوم تھا کہ علامہ عینی کے ۵۳۵ سال بعد ہمارے شاہ صاحب، علامہ کی اس عبارت کا ترجمہ فرمائیں گے، اس لئے ان سے ”لفافہم“ کا لفظ لکھوایا، تاکہ شاہ صاحب، علامہ کی اس وصیت کو پیش نظر رکھیں اور ان کی عبارت کا ترجمہ ذرا سوچ سمجھ کر کریں۔

پہنچم:۔۔۔ ”کتاب فہمی“ اور ”صحیح ترجمہ“ کے بعد اب شاہ صاحب کے طریق استدلال پر بھی نظر ڈال لی جائے، موصوف نے علامہ عینی کی مندرجہ بالا عبارت سے چند فوائد اس تمہید کے ساتھ اخذ کئے ہیں:

”مذکورہ بالا ترجمے سے لہذا نومی صاحب کی کتاب فہمی اور طریق استدلال کا اندازہ ہو جائے گا۔ لیکن ناظرین کے لئے چند امور درج ذیل ہیں۔“

۱۔۔۔ شاہ صاحب نمبر: ۱ کے تحت لکھتے ہیں:

”شاخ لگانا ہی مسنون نہیں، اس چیز کو ترہونا چاہئے۔ لہذا خشک چیز کا لگانا مسنون نہیں، البتہ شاخص سبز اور پھول ترہونے کے باعث مسنون ہیں۔“

پھول ڈالنے کا مسنون ہونا علامہ عینی کی عبارت سے اخذ کیا جا رہا ہے، جبکہ ان کی عبارت کا ترجمہ خود شاہ صاحب نے یہ کیا ہے:

”اور اسی طرح اس کا بھی انکار کیا ہے جو اکثر لوگ کرتے ہیں یعنی تراشیا، مثلاً پھول اور سبزیاں وغیرہ

قبروں پر ڈال دیتے ہیں، یہ کچھ نہیں اور بے خشک سنت کا ڈنا ہے۔“

پھول اور سبزہ وغیرہ تراشیا، قبر پر ڈالنے کو علامہ عینی خلاف سنت اور لیس بھی فرماتے ہیں، لیکن شاہ صاحب کا اچھا طریق استدلال اس عبارت سے پھولوں کا مسنون ہونا نکال لیتا ہے۔ شاید شاہ صاحب کی اصطلاح میں ”لیس بھی“ (کچھ نہیں، کوئی چیز نہیں) کے معنی ہیں: ”مسنون چیز“۔

۲۔۔۔ شاہ صاحب کا فائدہ نمبر: ۲ اس سے بھی زیادہ دلچسپ ہے کہ:

”وضع یعنی ڈالنا مسنون نہیں بلکہ غرض یعنی گاڑنا مسنون ہے، اور خطابی نے انکار پھولوں اور سبزیوں کے ڈالنے کا کیا ہے نہ کہ گاڑنے کا جیسا کہ اگلی عبارتوں سے ظاہر ہے، اس طرح دو بنیادی اشیاء مسنون ہیں:

ایک تو رطب ہونا، دوسرے غرز۔“

شاہ صاحب کی پریشانی یہ ہے کہ علامہ عینی (اور شاہ صاحب کے بقول امام خطابی) تو پھولوں کے ڈالنے کو لیس بھی اور غیر مسنون فرما رہے ہیں، اور شاہ صاحب کو بہر حال پھولوں کا مسنون ہونا ثابت کرتا ہے، اس لئے اپنے مخصوص انداز استدلال سے ان کے قول کی کیا خوبصورت تاویل فرماتے ہیں کہ خطابی کے بقول پھولوں کا ڈالنا تو مسنون نہیں، ہاں! ان کا گاڑنا ان کے نزدیک بھی مسنون ہے۔ اللہ الصمد!

شاہ صاحب نے کرنے کو تو تاویل کر دی لیکن اول تو یہ نہیں سوچا کہ ہماری بحث بھی تو پھولوں کے ڈالنے ہی سے متعلق ہے، اور اس کا غیر منسن ہونا جناب نے خود ہی رقم فرمادیا۔ پس اگر اس کا کارہ نہ قبر پر پھول ڈالنے کو خلاف سنت کہا تو کیا جرم کیا...؟

پھر اس پر بھی غور نہیں فرمایا کہ جو حضرات اولیاء اللہ کے حضرات پر پھول ڈال کر آتے ہیں، وہ تو آپ کے ارشاد کے مطابق بھی خلاف سنت فعل ہی کرتے ہیں، کیونکہ سنت ہونے کے لئے آپ نے دو بنیادی شرطیں تجویز فرمائی ہیں: ایک اس چیز کا رطب یعنی تر ہونا، اور دوسرے اس کا گاڑنا، نہ کہ ڈالنا۔

پھر اس پر بھی غور نہیں فرمایا کہ قبر پر گاڑی تو شاخ جاتی ہے، پھولوں اور ہزریوں کو قبر پر کون گاڑا کرتا ہے؟ ان کو تو لوگ بس ڈالا ہی کرتے ہیں، پس جب پھولوں کا گاڑنا عادتاً ممکن ہی نہیں اور نہ کوئی ان کو گاڑتا ہے اور خود شاہ صاحب بھی لکھ رہے ہیں کہ کسی چیز کا قبر پر گاڑنا سنت ہے، ڈالنا سنت نہیں تو جناب کے اس فقرے کا آخر کیا مطلب ہو گا کہ:

”خطابی نے انکار پھولوں اور ہزریوں کے ڈالنے کا کیا ہے نہ گاڑنے کا۔“

کیا کسی ملک میں شاہ صاحب نے قبروں پر پھولوں کے گاڑنے کا دستور دیکھا، سنا بھی ہے؟ اور کیا یہ ممکن بھی ہے؟ اگر نہیں تو بار بار غور فرمائیے کہ آخر آپ کا یہ فقرہ کوئی مفہوم محصل رکھتا ہے...؟

پھر جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا، شاہ صاحب یہ ساری باتیں امام خطابی سے زبردستی منسوب کر رہے ہیں، ورنہ امام خطابی کی عبارت میں پھولوں کے گاڑنے اور ڈالنے کی ”باریک منطق“ کا دور دور کہیں پتا نہیں۔ مناسب ہے کہ یہاں امام خطابی کی اصل عبارت پیش خدمت کروں، شاہ صاحب اس پر غور فرمائیں، حدیث ”جرید“ کی شرح میں امام خطابی لکھتے ہیں:

”وأما غرسه شق العصب على القبر وقوله ”لعله يخفف عنهما ما لم يبسا“ فانه من ناحية التبرك بآثار النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالتخفيف عنهما، وكأنه صلى الله عليه وسلم جعل مدة بقاء النداوة فيهما حدا لما وقعت به المسئلة من تخفيف العذاب عنهما، وليس ذلك من أجل أن في الجريد الرطب معنى لبس في اليباس، والعامه في كثير من البلدان تفرش الخوص في قبور موتاهم، وأراهم ذهبوا الى هذا، وليس لما تعاطوه من ذلك وجه، والله اعلم“ (معالم السنن ج: ۱ ص: ۲۷ طبع المكتبة الاثرية، پاکستان)

ترجمہ: ”رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شاخ خرما کو چیر کر قبر پر گاڑنا اور یہ فرمانا کہ: ”شاید کہ ان کے عذاب میں تخفیف ہو جب تک کہ یہ شاخیں خشک نہ ہوں“ تو یہ تخفیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اثر اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائے تخفیف کی برکت کی وجہ سے ہوئی، اور ایسا لگتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان قبروں کے حق میں تخفیف عذاب کی دعا کی تھی، ان شاخوں میں تری باقی رہنے کی مدت کو اس تخفیف کے لئے حد مقرر کر دیا گیا تھا، اور اس تخفیف کی یہ وجہ نہیں تھی کہ کھجور کی تر شاخ میں کوئی ایسی خصوصیت پائی جاتی ہے جو خشک میں نہیں پائی جاتی، اور بہت سے عاتقوں کے عوام اپنے مردوں کی قبروں میں کھجور کے پتے بچھا دیتے ہیں

اور میرا خیال ہے کہ وہ اسی کی طرف گئے ہیں (کہ ترچیز میں کوئی ایسی خصوصیت پائی جاتی ہے جو تخفیف عذاب کے لئے مفید ہے) حالانکہ جوئل کہ یہ لوگ کرتے ہیں، اس کی کوئی اصل نہیں، واللہ اعلم!“

۳۳.... شاہ صاحب نے تیسرا قاعدہ بھی ”کی عبارت سے یہ اخذ کیا ہے:

”قبروں پر پھول ڈالنے کا سلسلہ کوئی نیا نہیں، بلکہ خطابی کے زمانے سے چلا آتا ہے، اور یہ بھی نہیں

کہ بعض لوگ ایسا کرتے ہوں بلکہ خطابی کا بیان ہے کہ یہ فعل ”اکثر الناس“ کا ہے۔“

شاہ صاحب اس نکتہ آفرینی سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ خطابی کے زمانے سے قبروں پر پھول چڑھانے پر سوا و اعظم کا اجماع ہے، اور اس ”اجماع“ کے خلاف لب کشائی کرنا گویا الحاد و ردّ عقد ہے، جس سے سوا و اعظم کے معتقدات کو ٹھیس پہنچی ہے، مگر قبلہ شاہ صاحب اس نکتہ آفرینی سے پہلے مندرجہ ذیل امور پر غور فرمائیے تو شاید انہیں اپنے طرز استدلال پر افسوس ہوتا۔

اولاً:.... وہ جس عبارت پر اپنے اس نکتے کی بنیاد بن رہا ہے، وہ امام خطابی کی نہیں بلکہ علامہ عینی کی ہے، اس لئے قبروں پر پھول چڑھانے کو امام خطابی کے زمانے کے ”اکثر الناس“ کا فعل ثابت کرنا بے فائدہ و الفاسد ہے، ہاں! یوں کہیں کہ امام خطابی کے زمانے کے ”عوام“ فردے کی قبر میں کھجور کے ترپتے بچھایا کرتے تھے، علامہ عینی کے زمانے تک یہ سلسلہ کھجور کے پتوں سے گزر کر پھول چڑھانے تک پہنچ گیا۔

ثانیاً:.... جب سے یہ سلسلہ عوام میں شروع ہوا اسی وقت سے علمائے امت نے اس پر تکبر کا سلسلہ بھی شروع کر دیا۔ خطابی نے ”اس کی کوئی اصل نہیں“ کہہ کر اس کے بدعت ہونے کا اعلان فرمایا اور علامہ عینی نے ”لیس بشی“ کہہ کر اس کو خلاف سنت قرار دیا۔ کاش! کہ جناب شاہ صاحب بھی حضرات علمائے امت کے نقش قدم پر چلے، اور عوام کے اس فعل کو بے اصل اور خلاف سنت فرماتے۔ بہر حال! اگر جناب شاہ صاحب خطابی یا عینی کے زمانے کے عوام کی تقلید فرما رہے ہیں تو اس ناکارہ کو بحول اللہ قوت کا بر علمائے امت اور آئمہ دین کے نقش قدم پر چلنے کی سعادت حاصل ہے اور وہ امام خطابی اور علامہ عینی کی طرح اس عامیہ فعل کے خلاف سنت ہونے کا اعلان کر رہا ہے۔ جناب شاہ صاحب کو اگر تقلید عوام پر فخر ہے تو یہ بیچ بدان، آئمہ دین کے اتباع پر نازاں ہے اور اس پر شکر بجالاتا ہے، یہ اپنا اپنا نصیب ہے کسی کے حصے کیا آتا ہے:

ہر کے رہبر کا رہے ساختہ

ثالثاً:.... جناب شاہ صاحب نے علامہ عینی کی عبارت خطابی کی طرف منسوب کر کے یہ سراغ تو نکال لیا کہ پھولوں کا چڑھانا خطابی کے زمانے سے چلا آتا ہے، کاش! وہ کہیں سے یہ بھی ڈھونڈ لاتے کہ چوتھی صدی (خطابی کے زمانے) کے عوام نے جو بدعتیں ایجاد کی ہوں، وہ جو دویں صدی میں نہ صرف ”سنت“ بن جاتی ہیں، بلکہ اہل سنت کے عقائد و شعار میں بھی ان کو جگہ مل جاتی ہے۔ واللہ و اتالیہ راجعون!

جناب شاہ صاحب نے اگر میرا پہلا مضمون پڑھا ہے تو امام شہیدؒ کا ارشاد بھی ان کی نظر سے گزرا ہو گا جو امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے فتاویٰ غیاثیہ سے نقل کیا ہے کہ متاخرین (جن کا دور چوتھی صدی سے شروع ہوتا ہے) کے استحسان کو ہم نہیں لیتے۔ غور



فرمائیے! جس دور کے اکابر اہل علم کے احسان سے بھی کوئی سنت ثابت نہیں ہوتی، شاہ صاحب اس زمانے کے عوام کی ایجاد کردہ بدعات کو "سنت" فرما رہے ہیں اور اصرار کیا جا رہا ہے کہ ان بدعات کے بارے میں اس زمانے کے اکابر اہل علم نے خواہ کچھ ہی فرمایا ہو، ہمیں اس کے دیکھنے کی ضرورت نہیں، چونکہ صدیوں سے عوام اس بدعت میں ملوث ہیں، لہذا اس کو خلاف سنت کہنا روا نہیں۔ میں نہیں سمجھتا کہ اس "لاجواب منطق" سے شاہ صاحب نے اپنے ضمیر کو کیسے مطمئن کر لیا۔

وابعد... ہمارے شاہ صاحب تو امام خطابیؒ کے زمانے کے عوام کو بطور حجت و دلیل پیش فرما رہے ہیں اور علمائے اُمت کی تکبیر کے علی الرغم ان کے فضل سے سند پکڑ رہے ہیں۔ آئیے! میں آپ کو اس سے بھی دو صدی پہلے کے "عوام" کے بارے میں اہل علم کی رائے بتاتا ہوں۔

صاحب و مختار نے باب الاعتکاف سے ذرا پہلے یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ اکثر عوام جو مردوں کے نام کی نذر و نیاز مانتے ہیں اور اولیاء اللہ کی قبور پر روپے پیسے اور شمع، تیل وغیرہ کے چڑھاوے ان کے تقرب کی غرض سے چڑھاتے ہیں، یہ بالاجماع باطل و حرام ہے، الا یہ کہ فقراء پر صرف کرنے کا قصد کریں<sup>(۱)</sup> اس ضمن میں انہوں نے ہمارے امام محمد بن الحسن الشیبانیؒ مدقن مدہب نعمانی رحمۃ اللہ علیہ (توفی ۱۸۹ھ) کا ارشاد نقل کیا ہے:

"ولقد قال الإمام محمد: لو كانت العوام عبيدي لأعتقتهم وأسقطت ولأني

وذلك لأنهم لا يهتدون فالكل بهم يتبعون۔"

(در مختار ج: ۲ ص: ۴۳۰)

ترجمہ: "... اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ: اگر عوام میرے غلام ہوتے تو میں ان کو آزاد کر دیتا اور ان کو آزاد

کرنے کی نسبت بھی اپنی طرف نہ کرتا، کیونکہ وہ ہدایت نہیں پاتے، اس لئے ہر شخص ان سے عار کرتا ہے۔"

علامہ شامیؒ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

"اہل فہم پر غلطی نہیں کہ امامؒ کی مراد اس کلام سے عوام کی مذمت کرنا اور اپنی طرف ان کی کسی قسم کی

نسبت سے ڈوری اختیار کرنا ہے، خواہ وہ (نسبت آزادی) کے ساتھ کرنے سے ہو، جو قطعی طور پر ثابت ہے اور

اس اظہار برائت کا سبب عوام کا جہل عام ہے، اور ان کا بہت سے احکام کو تبدیل کر دینا، اور باطل و حرام چیزوں

کے ذریعہ تقرب حاصل کرنے کی کوشش کرنا۔ پس ان کی مثال انعام کی ہی ہے کہ انعام واکار بران سے عار کرتے

ہیں، اور ان عظیم شامتوں سے برائت کا اظہار کرتے ہیں....."

(فتاویٰ شامی ج: ۲ ص: ۴۳۰)

یہ امام محمدؒ کے زمانے کے عوام ہیں جن کے افعال و بدعات سے امام محمدؒ اور دیگر اعلام واکابر برائت کا اظہار فرماتے ہیں،

(۱) واعلم أن بالنذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام وما يؤخذ من الدرهم والشمع .... فهو بالإجماع باطل . الخ . (در مختار ج: ۲ ص: ۴۳۰، قبیل باب الاعتکاف)۔

(۲) ولا يخفى على ذوي الأفهام أن مراد الإمام بهذا الكلام إنما هو ذم العوام والتباعد عن نسبتهم إليه بأى وجه يرام ولا بأسفاط الولاء الثابت الانتماء وذلك بسبب جهلهم العام وتغييرهم لكثير من الأحكام، وتقرّبهم بما هو باطل وحرام، فهم كالأنعام يتبعهم بهم الأعلام، ويتبرّون من شانتهم العظام۔ (فتاویٰ شامی ج: ۲ ص: ۴۳۰، مطلب فی النذر الذي يقع للأموال ... الخ)۔

لیکن اس کے دوسری بعد کے عوام کی بدعات ہمارے شاہ صاحب کے لئے عین دین بن جاتی ہیں اور بڑے اطمینان کے ساتھ فرماتے ہیں کہ پھول چڑھانے کا سلسلہ تو امام خطاؑ کے دور سے چلا آتا ہے، اور یہ نہیں سوچتے کہ یہ وہی عوام ہیں جن کے جہل عام اور تغیر احکام کی شکوہ سخی ہمارے اعلام و اکابر کرتے چلے آئے ہیں۔

یہ اس ناکارہ کے مضمون پر شاہ صاحب کی تنقیدات کے چند نمونے قارئین کی خدمت میں پیش کئے گئے ہیں، جن سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ شاہ صاحب اور ان کے ہم ذوق حضرات بدعات کی ترویج و اشاعت کے لئے کیسی کیسی تاویلات ایجاد فرماتے ہیں۔ حق تعالیٰ شانہ سنت کے نور سے ہمارے دل و دماغ اور ذوق و قلب کو متور فرمائیں اور بدعات کی ظلمت و نحوست سے اپنی پناہ میں رکھیں۔

### کچھ ”اصلاح مفاہیم“ کے بارے میں

سوال: ... علوی مالکی نام کے ایک مکی عالم کی کتاب کا اردو ترجمہ ”اصلاح مفاہیم“ آج کل زیر بحث ہے، بعض حضرات اس کتاب کو دیوبندی بریلوی نزارع کے خاتمہ میں محدود معاون قرار دیتے ہیں، تو بعض دوسرے اسے دیوبندی موقف کی تعظیم اور بریلوی موقف کی تائید اور تصدیق سمجھتے ہیں، صحیح صورت حال سے تھاب کشائی فرما کر ہماری راہ نمائی فرمائی جائے۔

جواب: ... جی ہاں! مکہ مکرمہ کے ایک عالم شیخ محمد علوی مالکی کی کتاب ”مفہم یجب ان تصحیح“ کافی دنوں سے معرکہ الآراء بنی ہوئی ہے، پاکستان میں اس کا ترجمہ ”اصلاح مفاہیم“ کے نام سے شائع کیا گیا، اور اب ہمارے حلقوں میں اس پر اچھا خاصا نزارع برپا ہے۔ ”انوار مدینہ، لاہور“، ”الخیر، ملتان“ اور ”حق چاریار، پکوال“ میں اس سلسلہ میں کافی مضامین شائع ہو چکے ہیں۔ کتاب کے ناشر جناب پروفیسر الحاج احمد عبدالرحمن زید لطفہ نے اس سلسلہ میں اس ناکارہ کی رائے طلب فرمائی، راقم الحروف نے ان کے خط کے جواب میں اس کتاب پر مفصل تبصرہ کارا وہ کیا، اور چند اوراق لکھے بھی، لیکن پھر خیال آیا کہ اس کے لئے طویل فرصت درکار ہوگی، اس لئے ایک مختصر سا خط ان کی خدمت میں لکھ دیا، چونکہ اس بارے میں استفسارات کا سلسلہ جاری رہتا ہے، چنانچہ حال ہی میں ایک صاحب کا خط آیا اور اس بارے میں اس ناکارہ سے مشورہ طلب کیا گیا، اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس سلسلہ میں اپنی رائے کا اظہار کر دیا جائے۔

لہذا ذیل میں پہلے وہ مختصر سا خط دیا جا رہا ہے جو جناب پروفیسر احمد عبدالرحمن کے نام لکھا گیا تھا، اس کے بعد وہ مفصل خط پیش خدمت ہے، جو انہی کے نام لکھنے شروع کیا تھا، لیکن اسے اُدھورا چھوڑ کر مختصر خط لکھنے پر اکتفا کیا گیا، اور اس کی تکمیل بعد میں کی گئی اور آخر میں چند حضرات کے خطوط اور اس ناکارہ کی جانب سے ان کے جوابات درج کئے جا رہے ہیں بواللہ الموفق لکل خیر وسعادۃ!

### پہلا خط

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مخدوم و مکرم جناب پروفیسر احمد عبدالرحمن صاحب زید لطفہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

نامہ کرم مع ہدیہ مسئلہ "اصلاح مفہام" کافی دنوں سے آیا رکھا تھا، کثرت مشاغل نے کتاب اٹھا کر دیکھنے کی بھی مہلت نہ دی، ادھر خود طبیعت بھی اس طرف مائل نہ ہوئی۔ یہ ناکارہ تو خالق لسان میں جو خفا تھا، رکھ چکا تھا، یکا یک خیال آیا کہ آنجناب مختصر جواب ہوں گے، چنانچہ کتاب کو پڑھا، واعیہ پیدا ہو کر اس پر کسی قدر مفصل تبصرہ کروں، مگر مشاغل اس کی اجازت نہیں دیتے، اس لئے مختصر آگے کتاب کے بعض مباحث تو بڑے ایمان افروز ہیں، مگر جناب مصنف نے جگہ جگہ تخیل میں ناٹ کی بیوند کاری کی ہے، اور شکر میں اپنے منفرد افکار و مفادیم کا زہر ملا دیا ہے، لہذا کتاب کے بارے میں اس ناکارہ کی رائے جناب محترم مولانا الحاج الحافظ مفتی عبدالستار دام چچہ (صدر مفتی جامعہ خیر المدارس، ملتان) کے ساتھ متفق ہے، یہ کتاب ہمارے اکابر و یہند کے مسلک و مشرب کی ہرگز ترجمان نہیں، اور اس سے امت کے درمیان اتحاد و اتفاق کی جو امیدیں وابستہ کی گئی ہیں وہ نہ صرف مبہوم بلکہ معدوم ہیں۔ اس کے برعکس اس ناکارہ کا احساس یہ ہے کہ امت تو امت، یہ کتاب ہمارے احباب کے درمیان منافرت و مغایرت اور تشتت و انتشار کی موجب ہوگی، اگر کتاب کے ترجمہ اور اس کی اشاعت سے قبل اس ناکارہ سے رائے لی جاتی تو یہ ناکارہ نہ ترجمہ کا مشورہ دیتا، نہ اشاعت کا۔ جن حضرات نے اس پر تقریظات ثبت فرمائی ہیں، اس ناکارہ کا احساس ہے کہ انہوں نے بے پڑھے محض مؤلف کے ساتھ حسن ظن اور عقیدت سے مغلوب ہو کر لکھ دی ہیں، اور اگر کسی نے پڑھا ہے تو اس کو فحیک طرح سمجھا نہیں، نہ ہمارے اکابر کے مسلک کو صحیح طور پر مہتمم کیا ہے، بلکہ اس ناکارہ کو یہاں تک "حسن ظن" ہے کہ بہت سے حضرات نے کتاب کے نام کا مفہوم بھی نہیں سمجھا ہوگا، اگر ان سے دریافت کر لیا جائے کہ "مفہامیہ یجب ان فصیح" کا کیا مطلب ہے؟ تو شاید تیر نشانہ نہ پڑے گا سکیں۔ چنانچہ اس کا اردو نام "اصلاح مفہام" غمازی کرتا ہے کہ فاضل مترجم اس کا مطلب نہیں سمجھے، امید ہے کہ ان اجمالی معروضات کے بعد مفصل تبصرے کی حاجت نہ ہوگی، دعوتِ صالحہ کا محتاج اور فقیہ ہوں، والسلام!

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

۲۰/۷/۱۴۱۵ھ

## دوسرا خط

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جناب مخدوم و کرم زیدت الطاف، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

جناب کا گرامی نامہ موصول ہونے لگی دن ہوئے، جس میں اس ناکارہ سے "اصلاح مفہام" کے بارے میں رائے طلب کی گئی تھی، مگر یہ ناکارہ جناب کے حکم کی تعمیل سے بوجہ چند قاصر رہا:

۱۔۔۔ یہ ناکارہ اپنے مشاغل میں اس قدر الجھا ہوا تھا کہ ڈاک کا جواب نمٹانے سے بھی عاجز رہا، اور بعض سوالات ایسے تھے جو ایک مقالے کا موضوع تھے، یہ خیال رہا کہ ذرا ان مشاغل سے فرصت ملے تو کتاب کو دیکھوں تب ہی کوئی رائے عرض کر سکوں گا۔ ایسی عذیم الفرصتی میں ایک ضخیم کتاب کا سرسری پڑھنا بھی مشکل تھا، چونکہ آنجناب کا تقاضا بھی سہانہ و روح بنا ہوا ہے، اس لئے دوسرے مشاغل سے صرف نظر کر کے کتاب کو دیکھا اور جواب لکھنے کی نوبت آئی۔

۲.... اس ناکارہ کو اکابر سلف کی کتابوں سے اکتا ہٹ نہیں ہوتی، نہ ان کے مطالعہ سے سیری ہوتی ہے، لیکن ہمارے جدید محققین کے اسلوب و انداز سے ایسی وحشت ہوتی ہے کہ ان کی کتابوں کے چند صفحے دیکھنا بھی اس ناکارہ کے لئے اچھا خاصا مجاہدہ ہے، اس لئے اس کتاب کو اٹھا کر دیکھنے ہی کو جی نہیں چاہا۔

۳.... یہ ناکارہ، زندگی بھر طہرین و مارقین سے نہرو آزار پا، اور اس کا ہمیشہ یہ ذوق رہا کہ:

تجہ براں بہر ہر زندیق باش

اے مسلمان! پیرو صدیق باش!

لیکن اپنوں کی لڑائی میں ”دخل ورمعقولات“ سے یہ ناکارہ ہمیشہ کھڑا رہا، ”اصلاح مغایہیم“ کے بارے میں بھی اپنی رائے ظاہر کرنے سے ”پُر حذر“ رہا، کیونکہ یہ کتاب خود ہمارے شیخ نور اللہ مرقدہ کے حلقہ میں بھی تنازع فیہ بنی ہوئی ہے۔ میرے محترم بزرگ جناب صوفی محمد اقبال مہاجر مدنی اس کے پُر زور حامی و مؤید ہیں، انہی کے حکم سے یہ کتاب عربی سے اردو میں نقل کی گئی، اور انہی کے حکم سے پاکستان میں شائع کی گئی۔ دوسری طرف حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے عقیدت مندوں کا ایک بڑا حلقہ اس کتاب کو ”شکر میں لپٹا ہوا زہر“ قرار دیتا ہے۔ اس ناکارہ کا یہ خیال رہا کہ تیری حیثیت ”ذمتین میں، نہ تیرہ میں!“، اس لئے اگر تو اس معرکہ سے گریزی کرے تو بہتر ہے، بقول شاعر:

فقلت لحرز لما التقينا

تجنب لا يقطرک الزحام

چنانچہ قلم اڑیں صوفی صاحب زید مجدہ کے احباب کی جانب سے ایک رسالہ ”اکابر کا مسلک و مشرب“ شائع ہوا، اور پھر انہی مضامین کو ”اسلامی ذوق“ نامی رسالہ کی شکل میں شائع کیا گیا، اور اس ناکارہ سے ان دونوں رسالوں کے بارے میں رائے طلب کی گئی، لیکن ”ایزا! بقدر خویش بہ شناس“ کے پیش نظر اس ناکارہ نے مہر سکوت نہیں توڑی، اور ان دونوں رسالوں کے بارے میں کچھ لکھنے سے انغاص کیا۔

۴.... دراصل سکوت کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ اس زمانے میں کوئی کسی کی سننے کو تیار نہیں، ہر شخص اپنی رائے ایسے جزم اور اتنی چٹنگی کے ساتھ پیش کرتا ہے کہ گویا ابھی ابھی جبریل علیہ السلام حکم خداوندی سے نازل ہوئے ہیں، جب اپنی رائے پر جزم و وثوق کا یہ عالم ہو تو دوسرے کی رائے کو کون اہمیت دیتا ہے؟ اختلاف کرنے والا خواہ کتنا بڑا عالم رہا بی ہو، اور نہایت اخلاص کے ساتھ اختلاف رائے کا اظہار کرے اس کو۔ اِلَّا مَا شَاءَ اللہ۔ ہوائے نفس اور کبر و حسد پر محمول کیا جاتا ہے، ایسی فضا میں تنقید و اصلاحی رائے تو مفید و کارگر ہوگی نہیں، البتہ قلوب میں منافرت اور فتنہ میں اضافہ کا سبب ضرور بنے گی، اس لئے اس ناکارہ نے ایسے زامی امور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت کو حذرِ جان بنا رکھا ہے:

”بَلِّ اَلْقَمَرُ وَا بِاَلْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَا عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّىٰ اِذَا رَاَيْتَ شُخًا مُطَاعًا وَهَوٰی

مُتَّبِعًا ذُنْبًا مُّؤْتَرَةً، وَاعْجَابَ كُلِّ ذِي رَاٰی بِرَاٰیہِ، وَرَاَيْتَ اَمْرًا لَا بَدَ لَکَ مِنْہُ فَعَلَيْکَ

نفسک، وذغ افر الغوام“

(مشکوٰۃ ص: ۴۷)

ترجمہ: ”... نیکی کا حکم کرتے رہو، اور برائی سے بچتے رہو، یہاں تک کہ جب دیکھو کہ حرص و آز کی اطاعت اور خواہشات کی پیروی کی جارہی ہے، اور دنیوی مفاد کو ترجیح دی جارہی ہے، اور ہر صاحب رائے اپنی رائے پر نازاں ہے، اور تم دیکھو کہ کام ایسا ہے کہ اس کے بغیر یہ رہ نہیں، تو اپنی فکر کرو، اور عوام کے قصہ کو چھوڑ دو!“

حضرات سلف میں یہ مقولہ معروف تھا کہ اپنی رائے کو حکم سمجھو، یہ حضرات اپنی فہم کو ناقص اور اپنی رائے کو غلط سمجھتے تھے، اور ہمیشہ اس کے منتظر رہتے تھے کہ کوئی ان کو غلطی سے آگاہ کرے تو وہ اس سے رجوع کر لیں۔ حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ: حضرت مولانا سید سلیمان ندوی اپنی جلالت قدر اور علو مرتبت کے باوجود فرماتے تھے کہ: ابتدائی دور میں (حضرت حکیم الامتؒ سے تعلق سے قبل) مجھ سے کچھ غلطیاں ہوئی ہیں، میرا جی چاہتا ہے کہ آپ (حضرت بنوریؒ) جیسے حضرات میری کتابوں کو دیکھ کر غلطیوں کی نشاندہی کر دیں تو میں اپنی زندگی میں ان سے رجوع کا اعلان کر دوں۔

عارف باللہ حضرت اقدس ڈاکٹر عبداللہ عارفی قدس سرہ فرماتے تھے کہ: ایک بار مولانا بنوریؒ نے ”بیانات“ میں ایک مضمون لکھا، بعد میں مجھ سے ملنے کے لئے آئے تو میں نے ان سے کہا کہ: یہ بات جو آپ نے لکھی ہے، یہ آپ کی شان کے خلاف ہے! فوراً کہنے لگے کہ: ”غلطی ہوئی، معاف کر دیجئے! آئندہ نہیں ہوگی۔“ حضرت ڈاکٹر صاحب اس بات کو نقل کر کے فرماتے تھے کہ: ”بھئی! مولانا بنوری بڑے آدمی تھے!“ حضرت بار بار یہ فقرہ دہراتے۔

یہ ہمارے ان اکابر کے واقعات ہیں جن کو ان گناہگار آنکھوں نے دیکھا، ہمارے شیخ برکتہ العصر، قطب العالم مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی قدس سرہ کے یہاں تو مستقل اصول تھا کہ جب تک ان کی تحریر فرمودہ کتاب کو دو محقق عالم دیکھ کر اس کی تصدیق و تصویب نہیں فرما دیتے تھے وہ کتاب نہیں چھپی تھی۔ اسی سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ہمارے اسلاف سلف صالحین کی بے نفسی، اخلاص و ولہیت اور نہایت کا کیا عالم ہوگا؟ لیکن اب ہمارے یہاں استبداد رائے کا ایسا غلبہ ہے کہ نہ کوئی کسی کی سنت کو تیار نہ مانے کو۔ اللہ ماشاء اللہ۔ اس لئے یہ ناکارہ اپنے احباب کے درمیان متنازع فیہ مسائل میں اظہار رائے سے چٹکتا ہے، کہ اول تو اس ناکارہ کی رائے کی کوئی قیمت ہی نہیں، پھر اظہار رائے سے اصلاح کی توقع بہت کم ہوتی ہے، بلکہ اگر اپنی رائے کسی صاحب کے خلاف ہوئی تو قلوب میں منافرت پیدا ہونے کا خطرہ ہوتی ہے۔

حیاء الصحابہ (ج: ۳، ص: ۱۲۰) میں حضرت ابو عبیدہ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما کا ایک خط حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نام نقل کیا ہے، جس کے آخر میں یہ بھی لکھا تھا کہ: ”ہمیں بتایا جاتا تھا کہ آخری زمانہ میں اس امت کا یہ حال ہو جائے گا کہ ظاہر میں بھائی بھائی ہوں گے، اور باطن میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے، ہم نے یہ خط آپ کی ہمدردی و خیر خواہی کے لئے لکھا، خدا کی پناہ! کہ آپ اس کو کسی اور چیز پر محمول کریں۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ:

”آخری زمانے کے بارے میں آپ حضرات نے جو کچھ لکھا ہے، آپ اس کے مصداق نہیں اور نہ یہ وہ زمانہ ہے، یہ وہ زمانہ ہوگا جس میں رغبت و رعبت ظاہر ہو جائے گی، اور لوگوں کی رغبت ایک دوسرے سے دنیوی مفادات کی غرض سے ہوگی، بلاشبہ آپ حضرات نے جو کچھ لکھا ہے وہ خیر خواہی و ہمدردی کے طور پر لکھا ہے، اور مجھے اس سے استغناء نہیں، اس لئے ازراہ کرم مجھے لکھتے رہا کیجئے!“

الغرض! مذکورہ وجوہات کی بنا پر یہ ناکارہ ”اصلاح مفاہیم“ کے بارے میں آپ کے حکم کی تعمیل کرنے میں متبادل تھا، اور جی بھی چاہتا کہ میں کچھ نہ لکھوں، لیکن پھر خیال ہوا کہ آپ منتظر جواب ہوں گے، اور آپ کو جواب نہ ملنے کی شکایت ہوگی۔ اس لئے محض امتثال حکم کے لئے لکھتا ہوں، ورنہ میں جانتا ہوں کہ میں کیا اور میری تحریر کیا؟ دعا کرتا ہوں کہ میری یہ تحریر فتنہ میں اضافہ نہ باعث نہ بنے۔ اللھم انی اعوذ بک من شر نفسی! وہ رحیم و کریم میری تحریر کے شر سے اپنے بندوں کو محفوظ فرمائے، اور میری غلطیوں کی پردہ پوشی فرمائے، اللہ رحیم و ودود!

کتاب ”اصلاح مفاہیم“ کے سرسری مطالعہ سے اس ناکارہ نے جو امور نوٹ کئے، اگر ان پر مفصل گفتگو کی جائے تو اچھی ضخیم کتاب بن جائے گی، اس لئے جزئیات مسائل پر گفتگو کرنے کے بجائے چند اصولی امور کی نشاندہی پر اکتفا کروں گا، واللہ ولی العو فیق!

اول:۔۔۔ جناب معصف سعودیہ میں اقامت پذیر ہیں، اور اس ماحول میں ایسے حضرات کی آواز غالب ہے جو ذرا ذرا سی باتوں پر شرک کا فتویٰ صادر کرتے ہیں، تو سل کا شذوذ منہ انکار کرتے ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مقدسہ کی زیارت کے ارادے سے سفر کرنے کو بھی روٹھیں سمجھتے، جناب معصف کا سطح نظر ان حضرات کی تشدد پسندی کی اصلاح ہے، اور وہ یہ چاہتے ہیں کہ دلائل کے ساتھ ان حضرات کے رویہ میں چلک اور اعتدال پیدا کیا جائے۔ ہندو پاک کا خرافاتی ماحول جناب معصف کے سامنے نہیں، اور وہ اس سے واقف نہیں کہ برصغیر پاک و ہند کے عوام کیسے کیسی بدعات و خرافات میں مبتلا ہیں، اس لئے ان عوام کی اصلاح جناب معصف کے پیش نظر نہیں۔ اس لئے فطری بات ہے کہ جناب معصف کی تحریر میں سلفی حضرات کی شدت بے جا کی اصلاح کی کوشش تو نظر آتی ہے۔ کہ یہی ان کی کتاب کا اصل موضوع ہے۔ لیکن عوام کی غلط روی و کج فکری کی اصلاح ان کی تحریر میں نظر نہیں آتی۔ اس کے برعکس ہمارے اکابر دیوبند کو دونوں فریقوں کے افراط و تفریط سے واسطہ رہا، سلفی حضرات کی شدت و خشکی سے بھی، اور عوام کی عامیانہ روش سے بھی، اس لئے ہمارے اکابر افراط و تفریط کے درمیان راہ اعتدال پر قائم رہے اور انہوں نے بڑی خوبصورتی و کامیابی کے ساتھ میزان اعتدال کے دونوں پلوں کو برابر رکھا:

دو کئے جام شریعت در کئے سندان عشق

ہر ہوسنا کے نہ داند جام و سندان بافتن

الغرض! ان متنازع فیہ مسائل میں جو اعتدال و توازن ہمارے اکابر کے یہاں نظر آتا ہے، اسے یہ ناکارہ ”لسان المریدان“ سمجھتا ہے۔ یہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب معصف کی یہ کتاب ہمارے اکابر کے ذوق و مسک کی ترجمان نہیں، بلکہ اس کا پلہ ایل

بدعت کی طرف جھکا ہوا ہے، لہذا جن حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ مالکی صاحب کی یہ کتاب ہمارے اکابر کے مسلک کی ترجمانی کرتی ہے، اس ناکارہ کے خیال میں ان حضرات نے نہ تو ہمارے اکابر کے مسلک و شرب کو ٹھیک طرح سے فہم کیا ہے اور نہ انہوں نے مالکی صاحب کی کتاب ہی کو درست نظر سے پڑھا ہے۔

دوم: ... کتاب پر بہت سے بزرگوں کی تقریظیں ثبت ہیں، جن کو ایک نظر دیکھنے کے بعد قاری مرعوب ہو جاتا ہے، ان بزرگوں کی تقریظ و تصدیق کے بعد مجھ ایسے کم سواد کے لئے بظاہر اختلاف کی گنجائش نہیں رہتی، لیکن اس ناکارہ کے خیال میں جن بزرگوں نے اس کتاب پر تقریظیں ثبت فرمائی ہیں، انہوں نے حرفا حرف اس کتاب کا مسودہ پڑھنے اور جناب مصنف کے مقاصد تک رسائی حاصل کرنے کی کوشش نہیں فرمائی، یا تو ان بزرگوں نے کتاب کا مسودہ دیکھنے کی ضرورت نہیں سمجھی، یا ان کو غور و تامل کا موقع نہیں ملا، محض جناب مصنف کی عقیدت و احترام میں یا بعض کسی لائق احترام بزرگ کی تقریظ دیکھ کر انہوں نے بھی کتاب پر صاد کرویا، ایسی تقریظیں لائق اعتنائیں۔

آج کل محض مصنف کے ساتھ حسن ظن کی بنیاد پر تقریظیں لکھنے کا عام رواج ہے، اور اس ناکارہ کے نزدیک یہ روش لائق اصلاح ہے، اور یہ رواج لائق ترک ہے۔ خود اس ناکارہ کو ذاتی طور پر اس کے ناخوشگوار نتائج کا تجربہ ہوا ہے، اس ناکارہ کا ذوق خود اپنی کتابوں کے بارے میں یہ رہا ہے کہ اپنی کسی کتاب پر اپنے بزرگوں کو بطور ”تبرک“ چند کلمات لکھنے کی کبھی رحمت نہیں دی، نہ اس کی فرمائش کی، کیونکہ ہمیشہ یہ خیال رہا کہ ان اکابر کے ہر جہتی اوقات میں اتنی گنجائش کہاں؟ کہ مجھے ایسے نابکار کی زولیدہ تحریر پڑھیں اور اپنے جہتی اوقات کا خون کریں۔ لاجلہ بغیر پڑھے ہی ”کلمات تبرک“ تحریر فرمائیں گے، اور نتیجہ یہ ہوگا کہ اس نادان کی غلطیاں میرے بزرگوں کے سر آن پڑیں گی۔ چنانچہ اس ناکارہ کا رسالہ ”اختلاف امت اور صراط مستقیم“ جو تمام اکابر نے پسند فرمایا، اور ہندوپاک کے بہت سے ناشرین نے ہزاروں کی تعداد میں اسے شائع کیا، مگر اس ناکارہ نے کسی بزرگ سے تقریظ نہیں لکھوائی، سنا ہے کہ ہمارے شیخ برکتہ الاحمر نور اللہ مرقدہ کی مجلس میں بھی یہ پورا رسالہ حرفا حرف پڑھا گیا، اور حضرت نور اللہ مرقدہ کے سامعہ مبارک سے گزرا، لیکن اس ناکارہ کے دل میں کبھی اس کی ہوس پیدا نہیں ہوئی کہ کسی بزرگ سے اس پر تقریظ لکھوائی جائے، اور اپنے کھوئے سکون کو بزرگوں کی تقریظات کی مہر سے چالو کیا جائے (اس ناکارہ کی دو کتابوں پر میرے حضرت بخاریؒ نے مقدمہ تحریر فرمایا تھا، مگر میری خواہش اور فرمائش کے علی الرغم، اس کی تفصیل کا موقع نہیں)۔

الغرض کتاب پڑھے بغیر اس پر تقریظیں لکھوانے اور لکھنے کا رواج اس ناکارہ کے خیال میں صحیح نہیں، یہ روش لائق اصلاح ہے، اس ناکارہ کا خیال ہے کہ جناب طلوی مالکی صاحب کی کتاب ”مفہامہ یجب ان تصحیح“ (عربی) پر تقریظات کا جو انبار نظر آرہا ہے، یہ جناب مصنف کے احترام میں بغیر کتاب پڑھے لکھی گئی ہیں، یا کسی لائق احترام شخصیت کو دیکھ کر ان کی تقلید میں صادر کیا گیا ہے، اس لئے اگر یہ ناکارہ اس کتاب کے بارے میں ایسی رائے کا اظہار کر رہا ہے جو تقریظ لکھنے والے بزرگوں کی توثیق و تصدیق کے خلاف ہو تو اس کو ان بزرگوں کے حق میں سواکبار کا ارتکاب نہ سمجھا جائے، اور نہ ان اکابر کے علم و فضل کے منافی قرار دیا جائے، کیونکہ بزرگوں ہی کا ارشاد ہے کہ:

گاہ باشد کہ کوک ناداں

بہ غلط برہد زہد تیرے

سوم:۔۔۔ اوپر عرض کر چکا ہوں کہ جناب مصنف کا اصل مدعا سلفی حضرات کے تشدد کی اصلاح ہے، جو زیر بحث مسائل میں ان کے یہاں پایا جاتا ہے، اور جس میں وہ کسی نرمی اور چلک کے روادار نہیں، جناب مصنف ان کو اپنی اس شدت میں فی الجملہ معذور بھی سمجھتے ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں:

”ان کو ہم اپنے حسن ظن کی بنا پر معذور سمجھیں گے، اور کہیں گے کہ نیت تو ان کی صحیح ہے، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ذمہ داری سمجھتے ہوئے اس طرح ان لوگوں نے کیا ہے، لیکن ہم کہیں گے کہ ان حضرات سے ایک بات رہ گئی کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں حکمت و مصلحت اور عمدہ طریقہ اختیار کرنا چاہئے۔“

(اصلاح مغایہ ص: ۴۹)

یہ دو اصول جو جناب مصنف نے کتاب کے آغاز ہی میں قلم بند کئے ہیں، بڑے ہی قیمتی اور رزاس اصول ہیں، بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ داعیانہ اسلوب کی زوہ رواں ہیں۔ ایک یہ کہ اپنے مخالفین، ناقدین بلکہ محکومین تک کے بارے میں بھی یہ حسن ظن رکھا جائے کہ ان کی تنقید کا منشا اگر اخلاص ہے، اور وہ واقعتاً مضامین الہی کے لئے ایسا کر رہے ہیں، تو نہ صرف یہ کہ وہ معذور ہیں، بلکہ ان شاء اللہ مأجور بھی۔

دوم یہ کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جیسے بلند پایہ کام میں بھی حکمت و مصلحت کے مطابق احسن سے احسن طریق اختیار کرنے کی ضرورت ہے۔

مجھے یہ توقع تھی کہ جناب مصنف نے جس داعیانہ اسلوب کی نشاندہی فرمائی ہے، وہ خود بھی اس کی پابندی فرمائیں گے اور ان کی یہ کتاب اسلوب دعوت کا شاندار مرقع ہوگی، اور وہ متنازع فیہ مسائل کو قلم بند کرتے ہوئے ایسا عمدہ طریق اپنائیں گے کہ ان کی بات بڑی خوشگوار ہے ان کے قاری کے گلے سے اتر جائے۔ بلاشبہ فطری طور پر ہماری یہ خواہش ہوگی کہ جس بات کو ہم حق اور صحیح سمجھتے ہیں، دوسرے لوگ بھی اس کی حقانیت کے قائل ہو جائیں، لیکن ہم اپنی بات احسن طریق سے مخاطب کو سمجھانے کے مکلف ہیں، اس کو منوانے کے ہم مکلف نہیں، ہم نے بڑی خوش اسلوبی سے اپنی بات مخاطب کے سامنے پیش کر دی، ہم اپنے فریضہ سے سبکدوش ہو گئے، آگے اسے مخاطب مانتا ہے یا نہیں؟ یہ اس کی ذمہ داری ہے، اور اس کی صوابدید ہے۔

مجھے افسوس ہے کہ جناب مصنف، جن حضرات کو حسن ظن کی بنا پر معذور سمجھتے ہیں، انہی سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے داعیانہ اور مصلحانہ انداز مخاطب اختیار نہیں فرمایا، بلکہ مناظرانہ و مجاہدانہ انداز اختیار کیا ہے۔ اور اگر یہ بات سبیل تک محدود رہتی تب بھی فی الجملہ اسے گوارا کیا جاسکتا تھا، مگر افسوس ہے کہ جناب مصنف نے اپنی تحریر میں ترشی بلکہ تنقی کا عنصر اس قدر تیز کر دیا ہے کہ یہ توقع از بس مشکل ہے کہ ان کی بات ان کے مخاطب کے گلے سے بہ آسانی اتر جائے گی، مصنف نے شاید یہ کوئی نکتہ ایسا اٹھایا ہو جس میں انہوں نے اپنے مخالفوں کو جاہل، غبی، کم عقل، کم فہم، تنگ نظر، بد فہم جیسے ”خطابات“ سے نہ نوازا ہو۔



مثلاً: ”خالق و مخلوق کا مقام“ کے زیر عنوان یہ ذکر کرتے ہوئے کہ حق تعالیٰ شانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت سی خصوصیات عطا فرمائی ہیں، جن کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے افراد بشر سے ممتاز ہیں، مصنف لکھتے ہیں:

”یہ امور بہت لوگوں پر، ان کی کم عقلی، کم فہمی، تنگ نظری اور بد فہمی کی وجہ سے مشتبہ ہو گئے، تو انہوں نے جلدی سے ان امور کے قائلین پر فکڑ اور ملت اسلامیہ سے خدوچ کا حکم لگا دیا۔“ (اصلاح مناجیم ص: ۵۷)

ایک جگہ مخالفین کے موقف کا ذکر کرتے ہوئے مصنف لکھتے ہیں:

”یہ واضح جہالت ہے۔“

مترجم کا یہ ترجمہ اصل عربی متن کے مطابق نہیں، اصل متن کے الفاظ یہ ہیں: ”وہذا جہل محض“ (اور یہ ”محض جہالت ہے“ یا ”خالص جہالت ہے“)۔

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”حالانکہ حقیقت میں یہ جہالت وقعت ہے۔“

الغرض! کتاب میں مسلسل یہی انداز چلا گیا ہے، اور جناب مصنف نے اپنے موقف سے اختلاف رکھنے والوں کے بارے میں اس قسم کے الفاظ استعمال کرنے میں کسی تکلف سے کام نہیں لیا ہے، ظاہر ہے کہ اگر جناب مصنف کے پیش نظر واقعی اس طبقہ کی اصلاح ہے تو ان کی اصلاح اس انداز گفتگو سے مشکل ہے، بقول غالب:

نکالا چاہتا ہے کام ملعونوں سے تو اے غالب!

ترے بے مہر کہنے پر بھلا وہ مہریاں کیوں ہو؟

اس ٹاکارہ کا خیال ہے کہ سعودیہ کے جن تشدد حضرات کی اصلاح کے لئے جناب مصنف نے خامہ فرسائی کی ہے، وہ اس کتاب کے مطالعہ سے اصلاح پذیر نہیں ہوں گے بلکہ ان متوحش الفاظ و خطابات کو پڑھ کر ان کے موقف میں مزید شدت پیدا ہو جائے گی، اس کتاب کے خلاف جوابی کتب و رسائل کا ایک نیا سلسلہ شروع ہو جائے گا، ادھر کچھ عرب حضرات مصنف کی تائید و حمایت میں کھڑے ہو جائیں گے، اور قلمی جہاد کریں گے، یوں یہ کتاب متعلقہ حلقہ کی اصلاح کے بجائے ایک نئے معرکہ کارزار کی راہ ہموار کرے گی۔

یہ تو سعودی ماحول میں اس کتاب کے آثار و نتائج ظاہر ہوں گے، جہاں تک ہمارے ہندوپاک کے ماحول کا تعلق ہے! میں اُدھر ذکر کر چکا ہوں کہ ان متنازع فیہ مسائل میں یہاں تین فریق پہلے سے موجود ہیں، ایک گروہ انہی سلفی حضرات کا ہے جن کا تذکرہ اُدھر آچکا ہے، ان پر تو وہی اثرات ہوں گے جو ابھی ذکر کر چکا ہوں۔ دوسرا گروہ ہمارے اکابر و دیوبند کا ہے، میں بتا چکا ہوں کہ یہ کتاب ہمارے اکابر کے ذوق و شرب کے ساتھ کوئی میل نہیں کھاتی، دیوبندی حلقہ میں یہ کتاب افتراق و انتشار کو جنم دے گی، کچھ حضرات اس کتاب کی تائید و حمایت میں اکابر و دیوبند کے مسلک کو اس کتاب کے مطابق ڈھالنے کی سعی فرمائیں گے، اور کچھ حضرات اس سے براہ ست کا اعلان و اظہار فرمائیں گے۔ یوں اہل حق کے طبقہ میں ایک نئے انتشار و خلفشار کا دروازہ کھلے گا۔ البتہ تیسرا گروہ بریلوی حضرات کا

ہے، وہ اپنے موقف کی تائید و حمایت اور ہمارے اکابر کی تجلیل و تحقیر کے لئے اس کتاب کے خوب حوالے دیں گے، اور کتاب پر شبت شدہ بھاری بھر کم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی حلقہ پر الزام قائم کرنے میں اچھی خاصی آسانی ہو جائے گی۔ کاش! کہ طباعت سے پہلے اس سلسلے میں مشورہ کر لیا جاتا تو اس ناکارہ کی رائے میں اس کی اشاعت آپ کی جانب سے نہ ہوتی۔

چہارم...: جس طرح ہر شیخ کی "نسبت" اپنا ایک خاص رنگ رکھتی ہے، جو اس شیخ کے حلقہ کے اکثر مستسبین پر نمایاں ہوتی ہے، مثلاً: رائے پوری حضرات کی نسبت کا رنگ ان کے حلقہ پر اس قدر نمایاں ہے کہ آدمی دور ہی سے دیکھ کر پہچان جاتا ہے کہ یہ حضرات رائے پوری سلسلہ سے منسلک ہیں۔ اسی طرح حکیم الامت تھانوی قدس سرہ کے حلقہ پر حضرت کی نسبت کا رنگ اتنا نمایاں ہے کہ ایک صاحب بصیرت آسانی سے پہچان لیتا ہے کہ ان حضرات پر حضرت حکیم الامت کا رنگ غالب ہے، ولی ذہا۔ الغرض! جس طرح ہر شیخ کی نسبت کا ایک رنگ ہوتا ہے، اسی طرح ہر مصنف کا بھی ایک خاص رنگ ہوتا ہے، جو اس کے حلقہ عقیدت پر غالب اور نمایاں ہوتا ہے۔ مودودی صاحب کی تحریر کا ایک خاص رنگ ہے، ڈاکٹر اسرار صاحب کی تحریر کا ایک خاص رنگ ہے، وغیرہ، وغیرہ۔

جناب علوی مالکی صاحب نے بھی زیر گفتگو کتاب "مفہیم" میں اپنا ایک خاص رنگ بھرا ہے، جس کی طرف اوپر اشارہ کر چکا ہوں، یعنی اپنے موقف سے اختلاف رکھنے والوں کو کم عقل، کم فہم، تنگ نظر، جاہل، بد فہم اور متعصب سمجھنا، اب جو حضرات جناب مالکی صاحب سے عقیدت و ارادت رکھتے ہوں گے وہ ایسا رنگ کو اپنائیں گے، اور یہی رنگ ان پر غالب ہو جائے گا، اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جناب مصنف سے فرط عقیدت کی بنا پر ان سے ذرا سا اختلاف کرنے کو بھی تنگ نظری، جہالت و بد فہمی پر محمول کریں گے، یا اس اختلاف کا فضا ضد و عناد اور تعنت و ہمت دھری کو قرار دیں گے۔ ظاہر ہے کہ جن حضرات پر یہ رنگ غالب ہووے دوسرے کی بات کو نہ تو صبر و تحمل سے سنیں گے، نہ مسئلے کے دلائل پر غور کریں گے، نہ ان کے لئے ہمارے اکابر کا حوالہ مفید ہوگا، کیونکہ جب ان حضرات کے دل میں بطور عقیدت یہ بات جم گئی ہے کہ جناب محمد علوی مالکی صاحب ہی عاقل و فہیم ہیں، وہی عالم و خوش فہم ہیں، اور وہی منصف و وسیع النظر ہیں، تو ان کے مقابلہ میں دوسروں کی بات کیا وقعت رکھے گی؟

یہ ایک ایسی صورت حال ہے جس کے تصور ہی سے یہ ناکارہ پریشان ہے کہ جناب علوی صاحب کے عقیدت مندوں سے افہام و تفہیم کی کیا صورت کی جائے؟ اور ان کے دل پر کس طرح دستک دی جائے؟ واللہ المستعان ولا حول ولا قوۃ الا باللہ! اور اس پریشانی میں اس وقت دو چند اضافہ ہو جاتا ہے جب دیکھتا ہوں کہ ہمارے شیخ نور اللہ مرتدہ کے حلقہ ہی کے حضرات، جناب مالکی صاحب کے دام عقیدت و محبت کے آسیر ہیں، اور اپنے اکابر کے مسلک و مشرب کو علوی صاحب کے نظریات پر ڈھال رہے ہیں، اعلیٰ اللہ المستعفی! کاش! اللہ تعالیٰ ہمیں تواضع اور فروغیت جو ہمارے شیخ نور اللہ مرتدہ کا خصوصی رنگ تھا، اس کا کوئی شمر بھی نصیب فرمادے، تو آپس کے تشدد و انتشار کے مخوس سائے سے ہم محفوظ رہیں۔

پنجم...: اس ناکارہ نے یہاں تک جو کچھ لکھا وہ یہ سمجھ کر لکھا کہ جناب شیخ محمد علوی مالکی صاحب خوش عقیدہ عالم ہیں، اور ان کے پیش نظر صرف تشدد حضرات کی اصلاح ہے، لیکن "حق چار یار" میں حضرت مولانا قاضی مظہر حسین مدظلہ العالی نے بریلوی مکتب کے رسالہ ماہنامہ "جہان رضا، لاہور" کے حوالہ سے یہ عجیب و غریب انکشاف کیا ہے کہ جناب مصنف محمد علوی مالکی دراصل بریلوی

عقیدہ کے حامل اور فاضل بریلوی جناب مولانا احمد رضا خان مرحوم کے بیک واسطہ خلیفہ ہیں، اور جناب علوی صاحب کی فاضل بریلوی سے عقیدت کا یہ عالم ہے کہ علوی صاحب ان کے بارے میں فرماتے ہیں:

”نحن نعرف تصنيفاته وتآليفاته فحبه علامة السنة، وبفضله علامة البدعة.“

ترجمہ: ”ہم امام احمد رضا کو ان کی تصانیف اور تالیفات کے ذریعہ جانتے ہیں، پس ان سے محبت رکھنا سنت کی علامت، اور ان سے عداوت بدعت کی نشانی ہے۔“

(اس تحریر کے بعد حضرت مولانا قاضی مظہر حسین مدظلہ العالی کے پورے مضمون کا نوٹو ماہنامہ ”حق چار یار“ سے نقل کیا جا رہا ہے۔)

حضرت قاضی صاحب مدظلہ العالی کے اس انکشاف کے بعد غور و فکر کا زاریہ یکسر بدل جاتا ہے، اور صاف نظر آنے لگتا ہے کہ:  
۱: ”... (اصلاح مفاتیح) دراصل بریلوی مکتب فکر کے ایک فاضل اور جناب مولانا احمد رضا خان بریلوی مرحوم کے ایک غالی عقیدت مند کی تالیف ہے، جو بریلوی عقائد و نظریات کی نشر و اشاعت کے لئے مرتب کی گئی ہے۔

۲: ”... اس کتاب کا مدعا صرف سلفیوں کے تشدد کی اصلاح نہیں (جیسا کہ میں نے بطور حسن ظن اس کا اوپر اظہار کیا تھا) بلکہ اس کا اصل ہدف دیوبندی حضرات کے مقابلہ میں بریلوی حضرات کے نقطہ نظر کی بھرپور حمایت و تائید ہے۔

۳: ”... جاہل، فہمی، کم فہم، بد فہم اور منہعنٹ وغیرہ الفاظ کی تکرار سے مقصود دراصل اکابر دیوبند (حضرت قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہی سے ہمارے شیخ برکتہ العصر مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی تک تمام اکابر نور اللہ مراد فہم) کی تعجیل و تحقیر ہے۔

۴: ”... جناب مصنف نے دیوبندی حضرات کی تقریظوں کا جو انبار لگایا ہے اس کی اصل غرض بھی ظاہر ہوتی ہے کہ تقریظات کا یہ اہتمام دراصل اکابر دیوبند کے خلاف خود دیوبندی حضرات سے ”اجتماعی فتویٰ“ لینا ہے، تاکہ یہ تمام تقریظ نگندگان بھی اپنے اسلاف کو جاہل و نادان قرار دینے میں مشفق ہو جائیں۔

۵: ”... بریلوی حضرات کے خیالات سعودی مشائخ کے بارے میں سب کو معلوم ہیں، لیکن جناب مصنف علوی مالکی نے ازراہ احتیاط شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کا نام بڑے احترام سے لیا ہے، اور جگہ جگہ ان کے حوالوں سے اپنی کتاب کو صریح و ضمنی کیا ہے۔

ایک ایسا شخص جو مولانا احمد رضا خان بریلوی کی محبت کو سننے کوئی ہونے کی اور ان کی مخالفت کو بدعتی ہونے کی علامت قرار دیتا ہو، اس سے ان سعودی اکابر کی مدح و تحسین کچھ عجیب سی بات معلوم ہوتی ہے، لیکن یہ شاید ان کی مجبوری ہے کہ اس کے بغیر سعودی ماحول میں اس کتاب کا شائع ہونا مشکل تھا۔

۶: ”... میرے محترم بزرگ جناب صوفی اقبال صاحب زید محمدہ اور ان کے رفقا جو جناب مصنف علوی مالکی صاحب کی کتاب کے بے حد مداح ہیں، اور اس کی نشر و اشاعت میں سعی و بذل فرما رہے ہیں، ان کو بھی اس ناکارہ کی طرح جناب مصنف سے حسن ظن رہا ہوگا، اور یہ خیال ہوا ہوگا کہ یہ بزرگ (جو بہت سی نسبتوں کے جامع ہیں) سلفی تشدد کے مقابلہ میں ”جہاد یکبر“ فرما رہے ہیں، اس لئے

حتی الامکان ان کی اعانت واجب ہے۔ ان حضرات کو جناب مصنف کی حقیقت معلوم نہیں ہوگی، کیونکہ بزرگوں کا ارشاد ہے کہ:

خُبث باطن نہ گرد و ساہا معلوم!

اگر یہ روایت صحیح ہے کہ جناب صوفی صاحب زید مجددؒ جناب علوی مالکی صاحب کے باقاعدہ حلقہ گوش بن گئے ہیں، تو یہ بھی اسی ناواقفی اور حقیقت تک رسائی نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ مجھے تو قلع ہے کہ جلد یا بدیر جیسا ان پر اصل حقائق منکشف ہوں گے تو یہ حضرات اپنے موقف پر نظر ثانی میں کسی پس و پیش کا اظہار نہیں فرمائیں گے۔

۷:۔۔۔ جب شیخ علوی مالکی صاحب کا بریلوی طبقہ سے منسلک ہونا عالم آشکارا ہو چکا ہے، تو ان کی کتاب کے نکات پر دیوبندی بریلوی اتحاد و مفاہمت کی دعوت دینا دراصل دیوبندیوں کو بریلوی حضرات کے موقف کی حقانیت کے تسلیم کرنے کی دعوت دینا ہے، اور یہ بات بھی کچھ کم انجوبہ نہیں کہ یہ ایک طرف دعوت دیوبندی اکابر کے متنبہین کی طرف سے دی جا رہی ہے۔ مولانا احمد رضا خان مرحوم کی جماعت کا ایک فرد بھی اس دعوت میں نمایاں نہیں، اس لئے دوسرے لفظوں میں یا تکلف یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ دیوبندیوں کو بریلوی بن جانے کی دعوت ہے، اور یہ کہ ہمارے اکابر جو بدعات کے طوفان کے مقابلہ میں اب تک سب سے مستکداری رہے ہیں، اب اس دیوار کو توڑ دیا جائے، اور عوام کو بدعات کی وادیوں میں پھٹکنے کے لئے کھلا چھوڑ دیا جائے، مولانا فعل اللہ ذالک!

یہ اس ناکارہ نے ارتجالاً چند نکات عرض کر دیئے ہیں، دل کو لگیں تو قبول فرمائیے، ورنہ ”کلائے بدبریش خاندان“ امید ہے مزاج سامی بعایت ہوں گے۔

والسلام!

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

### تیسرا خط

”جناب حضرت اقدس مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب مدظلہ، اللہ تعالیٰ آپ کی زندگی مبارک میں برکتیں عطا فرمائے۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے بعد عرض ہے کہ میں یہ عرض نہایت دکھ کے ساتھ لکھ رہا ہوں کہ ایک عرصہ سے حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم کامرید ہوں اور حضرت سے محبت بھی ہے۔ ان کے بارے میں دل بالکل صاف ہے، لیکن کتاب ”اصلاح مفاہیم“ کی تائید کی وجہ سے ایک عالم دین کہتے ہیں کہ: اب ان کا عقیدہ ٹھیک نہیں رہا، لہذا اجمہاری بیعت درست نہیں، حضرت نے مجھے جو معمولات بتائے ان پر عمل کر رہا ہوں۔ آپ بھی اسی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہیں، اس لئے عرض ہے کہ مجھے کیا کرنا چاہئے؟ میرے لئے جو راستہ اختیار کرنا چاہئے، ارشاد فرمائیں! کیونکہ آپ کو بھی حضرت اقدس شیخ احمد بریلویؒ سے دولت خلافت نصیب ہوئی ہے، اس لئے بہتر رائے دیں گے، شکر یہ!

آپ بزرگوں کا عقیدت مند ایک بندہ خدا

نوٹ:۔۔۔ یہ حضرات تبلیغی جماعت کے خلاف بھی ذہن ہناتے ہیں، اس سے مجھے سخت تکلیف ہوتی ہے۔“

## جواب

محترم و مکرم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

حضرت مولانا عزیز الرحمن مدظلہ کے ساتھ اس ناکارہ رویہ کو بھی نیاز مندی کا تعلق ہے، وہ میرے خواجہ تاش ہیں، اور اس ناکارہ سے کہیں بہتر و افضل ہیں، تاہم ”اصلاح مفاہیم“ کے مضامین سے اس ناکارہ کو اتفاق نہیں، اور یہ ہمارے اکابر حضرت قطب العالم گنگوہی نور اللہ مرقدہ سے لے کر ہمارے شیخ برکتہ العصر قطب العالم قدس سرہ تک کے مذاق و شرب کے قطعاً خلاف ہے۔ اس ناکارہ نے کتاب کے ناشر مولانا احمد عبدالرحمن صدیقی زید لفظہ کے اصرار پر اس کتاب کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار ان کے نام ایک خط میں کر دیا ہے۔

کتاب کے مصنف جناب علوی بالکی صاحب دراصل بریلوی مکتب فکر سے تعلق رکھتے ہیں، سنا ہے کہ ہمارے صوفی محمد اقبال صاحب زید مجددہ ان سے باقاعدہ بیعت ہو گئے، اس لئے ان کی کتاب کی اشاعت کرنے لگے، واللہ اعلم! یہ روایت کہاں تک صحیح ہے؟ جناب مولانا عزیز الرحمن صاحب زید مجددہ صوفی صاحب سے بہت ہی اخلاص رکھتے ہیں، اس لئے وہ بھی اپنے رفقاء کے ساتھ اس کے پُر زور مزید ہو گئے، اور اس تحریک کا نام ”دیوبندی بریلوی اتحاد کی خالصانہ کوشش“ رکھ لیا، حالانکہ ہمارے اکابر کی طرف سے تو کبھی افتراق ہوا ہی نہیں تھا کہ ان کو اتحاد کی دعوت دی جائے، جن حضرات (بریلویوں) کی طرف سے افتراق ہوا تھا ان کو اتحاد کی دعوت و تلقین ہوتی چاہئے۔

بہر حال اس ناکارہ کے خیال میں یہ بزرگ جو ”اصلاح مفاہیم“ کی بنیاد پر ”دیوبندی بریلوی اتحاد“ کی دعوت لے کر اٹھے ہیں، یہ بزرگ اپنی اس تحریک میں مخلص ہیں، تاہم ان کا موقف چند وجوہ سے درست نہیں، واللہ اعلم عند اللہ! اول: ... یہ کہ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں۔ الہا سال رہنے اور خلافت و اجازت کی خلعت سے سرفراز ہونے کے بعد ان کا کسی علوی بالکی سے رشتہ عقیدت و بیعت استوار کرنا چہ معنی؟ کسی کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھنا چاہئے تھا، یہ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ سے تعلق و وابستگی سے بے وفائی ہے۔

دوم: ... ان حضرات نے جناب علوی بالکی صاحب کی حقیقت اور ان کے نظریات کی گہرائی کو نہیں سمجھا، اور یہ کہ ان صاحب کی شخصیت کی کونیں کن کے ہاتھ سے ہوئی؟ اگر ان حضرات کو علم ہوتا کہ یہ حضرت دراصل جناب مولانا احمد رضا خان کے خانوادہ کے ساختہ پرداخت ہیں، تو مجھے یقین ہے کہ یہ حضرات ان صاحب کے حلقہ عقیدت میں شامل نہ ہوتے، اور ان کے نظریات کی تردید و تشہیر میں اپنی صلاحیتیں صرف نہ فرماتے۔

سوم: ... ”اصلاح مفاہیم“ کے ذریعہ ان حضرات نے دیوبندی حلقہ کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ دونوں فریقوں کے درمیان اختلاف و نزاع کا جو میدان کارزار پون صدی سے گرم رہا ہے، اس میں غلطی کا بد دیوبندی کی تھی، اب یہ حضرات چاہتے ہیں کہ دیوبندیوں کو ان کی غلطی کا احساس دلا کر اس غلطی کی اصلاح پر آمادہ کیا جائے۔ دوسری طرف بریلوی حضرات کی اصلاح کی کوشش نام کو بھی نہیں، گویا سارا قصور اکابر دیوبند کا تھا، اہل بدعت اپنے طریقوں میں سراسر معصوم اور حق بجانب ہیں،

چنانچہ بریلوی حضرات اس کو اپنی فتح قرار دے رہے ہیں، اور رسائل میں اس کا برملا اظہار کرنے لگے ہیں، غور کیا جاسکتا ہے کہ اصلاح کی یہ ایک طرف ذریعہ نیک - خواہ وہ کتنے ہی جذبہ اخلاص پر مبنی ہو - کہاں تک مبنی برحق اور شریعہ ہو سکتی ہے؟

چہارم: ... اصاغرا کا کام اکابر کی اتباع و تقلید اور ان کے نقش قدم پر چلنا ہے، نہ کہ ان کی اصلاح! یہ ناکارہ اپنے اکابر کا کمترین نام لیا ہے، اور اپنے اکابر کو ربابیت قدسیہ سمجھتا ہے۔ دوسرے لوگ برسوں کی بجگ مارنے کے بعد جس نتیجہ پر پہنچیں گے، میرے یہ اکابر اپنی فراست اور قوت قدسیہ کی برکت سے پہلے دن اس نتیجہ پر پہنچ چکے تھے، لیکن ”اصلاح مفاہیم“ کی تحریک کی زور یہ ہے کہ ہمارے اکابر نے غلطی کی تھی، اب ان کے اصاغرا کو چاہئے کہ اپنے بڑوں کی غلطی کی اصلاح کریں، انا للہ وانا الیہ راجعون!

پنجم: ... ان حضرات نے یہ تو دیکھا کہ اگر دیوبندی، رقبہ بدعات میں ذرا ڈھیلے ہو جائیں تو دونوں گروہوں کے درمیان اتفاق و اتحاد کا خوشنما شیش محل تیار ہو سکتا ہے مگر ان حضرات کی نظر اس طرف نہیں گئی کہ پھر تجدید دین اور رقبہ بدعات کا فرض کون انجام دے گا؟ اور سنت کے اسلحہ سے لیس ہو کر حرم دین کی پاسبانی کون کرے گا؟ پھر تو عرس، قوالی اور اس قسم کی چیزیں ہی دین کے بازار میں رہ جائیں گی، ولا فعل اللہ ذالک!

ششم: ... علوی مالکی نسبت ہی کا اثر ہے کہ یہ حضرات جلی یا خفی انداز سے تبلیغ کی مخالفت کرتے ہیں، اور لوگوں کو اس ”بیاری“ سے بچانے کے لئے فکر مند رہتے ہیں، حالانکہ ان کو معلوم ہے کہ ہمارے شیخ نور اللہ مرقدہ تبلیغ کے ستون اعظم تھے، اور اہل تبلیغ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی کتابوں اور آپ کی تعلیمات کو حرز جان بنائے ہوئے نقل و حرکت کر رہے ہیں، اگر علوی مالکی صاحب کی نسبت کے بجائے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی نسبت کا رنگ غالب رہتا تو ان حضرات سے بڑھ کر تبلیغ کا کوئی مؤید نہ ہوتا۔

بہر حال یہ ناکارہ سمجھتا ہے کہ یہ حضرات اپنی جگہ مخلص ہیں، لیکن اس تحریک میں ان کی نظر سے کئی چیزیں اوجھل ہو گئی ہیں، اور میں اب بھی توقع رکھتا ہوں کہ جلد یا بدیر ان کو اپنی غلطی کا احساس ہو جائے گا۔

آپ کے لئے اس روسیہ کا مشورہ یہ ہے کہ آپ، حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب کی بیعت میں بدستور شامل رہیں، اور ان کے بتائے ہوئے معمولات کو پوری پابندی سے، بحالائیں، لیکن علوی مالکی نسبت کا رنگ قبول نہ کریں، بلکہ اپنے اکابر کے ذوق و مشرب پر رہیں، اگر مولانا موصوف آپ کو خود ہی اپنی بیعت سے خارج کر دیں تو کسی دوسرے بزرگ سے تعلق وابستہ کر لیں، اس کے بعد بھی مولانا موصوف کے حق میں ادنیٰ سے ادنیٰ بے ادبی کا ارتکاب نہ کریں۔

بلا قصد جواب طویل ہو گیا، صبح فراشی پر معذرت چاہتا ہوں، اور کوئی لفظ آپ کے لئے یا آپ کے شیخ کے لئے ناگوار ہو تو اس پر بلا تکلف معافی کا خواستگار ہوں۔

والسلام!

محمد یوسف عفا اللہ عنہ



بارگاہِ رضویت سے عقیدت علامہ سید محمد موسیٰ ہاگی کی اپنے علم و فضل کو نورانیت دینے کے لئے بارگاہِ رضویت سے اپنا حصہ لیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ آپ کو اصطلاحِ کرام کی شان میں اجماعت لائی اور زبانِ دروازی کرنے والوں سے سخت عزت رکھتے ہیں اور انہیں ان کی قلمی حرکتوں سے باز رکھنے کی کوشش بھی فرماتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ کے علم و فضل کے بڑے مدعا ہیں۔ بیعت کا اپنا والد بزرگوار سے ہیں۔ حضور مفتی اعظم علامہ مولانا مصطفیٰ رضا غوری بریلوی قدس سرہ تیسری بار جب حج و زیارت کے لئے تشریف لے گئے وہیں امت سے ملاہ و مشائخ کو خلافتِ اجازت نے نوازا وہیں علامہ سید محمد طوی ہاگی کو بھی تمام مسائل کی اجازت عطا فرمائی۔

امام احمد رضا فاضل بریلوی سے عقیدت مولانا غلام مصطفیٰ درس شرف العلوم (ڈھاکہ) حج و زیارت کے لئے تشریف لے گئے تو وہیں حضرت مولانا مفتی محمد اللہ کی سے ملاقات کی مفتی محمد اللہ کی کے ایماء پر ان کا وفد علامہ سید محمد طوی ہاگی سے ملاقات کے لئے گیا اور ان ملاقات مولانا غلام مصطفیٰ نے کہا ہم اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں اتنا سننے ہی علامہ ہاگی سرورندہ انھوں کو کھڑے ہوئے اور فرما فرمادے کبھی لوگوں سے مصافحہ اور مباحثہ فرمایا اور بے حد تعظیم کی شریعت پائی گیا، توہ پیش کیا گیا انہوں نے اپنی پوری توجہ مولانا غلام مصطفیٰ اور ان کے ہمراہیوں کی جانب فرمادی اور ایک لمبھی تہ بھر کر فرمایا "سیدی علامہ مولانا احمد رضا خاں صاحب فاضل بریلوی کو ہم ان کی تعظیمات اور محبتات کے ذریعہ جانتے ہیں۔ وہ اجماعت کے علامہ تھے۔ ان سے محبت کرنا سنی ہونے کی علامت ہے اور ان سے بغض رکھنا اہل بدعت کی نشانی ہے"

مولانا ضیاء الدین قادری سے تعلق:

خود مولانا ہاگی ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ جن لوگوں سے میں نے سند حدیث حاصل کی ہے، ان میں سے ایک معزز ترین بزرگ جن کی عمر سو سال سے زائد ہے، مولانا ضیاء الدین قادری ہیں، ان کی سند نہایت اعلیٰ و افضل ہے، انہوں نے جن بزرگوں سے روایت کی ہے ان میں سے ہندوستان کی مشہور شخصیت مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی قدس سرہ ہے، جو شیخ زینی و حلان مفتی مکہ کے ہم عصر ہوئے ہیں۔ اس موضوع پر آپ کی کتاب "الطالع السعید" کا مطالعہ نہایت مفید ہے۔ (ص: ۲۷)

یہ مولانا ضیاء الدین صاحب قادری جو مولانا احمد رضا خان کے شاگرد و مرید ہیں، وہی ہیں جن کے کئی ہاگی صاحب خلیفہ ہیں۔



فہم حدیث میں ڈاکٹریت:

آپ نے جامعہ از ہر مصر میں فہم حدیث اور اصول حدیث کے موضوع پر ڈاکٹریت کی۔  
 آپ نے مختلف تعلیمی، تدریسی، تربیتی اور انتظامی ذمہ داریاں سنبھالنے کے ساتھ ساتھ تیس سے زائد کتب تصنیف کی ہیں،  
 جو عالم اسلام کے لئے رہتی و نیا کتب رہنمائی کا کام دیں گی۔  
 نمبر: ۹... حول الفہم بالمولد النبوی الشریفہ جشن میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موضوع پر لا جواب کتاب  
 ہے۔  
 نمبر: ۲۲... مفہم بھب ان تصحیح الذخائر المحمدیہ، پر لوگوں نے جو اعتراض وارد کر کے غلط فہمیاں پیدا کرنے  
 کی کوشش کی، ان کا جواب اس کتاب میں دیا گیا ہے۔  
 (ایضاً ص: ۳۲)

نمبر: ۲۳... مفہم بھب ان تصحیح الذخائر المحمدیہ، پر لوگوں نے جو اعتراض وارد کر کے غلط فہمیاں پیدا کرنے  
 کی کوشش کی، ان کا جواب اس کتاب میں دیا گیا ہے۔  
 (ایضاً ص: ۳۵)  
 بارگاہ رضویت سے عقیدت: علامہ سید محمد علوی مالکی کی اپنے علم و فضل کو نورانیت دینے کے لئے بارگاہ رضویت سے اپنا  
 حصہ لیتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ آپ اسلاف کرام کی شان میں انگشت نمائی اور زبان درازی کرنے والوں سے سخت نفرت رکھتے ہیں اور  
 انہیں ان کی غلط حرکتوں سے باز رکھنے کی کوشش بھی فرماتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ کے علم و فضل کے  
 بڑے مدعا ہیں۔

بیعت غالباً اپنے والد بزرگوار سے ہیں، حضور مفتی اعظم علامہ مولانا مصطفیٰ رضا نوری بریلوی قدس سرہ تیسری بار جب حج و  
 زیارت کے لئے تشریف لے گئے وہاں بہت سے علماء و مشائخ کو خلافت اجازت سے نوازا وہیں علامہ سید محمد علوی مالکی کو بھی تمام  
 سلاسل کی اجازت عطا فرمائی۔  
 (ایضاً ص: ۴۱)

نوٹ: یہ مولانا غلام مصطفیٰ رضا بریلوی، لڑکے ہیں مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کے۔  
 امام احمد رضا فاضل بریلوی سے عقیدت: مولانا غلام مصطفیٰ مدرس شرف العلوم (ڈھاکہ) حج و زیارت کے لئے  
 تشریف لے گئے تو وہاں حضرت مولانا مفتی سعد اللہ کی سے ملاقات کی، مفتی سعد اللہ کی کے ایما پران کا وفد علامہ سید محمد علوی مالکی سے  
 ملاقات کے لئے گیا، دوران ملاقات مولانا غلام مصطفیٰ نے کہا ہم اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے  
 شاگردوں کے شاگرد ہیں، اتنا سنتے ہی علامہ مالکی سرودہ آنکھ کھڑے ہوئے اور فردا فردا سبھی لوگوں سے مصافحہ اور معاف فرمایا اور بے  
 حد تعظیم کی شربت پلایا گیا، قبوہ پیش کیا گیا، انہوں نے اپنی پوری توجہ مولانا غلام مصطفیٰ اور ان کے ہمراہیوں کی جانب فرمادی اور ایک  
 ٹھنڈی آہ بھر کر فرمایا: ”سیدی علامہ مولانا احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی کو ہم ان کی تصنیفات اور تعلیقات کے ذریعہ جانتے ہیں،  
 وہ اہلسنت کے علامہ تھے، ان سے محبت کا تہمتی ہونے کی علامت اور ان سے بغض رکھنا اہل بدعت کی نشانی ہے۔“ (ایضاً ص: ۴۱)

تبصرہ

مندرجہ بالا حالات و واقعات سے واقف ہونے کے بعد تو یقین کرنا پڑتا ہے کہ مولانا مالکی جو فہم فی البریلویت ہیں، آپ  
 کو مولانا ضیاء الدین صاحب قادری کے علاوہ مولانا احمد رضا خان صاحب کے لڑکے مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب سے بھی اجازت و

خلافت حاصل ہے، اور آپ اس حد تک مولانا احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی کے عقیدت مند ہیں کہ ان کو اہل حق والہ باطل اور اہل سنت والہ بدعت کے لئے معیار حق قرار دیتے ہیں، اور غیر مبہم الفاظ میں کہتے ہیں کہ:

”ان سے محبت کا نہائی ہونے کی علامت ہے اور ان سے بغض رکھنا اہل بدعت کی نشانی ہے۔“

۲:۔۔۔ مولانا احمد رضا خان بریلوی کی علم غیب کے موضوع پر تعریف ”الدولة الحکبة بالمادة الغیبية“ (عربی طبع جدید ۱۹۸۷ء) کے اختتامیہ میں ڈاکٹر محمد مسعود احمد لکھتے ہیں:

”امام احمد رضا کی محبوبیت اور مرجعیت کا جو اس وقت عالم تھا اس کے کچھ آثار اب بھی نظر آتے ہیں۔

آئیے مولانا غلام مصطفیٰ (مدرسہ مدرسہ عربیہ شرف العلوم راجشاہی بنگلہ دیش) کی زبانی سنئے:

”۱۳۷۲ء میں حج بیت اللہ شریف کے موقع پر چند رفیقوں کے ساتھ مولانا سید محمد علوی (مکہ معظمہ)

کے در دولت پر حاضر ہوئے، جب اپنا تعارف ان الفاظ سے کرایا یحییٰ تلامیذہ اعلیٰ حضرت مولانا

احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ علیہ (غلام مصطفیٰ، سفر نامہ حرمین شریفین، بنگلہ دیش مطبوعہ ۱۹۶۰ء

ص: ۶۶) تو سید محمد علوی سرودہ کھڑے ہو گئے اور ایک ایک سے معانقہ و مصافحہ کیا اور پھر فرمایا:

”نحن نعرف تصنیفاتہ و تالیفاتہ فحبہ علامة السنة و بغضہ علامة البدعة۔“

ہم امام احمد رضا خان کو ان کی تصانیف اور تالیفات کے ذریعہ جانتے ہیں، ان سے محبت سنت کی

علامت ہے، اور ان سے عناد بدعت کی نشانی ہے۔“ (ایضاً ص: ۳۲)

### اکابر دیوبند، مولانا احمد رضا خان کی نظر میں

یہ حقیقت کسی اہل علم سے مخفی نہیں کہ مولانا احمد رضا خان بریلوی نے اپنی کتاب ”حسام الحرمین“ میں قطب الارشاد حضرت

مولانا رشید احمد گنگوہی، حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، مؤلف ”بمذلل الجہود“ شرح ابی داؤد و مؤلف ”برائین قاطعہ“

حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری، اور حکیم الامت حضرت مولانا اثر علی صاحب تھانوی، رحمہم اللہ، پر کفر کا فتویٰ لگایا

ہے۔ چونکہ اکابر کی عبارتوں میں قطع و برید کر کے تکفیری مہم چلائی گئی تھی، اس لئے شیخ العرب والعلوم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ

اللہ علیہ نے بھی ان کے جواب میں ”الشباب الثقب“ لکھی، حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی اور حضرت مولانا مرقطی حسن

صاحب چاند پوری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ علمائے دیوبند نے ان کے رد میں کتابیں لکھیں۔ ”حسام الحرمین“ کے تکفیری فتوؤں کی بنا پر ہی

علمائے حرمین شریفین نے اکابر علمائے دیوبند کو ۲۶ سوالات بھیجے جن کے جوابات حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب نے لکھے، جن پر اس

وقت کے اکابر دیوبند اور علمائے حرمین شریفین نے اپنی تصدیقات لکھی ہیں، ہم دیوبندی بریلوی محاذ آرائی نہیں چاہتے اور نہ ہی ہماری یہ

بحث بریلوی علماء سے ہے۔

اس وقت ہماری بحث خصوصی طور پر جناب صوفی محمد اقبال صاحب (مقیم مدینہ منورہ)، مولانا عبد الحفیظ صاحب مکی اور مولانا

عزیز الرحمن ہزاروی سے ہے، جو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے متوسلین اور خلفاء میں سے ہیں، کیونکہ ان حضرات نے مولانا کی مالکی کی کتاب مفاتیح کا اردو ترجمہ ”اصلاح مفاتیح“ کے نام سے شائع کیا ہے، اور جناب صوفی محمد اقبال صاحب موصوف نے مولانا احمد عبدالرحمن صاحب صدیقی (نوشہرہ) کے نام بعنوان ”اردو ترجمہ شائع کرنے کا مقصد“ اس کتاب کی مکمل تائید کی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”زیر نظر کتاب ”المفاتیح“ کے اردو ترجمہ میں فیصلہ مفت مسئلہ اور المہند والے ہی مسائل کو علمی دلائل کے ساتھ خوب واضح کیا گیا ہے، جس کو عرب و عجم میں فریقین کے جید علمائے کرام نے خوب سراہا ہے۔“

(ص: ۱۲)

اور مولانا عزیز الرحمن صاحب خطیب جامع مسجد صدیق اکبر، چوہدر (راولپنڈی) نے بھی اپنی تقریر میں لکھا ہے:

”ہم نے فضیلۃ العلامۃ الجلیل السید محمد بن اعلوی المالکی الحنفی دامت برکاتہم کی کتاب ”مفاتیح بجب ان تصحیح“ کا مطالعہ کیا، ہم نے اس کو ماشاء اللہ ایسی تحقیقی کتاب پایا جس میں انہوں نے مختلف انواع کے فوائد کو علماء کے وقار اور حکماء کے انداز کا التزام کرتے ہوئے عمدہ انداز میں جمع کیا ہے۔

فجزاہ اللہ خیرا کثیرا اور ہم نے دیکھا کہ جو کچھ اس میں ہے وہ مکمل طور پر متقدمین و متاخرین جمہور اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے..... الخ۔“

(ص: ۲۱)

حالانکہ انہوں نے جو نظریات عرس، انعقاد و محفل میلاد اور روح نبوی کا ان مجالس مولود میں حاضر ہونے وغیرہ کے پیش کئے ہیں، ان کے رد میں اکابر علمائے دیوبند کتابیں شائع کر چکے ہیں، تو کیا مولانا عزیز الرحمن صاحب کے نزدیک یہ اکابر علمائے دیوبند، جمہور اہل سنت والجماعت میں شامل نہیں ہیں۔

۲:۔۔۔ مولانا کی مالکی نے مولانا احمد رضا خان صاحب کی محبت کو اہل سنت کی، اور ان کے ساتھ بغض کو اہل بدعت کی نشانی قرار دیا ہے، ان کے نزدیک مولانا احمد رضا خان صاحب معیار حق ہیں اور مولانا احمد رضا صاحب اکابر دیوبند کی تکفیر کرتے ہیں۔

## قول فیصل

ہم دیوبندی، بریلوی تنازع بڑھانا نہیں چاہتے، لیکن جب کوئی مسئلہ درپیش آئے گا تو اس کو ہم اکابر علمائے دیوبند کی تحقیق کے مطابق حل کریں گے۔ ہم ان حضرات اکابر علمائے دیوبند کو، حضرات خاندان ولی اللہی کے بعد مذہب اہل سنت والجماعت کا ترجمان اور وارث تسلیم کرتے ہیں۔ اب آپ حضرات دو کشتیوں میں پاؤں نہ لگائیں، حق واضح ہے، ہم آپ حضرات کو اس وقت تک سابق دیوبندی قرار دیتے رہیں گے جب تک کہ آپ مولانا کی مالکی موصوف کی کتاب ”المفاتیح“ اور ”حصول الإنحشاف بالمعولد النبوی الشریف“ سے صاف طور پر براہت کا اعلان نہیں کرتے، ”وما علينا إلا البلاغ“

خادم اہل سنت مظہر حسین غفرلہ

۲۶ شعبان ۱۴۱۵ھ۔

## ۲... فضیلۃ الشیخ ملک عبدالحفیظ کی کا خط:

”مخدوم کرم و محترم حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی، روز قکم اللہ وایانا محبتہ ورضوانہ، آمین!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، وبعد!

کچھ دنوں قبل لندن پہنچا تھا، وہاں کچھ دوستوں نے رسالہ ”حیات“ محرم الحرام ۱۴۱۶ھ کا دکھایا، جس میں آپ مخدوم کا مضمون بعنوان ”کچھ اصلاحی مضامین کے بارے میں“ دیکھا پڑھا، اس کتاب اور اس کے مصنف سے متعلق کافی کچھ معلومات چونکہ اس سیاہ کار کے ذہن میں ہیں، آنجناب کا مضمون چونکہ کئی جگہ ایسا رخ اختیار کر گیا ہے جو نہیں ہونا چاہئے تھا (اس سیاہ کار کے خیال میں)، اور وجہ اس کی بظاہر صحیح معلومات کی عدم دستیابی ہے۔ اس لئے خیر خواہی کے طور پر یہ سوچا کہ آپ مخدوم کی وسیع انظری اور وسعت صدری و کریمانہ اخلاق سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ضروری چیزیں خدمت عالی میں عرض کروں، ویسے یہ سیاہ کار بھی ہمیشہ یہی کوشش کرتا رہا ہے کہ مجسٹروں میں نہ پڑے اور جو آپ نے اس بارے میں فرمایا ہے، آج کل کے حالات کے بارے میں پورا پورا اس کا مؤید ہے۔ مگر یہاں چونکہ مشکل یہ پڑ گئی کہ بظاہر یہ معلومات شاید کسی اور ذریعہ سے آپ مخدوم تک نہ پہنچ سکتیں اس لئے جلدی میں بے ترتیبی سے ہی کئی چند ملاحظت نمبر وار عرض کروں گا۔ آنجناب اپنی عالی حوصلگی و قوی استعداد سے ان شاء اللہ خود ہی اس کا منشا و مقصد حاصل کر لیں گے۔

۱:۔۔۔ آپ مخدوم نے کئی جگہ پہلے دوسرے اور تیسرے خط میں یہ اظہار فرمایا ہے کہ (جن حضرات نے اس پر تقریظات ثبت فرمائی ہیں، اس ناکارہ کا احساس ہے کہ انہوں نے بے پڑھے مؤلف کے ساتھ حسن ظن کی وجہ سے کھد دی ہیں..... الخ) حالانکہ یہ بات واقعہ کے بالکل خلاف ہے، چونکہ حضرت مولانا عاشق الہی صاحب مدظلہ العالی کے بارے میں بھی اس سیاہ کار کو یہ اندازہ ہوا تھا کہ ان کو بھی بعض لوگوں نے اس کے خلاف مختلف انداز سے ابھارا اور یہی تاثر دیا تو انہوں نے حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب مدظلہ کے خلاف باقاعدہ بعض حضرات کو خط لکھا، جس کا اس سیاہ کار کو بہت افسوس ہوا۔ مگر حضرت مولانا عاشق الہی صاحب کو اس سیاہ کار نے معذور جانا کہ انہیں صحیح معلومات نہیں تھیں اور لوگوں نے غلط انداز سے بھڑکایا، لہذا حضرت کی خدمت میں اس سیاہ کار نے اس بارے میں مفصل عریضہ تحریر کیا، جس کی ایک فوٹو انٹیمت اس عریضے کے ساتھ ارسال ہے، آپ مخدوم سے گزارش ہے کہ اس عریضے کو ضرور اہتمام سے پڑھ لیں، تاکہ تقریظات کے بارے میں حقیقت حال واضح ہو جائے۔

۲:۔۔۔ پہلے خط میں جو آنجناب نے اخیر میں لکھا ہے کہ (اگر کسی نے پڑھا ہے تو اس کو ٹھیک طرح سمجھا نہیں، نہ ہمارے اکابر کے مسلک کو صحیح طور پر ہضم کیا ہے بلکہ اس ناکارہ کو یہاں تک ”حسن ظن“ ہے کہ بہت سے دوسرے حضرات نے کتاب کے نام کا مفہوم بھی نہیں سمجھا ہوگا..... الخ) یہ سب کچھ آپ مخدوم نے لکھ دیا۔ یاللعجب۔ حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ مقررین میں حضرت مولانا محمد مالک کا مدحوی، حضرت مولانا سید حامد میاں، حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب، حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب، اور حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر مدظلہم العالی جیسے حضرات ہیں۔ یہ سیاہ کار اس پر کیا تمبر لے کرے؟ بہر حال آنجناب جو کہ

مجموعہ توضع ہیں، طبیعت مبارکہ کے لحاظ سے ایسے جملے ایسے حضرات کے بارے میں باعث حیرت و تعجب ہیں، اس لئے یہ شبہ پڑتا ہے کہ کسی نے آجنباب کو بھی اس بارے میں گمانہ دیا ہو، ورنہ ایسے کیوں لکھا جاتا؟ واللہ اعلم! لندن میں ایک صاحبِ علم و تحقیق نے آں مخدوم کا مضمون پڑھ کر از خود اس سیاحہ کار سے فرمایا مسکراتے ہوئے (ایسا لگتا ہے کہ کسی نے حضرت مولانا لدھیانوی کو بھیج کر کیا اور ان سے یہ مضمون لکھوایا ہے) واللہ اعلم!

۳۰.... آن مخدوم نے دوسرے خط کے دوسرے صفحہ پر ”اکابر کا مسلک و مشرب“ کا ذکر بھی فرمایا ہے، اس رسالے کا ناظر ایڈیشن بخشن یہ سیاہ کار بھجوا رہا ہے، جس میں اس نابکار کا منضبط مقدمہ بھی ہے، اور وہ اسی غرض سے ارسال ہے کہ جیسے حضرت مولانا عاشق الہی صاحب کی خدمت میں بھی عرض کیا ہے، اسی طرح آن مخدوم کی خدمت میں بھی عرض ہے کہ اسے بغور و احتتام سے ملاحظہ فرمایا جائے اور مقدمہ یا اصل رسالہ میں جو اصلاحات آپ تجویز فرمادیں گے، ان شاء اللہ ان پر عمل کیا جائے گا، بشرطیکہ مقصود رسالہ کے خلاف نہ ہو۔ یہ بات حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب سے بھی طے ہو چکی ہے، وہ بھی بالکل تیار ہیں کہ جو اصلاح درود و بدل فرمادیں گے ان شاء اللہ کر دیا جائے گا، بشرطیکہ رسالہ کا مقصد فوت نہ ہو، اس سے متعلق اصلاحات کے بارے میں چاہے اس سیاہ کار کو مطلع فرما دیا جائے اور چاہے حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب کو راولپنڈی۔

۴: ...آں محمد دم نے دوسرے اور تیسرے خط میں حضرت صوفی محمد اقبال صاحب کے بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ وہ سید علوی مالکی سے بیعت ہو گئے ہیں، تو اس بارے میں عرض ہے کہ اس سیاہ کار کے علم کے مطابق تو سید محمد علوی مالکی کی کو بیعت ہی نہیں کرتے۔ اس سیاہ کار نے ایک دفعہ مرزا خان سے پوچھا تھا تو انہوں نے فرمایا تھا کہ: میں کسی کو بیعت نہیں کرتا، البتہ یہ صحیح ہے کہ انہوں نے حضرت صوفی صاحب کو سلسلہ شاذلیہ میں اجازت و خلافت دی ہے، اور یہ آج جناب کے علم میں ہو گا کہ حضرت صوفی صاحب کو کئی مشائخ نے حضرت کے بعد اجازت مرحمت فرمائی، اس سیاہ کار کے علم کے مطابق ان میں حضرت مولانا محمد میاں، حضرت مولانا فاطمہ محمد اور ایک نقشبندی بزرگ جو کہ غالباً ذریہ غازی خان میں تھے، اسی طرح ایک اور جگہ سے بھی غالباً ہوئی ہے، اور تصوف کے لحاظ سے اس میں بظاہر کوئی حرج بھی نہیں، جیسا کہ خود اُن محمد دم و حضرت اقدس ڈاکٹر عبدالحی صاحب قدس سرہ نے اجازت مرحمت فرمائی، اسی طرح اور حضرات کو کئی اور حضرات نے۔

۵:۔۔۔ حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب کے ایک مرید نے آں مخدوم کو جو خط لکھا، اس میں انہوں نے نوٹ دیا کہ: ”یہ حضرات تبلیغی جماعت کے خلاف بھی ذہن بناتے ہیں، اس سے مجھے سخت تکلیف ہوتی ہے“ اور اس کو سن و عن آں مخدوم نے مان کر یہ بھی بے چارے سید محمد علوی مالکی کے کھاتے میں ڈال دیا، حالانکہ اس سیاہ کار کے یقینی علم کے مطابق سید محمد علوی مالکی تبلیغی کام اور تبلیغی اکابرین سے قلبی تعلق رکھتے ہیں، اور خود وہ سعودی حضرات کہ مکرمہ، جدہ و مدینہ منورہ والے جو پختگی سے تبلیغی کام میں لگے ہوئے ہیں، وہ ہمیشہ ان کی مجلس میں پابندی و اہتمام سے آتے ہیں، بلکہ سید محمد علوی صاحب کے ہاں سبقتاً سبقاً اور ورساً و درسا ”حیاۃ الصحابہ“ پڑھائی جاتی ہے، جسے سید صاحب طلبہ کو خود پڑھاتے ہیں۔

بہر حال حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب مدظلہم العالی کے متعلق یہ الزام کہ وہ تبلیغ کے خلاف ذہن بناتے ہیں، اس سیاہ کار

کے خیال میں غلط فہمی پر مبنی ہے۔ چونکہ رائے و مذاہب والوں نے حضرت شیخ قدس سرہ کے انتقال کے فوراً بعد تبلیغی نصاب سے ”فضائل درود شریف“ کو نکال دیا تھا، اور جب ان کا محاسبہ کیا گیا تو ان میں سے ایک صاحب نے غلط بیانیوں سے بڑا ایک خط لکھا، جس کے جواب میں ان کی غلط بیانی واضح کی گئیں اور یہ کہ یہ کام تبلیغی اصول کے بھی خلاف ہے..... الخ۔ چونکہ ایسے عناصر کی مخالفت ہو گئی ہوگی، اس لئے اس مرید نے یہ سچ لیا کہ نعوذ باللہ حضرت مولانا عازیز الرحمن صاحب مدظلہ نے نفس تبلیغی کام کی مخالفت کی ہے۔ حالانکہ یہ سیاہ کار جانتا ہے کہ حضرت مولانا کے کتنے ہی مریدین اگر کہا جائے کہ ان کے سینکڑوں بلکہ ہزاروں مریدین تبلیغی جماعت میں اہتمام سے لگے ہوئے ہیں اور حضرت مولانا خود ان کا تعارف کئی بار اس سیاہ کار سے کروا چکے ہیں، مگر ان میں سے اپنے اپنے محلوں اور علاقوں کے امیر و مدار ہیں۔ یہ سیاہ کار یہ سب چیزیں خود دیکھ چکا ہے تو کیسے یقین کر لیا جائے اس الزام کا؟ ہاں! البتہ وہ بات برحق ہے کہ بعض ایسے افراد و عناصر کی ضرورت مخالفت کرتے ہوں گے اور کی ہوگی جنہوں نے فضائل درود شریف نکالا یا اور کوئی بے اصولی کی ہو، اور اس طرح کی تنقید و افراد کی مخالفت، جماعت کی مخالفت تو نہیں ہوتی، وحاشا ان یکون ذالک! اور حضرت مولانا عازیز الرحمن صاحب تو حضرت شیخ قدس سرہ کے عاشق صادق ہیں، ان سے کیسے ایسی توقع کی جاسکتی ہے؟ نعوذ باللہ!

۶..... آخری اور اہم بات یہ کہ آنجناب نے حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ کے ”حق چار یار“ میں مضمون کی وجہ سے یہ طے کر لیا کہ ”سید محمد علوی مالکی دراصل بریلوی عقیدہ کے حامل اور فاضل بریلوی جناب مولانا احمد رضا خان مرحوم کے بیک واسطہ غلطیہ ہیں“۔ اھ۔

اس بارے میں یہ سیاہ کار اپنی معلومات آن خدمت میں بھی اور آپ کے توسط سے حضرت قاضی صاحب کی خدمت میں بھی پیش کرنا چاہتا ہے جو مندرجہ ذیل ہیں (پھر اس کے بعد ان شاء اللہ حضرت قاضی صاحب کے پیش کردہ حوالہ جات و دلائل پر بھی کچھ عرض کروں گا):

عرض ہے کہ سید محمد علوی مالکی جن کی پیدائش غالباً ۱۳۶۴ھ یا ۱۳۶۵ھ کی ہے، مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے، سادات حسنی خاندان ہے، دسیوں پشتوں سے ان کے ہاں علم کا سلسلہ چلا آرہا ہے، علمی لحاظ سے نہایت وجہ خاندان ہے، ان کے والد سید علوی بن عباس مالکی مرحوم کے ہمارے تمام اکابر سے تعلقات تھے، اور ہمارے اکابر کے بہت زیادہ مداح تھے۔ بچپن سے یہ سیاہ کار خود دیکھ رہا ہے کہ مدرسہ صولتہ میں ان کا ہمیشہ آنا جانا رہتا تھا، ہمارے آقا حضرت شیخ قدس سرہ کی خدمت میں جب تک حیات رہے ہمیشہ بہت ہی محبت و تعلق سے آتے رہے، طرفین سے عجیب مودت و محبت کا معاملہ ہوتا، مرحوم سید علوی صاحب کی طرف سے بہت ہی زیادہ حضرت کا اکرام ہوتا، بالکل حضرت کے شاہین شان۔ اسی طرح حضرت مولانا خیر محمد صاحب بہاولپوری مکی کے ہاں بھی ان سید علوی مالکی صاحب کی ہمیشہ آمد و رفت رہتی تھی، حضرت مولانا سعید احمد خان صاحب کا ان کے ہاں ہمیشہ جانا اور ان کا بہت اہتمام سے ان کے ہاں آنا۔ ایک دفعہ یہ سید کا بھی حضرت مولانا کے ساتھ سید صاحب مرحوم کے ہاں تھا تو سید صاحب نے حضرت مولانا سعید صاحب کے بہت محبت سے ہاتھ پکڑے اور سب لوگوں کو (حاضرین کو) مخاطب کر کے فرمایا: ”اشہدوا انی احب هذا الرجل!“ کئی بار جوش و جذبہ میں یہ جملے ڈہرائے۔ اسی طرح جو بھی اپنے اکابر ہند و پاک سے کہہ کر مدہ جاتے سب ہی سے تعلق و محبت کا معاملہ

فرماتے، اسی وجہ سے جب ان کے بیٹے سید محمد علوی مالکی مصنف ”مفایم“ تعلیم سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے ان کو دارالعلوم دیوبند تکمیل تعلیم کے لئے بھیجا اور جیسا کہ سید محمد علوی صاحب نے اس سیاہ کار کو خود سنایا کہ وہ چھ ماہ تک دارالعلوم دیوبند میں مقیم حضرت مولانا معراج الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی مہمانی و نگرانی میں رہے اور سب اساتذہ خصوصاً حضرت مولانا سید نضر الدین صاحب اور حضرت مولانا نضر الحسن وغیرہ سے استفادہ کیا، مگر وہاں طبیعت سخت خراب ہو گئی جس کی وجہ سے رہنا مشکل ہو گیا اور مجبوراً حسرت سے رخصت لے کر پاکستان سے ہوتے ہوئے واپس مکہ مکرمہ چلے گئے اور پھر جامعہ الازہر سے بی ایچ ڈی کیا۔

خود ان سید محمد علوی مالکی کا حال یہ ہے کہ بہت محبت سے اپنے دارالعلوم دیوبند کے قیام کے قصے سناتے ہیں، بلکہ جب رابطہ کی طرف سے ندوۃ العلماء کے پچاس سالہ جشن میں گئے تو اس کے بعد خاص طور سے حضرت مولانا سید اسعد مدنی کے ہمراہ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم وہاں کے اکابر سے ملنے و استفادہ کرنے کے لئے گئے۔

حضرت مفتی شفیع صاحب اور حضرت بنوری قدس سرہ سے بہت زیادہ تعلق تھا اور ہے، ہمیشہ ان کے تذکرے کرتے ہیں۔ حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر صاحب نے اپنی تقریظ میں اس تعلق کا حوالہ بھی دیا ہے، جب حضرت بنوری شتم نبوت کی تحریک سے قبل حرمین شریفین آئے تو اس وقت اس سیاہ کار نے خود کو لکھا کہ مدینہ منورہ میں کئی روز تک لگا تا سید محمد علوی مالکی بڑے اہتمام سے حضرت بنوری قدس سرہ کے ساتھ ساتھ رہتے تھے۔

اسی طرح جتنے بھی اکابر علمائے دیوبند و ہند و پاک سے حرمین میں آتے، سید محمد علوی کا معمول ہے کہ ان کی خدمت میں حاضری دیتے ہیں۔ رہا ہمارے حضرت شیخ کے ساتھ ان کا تعلق، تو وہ بیان سے باہر ہے، ہمیشہ اپنے والد صاحب کے انتقال کے بعد سے حضرت شیخ کو اپنے والد کی جگہ جانا، بلکہ ”انی“ کہہ کے ہی مخاطب کرتے، جب بھی حضرت کی خدمت میں آتے (اور اکثر آتے ہی رہتے تھے) ہمیشہ پہلے حضرت شیخ کے دست مبارک کو بوسہ دیتے، پھر کبھی کندھے کو بوسہ دیتے، پھر ماتھے پر بوسہ دیتے، پھر کبھی گھٹنوں کو اور کبھی پاؤں کو بھی بوسہ دیتے، اور حضرت اس پر محبت و شفقت سے ان کو پلٹا لیتے، حضرت شیخ ان سے بہت بے تکلف رہتے اور مزاح بھی فرماتے، بالکل جیسے اپنے خواص کے ساتھ معاملہ فرماتے ہیں۔ حضرت شیخ قدس سرہ کے تقریباً قیامی خدام اس بات کو جانتے ہیں کہ حضرت نے ہمیشہ سید محمد علوی مالکی کے ساتھ باپ کی طرح معاملہ فرمایا اور انہوں نے بیٹے کی طرح۔ حضرت ہی کی نسبت سے انہیں اس سیاہ کار اور دیگر حضرات کے خدام و متعلقین سے نہایت زیادہ اُنس و محبت ہے، ان کے اسباق میں ہمیشہ موقع بموقع اکابر علمائے حرمین و ملف صالحین کے ساتھ ساتھ ہمارے اکابر کا بھی تذکرہ آتا رہتا ہے، اسی ذیل میں ایک واقعہ سناتا جاؤں کہ کئی سال قبل مولانا سید عبدالقادر آزاد صاحب نے مجھ سے فرمایا کہ: سید محمد علوی مالکی صاحب سے وقت لے لیں، ہم نے ملاقات کرنی ہے اور چونکہ وقت تھوڑا ہے، اس لئے مختصر ملاقات ہوگی۔ میں نے وقت لے لیا مغرب سے عشاء تک، یہ حضرات یعنی مولانا آزاد صاحب اور ان کے ساتھی مولانا حنیف جالندھری، مولانا عبدالقوی بلکان اور مولانا ضیاء القاسمی عین مغرب کے قریب آئے، چائے کے بعد مولانا ضیاء القاسمی صاحب نے فرمایا کہ: آزاد صاحب فرما رہے ہیں کہ سید محمد علوی سے ملنے جانا ہے، اور میرا دل تو نہیں چاہ رہا چونکہ سنا ہے کہ وہ بریلوی ہے، اس کے ہاں مولود ہوتا ہے۔ میں نے کہا کہ: بریلوی و یوہندی جھڑا ہند و پاک کا ہے! ایک بات یاد رکھیں کہ عرب نہ کوئی

پکا دیوبندی ہوتا ہے نہ بریلوی، البتہ اگر آپ مولود شریف کی مجلس ان کے ہاں ہونے کی وجہ سے انہیں بریلوی کہتے ہیں یا جس نے آپ کو بتایا ہے تو یہ بڑی مشکل پڑ جائے گی کیونکہ مولود تو عربوں میں عام ہے۔ شیخ عبدالفتاح ابو نعہ بھی ان میں شریک ہوتے ہیں، شیخ محمد علی صابونی جن کی کتاب میں مختصر تفسیر وغیرہ دارالعلوم دیوبند میں پڑھاٹی جاتی ہیں، ان کے ہاں بھی مولود ہوتا ہے، اور شیخ زینی دحلان و شیخ سید برزنجی جن کی اسنادیں حدیث ہمارے اکابر رحمہم اللہ نے لی ہیں، ان کے ہاں بھی ہوتا تھا اور خود سید عبدالقادر مکرّمہ میں شرکت فرماتے تھے اور خود حضرت امام ربانی گنگوہی قدس سرہ کو مکہ مکرمہ کے مولود پر اشکال نہیں تھا، ہندوستان میں وہاں کے حالات کی وجہ سے منع فرمایا تھا..... الخ۔ اس طرح کی بات کی اور یہ صاف کہہ دیا کہ دیکھئے! بہر حال سید محمد علوی ناکی میری معلومات یقینیہ کے مطابق بریلوی تو قطعاً نہیں ہیں، البتہ کٹر دیوبندی بھی نہیں ہیں، البتہ انہیں ہمارے حضرات اکابر و اصغر سے خوب تعلق ہے، اگر شرح صدر سے جانا چاہیں تو بسم اللہ، ورنہ میں فن کر کے معذرت کر لیتا ہوں کہ یہ حضرات نہیں آرہے۔ انہوں نے آخر طے کیا کہ نہیں، چلتے ہیں، چلتے ہیں کیا حرج ہے؟ لہذا گئے، وہاں پہنچے مغرب کو تقریباً آدھا گھنٹہ ہو چکا تھا، سید محمد علوی صاحب ہمارے دیر سے پہنچنے کی وجہ سے طلبہ کو درس دے رہے تھے، غالباً حدیث شریف ہی کا درس تھا، ہمیں دیکھتے ہی انہوں نے اعلان کر دیا کہ سبق ختم، چونکہ سہمان حضرات آگئے ہیں، طلبہ نے جو کہ تیس چالیس غالباً ہوں گے، تپائیاں اٹھانی شروع کر دیں۔

اور ہم لوگوں نے آگے بڑھ کر باری باری مصافحہ شروع کیا، سب سے پہلے سید عبدالقادر آزاد صاحب کا تعارف ہوا، پھر مولانا محمد ضیف جالندھری کا، جس پر خیر المدارس کا بھی تذکرہ آیا اور ساتھ حضرت مولانا خیر محمد صاحب اور حضرت اقدس قانوی کا بھی، پھر اخیر میں مولانا ضیاء القاسمی صاحب نے مصافحہ کیا، جب اس سیاہ کار نے ان کا نام بتایا تو سید صاحب نے فرمایا: "القاسمی نسبة الی من؟" تو عرض کیا گیا کہ: "السی قاسم العلوم مدرّسة فی ملتان" تو سید صاحب نے فرمایا: "والمدروسة نسبة الی الشیخ محمد قاسم النانوتوی الیس ھکذا؟" تو ہم نے کہا کہ: "نعم!" تو حضرت سید صاحب نے اپنے ایک شاگرد کو جو تپائی اٹھا رہا تھا پوچھا: "تذکر الشیخ محمد قاسم النانوتوی این ذکرناہ الیوم فی الدرس؟" تو طالب علم نے تپائی دوسرے کو پکڑا کر کہا کہ: "نعم...." اور پھر تفصیل بتائی کہ فلاں مسئلہ چھڑا تھا تو آپ نے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کی رائے بتائی تھی اور اس پر اعتراض اور پھر اس اعتراض کا جواب۔ یہ ساری بات ہو رہی تھی اور سید صاحب نے مولانا قاسمی کا ہاتھ محبت سے پکڑا ہوا تھا چھوڑا نہیں، سید صاحب نے پوچھا طالب علم سے کہ اور علماء و مشائخ ہند کا ہم نے اس بحث میں تذکرہ کیا؟ تو انہوں نے حضرت انور شاہ صاحب اور حضرت بنوری کا بھی نام لیا تو اس پر پھر کہ مولانا ضیاء القاسمی نے اپنے انداز میں ہاتھ لہرا کر فرمایا: "واہ قاسم نانوتوی! تیرے ڈنگے کتے تے مدینے!"

سید صاحب نے قاسمی صاحب کا جوش دیکھا تو مجھ سے پوچھا کہ کیا کہا انہوں نے؟ تو میں نے ٹالاکہ "انہوں نے خوشی کا اظہار کیا ہے!" تو سید صاحب اڑ گئے کہ انہیں ان کے جوش والے تیلے کا لفظی ترجمہ کر کے بتائیں، تو اس سیاہ کار نے اس کا حرفاً حرفاً ترجمہ کر دیا، تو اس پر سید صاحب سنجیدہ ہو گئے اور جوش میں فرمایا کہ: "نعم! کیف لا ھو الامام الکبیر المجاہد العظیم الذی جمع بین العلم والعمل والجهاد والرد علی النصارى والھندوس..... الخ۔" بہت کچھ تقریباً دو چار منٹ حضرت



نانوتوی قدس سرہ کی ہی سیرت مبارکہ، ان کے کارنامے، ان کے علوم و معارف کو ہی بیان کرتے رہے، جس کا رد عمل یہ ہوا کہ جب مجلس برخواست ہوئی تو مولانا ضیاء القاسمی مصر ہوئے کہ سید صاحب انہیں کوئی ہدیہ دیں اور انہوں نے اپنے سبز ردا جو کندھوں پر تھا (غائباً) وہی ان کو پیش فرمادیا۔

بہر حال یہ ایک واقعہ ہے جس کے گواہ سب کے سب زندہ سلامت ہیں، ان سے تحقیق کی جاسکتی ہے۔

البتہ یہ بات ضرور ہے کہ چونکہ اس وقت سعودی عرب و خلیجی ممالک میں جو ایک فکری و عقائدی محرکہ برپا ہے، اس میں اگر سلفی حضرات کے بڑے شیخ ہیں تو اہل حق و جمہور اہل سنت کے بڑے سید محمد علوی مالکی ہی لوگوں کی نظروں میں شمار ہوتے ہیں، اس وجہ سے بریلوی حضرات کی یہ پوری کوشش ہے کہ وہ سید محمد علوی مالکی کو بریلوی ثابت کر دیں، اس لئے بعض جگہ غلط بیانیوں بھی ہو رہی ہیں اور کہیں مباغض بھی (جیسے کہ اخیر میں یہ سیاہ کار ثابت کرے گا) لیکن حقیقت حال یہ ہے کہ خود سید محمد علوی مالکی صاحب اپنے آپ کو کس پلڑے میں ڈالتے ہیں؟ اس سیاہ کار کی یقینی و حتمی معلومات کے مطابق وہ اکابر دیوبند کی طرف مائل ہیں، خود اسی تقاریر کا مسئلہ میں دیکھئے کہ انہوں نے صرف علمائے دیوبند ہی کی تقاریر لٹی ہیں، یہ نہ کہا جائے کہ بریلوی علماء کی تقاریر شاید اس لئے نہ لی ہوں کہ ”یہ نجدی سلفی علماء کے مخالف مشہور ہیں، تو اس سے فائدہ نہ اٹھا سکتے“ چونکہ انہوں نے عرب کے کئی ملکوں کے ایسے علماء کی تقاریر لٹی ہیں جو کہ بریلویوں ہی کی طرح ان حضرات نجدی سلفی علماء کے کٹر مخالف سمجھے جاتے ہیں۔

بلکہ اسی سیاہ کار کی قطعی رائے ہے کہ انہوں نے قصداً وعدماً ایسا کیا ہے، تاکہ کمالا وہ اکابر علمائے اہل سنت و جماعت (دیوبند) ہی کے پلڑے میں پڑیں، اس کی تائید میں عرض کروں کہ حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب کی تقریر میں جو یہ الفاظ لکھے ہوئے ہیں:

”المقدّر أيضاً دائماً شيخنا الإمام القطب محمد زكريا الكاندهلوى المدنى قدس الله سره بحبه حباً شديداً ويعتبره كأحد أبنائه وهو أيضاً من أعظم المحبين لشيخنا في حياته وبعد مماته كما انه عظيم المحبة والتقدير لمشايخه ومشايخنا الذين استفاد من علومهم وفاضت عليه بركاتهم كإمام العصر المحدث الجليل السيد محمد يوسف البنوري الحسيني، والإمام المحدث الكبير السيد فخر الدين المراد آبادي شيخ الحديث بدار العلوم ديوبند، والإمام المفتي محمد شفيع الديوبندي المفتي الأعظم لبكستان، والإمام الداعية المحدث الشيخ محمد يوسف الكاندهلوى وأمثالهم قدس الله سرهم، والأرواح جنود مجتدة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف.“

تو جب یہ جملے سید صاحب نے تقریر میں پڑھے تو ہمارے سامنے تقریر والے ورق کو محبت و عقیدت سے اپنے سر پر رکھا اور یہ الفاظ فرمائے: ”نعم! على الرأس والعين“ تو بتائیے ایسے کوئی بریلوی کر سکتا ہے؟ ہاں! یہ ضرور ہے کہ چونکہ یہ دیوبندی بریلوی جھڑا ہندو پاک کا ہے، انہیں ان زیادتیوں کی خبر نہیں جو بریلوی حضرات نے اکابر دیوبند کے ساتھ کی ہیں، اس لئے علمائے عرب کے دل میں بریلویوں کے بارے میں وہ حساسیت (الربک) بھی نہیں جو عام طور پر دیوبندیوں میں ہوتی ہے، اور یہ ایک طبعی امر ہے، اس

لئے جب کوئی بریلوی عالم ان کے ہاں جاتا ہے تو وہ حضرات فناء قلب سے اس سے ملتے ہیں اور اگر وہ عقیدت و محبت کا اظہار بھی کرے اور ان کے فکری و عقائدی مخالفین کے ساتھ اپنی بدعتیگی اور دشمنی کا کھل کر اظہار بھی کرے تو وہ ان کے کھل جاتے ہیں۔

ہر علاقے کے کچھ معروضی حالات ہوتے ہیں، جن کے اثرات لازمی ہوتے ہیں، عرب علاقوں خصوصاً سعودیہ اور خليجی علاقوں میں مصر و شام میں تین مسائل میں اختلافات چوٹی پر ہیں:

۱:۔۔۔ سلفیت اور اس کے مقابل اشعریت و ماتریدیت۔

۲:۔۔۔ تقلید و عدم تقلید۔

۳:۔۔۔ تصوف کی حقانیت اور انکار تصوف۔

خود ہمارا حال یہ ہے کہ جب کوئی شخص اس سیاہ کار کے پاس مصر و شام و عرب کا آتا ہے تو حکمت عملی سے ان تینوں چیزوں کے بارے میں تحقیق کرتا ہوں کہ وہ ہمارا موافق ہے یا مخالف؟ تو جب کوئی ان تینوں امور میں ہمارے اکابر کے موافق ہوتا ہے تو اگر ایسا شخص اجازت حدیث وغیرہ مانگتا ہے تو دے دیتا ہوں اور ایسوں سے بے تکلفی ہو جاتی ہے۔ اب کوئی مصر و شام وغیرہ ان ملکوں میں ان کا کوئی مقامی بھگڑا یا اختلافات ہوں اور ان میں سے کسی میں کوئی گمراہی ہونی بھی ممکن ہے تو یہ سیاہ کار معذور ہو گا کہ اس سے لاعلم تھا، اسی طرح وہاں کے علمائے حرمین شریفین کا عموماً حال ہے، گو اب بہت سی باتیں مکمل کر سامنے آرہی ہیں۔ سید محمد علوی مالکی کے بارے میں یہ سیاہ کار اپنی یقینی معلومات کے مطابق عرض کرتا ہے کہ وہ اپنے اکابر کے بہت ہی قریب اور انتہائی محبت و چاہنے والے اور ان کے علم و بزرگی کے نہایت اعلیٰ درجے کے مداح، اور ان کے دین و معرفت میں قرب خداوندی میں اعلیٰ مراتب پر فائز ہونے کے مقرر و معترف ہیں۔ دیوبندی بریلوی اختلافات کا کچھ ان کو علم ہے اور دل سے چاہتے ہیں کہ یہ اختلافات ختم ہونے چاہئیں اور ان حضرات (بریلویوں) کی طرف سے اکابر دیوبندی تکفیر کا انہیں علم ہے، جس کی وجہ سے اس امر کی شدید اور بڑے زور و مدّت کرتے ہیں اور اس پر شدید ترین تکفیر کرتے ہیں، البتہ یہ چاہتے ہیں دل سے کہ اس وقت جبکہ عالمی کفر، اسلام و مسلمانوں کے خلاف متحد ہو چکا ہے تو دیوبندی بریلوی اختلافات کو بھی ختم ہونا چاہئے (یہ ان کی خواہش ہے جس کا وہ ہمیشہ اس سیاہ کار سے اظہار کرتے رہتے ہیں)، گو اس کتاب مناجیم میں یہ جذبہ کارفرمانہ نہیں تھا، بلکہ یہ کتاب توسل فی حضرت کی طرف سے جب تکفیر بازی کی گئی تو اس کے رد میں یہ لکھی گئی کہ تکفیر کرنی غلط ہے۔

اب یہ سیاہ کار حضرت قاضی مقہر حسن صاحب مدخلہ کے دلائل کی طرف آتا ہے، جس سے انہوں نے سید محمد علوی مالکی کا بریلوی بلکہ ”کٹر بریلوی“ ہونا مستبعد فرمایا ہے۔ یہاں سفر میں یہ سیاہ کار اصل رسالہ ”حق چار یا ز“ کی طرف توجہ نہ کر سکا، البتہ آجنگاب نے جو ”بینات“ میں ان کا پورا مضمون اس امر سے متعلق نقل فرمایا ہے، اسی پر اکتفا کیا گیا ہے، اور اسی لئے ”بینات“ ہی کے صفحات و طور کے حوالے ہوں گے۔

دعویٰ نمبر: ۱:۔۔۔ بینات ص: ۳۸ سطر: ۱۹ پر ہے کہ: ”آپ خلیفہ اعلیٰ حضرت خطیب مدینہ مولانا ضیاء الدین قادری رحمۃ اللہ

علیہ کے خلیفہ ہیں۔۔۔ الخ۔“

یہ تو دعویٰ ہے جناب مفتی محمد خان صاحب قادری کا، ماہنامہ ”جہانِ رضا“ میں، مگر اس دعویٰ کی دلیل جو چند سطروں کے بعد دی گئی ہے، اسے بھی ملاحظہ فرمائیے ”حیات“ ص: ۳۸ سطر: ۲۳ جو بلاغظ یہ ہے:

”خود مولانا مالکی ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ جن لوگوں سے میں نے سند حدیث حاصل کی ہے، ان میں سے ایک معمر ترین بزرگ جن کی عمر سو سال سے زائد ہے مولانا ضیاء الدین قادری ہیں..... الخ۔“

تو قصہ اجازت طریق و خلافت کا نہیں ہے، بلکہ اجازت حدیث کا ہے، اور اس سے کوئی کسی کا خلیفہ نہیں بننا، بلکہ اجازت حدیث کے لئے معتقد ہونا اور ہم مذہب اور ہم عقیدہ ہونا کچھ بھی ضروری نہیں ہے، جیسا کہ اہل فن سے مخفی نہیں، لہذا یہ دعویٰ تو باطل ہو گیا کہ سید محمد علوی مالکی صاحب مولانا ضیاء الدین قادری مدنی کے خلیفہ ہیں۔

دوسرا دعویٰ:۔۔۔ ملاحظہ ہو حیات ص: ۵۰ سطر: ۲۴:

”بیعت غالباً اپنے والد بزرگوار سے ہیں، حضور مفتی اعظم علامہ مولانا مصطفیٰ رضا نوری بریلوی قدس سرہ قسری بار جب حج و زیارت کے لئے تشریف لے گئے تو وہاں بہت سے علماء و مشائخ کو خلافت و اجازت سے نوازا، وہیں علامہ سید محمد علوی مالکی کو بھی تمام سلاسل کی اجازت عطا فرمائی۔“

اس سیاہ کاری رائے یہاں بھی یہی ہے کہ یا تو یہ بھی اجازت حدیث ہے، جس کو خلافت و طریقت پر محمول کیا گیا ہے، پھر یہ واقعہ کس زمانہ کا ہے؟ اس کی بھی کچھ خبر نہیں، اور کیا نوعیت ہوئی؟ بہر حال، دعوے کی کوئی دلیل نہیں ذکر کی گئی۔

بہر حال تیسرے دعوے و دلیل کو ملاحظہ فرمائیے اور بریلویوں کی غفلت اور ہمارے حضرت قاضی صاحب مدظلہ کی سادگی بھی ملاحظہ ہو:

تیسرا دعویٰ:۔۔۔ حیات ص: ۵۱ سطر: ۸ اور اسی طرح ص: ۵۳ سطر: ۸ پر اور ص: ۳۹ سطر: ۱۵ پر یہ ہے کہ:

”مولانا غلام مصطفیٰ مدرس شرف العلوم ذکا حج و زیارت کے لئے تشریف لے گئے تو وہاں حضرت مولانا مفتی سعد اللہ کی سے ملاقات کی، مفتی سعد اللہ کی کے ایما پر ان کا وفد علامہ سید محمد علوی مالکی سے ملاقات کے لئے گیا، دوران ملاقات مولانا غلام مصطفیٰ نے کہا کہ: ہم اپنی حضرت مولانا احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں، اتنا سنتے ہی علامہ مالکی سر و قدم اٹھ کھڑے ہوئے اور فردا فردا سبھی لوگوں سے مصافحہ و معائنہ فرمایا اور بے حد تعظیم کی، شربت پلایا گیا، قبوہ پیش کیا گیا، انہوں نے پوری توجہ مولانا غلام مصطفیٰ اور ان کے ہمراہیوں کی جانب فرمادی اور ایک شخص ہی آہ بھر کر فرمایا:

سید علامہ احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی کو ہم ان کی تعنیفات اور تعلیقات کے ذریعہ جانتے ہیں، وہ اہل سنت کے علامہ تھے، ان سے محبت سنی ہونے کی علامت ہے اور ان سے بغض رکھنا اہل بدعت کی نشانی ہے۔“

اسی طرح ص: ۵۱ اور ص: ۳۹ پر ہے، مگر دیکھئے ص: ۵۲ پر بعینہ یہی قصہ جب ڈاکٹر محمد سعود احمد صاحب ”الدولۃ المکیہ“ کے

اقتضایہ میں نقل فرماتے ہیں تو ذرا تحقیق انداز سے اس کا سن بھی درج فرماتے ہیں، تو لکھتے ہیں بلطفہ پینات ص: ۵۲: سطر ۶: ملاحظہ ہو:

”آئیے مولانا غلام مصطفیٰ مدرسہ عربیہ اشرف العلوم راجشاہی بنگلہ دیش کی زبانی سنئے، ۱۳۷۲ھ میں حج بیت اللہ شریف کے موقع پر چند رفیقوں کے ساتھ مولانا سید محمد علوی مالکی (مکہ معظمہ) کے در دولت پر حاضر ہوئے..... الخ۔“

تو اس سے یہ ثابت ہوا کہ یہ حاضری ۱۳۷۲ھ میں ہوئی، یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ممکن ہے کہ سب ہو گیا ہو اور یہ حاضری ۱۹۷۲ عیسوی سن میں ہوئی ہو، اس لئے کہ جس سفر نامہ سے یہ حکایت نقل کی جا رہی ہے وہ ۱۹۰۶ء میں چھپا ہے جیسا کہ اسی پینات ص: ۵۲: سطر ۱۱: پر مذکور ہے۔

اب آئیے دیکھئے ۱۳۷۲ھ میں سید محمد علوی مالکی کی عمر شریف مشکل سے آٹھ سال کی ہوگی، اور ظاہر ہے کہ اس عمر میں مذکورہ وفدان سے ملنے نہیں آیا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ وفدان کے والد بزرگوار سید علوی بن عباس مالکی رحمۃ اللہ علیہ سے ملنے آیا ہوگا اور انہوں نے حرمین شریفین کے عام علماء و اشراف کے طریقہ پر جیسے ہر مہمان خصوصاً اگر علماء ہوں تو ان کا بھی اکرام شربت و قہوہ سے کیا، البتہ جو عبارت نقل کی گئی وہ ”اگر ثابت ہو جائے“ اور اس میں بھی مبالغہ نہ ہو تو اسی پر محمول کی جائے گی کہ اس سے مراد انہی مذکورہ تین مسائل ”سلفیت، تقلید، تصوف“ کی بنا پر، برہانہ خاصیت سلفیوں غالیوں کے یہ الفاظ استعمال کئے گئے ہوں نہ کہ بمقابلہ اکابر دیوبند، چونکہ ۱۳۷۲ھ یعنی آج سے تقریباً چوبیس سال پہلے علمائے نجد و ہنجن سلفیت اور علمائے حجاز اہل سنت و جماعت کا آپس میں اختلاف بہت زوروں پر نہایت گرم تھا۔ دیکھئے ”اشباب الشاہد“ میں حضرت شیخ الاسلام مدنی قدس سرہ کے قلم مبارک سے اس کا کچھ نمونہ مل جائے گا۔

بہر حال یہ ملاقات جو کہ سید محمد علوی کی طرف منسوب کی گئی اور حضرت قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ بھی اس کے دھوکے میں آ گئے اور اس کی بنا پر سید محمد علوی پر کٹر بریلویت کا الزام لگاتے ہیں اور اپنی معلومات کے مطابق ”حق واضح“ قرار دیتے ہیں، یہ صاف صاف ثابت ہو گیا کہ نہ ملاقات ہمارے ان سید محمد علوی سے ہوئی اور نہ ہی وہ عبارت انہوں نے کہی۔

اس لئے اس سیاہ کار کا یہ پختہ خیال ہے کہ جیسے پہلے دعویٰ میں خلافت مولانا ناسیاء الدین سے قطعاً غلط ہے، وہ صرف اجازت حدیث ہے، اور یہ تیسرا دعویٰ بھی قطعاً غلط ہے، اسی طرح دوسرا دعویٰ بھی یا تو اجازت حدیث پر ہی محمول ہے اور یا وہ ان کے والد صاحب کا قصہ ہے، ان کا نہیں، اور یہ بھی اس زمانے کا جب سارے امور مخفی تھے اور وہ تین امور جو آپس سیاہ کار نے ذکر کئے ہیں کہ انہی کو اصل سب سمجھتے ہیں، چونکہ سید علوی کو پتہ چلا ہوگا کہ یہ لوگ (بریلوی) ۱: ۱۰۰... غالی سلفی نہیں، اشعری یا ماتریدی ہیں۔ ۲: ۲۰... جنفی کٹر ہیں۔ ۳: ۳۰... تصوف کو مانتے ہیں بلکہ قادری ہیں، تو انہوں نے ان کو بتایا کہ ہم ان کو اہل سنت سمجھتے ہیں، یقین کرتے ہیں اور یہ سب کچھ بمقابلہ سلفی متکبرین تصوف و تقلید کے، نہ کہ بمقابلہ اکابر دیوبند کے، چونکہ سید علوی مالکی مرحوم کی زندگی بھی ساری ہمارے سامنے ہے کہ ہمارے اکابر کے ہمیشہ مداح و معترف و اکرام و تعظیم میں ہمیشہ مبالغہ کرنے والے رہے، خود اپنے بیٹے کو دارالعلوم دیوبند بھیجا، تو کیسے یہ تصور کیا جا سکتا ہے کہ یہ عبارت انہوں نے مقابلہ علمائے دیوبند کی ہوگی؟

یہ کچھ معلومات ہیں جو عرض کروئی گئی ہیں، آن مخدوم سے گزارش ہے کہ اسے خالی الذہن ہو کر ماحول سے متاثر ہوئے بغیر پڑھیں، اور ارشاد ربانی:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْلًا يَجْتَاهِلُ فِتْنَاهُ ۚ عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ“  
(الحجرات: ۶)

کلوظ رکھا جائے، مزید کسی استیضاح کی ضرورت سمجھیں تو یہ سیاہ کار حاضر ہے، البتہ جو کچھ غلط بنا پر لکھا گیا، گزارش ہے کہ احسن انداز سے اس کا تذکرہ ضرور فرمایا جائے، یہی آن مخدوم سے امید ہے۔

وزادکم اللہ تو فیقا لحابہ و قربا لہدیہ بفضلہ و کرمہ، آمین

والسلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

عبدالحمید المند

۱۹ جولائی ۱۹۹۵ء

## راقم الحروف کا جواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ

بخدمت عالی قدر مخدوم و معظم جناب الشیخ المحترم مولانا عبدالحمید لکھنوی، حفظہ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! کرامت نامہ بسلسلہ ”اصلاح مقایم“ جناب محترم حافظ مغیر احمد زید لطفہ کے ذریعہ موصول ہوا تھا، اور لندن سے واپسی پر اس کی نقل مولوی محمد رفیع مسین کے ہاتھ بھی موصول ہوئی، جواب لکھنے بیٹھا تو ہجوم مشاغل نے آدھ بوجا، بقول صاحب:

دین یک روئے آتشناک را صد دل کم است

من بیک دل عاشق صد آتشیں رخسارہ ام

بہر حال مختصر عرض کرتا ہوں:

۲۱: ... آنجناب نے پہلے اور دوسرے غیر میں حصول تقریظات کی تفصیل (بحوالہ خط بنام مولانا عاشق الہی مدظلہ) درج فرمائی

ہے، اسے پڑھ کر اندازہ ہوا کہ ان تقریظات کا مہیا ہونا دراصل آنجناب کی جدوجہد اور وجاہت و شہامت کی کرامت ہے:

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقان

مصلحت را تھمت بر آہوئے ہمیں بست اند

قارئین کی سہولت کے لئے مناسب ہوگا کہ آنجناب کے مکتوب بنام مولانا عاشق الہی مدظلہ کا وہ حصہ جس میں آپ نے

حصول تقریظات کی تفصیل تحریر فرمائی ہے، یہاں نقل کر دیا جائے:

”..... جس زمانے میں یہ سیاہ کار مدینہ منورہ میں مقیم تھا تو غالباً ربیع الاول یا ربیع الآخر ۱۳۰۸ھ کے کسی دن سید محمد علوی مالکی کا لندن سے فون آیا کہ میں کچھ دن کے لئے لندن آیا ہوا ہوں، حضرت مولانا یوسف متالا صاحب کے ہاں دوروز وار علوم بری گزار کر آیا ہوں، انہوں نے جزاء اللہ خیرا میری بہت خاطر مدارات کی، بڑا جلسہ بھی کرایا، جس میں ہزاروں کا مجمع ہوا، وغیرہ وغیرہ..... پھر یہ بھی بتایا کہ میں نے اپنی کتاب ”مفہامہم یجب ان تصحیح“ کا ایک نسخہ بھی انہیں بے دیدیا جسے پڑھ کر وہ بہت خوش ہوئے اور خصوصاً جو عالم اسلام کے مختلف علمائے کرام نے تقاریف لکھی ہیں، ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے، تو میں نے کہا کہ: گویا یہ اجماع ہے علمائے اسلام کا نجدیوں کے غلط عقائد و نظریات کے خلاف۔ جس پر حضرت مولانا یوسف متالا نے جس کر کہا: مگر اس میں ایک کمی ہے! میں نے پوچھا: وہ کیا؟ تو انہوں نے کہا کہ: اس میں علمائے اہل سنت والجماعہ ویو بندی حضرات کی تقاریف نہیں اور ان کے بغیر اجماع نہیں ہو سکتا، چونکہ ایک عالم ان کے علم کا لوہا مانتا ہے۔ جس پر میں نے کہا کہ: یہ آپ نے سچ کہا اور میں اب فوراً اس کی کوشش کروں گا۔ کچھ اور تفصیل بھی اس ذیل کی بتائی اور پھر یہ کہا کہ: میں ابھی تو فوراً انڈونیشیا، سنگاپور وغیرہ جا رہا ہوں، غالباً ایک ڈیڑھ ماہ بعد فلاں فلاں تاریخوں میں چار پانچ دن میرے پاس ہیں، اگر تم بھی ان تاریخوں میں فارغ ہو تو میں سنگاپور سے کراچی آجاؤں گا اور کراچی سے لاہور اکٹھے چلیں گے، چونکہ مجھے تقاریف میں زیادہ اہمیت ایک تو حضرت مولانا محمد مالک کاندھلوی کی ان کے علم کی وجہ سے، اور دوسرے مولانا عبدالقادر آزاد کی ان کی سیاسی وجاہت کی بنا پر۔ میں (عبدالحمید) نے ان سے وعدہ کر لیا کہ آپ احتیاطاً ایک ہفتہ اس تاریخ سے قبل مجھے فون کر لیں تاکہ بات چکی ہونے پر ان شاء اللہ پاکستان پہنچ جاؤں گا۔

لہذا ایک ہفتہ قبل ان کا فون آگیا اور متعین تاریخ سے ایک روز قبل یہ سیاہ کار کراچی پہنچ گیا۔ معہ اہل خلیل میں حضرت مولانا تاجی مدنی مدظلہ کے ہاں مہمان رہے، وہاں سے میں نے سید محمد علوی مالکی سے کہا کہ یہاں کراچی میں ہمارے تین بڑے علمی مراکز ہیں (دورالعلوم، قاریہ، بخاری، ماکون)، ان کی بھی اگر تقاریف لے لیں تو بہتر ہوگا، تو انہوں نے اس کو مناسب جانا، لہذا رابطہ کیا تو پتہ چلا کہ حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب تو وہاں نہیں ہیں، البتہ دونوں جگہ وقت ملے کر کے ہم دونوں مع حضرت مولانا تاجی مدنی صاحب کے گئے، دونوں جگہ کے حضرات نے نہایت محبت و اکرام کا معاملہ فرمایا اور دونوں نے یہ مناسب سمجھا کہ کتاب ہمیں دے دی جائے، جب آپ پنجاب سے واپس آویں گے تو ہم اچھی طرح مطالعہ کر کے تقریباً لکھ دیں گے۔ سید صاحب اس پر راضی ہو گئے اور ہم لاہور روانہ ہو گئے، وہاں ہم رات کو پہنچے، حضرت حافظہ صغیر احمد صاحب وغیرہ حضرات لینے آئے ہوئے تھے، مطار لاہور پر حضرت حافظہ صاحب سے پتہ چلا کہ حضرت مولانا محمد مالک کاندھلوی تو اگلے دن کسی سفر پر جا رہے ہیں، لہذا مطار لاہور سے سید صاحب حضرت مولانا کاندھلوی کے گھر ہی گئے، وہ منتظر تھے کہ

انہیں خبر کر دی گئی تھی، بل کہ بہت خوش ہوئے، اور جب سید صاحب نے مقصود بتایا تو انہوں نے بھی یہی فرمایا کہ ابھی تو مجھے کتاب دے دیں رات کو ان شاء اللہ مطالعہ کر لوں گا اور صبح آپ میرے ہاں ناشتہ کریں، اسی وقت تقریباً بھی دس دوں گا۔ صبح ہم لوگ ناشتہ کے لئے پہنچے تو حضرت مولانا محمد مالک کاندھلوی نے بہت ہی زیادہ اس کتاب پر خوشی کا اظہار فرمایا، وہاں کے بعض نجدیوں کے غلو کے کچھ لطیفے بھی سنائے اور کتاب کو بہت سراہا، پھر اپنے دست مبارک سے لکھی ہوئی تقریباً مرحمت فرمائی، جس کے یہ الفاظ ملاحظہ فرمائیں:

”وفی الحقیقة ان هذا الكتاب يحتوي على موضوع مبتكر ومضامين عالية تحتاج اليه العلماء والطلاب، وفيه من حسن ذوق المؤلف وعلو فكرته ما تحل به المغلفات في موضوعات كثيرة في اصول الدين، ولا شك ان هذا الكتاب كشف الحجاب عن نکات مستورة وبعيدة عن انظار العلماء فجزاه الله احسن الجزاء واسغ عليه من نعمه الظاهرة وباطنة. نسأل الله تعالى ان يمتع المسلمين وخاصة اهل العلم به وبعلمه دائما في مشارق الارض ومقاربها.“

یہ الفاظ اپنے قلم مبارک سے شیخ الحدیث علامہ طویل حضرت مولانا محمد مالک کاندھلوی قدس سرہ نے لکھے ہیں، اور خوشی و مسرت کے اس بارے میں جو آثار ان کے چہرے مبارک پر تھے وہ بیان سے باہر ہیں، اور بہت ہی محبت و شفقت اور اکرام و اعزاز کا معاملہ سید محمد علوی صاحب سے کیا جس سے سید صاحب بہت مجتوب بھی ہوئے، پھر حضرت مولانا عبید اللہ اور حضرت مولانا عبدالرحمن اشرفی کے ہاں دارالاجتہاد میں گئے، انہوں نے بھی بہت زیادہ اعزاز و اکرام فرمایا، جامعہ اشرفیہ دکھایا اور دونوں حضرات نے حضرت کاندھلوی کی تقریب کی تائید و تصدیق کی۔ پھر یہاں سے مولانا سید عبدالقادر آزاد صاحب سے وعدہ تھا، وہاں گئے، انہوں نے جب حضرت کاندھلوی کی تقریب دیکھی تو بہت خوش ہوئے، اس وقت مولانا آزاد صاحب نے اپنے کچھ رفقاء و علماء کو بھی مدعو کر رکھا تھا، جن میں حضرت شاہ نقیس صاحب، مولانا عبدالغنی صاحب، مولانا علی امجد صاحب اور مولانا عبدالواحد صاحب بھی تھے، مولانا آزاد صاحب نے سید صاحب کو پیشکش کی کہ جن الفاظ میں آپ چاہیں ہم تقریب لکھنے کے لئے تیار ہیں۔ جب ہمارے علمی پیشوا حضرت مولانا محمد مالک کاندھلوی نے پوری رات مطالعہ کے بعد اس کتاب پر یہ تقریب لکھ دی ہے تو پھر جو چاہیں اس کے بارے میں ہم سے لکھوالیں، مگر سید صاحب نے کہا کہ: نہیں! جس طرح آپ لوگ مناسب سمجھیں لکھ دیں، پھر سب نے مشورہ سے ایک مختصر جامع مضمون تیار کیا، جسے اسی وقت ہاتھوں ہاتھ حضرت نقیس شاہ صاحب مدظلہ العالی نے تحریر فرمادیا، جس کے یہ الفاظ ملاحظہ ہوں:

”بیانسی اصالة عن نفسی ونبایة عن مجلس علماء پاکستان واعضائه المنتشرین بفضل الله فی کل مدينة من مدن پاکستان وخارجها والذي يضم نحو عشرين الف عالم

لقد اطلعنا على كتاب مفاهيم يجب ان تصحح الذي صنفه فضيلة العلامة السيد الشريف محمد بن السيد علوي مالكي المكي فوجدناه يحتوي على ما عليه اهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً، وقد اجاد فيه والهاد بالادلة القرآنية والحديثية ونرجوا من الله سبحانه وتعالى ان يجمع كلمة المسلمين على الحق المبين ونحن معه في جهاده في الدعوة الى الله ونصرة اهل الحق، اهل السنة والجماعة .... الخ.

مولانا عبدالقادر آزاد صاحب نے تقریظ پر دستخط کئے اور اوپر مذکورہ بالا چاروں حضرات نے اس پر تائید و تصدیق فرمائی.....“

نیز یہ بھی اندازہ ہوا کہ اس ناکارہ نے تقریظات کے بارے میں جو بات محض ظن و تخمین سے کہی تھی، وہ بڑی حد تک صحیح نکلی، چنانچہ جناب نے مولانا محمد تقی عثمانی زید مجدہ کی تقریظ کا بھی حوالہ دیا ہے، یہ اس ناکارہ کی نظر سے نہیں گزری مگر اب ”ابلاغ“ (ربیع الاول ۱۴۱۶ھ، اگست ۱۹۹۵ء) میں شائع ہو چکی ہے، اس کی تہنید سے واضح ہے کہ کیسوی کے ساتھ کتاب کو دیکھنے کا موقع ان کو نہیں ملا، یہ ان کی ذہانت و وقیفہ دہی تھی کہ انہوں نے ایک شب کے طائرانہ مطالعے میں بھی کتاب کے اصلاح طلب چند پہلوؤں کی نشاندہی کر دی، ورنہ ان کے لحاظ فرصت میں اس کی گنجائش نہیں تھی، اس لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ”ابلاغ“ ۱۴۱۶ھ میں شائع شدہ حضرت مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ کی تقریظ مع ترجمہ اور اس کے ملاحظات بھی یہاں نقل کر دیئے جائیں۔

وہ لکھتے ہیں:

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

شیخ محمد علوی مالکی کی عربی کتاب ”المفاهيم يجب ان تصحح“ آج کل بعض علمی حلقوں میں موضوع بحث بنی ہوئی ہے، بالخصوص اس کے اردو ترجمہ کی اشاعت کے بعد یہ بحث شدت اختیار کر گئی ہے، اس بحث کے دوران میں جو الہامی دیا جا رہا ہے کہ احقر نے اس کتاب پر کوئی تقریظ لکھی تھی، اس بنا پر صورت حال کی وضاحت کے لئے درج ذیل تحریر شائع کی جا رہی ہے:

اس کتاب کے مصنف شیخ محمد علوی مالکی مکہ مکرمہ کے ایک ممتاز و مشہور عالم شیخ سید علوی مالکی کے صاحبزادے ہیں، ان کے والد سے اکابر علما نے دیوبند مثلاً: احقر کے والد ماجد حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب، حضرت مولانا بدر عالم صاحب اور حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری صاحب، رحمہم اللہ، کے تعلقات رہے ہیں، اور انہی تعلقات کی بنا پر ان کے صاحبزادے محمد علوی مالکی علوم دین کی تحصیل کے لئے کچھ مدت پاکستان میں رہے، اور احقر کے والد ماجد اور حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری صاحب سے تلمذ اور استفادے کا شرف حاصل کیا۔ اس زمانہ میں ان سے احقر کی بھی ملاقاتیں رہیں، لیکن ان کے واپس سعودی عرب جانے کے بعد مدتوں ان سے کوئی رابطہ نہ ہوا۔



اب سے چند سال پہلے کی بات ہے کہ اچانک ان کا فون آیا کہ میں کراچی میں ہوں، اور انڈونیشیا سے سعودی عرب جاتے ہوئے صرف آپ سے ایک ضروری بات کرنے کے لئے کراچی میں ٹھہرا ہوں، اور ملاقات کرنا چاہتا ہوں، چنانچہ وہ دارالعلوم تشریف لائے، ان کے ساتھ محترم مولانا ملک عبدالحفیظ صاحب بھی تھے، اس وقت انہوں نے ذکر کیا کہ نجد کے علماء جن مسائل میں غیر ضروری تشدد کرتے ہیں، ان کی وضاحت کے لئے انہوں نے ”مفہیم بجنب ان نصصح“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے، اور وہ چاہتے ہیں کہ اس کتاب پر برادر معظم حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہم اور احقر تقریظ لکھے، اتفاق سے اس وقت میں انتہائی مصروف تھا اور ایک دن بعد ایک سفر پر جانے والا تھا۔ احقر نے عذر کیا کہ اس مختصر وقت میں کتاب کو پڑھنا اور تقریظ لکھنا میرے لئے مشکل ہوگا، اس پر انہوں نے عالم عرب اور پاکستان کے بعض علماء کی تقریظات دکھائیں، جن میں کتاب کی بڑی تعریف کی گئی تھی، ان کا کہنا تھا کہ آپ ان تحریروں میں سے کسی پر دستخط کر سکتے ہیں، یا ان کی بنیاد پر چند تائیدی سطریں لکھ سکتے ہیں، جس کے لئے زیادہ وقت درکار نہ ہوگا۔

اس کے جواب میں احقر نے عرض کیا کہ: اگرچہ یہ حضرات علماء احقر کے لئے قابل احترام ہیں، لیکن تقریظ ایک امانت ہے، اور کتاب کو دیکھے بغیر اس کے بارے میں کوئی مثبت رائے ظاہر کرنا میرے لئے جائز نہیں! انہوں نے اس بات سے اتفاق کیا، لیکن ساتھ ہی یہ اصرار بھی فرمایا کہ میں کسی مذہبی طرح کتاب پر نظر ڈال کر اس پر ضرور کچھ لکھوں۔

وقت کی تنگی کے باوجود میں نے ان کے اصرار کی تعمیل میں کتاب کے اہم مباحث کا مطالعہ کیا، اس مطالعہ کے دوران جہاں مجھے ان کی بہت سی باتیں درست اور قابل تعریف معلوم ہوئیں، وہیں بعض امور قابل اعتراض بھی نظر آئے، اس لئے میں نے انہیں فون کیا کہ میں کتاب کی کئی تائید و تقریظ سے قاصر ہوں، کیونکہ اس میں بعض امور ایسے موجود ہیں جو قابل اعتراض ہیں۔ فاضل مؤلف نے مجھ سے کہا کہ میں وہ قابل اعتراض امور بھی اپنی تقریظ میں شامل کر دوں۔ احقر نے پھر یہ درخواست کی کہ یہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ میری تحریر پوری شائع کی جائے اور اس میں کوئی حصہ چھوڑا نہ جائے۔ انہوں نے اس بات کا وعدہ کیا۔ اس کے بعد میں نے ایک تحریر لکھی جس میں کتاب کے قابل تعریف اور قابل اعتراض دونوں پہلوؤں کی ممکنہ حد تک وضاحت کی کوشش کی۔ میرے برادر بزرگ حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم نے بھی کتاب کے متعلقہ حصوں کو دیکھنے کے بعد اس تحریر سے اتفاق کرتے ہوئے اس پر دستخط فرمائے، اور یہ تحریر مؤلف کے حوالے کر دی گئی۔

اس کے بعد مجھے اس بات کا انتظار رہا کہ کتاب کے سنئے ایڈیشن میں یہ تحریر شائع ہو، لیکن باوجودیکہ کتاب کے کئی ایڈیشن اب تک نکل چکے ہیں، غالباً اس کے کسی ایڈیشن میں میری یہ تحریر شامل نہیں کی گئی۔ اب جبکہ بعض حضرات نے اس کتاب کا اردو ترجمہ کر کے اسے پاکستان میں شائع کیا تو میرے

بارے میں بعض جگہ یہ حوالہ بھی دیا گیا کہ ہم نے بھی اس کتاب پر تقریظ لکھی تھی۔ اس لئے عزیز گرامی قد رسولانا محمود اشرف عثمانی صاحب سلسلہ نے ضرورت محسوس کی کہ ہماری اس تحریر کا اردو ترجمہ شائع کر دیا جائے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو سکے کہ ہماری تحریر میں کیا بات لکھی گئی تھی۔

چنانچہ انہوں نے ہماری اس عربی تحریر کا سلیس اور واضح ترجمہ کیا ہے، جو ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے، اس کے ساتھ ہی شروع میں اہل علم کے لئے اصل عربی تحریر کا متن بھی شائع کیا جا رہا ہے۔

یہاں یہ بھی واضح رہنا ضروری ہے کہ جب میں نے یہ تحریر لکھی تھی تو کتاب عربی میں شائع ہو رہی تھی، اور اس کے مخاطب اہل علم تھے، اس لئے کتاب کے اچھے یا برے پہلوؤں کی طرف مختصر اشارہ کر کے کتاب میں اس تحریر کی اشاعت میں، ہم نے کوئی حرج نہیں سمجھا۔ لیکن چونکہ کتاب کے قابل اعتراض پہلو عوام کے لئے مضر اور مغالطہ انگیز ہو سکتے تھے، اس لئے ہماری رائے میں اس کے اردو ترجمہ کی اشاعت مناسب نہیں تھی، لہذا اس تحریر کے اردو ترجمہ کو کتاب کے اردو ترجمہ پر تقریظ ہرگز نہ سمجھا جائے، اور نہ تقریظ کی حیثیت میں اسے شائع کرنے کی ہماری طرف سے اجازت ہے۔

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اصل عربی تحریر معروفت اور مجتلی کی حالت میں لکھی گئی تھی، جس میں اشارے کافی سمجھے گئے۔ کتاب کے ہر ہر جز پر تبصرہ اس وقت پیش نظر نہیں تھا، لہذا یہ بات خارج از امکان نہیں کہ جن باتوں پر اس تحریر میں تنقید کی گئی ہے، کتاب میں اس کے علاوہ بھی قابل تنقید جیسے موجود ہوں، واللہ سبحانہ وتعالیٰ الموفق!

محمد تقی عثمانی

۵/مرفر المنقر ۱۴۱۶ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقریظ علی کتاب

”مفہیم یجب ان تصحیح“

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سیدنا ومولانا محمد النبی الامین، وعلی آله واصحابہ اجمعین، وعلی کل من تبعهم باحسان الی یوم الدین۔

وبعد! فقد طلب منا الأخ الکریم لفضيلة العلامة المحقق الشیخ السید محمد علوی المالکی، حفظه الله ورعاه، ان تقدم الیه برأی فی کتابه ”مفہیم یجب ان تصحیح“ وما ذالک الا من تواضعه الله، فانه من اسرة علمية نبيلة هی اجل من ان تحتاج الی تقریظ مثلنا لمؤلفاته، وان والده رحمه الله تعالیٰ معروف فی عالم الإسلام بعلمه وفضله، ورعه

وتقواه، وانہ بفضل اللہ تعالیٰ خیر خلف لخیر سلف، بارمہ، ورجاء لدعواتہ، وابداء لما اخذنا من السورور والإعجاب بآکثر مباحثہ، وما منح لنا من الملاحظات فی بعضها۔

ان الموضوعات التي تناولها المؤلف بالبحث في هذا الكتاب موضوعات خطيرة ظهر فيها من الإفراط والتفريط ما فرق كلمة المسلمين، وأثار الخلاف والشقاق بينهم بما يتألم له كل قلب مؤمن، وقلما يوجد في هذه المسائل من ينقحها باعتدال واتزان، ويضع كل شيء في محله، سالكا مسلك الإنصاف، محترزا عن الإفراط والتفريط۔

وان كثيرا من مثل هذه المسائل مسائل فرعية نظرية ليس مدارا للإيمان، ولأ فاصلة بين الإسلام والكفر، بل وان بعضها لا يسئل عنها في القبر، ولا في الحشر، ولا عند الحساب، ولو لم يعلمها الرجل طول حياته لم ينقص ذلك في دينه ولا إيمانه حبة خردل، مثل حقيقة الحياة البرزخية وكيفيةها، وما الى ذلك من المسائل النظرية والفلسفية البحتة، ولكن من المؤسف جدا انه لما كثر حولها النقاش وطال الحدال، اصبحت هذه المسائل كأنها من المقاصد الدينية الأصلية، او من عقائد الإسلام الأساسية فجعل بعض الناس يتشدد في امثال هذه المسائل، فيرمي من يخالف رأيه بالكفر والشرك والضلال، وان هذه العقلية الضيقة ربما تتسامح وتغاضي عن التيارات الهدامة التي تهجم اليوم على اصول الإسلام واساسه، ولكنها تتحمس لهذه الأبحاث النظرية الفرعية اكثر من حماسها ضد الإلحاد الصريح، والإباحية المطلقة، والخلاعة المكشوفة، والمنكرات المستوردة من الكفار والأجانب۔

لقد تحدث اخونا العلامة السيد محمد علوى المالكي حفظه الله عن هذه العقلية بكلام موفق، واثبت ان من يؤمن بكل ما علم من الدين بالضرورة، فانه لا يجوز تكفيره لاختياره بعض الآراء التي وقع فيها الخلاف بين علماء المسلمين قديما۔

ثم تحدث عن بعض هذه المسائل الفرعية التي وقع فيها الخلاف بين المسلمين، وطعن من اجلها بعضها بعضا بالكفر والتضليل، مثل مسئلة التوسل في الدعاء، والسفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم، والترك بآثار الأنبياء والصحابة والصالحين، وحقيقة النبوة والبشرية، والحياة البرزخية، وان الموقف الذي اختاره في هذه المسال موقف سليم مؤيد بالدلائل الباهرة من الكتاب والسنة، وتعامل الصحابة والتابعين والسلف الصالحين، وقد اثبت بأدلة واضحة واسلوب وصين، ان من يجيز التوسل في

الدعاء، او الترك بآثار الأنبياء والصلحاء، او يسافر لزيارة روضة الرسول صلى الله عليه وسلم ويعتقده من اعظم القربات، او يؤمن بحياة الأنبياء في قبورهم حياة برزخية تفوق الحياة البرزخية الحاصلة لمن سواهم، فانه لا يقترب ثما فضلا عن ان يرتكب شركا او كفرا، فان كل ذلك ثابت بأدلة القرآن والسنة، وتعامل السلف الصالح واقول جمهور العلماء الراشخين في كل زمان.

وكذلك تحدث المؤلف عن الأشاعرة ومسلكتهم في تأويل الصفات، لا شك ان الموقف الأسلم في هذا هو ما يعبر عنه المحدثون بقولهم: "امرها بلا كيف" ولكن التأويل اتجاء أدى اليه اجتهاد الأشاعرة حفاظا على التنزيه، ومعارضة للتشبيه، وما اذاهم الى ذلك إلا شدة تمسكهم بمقيدة التوحيد، وصيانتها عن شوائب التجسيم، وقد نحا هذا المنحى كثير من فطاحل العلماء المتقدمين الذين لا ينكر فضلهم إلا جاهل او مكابر، فكيف يجوز رمي هؤلاء الأشاعرة بالكفر والضلال، واخراجهم من دائرة اهل السنة، واقامتهم في صف المعتزلة والجهمية، اعاذنا الله من ذلك!

وما نحن ما قاله اخرون المؤلف في هذا الصدد:

افما كان يكفي ان يقول المعارض: انهم رحمهم الله اجتهدوا فأخطأوا في تأويل الصفات، وكان الأولي ان لا يسلكوا هذا المسلك، يدل ان ترميهم بالزيف والضلال، نفضب على من عداهم من اهل السنة والجماعة. (ص: ۳۹)

وان هذا المنهج للتكفير الذي سلكه المؤلف سلمه الله في امثال هذه المسائل، لمنهج عادل لو اختاره المسلمون في خلافاتهم الفرعية بكل سعة في القلب ورحابة في الصدر، لأنحلث كثير من العقد، وفشلت كثير من الجهود التي يبذلها الأعداء في التفريق بين المسلمين.

ثم لا بد من ذكر الملاحظات التي منحت لنا خلال مطالعة هذا الكتاب، ولأ منشأ لها إلا اداء واجب الود والنصح لله، وامتنال امر المؤلف نفسه، وهي كالتالي:

۱... ان المباحث التي تكلم عنها المؤلف حفظه الله، مباحث خطيرة قد اصبحت حساسة للغاية ووقع فيها من الإفراط والتفريط ما وقع، وان ترميم ناحية ربما يفسد الناحية الأخرى والتركيز على جهة واحدة قد يفوت حق الجهة الثانية، فال المطلوب من المتكلم في هذه المسائل ان يأخذ باحتياط بالغ، ورعاية للجانبين، ويكون على حذر

ممن يستغل عباراته لغیر حق۔

وبما ان هذا الكتاب متجه الى رد الغلو في تكفير المسلمين ورميهم بالشرك من اجل تعظيمهم ومجبتهم للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم، او الأولياء والصالحاء، فمن الطبيعي ان لا يكون فيه رد مبسوط على من يغلو في هذا التعظيم غلوا نهى عنه الكتاب والسنة، وعلماء الشريعة في كل زمان ومكان، ومع ذلك، كان من الواجب فيها ارى نظرا الى خطورة الموضوع، ان يكون فيه المام بهذه الناحية ايضا، فيرد فيه، ولو بايجاز، على من يجاوز الحد في هذا التعظيم بما يجعله موهما للشرك على الأقل۔

۲: ... ووجدنا في بعض مواضع الكتاب اجمالا في بعض المسائل المهمة ربما يخطئ بعض الناس فهمه، فيستدلون بذلك على خلاف المقصود، ويستغلونه لتأييد بعض النظريات الفاسدة، ومنها مسئلة "علم الغيب"، فان المؤلف حفظه الله تعالى مر عليها مرارا سريعا، فذكر ان علم الغيب لله سبحانه وتعالى، ثم اعقبه بقوله: "وقد ثبت ان الله تعالى علم نبيه من الغيب ما علمه، واعطاه ما اعطاه" وهذا كلام حق اريد به انباء الغيب الكثيرة التي اوحاها الله سبحانه وتعالى الى نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم، ولكن من الناس من لا يكتفى بنسبة هذه الانباء الى صلى الله عليه وسلم، بل يصرح بكونه عليه السلام عالم الغيب، علما محيطا بجميع ما كان وما يكون الى قيام الساعة، فنخشى ان يكون هذا الإجمال موهما الى هذه النظرية التي طال رد جمهور علماء اهل السنة عليها۔

۳: ... وكذا الك قال المؤلف في نبينا الكريم صلى الله عليه وسلم: "فانه حي الدارين دائم العناية بأمته، متصرف باذن الله في شؤونها، خير بأحوالها، تعرض عليه صلوات المصلين عليه من امته وبلغه سلامهم على كثرتهم۔" (ص: ۹۱) والظاهر انه لم يرد من التصرف التصرف الكلي المطلق، ولا من كونه "خيرا بأحوالها" العلم المحيط التام بجميع الجزئيات، فان ذلك باطل ليس من عقائد اهل السنة، وانما اراد بعض التصرفات الجزئية الثابتة بالنصوص، كما يظهر من تمثيله بعرض الصلوات والسلام عليه، واجابته عليها، ولكن نخشى ان يكون التعبير موهما لخلاف المقصود، وتمسكا لبعض المغالين في الجانب الآخر۔

۴: ... لقد احسن المؤلف، كما سبقت الإشارة منا الى ذلك، في تأكيده على الاحتياط اللازم في امر تكفير مسلم، فلا يكفر مسلم ما دام يوجد لكلامه محمل

صحیح، او محمول لا یوجب التکفیر علی الأقل، ولكن التکفیر شیء، ومنع الرجل من استعمال الکلمات الباطلة او الموهمة شیء آخر، والإحتیاط فی التکفیر الکف عنه ما وجد منه مندوحة، ولكن الإحتیاط فی الأمر الثانی هو المنع من مثل هذه الکلمات بتاتا.

ومن ذالک قول المؤلف: "فالقائل: یا نبی الله اشفی واقض دینی، لو فرض ان احدا قال هذا، فانما یرید اشفع له فی الشفاء، وادع لی بقضاء دینی، وتوجه الی الله فی شأنی، فهم ما طلبوا منه الا ما اقدرهم الله علیه وملكهم اياه من الدعاء والتشفع، فالأَسَاد فی کلام الناس من المجاز العقلي۔" (ص: ۹۵) وهذا تأویل حسن للتخلص من التکفیر، وهو من قبیل احسان الظن بالمؤمنین، ولكن حسن الظن هذا انما یتأتی فیمن لا یرفض تأویل کلامه بذالک، اما من لا یرضی بهذا التأویل بنفسه، كما هو واقع من بعض الناس، فیما اعلم، فكیف یؤول کلامه بما لا یرضی به هو؟

وبالنسبة الی، فان هذا التأویل وان کان کافیا للکف عن تکفیر القائل، ولكنه هل یشتجع علی استعمال هذه الکلمات؟ کلا! بل یمنع من ذالک تحرزا من الإبهام والتشبه علی الأقل، كما نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن استعمال لفظ "عبدی" للرفیق لکونه موهما، فالواجب عندی علی من یلتمس التأویل لهؤلاء القائلین ان یصرح بمنعهم عن ذالک، لئلا یشجعهم تأویلہ علی استعمال الکلمات الموهمة، فان من یرعی حول الحمی اوشک ان یقع فیہ، ومثل ذالک یقال فی کل توسل بصورة نداء، وباطلاق "مفرج الکربات" و "قاضی الحاجات" علی غیر الله سبحانه وتعالی۔

۵.... قد ذکر المؤلف حفظه الله ان البدعة علی قسمین: حسنة وسیئة! فینکر علی الثانی دون الأول، وان هذا التقسیم صحیح بالنسبة للمعنی اللغوی لکلمة البدعة، وبهذا المعنی استعملها الفاروق الأعظم رضی الله عنه حین قال: "نعمت البدعة هذه!" واما البدعة بمعناها الاصطلاحی، فلیست إلا سیئة، وبهذا المعنی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: کل بدعة ضلالة!

۶.... لقد کان المؤلف موفقا فی بیان الخصائص النبویة حین قال: "والأنبیاء صلوات الله علیهم وان کانوا من البشر یأکلون ویشربون ..... وتعتریهم العوارض التي تمر علی البشر من ضعف وشیخوخة وموت، إلا انهم یمتازون بخصائص یتصفون بأوصاف عظیمة جلیلة هی بالنسبة لهم من الزم اللوازم ..... الخ۔" (ص: ۱۲۷) ثم ذکر

عدة خصائص الأنبياء، ولا سيما خصائص النبي الكريم صلى الله عليه وسلم لئلا يزعم زاعم انه عليه السلام يساوى غيره فى الصفات والأحوال، والعياذ بالله، والحق ان خصائصه صلى الله عليه وسلم فوق ما نستطيع ان نتصوره ولكننا نعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل من ان نحتاج فى اثبات خصائصه الى الروايات الضعيفة، فان خصائصه الثابتة بالقرآن والسنة الصحيحة أكثر عدداً، وأعلى منزلة، وأقوى تأثيراً فى القلوب من الخصائص المذكورة فى بعض الروايات الضعيفة، مثل ما روى انه لم يكن له ظل فى شمس ولا قمر، فانه رواية ضعيفة عند جمهور العلماء والمحدثين.

۷:.... يقول المؤلف سلمه الله تعالى: "ان الاجتماع لأجل المولد النبوى الشريف ما هو إلا امر عادى، وليس من العبادة فى شيء، وهذا ما تعتقده وندين الله تعالى به." ثم يقول: "ونحن ننادى بأن تخصيص الاجتماع بليلة واحدة دون غيرها هو الجفوة الكبرى للرسول صلى الله عليه وسلم."

ولأشك ان ذكر النبى الكريم صلى الله عليه وسلم وبيان سيرته من اعظم البركات، والفضل السعادات اذا تم بتقيد بيوم او تاريخ، ولأصحبه اعتقاد العبادة فى اجتماع يسوم مخصوص بهيئة مخصوصة، فالاجتماع لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الشروط جائز فى الأصل، لا يستحق الإنكار ولا الملامة.

ولكن هناك اتجاه آخر ذهب اليه كثير من العلماء المحققين المتورعين، وهو ان هذا الاجتماع، وان كان جائزاً فى نفس الأمر، غير ان كثيراً من الناس يزعمون انه من العبادات المقصودة، او من الواجبات الدينية، ويخصون له اياماً معينة، على ما يشوبه بعضهم باعتقادات واهية، واعمال غير مشروعة، ثم من الصعب على عامة الناس ان يراعوا الفروق الدقيقة بين العادة والعبادة.

فلو ذهب هؤلاء العلماء، نظراً اليه هذه الأمور التى لا ينكر اهميتها، الى ان يمتنعوا من مثل هذه الاجتماعات رعاية لأصل سد الذرائع، وعلموا بأن درء المفسدات اولى من جلب المصالح، فانهم متمسكون بدليل شرعى، فلا يستحقون انكاراً ولا ملامة.

والسبيل فى مثل هذه المسائل كالسبيل فى المسائل المجتهد فيها، يعمل كل رجل ويفتى بما يراه صواباً ويدين الله عليه، ولأ يفوق سهام الملامة الى المجتهد الآخر الذى يخالفه فى رأيه.

وبالجملة فان فضيلة العلامة اخفق السيد محمد علوى المالكي حفظه الله تعالى ونفع به الاسلام والمسلمين، على الرغم من بعض هذه الملاحظات، نقح في هذا الكتاب كثيرا من المسائل التي ساء عند بعض الناس فهمها، فاتى بمفاهيمها الحقيقية، وادلتها من الكتاب والسنة، فارجوا ان يدرس كتابه بعين الانصاف، وروح التفاهم، لا بعماس الجدل والمرء، واسأل الله تعالى ان يوفقنا نحن وجميع المسلمين ان نكون قائمين بالقسط شهداء لله ولو علنى انفسنا، انه تعالى سميع قريب مجيب الداعين، وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه اجمعين!

مفتی محمد رفیع عثمانی

مفتی محمد تقی عثمانی

رئیس دارالعلوم کرائی ۱۴

حامد علیہ ہمدان العلوم کرائی

ترجمہ...

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد النبي الامين، وعلى آله واصحابه اجمعين، وعلى كل من تبعهم باحسان الى يوم الدين! برادر کرم، علامہ محقق جناب شیخ السید محمد علوی مالکی، حفظہ اللہ ورحمہ، نے خواہش ظاہر فرمائی ہے کہ ان کی کتاب ”مفہامیں بحسب ان تصحیح“ پر ہم اپنی رائے تقریظ کی صورت میں پیش کریں، وہ جس شریف علمی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، اس کی بنا پر وہ اپنی تصانیف میں ہم جیسوں کی تقریظ سے بے نیاز ہیں، ان کے والد اسے علم و فضل اور زہد و تقویٰ کی بدولت عالم اسلام میں معروف شخصیت کے حامل تھے اور خود مصنف بحمد اللہ اپنے والد گرامی کے ناشرین ہیں۔ اس لئے ان کی یہ خواہش درحقیقت ان کی تواضع فی اللہ، علم اور طالبان علم سے ان کی محبت، اور ان کی طرف سے تلاش حق کی آئینہ دار ہے۔

بہر حال آئندہ طور پر تحریر کا مقصد ان کی خواہش کی تکمیل بھی ہے اور ان کی دعاؤں کا حصول بھی، نیز جہاں اس تحریر کا مقصد اپنی مسرت کو ظاہر کرنا ہے، کیونکہ کتاب کے اکثر مباحث کو دیکھ کر ہمیں بہت مسرت ہوئی وہاں اس تحریر کے ذریعہ کتاب کے بعض مباحث کے بارے میں اپنا تبصرہ ظاہر کرنا بھی پیش نظر ہے۔

مؤلف نے اپنی کتاب میں جن مسائل کو موضوع بحث بنایا ہے، بلاشبہ وہ نازک موضوعات ہیں، ان مباحث میں افراط و تفریط نے مسلمانوں کے اتحاد کو پارہ پارہ کر کے ان میں اختلاف و افتراق کی فضا کو جنم دیا ہے، جس سے آج ہر مومن کا دل دکھا ہوا ہے، ان مباحث میں ایسے افراد کی تعداد بہت کم ہے، جو اعتدال اور توازن کے ساتھ ان مسائل کو پڑھیں، ہر بات کو اپنی صحیح جگہ پر رکھیں، اور افراط و تفریط سے بچتے ہوئے انصاف کا



راستہ اختیار کریں۔

ان مسائل میں اکثر مسائل وہ ہیں جو فروری بھی ہیں اور نظریاتی بھی، نہ ان پر ایمان کا دار و مدار ہے، نہ یہ مسائل اسلام اور کفر کے درمیان حد فاصل کی حیثیت رکھتے ہیں، بلکہ ان میں سے بعض مسائل تو وہ ہیں کہ ان کے بارے میں نہ قبر میں سوال ہوگا، نہ حشر میں، نہ حساب و کتاب کے وقت ان کے بارے میں باز پرس کی جائے گی۔ اگر کسی شخص کو عمر بھر ان مسائل کا علم نہ ہو تو نہ اس کے دین میں کوئی کمی آتی ہے اور نہ اس کے ایمان میں راکھی برا برفرق آتا ہے، جیسے مثلاً: یہ مسئلہ کہ حیات برزخی کی کیا حقیقت اور اس کی کیا کیفیت ہے؟ اس جیسے مسائل محض نظریاتی اور فلسفیانہ حیثیت رکھتے ہیں۔

لیکن کس قدر افسوس کی بات ہے کہ انہی جیسے مسائل میں جب بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں اور طویل مناظرے کئے گئے تو یہی مسائل ”دین کے اصلی مقاصد“ یا ”اسلام کے بنیادی عقائد“ سمجھے جانے لگے اور کہنے ہی لوگ ان جیسے مسائل میں تشدد کی راہ اختیار کر کے اپنے مخالفین پر کفر، شرک اور گمراہی کے الزامات عائد کرنے لگے۔ بسا اوقات اس انجمن پر اندازہ تک نظری کا یہ خاصہ ہوتا ہے کہ وہ ان جیسے فروری نظریاتی مسائل میں تو بہت پر جوش ہوتی ہے مگر اسلام کے اساسی اصولوں پر حملہ آور ان تو توں کے مقابلہ میں چشم پوشی سے کام لے کر ان سے صرف نظر کر لیتی ہے جو کھلی دہریت، مادر پدر آزادی اور کھلی عریانی کو پھیلانا، اور کفار و انبیاء سے درآہ شدہ منکرات کو فروغ دینا چاہتی ہوں۔

برادر م جناب علامہ سید محمد علوی مالکی - حفظہ اللہ - نے اس ذہنیت کے بارے میں خاص توفیق کے ساتھ گفتگو کی ہے اور یہ بات ثابت کی ہے کہ جو آدمی دین کی تمام ضروریات پر ایمان رکھتا ہو تو محض اس بنا پر اس کی تکفیر جائز نہیں کہ اس نے ان اختلافی مسائل میں کسی ایک جانب کی رائے کو اختیار کر لیا ہے، جن میں علمائے اسلام کے مابین شروع سے اختلاف رہا ہے۔

پھر مؤلف نے ان فروری مسائل میں سے بعض کا ذکر کیا ہے، جن میں مسلمانوں کے درمیان اختلاف واقع ہوا، اور کچھ لوگوں نے محض ان مسائل کی وجہ سے دوسروں کو کافر یا گمراہ قرار دیا۔ ان مسائل میں دعائیں وسیلہ کا جواز، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اطہر کی زیارت کی نیت سے سفر کی اجازت، انبیاء کے اقام، صحابہؓ اور صلحاء کی نشانیں سے برکت حاصل کرنا، نبوت، بشریت اور حیات برزخی کی حقیقت میں اختلاف جیسے مسائل شامل ہیں۔

مؤلف نے ان جیسے مسائل میں جو درست موقف اختیار کر لیا وہ بلاشبہ قرآن و سنت کے روشن دلائل، اور صحابہؓ اور سلف صالحینؓ کے تعامل سے ثابت ہے، مؤلف نے واضح دلائل اور قوی اسلوب کے ساتھ یہ بات ثابت کی ہے کہ جو شخص دعائیں تو سئل کو جائز سمجھتا ہو، یا انبیاء اور صلحاء کی باقی ماندہ نشانیں کو باعث برکت جانتا

ہو، یا روضۃ الطہر کی زیارت کو باعثِ ثوابِ عظیم سمجھ کر اس کے لئے سفر کرتا ہو، یا انبیاء علیہم السلام کے لئے قبروں میں ایسی حیاتِ برزخی پر ایمان جو دوسروں کے مقابلہ میں کہیں زیادہ بڑھی ہوئی ہے، تو ایسا شخص کسی گناہ کا بھی مرتکب نہیں، چہ جائیکہ وہ شرک یا کفر میں مبتلا گردانا جائے، چونکہ یہ سب باتیں قرآن و سنت کے دلائل سے ثابت ہیں، سلف صالحین کا ان پر عمل رہا ہے، اور جمہور علمائے راہنہ ہر زمانہ میں اس کے قائل رہے ہیں۔

اسی طرح مؤلف نے اشاعرہ اور ان کی جانب سے صفاتِ باری تعالیٰ میں تاویل کے مسلک پر بھی گفتگو کی ہے، اس میں تو کوئی شک نہیں کہ سب سے بہتر سلامتی کا موقف تو وہی ہے جسے محدثین نے اپنے اس قول سے تعبیر کیا ہے: ”امروہا بلا کیف“ یعنی بلا کیفیت بیان کئے ان کے قائل رہو، لیکن بہر حال تاویل کا وہ مسلک جسے اشاعرہ نے تشبیہ کے بالمقابل تنزیہ باری تعالیٰ کے پیشِ نظر اجتہادی طور پر اختیار کیا ہے وہ بھی ایک جائز وجہ ہے، جسے اشاعرہ نے محض عقیدہٴ توحید پر مکمل تمسک اور تحکم کے شبہات سے بچنے کے لئے اختیار کیا، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ معتدین میں سے بہت سے ایسے اکابر علماء نے اس مسلک کو اختیار فرمایا ہے، جن کے علم و فضل سے وہی شخص انکار کر سکتا ہے جو یا حایل ہو، یا حقائق کا منکر، اس لئے ان اشاعرہ پر کفر و گمراہی کی تہمت لگانا یا انہیں اہل سنت کے دائرہ سے نکال کر معتزلہ اور جمیہ کی صف میں لاکھڑا کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟

اعاذنا اللہ من ذالک!

برادر مؤلف نے اس سلسلہ میں کتنی اچھی بات کہی ہے:

”کیا معترض کے لئے اتنا کافی نہیں کہ وہ یہ کہہ دے کہ ان (علمائے اشاعرہ) نے اجتہاد کیا تھا، جس میں ان سے تاویلِ صفات کے مسئلے میں چوک ہوگئی، اور بہتر یہ تھا کہ وہ یہ راستہ اختیار نہ کرتے، بجائے اس کے کہ ہم ان پر کبھی اور گمراہی کی تہمتیں لگائیں اور جو شخص انہیں اہل سنت و الجماعت میں سے سمجھتا ہو اس پر غضبناک ہوں۔“

ان جیسے مسائل میں مؤلف سلمہ اللہ نے جو فکری راستہ اختیار کیا ہے بلاشبہ وہ اعتدال کا راستہ ہے، جسے اگر مسلمان کشادہ قلبی اور وسعتِ صدر کے ساتھ اختیار کریں تو بہت سی الجھنیں دور ہو سکتی ہیں، اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنے والی دشمنی کو کششوں پر پانی پھیرا جاسکتا ہے۔

اس کتاب کے مطالعہ کے دوران بعض ایسے امور بھی سامنے آئے جن کے بارے میں اپنا تبصرہ پیش کرنا ضروری ہے اور اس کا مقصد بھی ادا نیکی محبت، جذبہٴ خیر خواہی نیز مؤلف کے حکم کی اطاعت کے سوا کچھ اور نہیں ہے، وہ امور درجِ ذیل ہیں:

۱۔ جن مباحث کے بارے میں مؤلف - حفظہ اللہ - نے گفتگو چھیڑی ہے، وہ مباحث نازک بھی ہیں اور انتہائی درجہ کے حساس بھی، ان مسائل میں افراط و تفریط کی بہت گرم بازاری ہو چکی ہے، ان مسائل

میں کسی ایک جانب کی اصلاح بعض اوقات دوسری جانب میں فساد پیدا کر دیتی ہے، اور کسی ایک جہت میں پوری توجہ مرکوز کر لینے سے بھی کبھی دوسری جہت کا حق بالکل ضائع ہو جاتا ہے، لہذا ان مسائل میں گفتگو کرنے کے لئے لازم ہے کہ وہ دونوں جانب کا پورا خیال رکھتے ہوئے انتہائی احتیاط کو اپناتے تاکہ اس کی عبارات خلاف حق میں استعمال نہ ہو سکیں۔

چونکہ اس کتاب کا موضوع یہ ہے کہ ان لوگوں کے غلو پر رد کیا جائے جو عام مسلمانوں کو کافر قرار دیتے ہیں، یا ان لوگوں کو مشرک قرار دیتے ہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء و صلحاء کے ساتھ محبت و تعظیم کا معاملہ کرتے ہیں، اس لئے یہ فطری امر ہے کہ کتاب میں ان دوسرے لوگوں پر تفصیلی رد موجود نہ ہو جو اس تعظیم کے اندر ایسے غلو میں مبتلا ہیں، جس سے کتاب و سنت نے بھی منع کیا ہے، اور علمائے شریعت بھی ہر زمانے میں اور ہر جگہ اس پر رد کرتے آئے ہیں، مگر اس کے باوجود ہمارے خیال میں موضوع کی اہمیت کے پیش نظر یہ بات ضروری تھی کہ اس جانب بھی توجہ دی جاتی اور چاہے مختصر ان ہی سہی، مگر ان لوگوں پر ضرور رد کیا جاتا جو اس تعظیم میں ایسا غلو کرتے ہیں جو کم از کم موہم شرک ضرور ہو جاتا ہے۔

۲:۔۔۔ ہم نے محسوس کیا کہ بعض اہم مسائل میں اسنے اجمال سے کام لیا گیا ہے کہ جس سے لوگوں کو غلط فہمی ہو سکتی ہے، اور وہ اس سے خلاف مقصود پر استدلال کرتے ہوئے (ان جمل عبارات کو) اپنے فاسد نظریات کے لئے استعمال کر سکتے ہیں۔ ان مسائل میں سے ایک ”علم غیب“ کا مسئلہ ہے، جس پر مؤلف حفظہ اللہ بہت تیزی سے گزر گئے ہیں، انہوں نے اتنا تو ذکر کیا کہ علم غیب اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے (خاص) ہے، مگر اس کے فوراً بعد لکھا:

”یہ بات ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو غیب کا جو حصہ سکھایا تھا وہ سکھایا اور جو دینا تھا وہ دے دیا۔“

یہ بات تو حق ہے جس سے مؤلف کی مراد یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑے وسیع و بڑے اکتفاء پر ایک بڑی تعداد عطا فرمائی۔ لیکن بعض لوگ ان انباء الغیب کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب اس نسبت پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ وہ صراحتاً یہ بات کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ”عالم الغیب“ تھے، اور انہیں قیامت تک کا جمیع مہمکان و مایکون (جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہونے والا ہے) کا علم محیط حاصل تھا۔ ہمیں ڈر ہے کہ مؤلف کا یہ اجمال کہیں اس نظریہ کا وہم نہ پیدا کر دے جس کی جہور علمائے اہل سنت تردید کرتے چلے آئے ہیں۔

۳:۔۔۔ اسی طرح مؤلف نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تحریر فرمایا ہے:

”بے شک وہ دارین میں زندہ ہیں، اپنی امت کی طرف مسلسل متوجہ ہیں، امت کے معاملات

میں اللہ کے حکم سے تعریف فرماتے ہیں، امت کے احوال کی خبر رکھتے ہیں، آپ کی امت کے درود پڑھنے والوں کا درود آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا جاتا ہے، اور ان کی کثیر تعداد کے باوجود ان کا سلام آپ تک پہنچتا رہتا ہے۔“

ظاہر تو یہی ہے کہ تعریف سے مؤلف کی مراد تعریف کلی مطلق نہیں، اور نہ امت کے احوال سے باخبر رہنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو تمام جزئیات کا علم محیط حاصل ہے، کیونکہ ایسا سمجھنا بالکل باطل بھی ہے اور اہل سنت والجماعت کے عقائد کے خلاف بھی۔ بظاہر مؤلف کی مراد یہ ہے کہ آپ کے لئے بعض جزئی تصرفات، خصوصاً سے ثابت ہیں جیسا کہ خود مؤلف نے مثال میں صلاۃ و سلام کا پیش ہونا اور آپ کا جواب دینا ذکر کیا ہے۔ لیکن ہمیں ڈر ہے کہ یہ تفسیر بھی خلاف مقصود کا وہم پیدا کرنے والی ہے، اور دوسری جانب کے بعض غلو پسند افراد اس کو اپنا مستدل بنا سکتے ہیں۔

۱۴۔۔۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ مؤلف نے یہ موقف بہتر اختیار کیا ہے کہ کسی بھی مسلمان کی تکفیر میں پوری احتیاط لازم رکھی جائے، اور جب تک کسی مسلمان کے کلام کا صحیح محل ممکن ہو یا کم از کم اس کے کلام کا ایسا مطلب مراد لینا ممکن ہو جو اسے کفر سے بچاتا ہو، حتی الامکان اس کی تکفیر نہ کی جائے۔ لیکن (یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے) کہ کسی مسلمان کی تکفیر کرنا اور بات ہے اور مسلمان کو باطل کلمات یا مہم کلمات سے روکنا دوسرا معاملہ ہے، تکفیر میں تو احتیاط یہ ہے کہ جب تک ممکن ہو سکے تکفیر سے بچا جائے، لیکن دوسرے معاملے میں احتیاط ہی یہ ہے کہ ان کلمات کے استعمال سے بالکل روکا جائے۔

مؤلف نے اس سلسلے میں لکھا ہے:

”کہنے والے کا کہنا کہ: ”اے اللہ کے نبی! مجھے شفا دے دے اور میرے قرض ادا کروئے“، اگر فرض کر لیا جائے کہ کسی نے یہی کہا تو بھی تو اس کی یہی مراد ہوگی کہ اے نبی! آپ شفا کے لئے سفارش فرمادیں اور میرے قرض کی ادائیگی کے لئے دعا فرمادیں اور میرے معاملے میں اللہ تعالیٰ کی جانب توجہ فرمائیں، تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف وہی چیز طلب کی ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو قدرت دی اور مالک بنایا ہے، یعنی دعا اور سفارش، تو عوام کے کلام میں یہ اسناد و جواز عقلی کے قیل سے ہے۔“ (ص: ۹۵)

تکفیر سے بچنے کے لئے یہ اچھی تاویل ہے، اور یہ مؤمنین کے ساتھ حسن ظن رکھنے پر مبنی ہے، مگر یہ حسن ظن وہیں کام دے سکتا ہے جہاں قائل خود اپنے کلام کی اس تاویل کو رد نہ کرتا ہو، لیکن اگر کوئی قائل اس تاویل کو بذات خود قبول نہ کرے، جیسا کہ ہمارے علم کے مطابق بعض حضرات کا یہی حال ہے تو پھر اس کے کلام کی وہ تاویل کیسے ممکن ہے جس پر وہ خود راضی نہیں۔

مزید برآں یہ تاویل اگر اس قائل کو تکفیر سے بچا بھی لے تو کیا ان جیسے کلمات کے استعمال کی حوصلہ

افرائی کی جاسکتی ہے؟ ہرگز نہیں! بلکہ ان جیسے کلمات سے اس قائل کو روکا جائے تاکہ ایمان مشرک اور شرکین کے ساتھ تشبیہ کم از کم پیدا نہ ہو۔ اس کی مثال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف میں اپنے غلام کو ”عبدی“ کہنے سے صرف اس لئے منع فرمایا کہ یہ لفظ موہم تھا۔ (رداء مسلم، مشکوٰۃ ص: ۴۰۷)

اس لئے ہمارے خیال کے مطابق جو شخص ان قائلین کے کلام میں تاویل کا خواہش مند ہو اس پر واجب ہے کہ وہ ملاحظہ فرمائیں اس جیسے کلام سے روکے تاکہ موہم شرک کلمات کے استعمال کی حوصلہ افزائی نہ ہو، اس لئے کہ جو شخص حمی (سرکاری چراگاہ) کے گرد چراتا ہے اس کے حمی میں چلے جانے کا امکان بہت غالب ہے۔ (اشارة الى الحديث الذى اخرجہ الشيخان وفيه: ”ومن وقع فى الشهات وقع فى الحوام، كواعى برعى حول الحمى يوشك ان يرتع فيه، ألا وان لكل ملك حمى ألا ان حمى الله محارمه“ مشکوٰۃ المصابيح ص: ۲۴۱)

اسی طرح ہر وہ تو سل جس میں الفاظ نہ اختیار کئے جائیں یا غیر اللہ کے لئے ”مفرج کمرو بات“ یا ”قاضی الحاجات“ جیسے الفاظ استعمال کئے جائیں، اسی حکم میں داخل ہیں۔

۵: ...مؤلف: حفظہ اللہ۔ نے ذکر کیا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں: حسنة اور سيئة، دوسری قسم منکر ہے مگر پہلی نہیں۔ بدعت کے لغوی معنی کے اعتبار سے یہ تقسیم صحیح ہے، اور سیدہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے معروف قول: ”نعمت البدعة هذه“ (رداء بخاری، مشکوٰۃ المصابيح ص: ۱۱۵) میں بدعت کو اسی لغوی معنی میں استعمال کیا ہے، لیکن بدعت اگر اپنے اصطلاحی میں لی جائے تو دوسری ہی سیئہ ہے، اور اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کل بدعة ضلالة“ (رداء مسلم، مشکوٰۃ المصابيح ص: ۲۷۷) یعنی ہر بدعت گمراہی ہے۔ ۶: ...مؤلف نے توفیق خداوندی اپنی کتاب میں خصائص نبویہ کا بھی ذکر کیا اور فرمایا:

”انبیائے کرام علیہم السلام اگرچہ انسانوں میں سے ہوتے ہیں، کھاتے اور پیتے ہیں..... اور ان پر بھی وہ تمام عوارض پیش آتے ہیں جو باقی انسانوں کو پیش آتے ہیں، کمزوری، بڑھاپا، موت وغیرہ، مگر وہ اپنی بعض خصوصیات کے ذریعہ عام انسانوں سے ممتاز ہوتے ہیں، اور ان جلیل القدر عظیم الشان صفات کے حامل ہوتے ہیں جو ان کے حوالہ سے لازم و ملزوم کی حیثیت رکھتی ہیں۔“ (ص: ۱۲۷)

پھر مؤلف نے انبیائے کرام علیہم السلام اور خصوصاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات ذکر فرمائیں تاکہ کسی کے ذہن میں یہ بات نہ آجائے کہ انبیاء باللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صفات اور احوال میں دوسرے عام انسانوں کے برابر ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات ہمارے تصورات سے بھی کہیں بالاتر ہیں، لیکن ساتھ ساتھ ہم یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپ کی ذات مبارک اس سے بالاتر ہے کہ ہم ضعیف روایات سے آپ کی خصوصیات ثابت کریں۔ اس لئے کہ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ سے آپ کی جو خصوصیات

ثابت شدہ ہیں وہ تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور فضیلت میں بھی، نیز قلوب انسانی میں ان کی تاثیر، روایات ضعیفہ سے ثابت ہونے والی خصوصیات کے مقابلے میں کہیں زیادہ قوی ہے، مثلاً: کتاب میں ذکر کردہ یہ روایت کہ آپ کا سایہ مبارک نہ تھا، جمہور علماء اور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔

۷:۔۔۔ مؤلف سلمہ اللہ لکھتے ہیں:

”مولد نبوی شریف کے لئے اجتماعات عادت پر مبنی ایک معاملہ ہے، اس کا عبادت سے کوئی تعلق نہیں، ہم اسی کا اعتقاد رکھتے ہیں اور فیما بیننا و بین اللہ اسی کے قائل ہیں۔“

پھر آگے لکھتے ہیں:

”ہم اعلان کرتے ہیں کہ صرف ایک رات کے ساتھ اجتماع کو مخصوص کر لینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بڑی بے وفائی ہے۔“ (ص: ۲۲۵)

اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مبارک اور آپ کی سیرت مبارکہ کا بیان انتہائی بابرکت اور اور باعث سعادت عمل ہے، جبکہ اسے کسی خاص دن یا خاص تاریخ کے ساتھ مقید نہ کیا جائے، اور یہ بھی اعتقاد نہ ہو کہ کسی خاص دن میں، کسی خاص بیت کے ساتھ اجتماع کرنا عبادت ہے، ان شروط کا لحاظ رکھتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک کے لئے اجتماع فی نفسہ جائز ہے، جو انکار یا ملامت کا مستحق نہیں۔

لیکن یہاں ایک اور نقطہ نظر ہے جسے محقق اور اہل تقویٰ علماء کی ایک بڑی جماعت نے اختیار فرمایا، اور وہ یہ کہ یہ اجتماع خواہ فی نفسہ جائز ہو، لیکن بہت سے لوگ اسے عبادات مقصودہ یا واجبات دینیہ میں سے سمجھتے ہیں، اور اس کے لئے مخصوص دنوں کو متعین کیا جاتا ہے، اور پھر اس میں غلط اعتقادات اور ناجائز افعال کا ارتکاب کیا جاتا ہے، مزید برآں عام لوگوں سے یہ توقع رکھنا کہ وہ عادت اور عبادت کے درمیان دقیق فرق کا خیال رکھیں گے، بڑا مشکل ہے، لہذا ان مذکورہ بالا امور کے پیش نظر کہ جن کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اگر ان متقی علمائے کرام نے یہ موقف اختیار فرمایا کہ سیدو رائج اور جملہ مصالح پر دفع مفاسد کو مقدم رکھنے جیسے اصولوں کی بنا پر ان جیسے اجتماعات سے رکنا ہی ضروری ہے، تو یقیناً ان کا موقف دلیل شرعی پر مبنی ہے اور ان پر انکار و ملامت بھی ہرگز جائز نہیں۔

ان جیسے مسائل میں وہی راستہ درست ہے جو مجتہد فیہ مسائل میں اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر آدمی اپنے عمل اور فتویٰ میں وہ راستہ اختیار کرے جو اس کی نگاہ میں درست ہے اور جس کا وہ فیما بینہ و بین اللہ جواب دہ ہوگا، اور اسے چاہئے کہ دوسرے اجتہادی موقف کے قائل حضرات پر ملامت کے تیر برسانے سے گریز کرے۔

خلاصہ یہ کہ ہم نے مذکورہ تبصرہ میں جو گزارشات پیش کی ہیں، ان کو ملحوظ رکھتے ہوئے محترم جناب

علامہ محقق السید محمد علوی المالکی - حفظہ اللہ و نفع بہ الاسلام والمسلمین - نے اپنی کتاب میں ان بہت سے دلائل کو منسوخ کیا ہے جن کے سمجھنے میں لوگوں کو غلطی ہوتی ہے۔ مؤلف نے ان کا حقیقی مفہوم کتاب و سنت کے دلائل کی روشنی میں ذکر کیا ہے۔

ہم امید کرتے ہیں کہ ان کی کتاب خاصیت اور مخالفت کے جوش کے بجائے انصاف کی آنکھ سے مفاہمت کی نوا میں پڑھی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اور تمام مسلمانوں کو اس کی توفیق عطا کرے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے لئے حق کی گواہی دیتے ہوئے انصاف قائم کرنے والے بنیں، اگرچہ ہمارے اپنے خلاف ہی کیوں نہ ہو؟ انہ تعالیٰ سمیع قریب مجیب الداعین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین!

مفتی محمد تقی عثمانی

مفتی محمد رفیع عثمانی

خادم الظہ بدر العلوم کراچی

ریس جاسودار العلوم کراچی

یہی قصہ مولانا محمد مالک کاندھلوی کے ساتھ ہوا، کہ ان کو بھی ایک رات کی مہلت ملی، چونکہ ان کو کتاب کے اصل ہدف سے پہلے ہی آگاہ کر دیا گیا تھا کہ یہ کتاب تکفیر کرنے والے سلفی متقدمین کی اصلاح کے لئے لکھی گئی ہے، اس لئے انہوں نے اسی نقطہ نظر سے سرسری دیکھا اور راتوں رات تقریظ لکھ کر جمع ناست پر آپ کے حوالہ کر دی، مرحوم زندہ ہوتے اور متنازع فیہ نکات کے بارے میں ان سے رجوع کیا جاتا تو ان کی رائے مولانا محمد تقی صاحب سے مختلف نہ ہوتی، باقی بزرگوں نے مولانا مرحوم کی بھرپور تقریظ دیکھ کر ان کے احترام میں کتاب کو پڑھنے کی ضرورت ہی نہ سمجھی، حد یہ کہ ایک بزرگ نے اپنی طرف سے اساتذہ اور میں ہزار علماء کی جانب سے نیا ہتھا صادر کر دیا، یہ شاید اپنی نوعیت کی منفرد اور بے نظیر مثال ہوگی۔

۳... انجناب نے ”اکابر کا مسلک و مشرب“ نامی رسالہ کے بارے میں (جس کا ذکر میری تحریر میں اسطر ۱۷۱ آگیا تھا) رائے طلب فرمائی ہے، اور یہ کہ ”جو اصلاحات تجویز کی جائیں ان پر عمل کیا جائے گا، بشرطیکہ مقصود رسالہ کے خلاف نہ ہو“ یہ ایک مستقل اور تفصیل طلب موضوع ہے، تاہم یہ ناکارہ اتنا عرض کر دینا کافی سمجھتا ہے کہ اس ناکارہ کے خیال میں ”مقصود رسالہ“ ہی عملی نظر ہے، جن حضرات نے ہمارے اکابر قدس اللہ اسرار ہم کے خلاف فتوے لگائے (اور جن کا سلسلہ تا دمِ تحریر پوری حدت و شدت کے ساتھ جاری ہے) ان کو اس سے باز رکھنے کی کوشش کی جاتی، نہ کہ ہمارے اکابر کے حاشیہ برداردوں کو ”ودوا لو تدھن فیدھنوں“ کی راہ پر ڈالنے کی کوشش کی جاتی، اور اہل بدعت کو اہل سنت منوانے کی راہ اختیار کی جاتی، کیا ہمارے ”اکابر کا مسلک و مشرب“ یہی تھا؟

۴... جناب صوفی محمد اقبال دام اقبالہ کے بارے میں اس ناکارہ نے سنا ہی روایت نقل کر دی تھی کہ وہ جناب سید علوی سے بیعت ہو گئے ہیں، میں انجناب کا ممنون ہوں کہ آپ نے اس کی اصلاح فرمادی کہ سید علوی تو کسی کو بیعت ہی نہیں کرتے، ”البتہ یہ صحیح ہے کہ انہوں نے حضرت صوفی صاحب کو سلسلہ شاذلیہ میں اجازت و خلافت دی ہے“ انتہائی بلفظکم الشریف۔ جن صاحب نے

مجھ سے نقل کیا تھا، غالباً انہوں نے خلافت و اجازت ہی کو بیعت کرنے سے تعبیر کر دیا ہوگا، بہر حال اس اصلاح پر جناب کا تہ دل سے ممنون ہوں، مگر اس ناکارہ کی تقریب اب بھی صحیح ہے، یعنی شیخ علوی سے حضرت صوفی صاحب کی ہم شرابی و ہم رنگی، اور ان کے مسلک و مشرب کی اشاعت کا جذبہ۔

۵... حضرت مولانا عزیز الرحمن کے مسز شد کا نوٹ کہ ”یہ حضرات تبلیغی جماعت کے خلاف ذہن بناتے ہیں“ آنجناب نے غلط فہمی قرار دیا ہے، کیونکہ ”حضرت موصوف کے ہزاروں مرید اس کام میں لگے ہوئے ہیں، ہاں البتہ یہ بات برحق ہے کہ بعض افراد و عناصر کی ضرور مخالفت کرتے ہوں گے، جنہوں نے فضائل دور و شریف کو تبلیغی نصاب سے نکالا“ چلئے! یہ غلط فہمی ہی سہی، اللہ تعالیٰ کرے کہ ہمارے شیخ نور اللہ قذہ کے لوگوں میں کوئی اس مہارک کام کی مخالفت کرنے والا نہ ہو، حضرت موصوف کو بھی اس غلط فہمی سے جو ان کے مرید کو ہوئی، رنجیدہ نہ ہونا چاہئے کہ بقول عارف:

دریائے فراوان نشو تیرد بہ سنگ

عارف کہ برنجہ نلک آب است بنور

۶... آنجناب نے شیخ علوی کا ہمارے اکابر خصوصاً ہمارے شیخ نور اللہ مر قذہ کے ساتھ والہانہ تعلق بہت ہی تفصیل کے ساتھ زیبہ رقم فرمایا ہے، اور بریلویت کے ساتھ ان کے تعلق کی تردید فرمائی ہے، اور بریلوی ماہنامہ سے ”حق چار یار“ میں جو کچھ نقل کیا ہے، اس کی بھرپور تقلید فرمائی ہے، اس سے اس ناکارہ کو بہت ہی انشراح ہوا، فحسوا اکسم اللہ احسن الجزا! چونکہ قاضی مظہر حسین صاحب اس ناکارہ کی طرح سید علوی کے حالات سے واقف نہیں ہوں گے اس لئے ان کا بریلوی پرچہ ”جہان رضا“ پر اعتراض کر کے ان کو بریلوی قرار دینا ایک فطری امر تھا۔ اس لئے ان کو (اور ان کی تھلید میں اس ناکارہ کو) تو معذور سمجھنا چاہئے۔ ”جہان رضا“ کا یہ پرچہ فروری ۱۹۹۲ء میں شائع ہوا، جس میں بڑے دھڑلے سے سید علوی کو بریلوی ثابت کیا گیا، پورے تین سال کے عرصہ میں شیخ علوی کی جانب سے یا ان کے مداحوں کی جانب سے کوئی تردید نہیں آئی، نہ کسی وضاحت کی زحمت کی گئی، پھر سید علوی کے رسالہ ”حوالہ الاحتمال بالمعولہ النبوی الشریف“ کا ترجمہ بریلوی حلقہ کی جانب سے ”میلاد مصطفیٰ“ کے نام سے شائع کیا جاتا ہے، اور ان کی کتاب کا ترجمہ ”اصلاح مفاتیح“ کے نام سے ہمارے سامنے آتا ہے، جس میں متنازع فیہ مسائل میں مصنف کا جھکاؤ بریلویت و طرف نظر آتا ہے، جبکہ ”جہان رضا“ میں ان کا فقرہ ملا خوف تردید نقل کیا جا چکا ہے کہ: ”سیدی علامہ احمد رضا خان فاضل بریلوی کو ہم ان کی تصنیفات و تعلیقات کے ذریعہ جانتے ہیں، وہ اہل سنت کے علامہ تھے، ان سے محبت کرنا سنی ہونے کی علامت ہے، اور ان سے بغض رکھنا اہل بدعت کی نشانی ہے“ اور یہ کہ: ”سید علوی کو فاضل بریلوی کے خلیفہ ضیاء الدین قادری سے، جو عمر ترین بزرگ تھے، اور جن کی عمر سو سال سے زائد ہے، تمام سلاسل میں اجازت و خلافت حاصل ہے۔“

ان تمام امور کو پیش نظر رکھ کر انصاف سمجھئے کہ ایک خالی الذہن آدمی کو جناب مصنف کے بارے میں کیا رائے قائم کرنی چاہئے؟ جناب قاضی مظہر حسین صاحب پر خفا ہونے کے بجائے ہونا یہ چاہئے تھا کہ خود شیخ علوی بالکی کی جانب سے ”جہان رضا“ کے



مندرجہ ذیل کی تردید کرادی جاتی، اور انتساب الی البریلویت سے اظہار برامت کرادیا جاتا، جب تک یہ نہ ہو میں یا آپ اس کی ہزار تردید کریں اس کی کیا قیمت ہے...؟ تین سال سے علیٰ روکوں الاشہاد اعلان کیا جا رہا ہے کہ وہ بریلوی ہیں، اور جناب شیخ اپنے سکوت سے اس پر مجبور تصدیق ثبت فرما رہے ہیں، آپ کی تردید کو کون مانے گا...؟ اس لئے اگر بریلویت کے انتساب سے ان کی برامت کرانی ہے تو خود انہی کی جانب سے برامت کا اعلان کرائیے، اگر شیخ علوی کی حیات میں یہ کام نہ ہوا تو نہ صرف یہ کہ ہماری توجہات رائیگاں اور بے سود قرار پائیں گی، بلکہ اندیشہ ہے کہ آپ تینوں بزرگوں (قبلہ صوفی صاحب، آپ اور جناب مولانا عزیز الرحمن صاحب زید مجدد) کو بھی یا رلوگ اسی لپیٹ میں نہ ڈالیں کہ: ”یہ تینوں حضرت شیخ محمد مالکی بریلوی کے حلقہ نشین دراصل دیوبندی نمابریلوی تھے، اسی بنا پر دیوبندیوں کو بریلویوں کے ساتھ متحد ہو جانے کے دوائی تھے، لہذا دیوبندیوں کے مقابلہ میں بریلوی مذہب برحق ہے۔“ یہ صرف خدشات نہیں بلکہ آپ حضرات کی دعوت اتحاد پر بریلوی صاحبان نے ایسے شوشے چھوڑنے شروع کر دیئے، مردوایام کے بعد نہ جانے اس کو کیا کیا رنگ دیا جائے گا؟ الغرض جناب کی یہ وضاحتیں ہم خدام کے تو سر آکھوں پر! آئنا صدقاً! لیکن جب تک آپ خود جناب شیخ علوی مالکی کی جانب سے بریلویت سے اظہار برامت نہیں کراتے، اور خصوصاً اس فقرے سے جو فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خان کے بارے میں ”جہان رضا“ نے ان سے منسوب کیا ہے، تب تک مخالفوں پر حجت نہیں قائم ہوگی، اور وہ برابر یہ کہتے رہیں گے کہ فردری ۱۹۹۲ء میں شیخ موصوف کے بریلوی ہونے کا مدلل اعلان کیا گیا، لیکن شیخ نے خود خاموشی اختیار کر کے اس کی تائید کر دی، اس کے بعد دوسروں کی وضاحت اور عذر، معذرت کا کیا اعتبار...؟

آخر میں گزارش کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر میرے کسی لفظ سے قبلہ صوفی صاحب کی، مولانا عزیز الرحمن صاحب کی، آپ کی یا کسی اور کی دل آزاری ہوئی ہو، اس سے بصمد نہ امت غیر مشروط معافی کا خواستگار ہوں، جن ایسے الفاظ کی نشاندہی کر دی جائے، نشاندہی کے بعد ان کو قلم زد کر دوں گا، حلفاً کہتا ہوں! مجھے نہ ان بزرگوں سے پر خاش ہے، نہ کدورت، بلکہ جیسا کہ پہلے بھی لکھ چکا ہوں ان کو اپنے سے بدرجہا افضل جانتا ہوں۔

جہاں تک شیخ علوی کی کتاب ”اصلاح مغایم“ کا تعلق ہے، وہ آپ کے عرب ماحول میں مفید ہو یا نہ ہو، مگر ہمارے یہاں کے ماحول میں مفید ہونے کے بجائے مضر ہے، کاش! کہ اسے یہاں شائع نہ کیا جاتا۔

آج جناب نے ایک بزرگ کا مقول نقل فرمایا ہے کہ لدھیانوی کو بھی کسی نے بھڑکا دیا ہے، یوں تو اس فقرہ کی کوئی اہمیت نہیں، بے چاری مٹی پر ہزار جوتے رسید کر دو، اس کو شکایت نہیں ہوگی، تاہم یہ عرض کرو دیتا ہے جا نہیں ہوگا کہ مجھے میرے اکابر کے تقدس نے بھڑکایا تھا، بقول عارف روی:

گفتگوئے عاشقان در امر رب

جو شش عشق است نے ترک ادب

جن ”اکابر“ کے انتساب سے ہماری دنیا و آخرت وابستہ ہے، ایک طبقہ ان کی عزت و حرمت سے کھیل رہا ہو، اور ہم

بالواسطہ یا بلا واسطہ ان کے پلڑے میں اپنا وزن ڈال رہے ہوں، تو مجھ کی مٹی کے لئے بھڑکنا لازم ہے، آپ یا آپ کے محترم بزرگ اس بارے میں جو رائے بھی قائم فرمائیں، آپ کا حق ہے۔

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا  
رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

والسلام

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

کراچی

۳:۔۔۔ مولانا زرولی خان کا خط

محترم و مکرم حضرت مولانا محمد یوسف صاحب لدھیانوی زیت معاہدہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

اللہ کرے مزاج سامی بخیر ہوں، آنجناب کا بلا و عرب کے مشہور اور محقق عالم شیخ محمد علوی مالکی پر تبصرہ اور ان کی کتاب مفہیم اور اس کے ترجمہ اصلاح مفہیم پر مبسوط تبصرہ نظر سے گزرا، تبصرہ خالص مخلصانہ مگر حد درجہ غیر ناقدانہ اور غیر محتاط ہے، کیونکہ موصوف کی صرف ایک کتاب بلکہ اس کے ترجمہ کو دیکھ کر انہیں بریلوی اور رضا خانی سمجھنا کم از کم ہمارے بزرگوں کا اور آپ جیسے دانش مند شاہکار لکھنے والے کی شان کے لائق نہیں، یہ دیکھ کر حد درجہ حیرت ہوئی کہ تبصرہ نگار کو شیخ علوی اور ان کی مطبوعہ اور متعدد اہل کتب کے بارے میں معلومات نہیں ہیں یا ان کے تبصرہ میں کوئی کام نہیں لیا گیا۔ حضرت اقدس قاضی مظہر حسین صاحب دامت برکاتہم بوجہ ہم سب کے مخدوم اور کریم بزرگ ہیں، مگر ان کی تحریر اور مزاج اقدس کی پُر تشدد جولانیوں میں کبھی کبھی اپنے ہی زیر و زبر ہو جاتے ہیں۔ حضرت والا ہی کے فاضلانہ قلم سے قائلہ حق کے سالار محمود الملتہ والدین حضرت اقدس مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف ”احتجاجی مکتوب بنام مولانا مفتی محمود“ جیسا سہا بن روح رسالہ شائع ہوا ہے، جس کے بارے میں حضرت مولانا مفتی احمد الرحمن صاحب سے گفتگو کرتے ہوئے حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے فرمایا تھا کہ: ہم اہل باطل سے مقابلہ کرتے ہیں تو بفضلہ تعالیٰ کامیاب ہوتے ہیں، لیکن اپنے جو بیچھے سے پھرا گھونپتے ہیں تو اس سے چلا نہیں جاتا۔ حضرت قاضی صاحب کا اخلاص، تدین، منصب احقاق حق و ابطال باطل ہم جیسے خوردہ نالائق تو کیا اگر بصرہ کے ہاں مسئلہ ہیں، مگر مسلسل رد و قدح کے میدان نے شاید ان کی تحریر میں کچھ اس طرح کی شدت بھی پیدا فرمائی ہے۔ آپ نے اپنی پوری تحریر کی اساس و بنیاد حضرت قاضی صاحب کے انکشافات جو مبتدیین کی جاہلانہ اور مقلوب حکایات پر مشتمل ہے، رکھی ہے۔ میرے خیال میں شیخ علوی کی کتاب آپ نے دیکھی ہی نہیں جس میں انہوں نے محدث کبیر حضرت اقدس اشخ السید محمد یوسف بنوریؒ کے ساتھ اپنا شرف تلمذ بخاری و ترمذی میں اور حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحبؒ سے مؤطا امام مالک اور سنن ابی داؤد میں بلکہ صحیح مسلم میں بھی اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور دیگر اہل علمائے دیوبند سے اپنا شرف تلمذ کا ذکر فرمایا ہے۔ شیخ کی کتاب کا نام ”الطالع السعيد المنتخب من المسلسلات والامانیات“ ہے، نیز شیخ علوی جامعہ

از ہر جانے سے پہلے جامعہ اسلامیہ (مدیر سرریہ) میں سال دو پڑھ چکے ہیں، اور اس کا والہانہ عقیدت و محبت بھرا تذکرہ وہ اپنے حضرات میں اور مجالس میں کرتے رہتے ہیں، حضرت شیخ الحدیث صاحبؒ نے ”آپ یقی“ وغیرہ میں ان کا محبت بھرا تذکرہ اور ان پر اعتماد کا اظہار فرمایا ہے، بلاشبہ شیخ علویؒ ہمارے علمائے دیوبندی طرح حدیثات مرسومہ میں متشدد نہیں ہیں، لیکن وہ رضا خانی یا بریلوی یا بدعتی ہرگز نہیں ہیں، انعقادِ میاں کا مسئلہ خود اجدادِ مجددین اور سیدالطائفہ حضرت حاجی صاحبؒ بلکہ اوائل عمر میں خود حکیم الامتؒ کے ہاں بھی رہا ہے، علما کو وسیع علم اور بسیط معلومات کے ساتھ کچھ علاقائی مسائل کا بھی سمجھی ساتھ دینا ہوتا ہے جس میں خطا و صواب کا ایک پہلو غالب رہتا ہے، خدا نخواستہ اگر اس قسم کے تبصرے ہمارے جانے پہچانے اور معروف معتدین پر بغیر تحقیق اور چھان بین کے ہونے لگیں تو کہیں مولوی یونس سہارنپوری کی طرح شیخ ابو الوفاء افغانی اور اپنے زمانے کے امام شیخ زہد الکوثریؒ جیسے اکابر امت پر بدعتی کے احکام صادر نہ ہونے لگیں، آنجناب کے بارے میں تو کبھی ہم سوچ بھی نہیں سکتے تھے کہ آپ صوفی اقبال صاحب یا مولوی عزیز الرحمن صاحب کی جماعت تبلیغ یا حضرت شیخ الحدیث صاحبؒ کی نسبت کریمہ کے دوسری طرف ملتفت ہونے سے متاثر ہو کر اس قدر غیر محتاط تبصرہ فرمائیں گے اور یہ کوئی مشکل بات نہیں تھی۔ حضرت مولانا عبدالرزاق صاحب اسکندرو دامت برکاتہم اور خود حضرت مولانا صاحب اللہ مختار صاحب مدظلہ شیخ علویؒ اور ان کے نظریات مجھ سے زیادہ بہت قریب سے ہاتھ پٹے ہیں، کم از کم ان سے مشورہ ضروری تھا، ”بینات“ جو ملک و ملت کا نمائندہ شمارہ ہے اسے کسی ایک فرد و تشدد کے صرف اخلاص اور تقدس کا سہارا لے کر ایسے رجال کے خلاف استعمال نہیں کرنا چاہئے جن پر ہمارے بڑے اعتماد کر چکے ہیں، میں نے یہ چند سطور حضرت والا سے قریبی عقیدت اور حضرت کی تحریر اور شوکت تنقید کا غیر مصیب پہلو دیکھ کر لکھی ہیں، اگر تیر نشانے پر بیجا تو مناسب اعتدال بینات میں کرنا ہمارے اسلاف کا وطیرہ دیانت رہا ہے، ورنہ سقطۃ المیزان کی جگہ ردی کی ٹوکری ہے:

بشود یا نشود من ہائے ہوئی می کنم

قاضی صاحب دامت برکاتہم کا انکشاف کہ شیخ علوی بریلوی بریلوی عقیدے کے حامل اور مولوی احمد رضا خان کے بیک واسطہ خلیفہ ہیں، اور جناب علویؒ کی فاضل بریلوی کی عقیدت کا یہ عالم ہے کہ وہ احمد رضا خان کے بارے میں لکھتے ہیں:

”نحن نعرف تصنیفاتہ و تالیفاتہ فحیہ علامۃ السنۃ و بغضہ علامۃ البدعۃ۔“

واقعی یہ انکشاف و تحقیق عجیب تو کچھ نہیں، غریب و مسکین ضرور ہے، کیونکہ اس کا حوالہ مولوی غلام مصطفیٰ مبدع ہے، اگر واقعی شیخ علوی کو مولوی احمد رضا سے یہ عقیدت ہے تو اجدادِ علمائے دیوبند کو انہوں نے مشائخِ حدیث کیسے تسلیم کیا ہے جن کے بارے میں مولوی احمد رضا خان لکھتے ہیں:

”دیوبندی عقیدہ رکھنے والے کافر اور اسلام سے خارج ہیں۔“ (فتاویٰ رضویہ ج: ۳ ص: ۲۲۲)

اور ملفوظات میں لکھتے ہیں کہ:

”مولوی خلیل احمد، رشید احمد اور غلام احمد اور اشرف علی من شک فی کفر ہم و عذابہم فقد

کفر!“

صرف ضیاء الدین مقدسی سے اور اویس اجازت لینے سے علوی صاحب علمائے دیوبند کے مخالف اور رضا خانی بدعتی بننے ہیں، تو حضرت بنوری، حضرت مفتی محمد شفیع اور حضرت شیخ الحدیث اور حضرت مولانا عبدالغفور مدنی رحمہم اللہ سے اسانید حدیث اور اجازت اور اسے اہل حق کے قریب کیوں نہیں مانے جاتے؟ امید ہے کہ ان مختصرات پر آپ غور فرمائیں گے:

انک پیش تو کفتم غم ول ترسیدن

کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است

یہ خوش فہمیاں تو اہل حق کو بھی لاحق ہو جاتی ہیں، جیسے آپ کی تحریر میں اور قاضی صاحب کی تحریر میں احمد رضا کے لئے ”مولانا“ اور ”مرحوم“ کے الفاظ لکھنا بھی مبتدع کے ساتھ لائق بناؤاؤش کے خلاف ہے، جس کے رد میں بہت کچھ مواد موجود ہے، تاہم شیخ علوی کی ضیاء مقدسی بدعتی اور مولوی احمد رضا جیسے مبتدع کے بارے میں خوش فہمی اس درجہ کی ہے ورنہ وہ علمائے دیوبند کے شاگرد اور ان کے مستفید اور ان کے حد درجہ معتقد اور معترف ہیں، جو ان شاء اللہ العزیز آپ کے سامنے بتدریج آئے گی، والسلام مع النحبۃ

والا حکرام

خادمکم الفقیر

محمد زرولی خان مئی حد

۲۳ محرم الحرام ۱۴۱۶ھ

## راقم الحروف کا جواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخدمت مخدوم و محترم جناب مولانا زرولی خان صاحب، زیدت مکارم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

۱: ”اصلاح مفاتیح“ کے بارے میں اس نا کارہ و نا بیکار کی جو تحریر شائع ہوئی ہے، اس کے بارے میں آنجناب کا کرامت نامہ موصول ہو کر موجب امتنان ہوا، آنجناب کو اس نا کارہ کی ”غیر ناقدانہ و غیر محتاط“ تحریر سے ازیت پہنچی، اس پر نامہ ہوں، میرے قلم سے جو لفظ ایسا نکلا جو رضائے الہی کے خلاف ہو، اس پر بارگاہ الہی سے صدقہ دل سے توبہ کرتا ہوں، اور آنجناب سے اور آپ کی طرح دیگر احباب سے، جن کو اس تحریر سے صدمہ پہنچا ہو، غیر مشروط معافی کا خواستگار ہوں۔

۲: جو جو الفاظ آنجناب کو غیر ناقدانہ اور غیر محتاط محسوس ہوئے ہوں، ان کو نشان زدہ کر کے بھیج دیجئے، میں ان سے رجوع کا اعلان کر دوں گا، اور ان کی جگہ جو محتاط الفاظ استعمال ہونے چاہئیں وہ بھی لکھ دیئے جائیں۔

۳: ”شائع شدہ تحریر کے صفحہ: ۲۹ سے صفحہ: ۳۱ تک جو کچھ لکھا ہے، وہ جناب شیخ محمد علوی مالکی کو ”ایک خوش عقیدہ عالم“ سمجھ کر لکھا ہے، جس کی تصریح صفحہ: ۳۱ کے نکتہ: ۵ کی پہلی دو سطروں میں موجود ہے، البتہ نمبر: ۵ سے جو عبارت شروع ہوتی ہے، وہ جناب قاضی صاحب کے انکشافات پر مبنی ہے، یعنی صرف دو صفحے کی تحریر، لیکن آنجناب نے میری پوری تحریر ہی کو جناب قاضی

صاحب کی تقلید و تہجد قرار دے دیا۔

۴:۔۔۔ قاضی صاحب نے ”جہان رضا“ کا حوالہ دیا ہے، جو فروری ۱۹۹۲ء میں شائع ہوا، ساڑھے تین سال بعد اس ناکارہ نے قاضی صاحب کے حوالہ سے اس کا نو شائع کر دیا تو سارا نزل اس ”غریب مسکین“ پر آگرا، تین ساڑھے تین سال تک کسی عقیدت کیش کو خیال تک نہیں آیا کہ شیخ علوی کو خانوادہ بریلویت سے خسلک کیا جا رہا ہے۔

۵:۔۔۔ ”جہان رضا“ میں ”خانوادہ بریلی کا ایک عرب مفکر“ کے عنوان سے ”فضیلۃ الشیخ پروفیسر ڈاکٹر محمد علوی الحسینی المالکی مدظلہ“ پر پورا ایک مضمون شائع ہوتا ہے، جس میں اعلان کیا جاتا ہے کہ: ”آپ کے دادا اور والد گرامی دونوں شہزادہ اعلیٰ حضرت، مفتی اعظم ہند شاہ مصطفیٰ رضا خان رحمۃ اللہ علیہ کے خلفاء تھے، اور آپ، خلیفہ اعلیٰ حضرت، خطیب مدینہ مولانا ضیاء الدین مدنی قادری رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ ہیں“ پاکستان کے کسی دیوبندی حلقہ سے اس کے بارے میں ”مدائے رغبت“ تین سال کے بعد اگر قاضی صاحب ”جہان رضا“ کے اس مضمون کا نو شائع کر رہے ہیں، اور یہ روسیاء اس کا حوالہ دے ڈالتا ہے، تو یہ روسیاء بھی مجرم اور قاضی صاحب بھی قشود، انا للہ وانا الیہ راجعون!

۶:۔۔۔ شیخ علوی کی تالیف لطیف ”الطالع السعد“ کا مطالعہ واقعی اس مجہول مطلق نے نہیں کیا، اس میں ملاحظہ فرمایا جائے، اس میں کسی بدعتی کا تذکرہ تو نہیں ہے؟ اگر واقعی ایسا ہو تو کیا تعجب کہ ”جہان رضا“ کی روایت (جس کی تردید آج تک اس روسیاء کے علم میں نہیں آئی) بھی کچھ غلط نہ ہو، کیونکہ خواجہ حافظ بہت پہلے فرما گئے ہیں:

اے کبک خوش خرام کجا سے روی نیاز

غره مشو کہ گر بہ زاہد نماز کرد...

اور یہ بھی ممکن ہے کہ:

ممشوق با مشرب باہر کس برابر است

با مشرب خور و با زاہد نماز کرد

۷:۔۔۔ جناب علوی صاحب کی دوسری کتابوں میں ان کی کتاب ”حول الاحتفال النبوی“ بھی تو ہے، جس کو بریلوی حضرات نے اردو میں شائع کیا ہے، آنجناب نے اتفاقاً میلاد کے لئے ”سید الطائفہ“ کا حوالہ تو دے دیا، لیکن یہ نہیں دیکھا کہ اعظم خلفاء (اور ہمارے اکابر دیوبند) کا طرز عمل اس بارے میں کیا رہا؟ اور آج شیخ علوی مالکی کی کتاب پر جو ”دیوبندی بریلوی اتحاد“ کی تحریک چل رہی ہے، اس کا انجام کیا ہوگا...؟

۸:۔۔۔ اس ناکارہ نے تو ”اصلاح مقامیم“ کے ایک دو حوالے بطور نمونہ دیئے تھے، جس میں موصوف نے اپنے نقطہ نظر سے اختلاف کرنے والوں پر کم عقلی، کم فہمی، جنگ نظری، بد فہمی اور جہالت و تعنت کے فتوے صادر فرمائے ہیں، کتاب کا خود مطالعہ فرمائیے اور پھر بتائیے کہ ہمارے اکابر تو ان فتوؤں کی زد میں نہیں آئے؟

آخر میں مع خراشی کی معافی چاہتے ہوئے اصلاح کا طالب ہوں، یہ ناکارہ تو واقعی "نتین میں ہے نہ تیرہ میں!" میرے اکابر جو فرمائیں ان کا مقلد محض ہوں، اور آپ حضرات جو اصلاح فرمائیں وہ سرا آنکھوں پر!

اللہم انی اعوذ بک من شر نفسی ومن شر الشیطان وشرکہ، ومن الفتن ما ظہر منها وما بطن!

والسلام

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

۲۹/۱۶/۱۹۹۶ء

۴:۔۔۔ جناب محمد ابو زبیر سکھر کا خط

بخدمت اقدس حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

سلام مسنون!

ماہنامہ بیانات کا بندہ مستقل خریدار ہے، محرم الحرام کا رسالہ پڑھ کر بندہ حیران ہوا کہ! اصلاح مفاہیم کے سلسلے میں اختلاف کچھ کم ہوا تھا کہ جناب کے مضمون نے تیل چھڑکنے کا کام کیا، آپ تو جانتے ہیں کہ حضرت شیخ نور اللہ مرتدؒ کی تڑپ خافقا ہوں کو آباد کرنے کی تھی، اس کے لئے آپ نے آخری عمر میں مختلف سفر بھی کئے، حضرت کے وصال کے بعد حضرت شیخ کی تڑپ کو لے کر چلنے والے اگر کوئی ہیں تو وہ یہ ہیں حضرت صوفی صاحب دامت برکاتہم، حضرت مولانا عبدالحفیظ مکی صاحب دامت برکاتہم، حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم، یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے خافقا ہوں کو آباد کرنے کے لئے رات دن ایک کر دیا اور اس اہم کام کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا اور پوری دنیا میں جگہ جگہ اس کام کے لئے یہ حضرات سفر فرما رہے ہیں، اس وقت ان حضرات کے اخلاص کی برکت ہے کہ جگہ جگہ ذکر و درود شریف کی مجالس قائم ہو گئیں اور روزانہ لاکھوں مرتبہ درود شریف پڑھا جا رہا ہے، غالی ممانتوں نے پوری کوشش کی کہ کسی طرح ان کا راستہ بند کیا جائے، آخر کار ان کو یہ موقع ملا اور اصلاح مفاہیم کے اختلاف کو تازہ حیا کیا گیا گویا کہ کفر و اسلام کی جنگ ہو رہی ہے، اور ہمارے مخلص حضرات نے اپنے رسالے میں اس اختلاف کو بڑھانے کے لئے وقف کر دیئے، اس کتاب کو مشہور کرنے والے درحقیقت یہی لوگ ہیں ورنہ اس کتاب کو کوئی جانتا بھی نہیں تھا۔

اور غیب بات یہ ہے کہ اصلاح مفاہیم پر تقریریں لکھنے والے کئی ایک بزرگ ہیں، لیکن جب تبصرہ کیا جاتا ہے تو سب کو چھوڑ کر حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم پر زلزلہ اُتار جا رہا ہے، اس کو نا انصافی نہ کہیں اور تو کیا کہیں آجناب نے بھی اپنے تبصرہ میں اس نا انصافی کا مظاہرہ کیا ہے، آپ جیسے مخلصوں سے ایسی توقع نہ تھی، یہیں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت شیخ کے مشن کو لے کر چلنے والوں کے خلاف ایک بہت بڑی سازش کی جا رہی ہے اور ان کو بدنام کیا جا رہا ہے، اور اب تو ذاتیات تک نوبت پہنچ گئی ہے، جس کی پلٹ میں آجناب بھی ہیں کہ ایک نجی خط و مشلح کر کے عوام کو ان حضرات سے دور کرنے کی کوشش کی ہے، ایک نجی خط تھا اس کو ویسے ہی جواب دے دیا جاتا، آجناب کا قلم غیروں کے مقابلے میں انہوں کے لئے بہت سخت تھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ مکی مالکی صاحب نے وہ کتاب سلفیوں کے خلاف لکھی ہے، تیسرے کے شروع میں آنجناب نے بھی یہی فرمایا لیکن آگے چل کر حضرت قاضی صاحب نے انکشاف فرمادیا کہ وہ ہمارے علماء کے بارے میں لکھا ہے، عجیب بات ہے کہ ہم خود اپنے اکابرین کو گالیاں دلا رہے ہیں، مکی مالکی صاحب نے اپنی کتاب شفاء الغلو میں ہمارے اکابر کا تذکرہ بڑے عمدہ طریقہ سے کیا ہے، اور "المہند" سے تقریباً چھ صفحات اپنی کتاب میں ذکر کئے اور ہمارے اکابرین کا کبار محمد شیخ فی الہند کے نام سے تذکرہ کیا۔ حضرت مولانا عبدالحفیظ مکی صاحب نے بتایا کہ مکی مالکی صاحب حضرت شیخ کی خدمت میں حاضری دیتے اور حضرت شیخ ان کو سید ہونے کی وجہ سے اپنے ساتھ بٹھاتے تھے، اور آج بھی مکی مالکی صاحب کے ہاں حیات صحابہ کی تعلیم کرائی جاتی ہے۔ حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب مکی نے بتایا کہ مکی مالکی صاحب جب پاکستان تشریف لائے تو میں خود ان کے ساتھ تھا، مختلف علمائے کرام سے انہوں نے اصلاح مفایم پر تقریریں لکھوائیں، تو حضرت مکی صاحب نے عرض کیا کہ: "چوتھ تقریریں بریلوی علماء سے بھی لکھوائیں، اس پر مکی مالکی صاحب نے فرمایا کہ: ان میں کوئی بڑا عالم نہیں ہے۔ اب آپ بتائیں ایسے شخص جو ہمارے اکابر کی خدمت میں بھی حاضری دے، ہمارے بزرگوں کا تذکرہ بھی کرے اور ہمارے حضرات کی کتاب کی تعلیم بھی کرائے، اس کو ہم زبردستی بریلوی بنانے کی کوشش کریں اور سلفیوں کے متعلق اس نے جو کچھ لکھا، اس کو اپنے اکابر پر چسپاں کر دیں، یہ کہاں کا انصاف ہے؟ آنجناب کو اگر مکی مالکی صاحب کے بارے میں کچھ معلوم ہی کرنا تھا تو وہ حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب مکی سے معلوم کرتے، حضرت قاضی صاحب کو ان کے بارے میں کیا علم ہے؟ ان کے حالات تو وہی بتا سکتا ہے جو مکہ شریف میں ان کے قریب ہو، حضرت قاضی صاحب کا حال تو یہ ہے کہ بندہ کی پچھلے مہینہ ملاقات ہوئی، نعل شریف پر کچھ بحث چل پڑی، بندہ نے عرض کیا کہ: میرا تعلق حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ سے ہے، اور انہوں نے اپنی کتابوں میں اس کے فوائد ذکر کئے ہیں، اس پر حضرت قاضی صاحب نے فرمایا کہ: حضرت شیخ کو چھوڑ دو، ان کی بات کیوں مانتے ہو؟ حضرت تھانوی کی بات مانو! اب ان کو تو حضرت شیخ سے اتنا بغض ہے اور آنجناب ان کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔

پھر مکی مالکی صاحب مکہ شریف میں ہیں، وہاں پر دنیا بھر کے لوگ آتے ہیں، ہر مسلک والے آتے ہیں، اور ان سے بھی مل لیتے ہیں، اور ملاقات کے دوران مکی مالکی صاحب ان کی تعریف فرما دیتے ہیں، تو کیا اس کی وجہ سے وہ کٹر بریلوی ہو گئے؟ آنجناب نے یہ بھی الزام لگایا کہ حضرت صوفی صاحب دامت برکاتہم نے حضرت شیخ رحمہ اللہ سے بے وفائی کی ہے کہ مکی مالکی صاحب کے حلقہ میں داخل ہو گئے ہیں۔

کاش کہ آنجناب اس کی تحقیق فرمالیتے، مکی مالکی صاحب کی کیا حیثیت ہے، حضرت صوفی صاحب زید محمد کے مقابلے میں یہ سراسر حضرت پر بہتان ہے، قیامت کے دن ان جھوٹے الزامات کا جواب دینا ہوگا، حضرت صوفی صاحب دامت برکاتہم پر ہزار مکی مالکی جیسے قربان ہو جائیں۔

ماہنامہ بینات کے مدیر حضرت ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر صاحب بھی مکی مالکی صاحب کے اور ان کی کتاب کے مداح ہیں، آنجناب ان سے تحقیق فرمالیتے۔

چند دن قبل بندہ کا صوبہ سرحد جانا ہوا، کئی علماء سے اس سلسلہ میں بات ہوئی، اکثر علماء کی رائے یہ تھی کہ آنجناب ایک بڑی

شخصیت ہیں، آپ کا ایک علمی مقام ہے، آپ کو ایسی باتیں نہیں لکھنی چاہئیں جنہیں تحریر کی طوالت کی معافی چاہتا ہوں، اگر کوئی سخت بات محسوس ہو تو اس کی معافی چاہتا ہوں، اللہ پاک تمام قلوب کو حق پر جمع فرمادے، امید ہے کہ دعوات صالحہ میں فراموش نہیں فرمائیں گے۔ والسلام  
محمد ابو زبیر سکھروی

## محمد ابو زبیر سکھروی کے خط کا جواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مخدوم و مکرم! زید مرکار کم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

نامہ مکرم لائق صدا احترام و اکرام ہوا، یہ ناکارہ تو واقعاً ”خدا ناں میں ہے نہایتاں میں“، ”نتین میں، نہ تیر میں۔“  
آنجناب کا گرامی نامہ تین مضامین پر مشتمل ہے:

۱: ... اکابر ثلاثہ (صوفی صاحب، مولانا سکی اور مولانا عزیز الرحمن دامت برکاتہم و زیادت فیوضہم) کا شیخ نور اللہ مرقدہ کے فیض کو عام کرنا، اللہ تعالیٰ ان حضرات کو اخلاص کے ساتھ مزید ترقیات سے نوازیں، یہ ناکارہ ان پر اسی طرح رشک کرتا ہے جس طرح ایک فقیر بے نو کسی رئیس پر رشک کرے، اس لئے اس ناکارہ نے بلا تکلف اپنے خط میں لکھا ہے:  
”حضرت مولانا عزیز الرحمن مدظلہ کے ساتھ اس ناکارہ و رویہ کا بھی تعلق ہے، وہ میرے خواجہ تاش ہیں، اور اس ناکارہ سے کہیں بہتر و افضل ہیں۔“

لہذا اس ضمن میں تو آنجناب نے میری معلومات، اور میرے حسن ظن میں کوئی اضافہ نہیں فرمایا۔

۲: ... شیخ علوی مالکی کے بارے میں جو کچھ لکھا وہ بریلویوں کے پرچہ ”جہان رضا“ کے حوالے سے لکھا، اگر یہ غلط ہے تو بہت آسان بات ہے، شیخ علوی مالکی صاحب سے ”جہان رضا“ کے مندرجات کی تردید کرا دی جائے، میں اس تردید کو شائع کر کے اپنی تقریرات واپس لے لوں گا۔

۳: ... حضرت صوفی صاحب مدظلہ کے بارے میں ایک ثقہ راوی کی سماعی روایت درج کی ہے، اگر یہ غلط ہے تو اس سے تو یہ کرتا ہوں، اور موصوف سے بھی معافی چاہتا ہوں، مناسب ہوگا کہ اس روایت کی تردید حضرت صوفی صاحب زید مجدد ہی سے کرا دی جائے تاکہ اس کو شائع کر کے اس کے ساتھ اپنا تو بہ نامہ بھی شائع کر دوں۔

ان امور کے علاوہ جو بات بھی اس ناکارہ نے غلط لکھی ہو اس کی نشاندہی فرمادی جائے، اس سے بلا تکلف رجوع کر لوں گا،  
امید ہے مزاج بعافیت ہوں گے، دعاؤں کا محتاج اور منتی ہوں۔  
والسلام

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

۱۴۱۶ھ ۲۲/۲



۵.... جناب اختر علی عزیزی کا خط

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تا تو بیدار شوی تالہ کشیدم ورنہ

عشق کاریت کہ بے آہ و فغان نیز کند

محترمی جناب مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب زید مجدہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مزاج بخیر!

اگرچہ بندہ ماہنامہ ”بینات“ کا خریدار نہیں تاہم مستقل قاری ضرور ہے، اور آپ کے ادارے اور بیانات محبت سے دیکھتا ہے، لیکن اس شمارہ محرم الحرام میں آپ کا مضمون ”کچھ اصلاحی مقامات کے بارے میں“ نظر سے گزرا، اپنے حیر و مرشد، ولی کامل، عالم باعمل حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ کے باغِ تصوف اور چنستانِ سلوک کے حقیقی وارث و نگران مجاہد ملت حضرت مولانا محمد عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم کے متعلق آپ کے تحریر کردہ مضمون کا مطالعہ کیا، فطری بات ہے کہ حزن و ملال سے رنجیدہ اور غم و فکر سے غمگین ہوا۔ جناب محترم! آپ نے ایک ایسے عظیم مجاہد کے خلاف (بدون تحقیق کے) اور اتنی کثیرہ سیاہ کئے ہیں جو کہ ہر باطل کے خلاف سیف بے نیام ہو کر میدانِ عمل میں کودتے ہیں۔ ردِّ و افض کا فریضہ ہو، یا مودودی صاحب کے غلط نظریات پر ضرب کاری کا، مرزا ایت کا جنازہ لگانا ہو یا توہینِ رسالت کیس، ڈاکٹر اسرار احمد کا تعاقب ہو یا پروفیسر طاہر القادری کا مقابلہ ہر موقع پر یہ مجاہد فی سبیل اللہ اغیار اور اسلام دشمن قوتوں کا قلع قمع کرتے ہیں اور مع بذاتِ رعب و رعبہ اور تعمیری سوچ رکھتے ہوئے اکابر و بندگان کے نقشِ قدم پر خصوصاً اپنے شیخِ قدس سرہ کی نیابت کرتے ہوئے ہزاروں مخلوق خدا کو اللہ کا پیارا نام سکھایا اور ان کی وساطت سے ان بندگان خدا کا تعلق اپنے مولیٰ سے بن گیا (اگر انماض نہ فرمائیں تو آپ بھی اس کے قائل ہوں گے)، آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ ان کی توجہ و برکات سے اور اسلوبِ اکابر اپنانے کی وجہ سے راہِ پلنڈی میں (اور جہاں جہاں ان کے مسترشدین ہیں، ان کے علاقوں میں بھی) کتنی مساجد بریلوی مکتب فکر والوں سے آزاد ہو کر بدینہ یوں کے ہاتھ آ گئی ہیں، خود راقمِ سطور کا جو علاقہ ہے کاٹنگ ضلع مردان، پہلے بریلویوں کے قبضہ میں تھا، ہمارے پانچ چھ علمائے کرام (جو کہ جید مدرس عالم ہیں، اکوڑہ خٹک اور امداد العلوم پشاور سے فارغ التحصیل ہیں اور حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب زید مجدہ سے بیعت ہیں) نے یہاں اپنے شیخ کے اصول پر کام شروع کیا، الحمد للہ کہ کافی علاقہ بریلویت کے زہر سے بچ گیا، لیکن نہ جھگڑا ہوا، نہ خونِ خراب، اپنے اکابر کے طرز پر ذکر و دور و شریف اور تصوف کا راستہ اختیار کر کے بریلویت کا جنازہ نکل گیا، جس کی تقدیق آپ مولانا اعطاء الرحمن صاحب اور مولانا امداد اللہ صاحب مدرسین جامعہ بخاری ناٹان سے کر سکتے ہیں، کیونکہ ہمارے علاقہ کے رہنے والے ہیں۔

میرے محترم! آپ نے کتاب ”اصلاحِ معاجیم“ اور اصل عربی کتاب پر جو تبصرہ کیا ہے، عجیب ہے، آپ نے لکھا ہے: ”جن حضرات نے اس پر تقریظات ثبت کی ہیں، اس ناکارہ کا احساس ہے کہ انہوں نے بے پڑھے محض مؤلف کے ساتھ حسن ظن اور عقیدت

سے مغلوب ہو کر لکھ دی ہیں۔“ (ص: ۳۰) بات یہ ہے کہ آپ نے صرف کتاب کو دیکھا ہے لیکن کتاب کے پس منظر اور پیش منظر سے اطلاع حاصل نہیں کی ہے، واقعہ اس کا شاہد ہے کہ جن حضرات نے تقریظات ثبت کی ہیں وہ بعد مطالعہ کتاب کی ہیں، مثلاً: شیخ الحدیث مولانا محمد مالک کاندھلوی مرحوم نے بغیر مطالعہ کے تقریظ کرنے سے معذرت ظاہر کی تھی، پھر جب مطالعہ فرمایا تو تقریظات ثبت فرمائی (اس کی آپ معلومات کر سکتے ہیں)، اس طرح باقی حضرات کے تقاریظ بھی، لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ آپ کا احساس مبارک جی بر غلط ہے اور ان حضرات نے تقریظات کتاب پڑھ کر عقیدہ رکھتے ہوئے اظہار حق کی بنیاد پر ثبت فرمائی ہیں۔ پھر آپ نے لکھا ہے: ”اگر کسی نے پڑھا ہے تو اس کو ٹھیک طرح سمجھا نہیں، نہ ہمارے اکابر کے مسلک کو صحیح طور پر فہم کیا ہے..... الخ۔“ (بینات ص: ۳۱) تو یہ بھی علم کے سمندر پر اجارہ داری اور ٹھیکیداری کا دعویٰ ہے کہ صرف آپ کا مطالعہ اور فہم ٹھیک ہے، باقی تمام حضرات (شیخ الحدیث مولانا محمد مالک کاندھلوی، شیخ الحدیث مولانا سید حامد میاں صاحب، خلیفہ شیخ الاسلام حضرت مدنی نور اللہ مرتدہ امیر جمعیت علمائے اسلام، جامعہ العلوم الاسلامیہ کے ناظم تعلیمات مولانا عبدالرزاق اسکندر صاحب، شیخ الحدیث مولانا عبدالکریم صاحب کلاچی، مولانا عبدالقادر آزاد، شیخ الحدیث مولانا مفتی محمد فرید صاحب دامت برکاتہم العالیہ اور ان جیسے بیسیوں حضرات علمائے کرام کا ہاضمہ خراب ہے۔ نہ کتاب کے نام کا مفہوم سمجھتے ہیں اور نہ اکابر علمائے دیوبند (کثر اللہ جماعتہم) کے مذاق سے واقفیت، شاہد! اپنا عقل و دانش بہا بدیر بخت۔

پھر تو وہی بات ثابت ہوئی جس سے آپ انتہائی حد تک اظہار بیزاری کر چکے ہیں کہ ”اب ہمارے استبداد رائے کا ایسا غلبہ ہے کہ نہ کوئی کسی کے سننے کو تیار نہ مانے کو..... الخ۔“ (بینات ص: ۳۳)

لیکن اس تحریر کے باوجود آپ اپنی رائے کو حرف آخر اور وحدۃ لا شریک لہ مانتے ہیں، باقی تمام اکابر علماء کا ہاضمہ خراب ہو گیا، بلکہ کتاب کے نام تک نہیں پہنچ سکے، پس شل سار صادق ہوا: ”فر من المعطر ووقع نحت المیزاب۔“

آپ نے صاحب کتاب پر تنقید کی ہے کہ اس نے داعیانہ اسلوب اور مصلحانہ انداز خطاب اختیار نہیں فرمایا..... الخ، (بینات ص: ۳۸) تو راقم کہتا ہے:

غیر کی آنکھوں کا تنکا تجھ کو آتا ہے نظر

دیکھ اپنی آنکھ کا غافل ذرا شبیر بھی

آپ نے خود حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرتدہ کے محبوب خلیفہ سر حلقہ عشاق جناب حضرت صوفی اقبال صاحب زید مجدد ہوشیار پوری ثم المبدی اور مجاہد ملت حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب اور داعی کبیر مولانا عبداللطیف صاحب کی اور دیگر خلفائے کرام کو (جو ابھی تک حقیقی طور پر حضرت قدس سرہ کے مشن کے نگہبان ہیں) اپنے شیخ کے ساتھ بے وفائی کا طعنہ دیا ہے اور اپنے شیخ سے بے وفائی نعوذ باللہ من ذالک وہ شخص ہی کر سکتا ہے جو کم عقل، کم فہم، تنگ نظر، جاہل، بد فہم اور محنت ہو، تو جو الفاظ علوی مانگی نے اپنے مخالفین (مقتد سلفی حضرات) کے حق میں استعمال کئے ہیں وہ آپ نے حضرت شیخ کے محبوب خلفائے کرام کے حق میں لکھ دیئے، تو پھر کیوں

آپ کا انداز خطاب داعیانہ اور مصلحانہ ہے، اور شیخ علوی کا مناظرانہ و مجاہدانہ؟

اس گناہیست کہ در شہر ثمانیز کند

باقی ہمارے شیخ مولانا حنین الرحمن صاحب مدظلہ کے کسی مرید کا خط جو آپ نے نقل کیا ہے کہ حضرت مولانا تبلیغی جماعت کے خلاف ذہن بناتے ہیں (بینات ص: ۴۵)۔ تو یہ شخص جھوٹ، بہتان اور ان پر افتراء ہے لعنت اللہ علی اکاذِبین! اراقم کا تعلق حضرت مولانا کے ساتھ اس وقت سے قائم ہے جبکہ بندہ مختصر، انعامی پڑھ رہا تھا، اور الحمد للہ! سال رواں بندہ کی تدریس کا چھٹا سال ہے، لیکن تا بنوز ہم نے حضرت مولانا صاحب سے اہل تبلیغ اور جماعت والوں کے متعلق سوائے خیر خواہی کے کچھ نہیں سنا۔ رہا بعض مبلغین کی کچھ خامیوں کی نشاندہی کرتا، تو اسے تبلیغ کی مخالفت کہنا اور حضرت شیخ کے مشن سے وفا کی تہمیدانا سوء ظن ہے، اگر بعض مفاد پرست علماء پر اعتراض برداشت کیا جاتا ہے اور اسے علم اور علم کی مخالفت سے تعبیر نہیں کیا جاتا، یا بعض جاہل متصوفین پر بغرض اصلاح طعن کی جاتی ہے اور اسے تصوف کی مخالفت نہیں سمجھا جاتا (بلکہ حق پرست لوگ خیر خواہی سمجھتے ہیں) تو پھر ناواقف مبلغین کی اصلاح کے لئے اگر ایک عالم باعمل (جو کہ حضرت شیخ کے مشن کا باغبان بھی ہو) کسی غلطی کی نشاندہی فرمائے تو وہ کیسے تبلیغی جماعت کی مخالفت اور حضرت شیخ رحمہ اللہ سے بے وفائی ہوگی؟ آپ نے بغیر تحقیق کے ایک شخص کے خط پر (خدا جانے وہ کون ہے؟ اس صدق و اکذب) ہمارے شیخ پر بے جا تعقیدات و اعتراضات کا دروازہ کھولا ہے، اور اپنے دل کی بھاپ نکالی ہے، کاش کہ آپ اوراق لکھتے وقت فہمیدو! ان نصبوا قوماً بجهالة فنصبوا علی ما فعلکم فذمین ذہن میں لاتے اور ایک مجبور شخص کی وجہ سے ایک معروف خدا رسیدہ عالم پر نہ برستے، پھر ظلم یہ کہ اس شخص نے آپ سے استفسار کیا ہے، آپ اسے جواب دیتے، لیکن ماہنامہ ”بینات“ میں اس کے چھاپنے کی کیا ضرورت تھی؟ صرف حضرت مولانا صاحب کے متوکلین کے کلوب کو آزار؟

مع ہذا ستم بالا ستم یہ کہ ستم یہ کہ کتاب ”مفاتیح“ پر تقریظات تو مختلف علماء کرام نے کی ہیں، لیکن ہدف اعتراض صرف مولانا عزیز الرحمن صاحب ہیں، کیا انہوں نے کسی کا باپ مارا ہے؟ آپ کم از کم جامعہ کے ناظم تعلیمات سے منٹ جائیں:

تمہاری زلفوں میں آئی تو حسن کہلائی

وہ تیرگی جو میرے نامہ سیاہ میں تھی

باقی آپ نے جن اکابر کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے اکابر کا مسلک صحیح طور پر بضم نہیں کیا ہے، ان میں سے شیخ اللہ ریث حضرت مولانا حامد میاں صاحب اور شیخ اللہ ریث مولانا محمد مالک کاندھلوی اب اس وادفا سے تشریف لے جا چکے ہیں، اور آپ کمرسہ کران کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ: انہوں نے حسن ظن سے کام لیا ہے، مطالعہ نہیں کیا ہے، ایسا نہیں کرنا چاہئے وغیرہ وغیرہ، تو کیا اموات کے متعلق ایسے اقوال کہنا (جبکہ وہ جی بر حقیقت بھی نہیں جیسا کہ سابق میں گزرا) بے ادبی نہیں ہوگی؟ اگرچہ آپ کہتے ہیں کہ: ”اس کو ان بزرگوں کے حق میں سوء ادب کا ارتکاب نہیں سمجھنا چاہئے۔“ (بینات ص: ۳۷) لیکن یہ ضرور سوء ادب ہوگا جبکہ اکابر کے سروں پر ایسے امور تھوپ دیئے جائیں جن سے وہ بے ادبی ہیں کہ انہوں نے فرمایا ہے ہم نے کتاب دیکھا مطالعہ کیا اور اسے معتدل اور جامع پایا وغیرہ، اور آپ احتمالات کا سہارا لے کر فرماتے ہیں محض حسن ظن ہے، تو آپ کی توجیہ برائے کلام اکابر تو جیسہ الکلام بما لا یرضی بہ قائلہ کے قبل سے ہے۔

یہ تمام امور اس پر دلالت کرتے ہیں کہ آپ قاضی مظہر حسین صاحب سے متاثر ہیں، اور ان کا پریشر آپ پر پڑا ہے، لیکن یاد

رہے کہ قاضی مظہر حسین صاحب نے کسی کو معاف نہیں کیا ہے، پر اسے تو پرائے ہیں، اپنی پراہی یلغار کرتے ہیں جیسے کہ کفر و اسلام کی جنگ ہو۔ حضرت مولانا مفتی محمود اور حضرت مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے ساتھ ان کی لڑائی ہوتی رہی، اس کے بعد مولانا حق نواز شہید کے ساتھ، مولانا سید الحق صاحب، مولانا فضل الرحمن صاحب، مولانا ضیاء الرحمن فاروقی، مولانا عبداللہ صاحب خطیب اسلام آباد، مولانا اعظم طارق، مولانا اسحاق سندیلوی اور ان کے علاوہ مختلف علمائے کرام کے ساتھ جہاد کبیر کرتے رہے، یہی وجہ ہے کہ تحریک خدام اہل سنت کن صفر سے شروع ہو چکی ہے اور ابھی تک صرف چکوال اور جہلم کے مضافات سے باہر نہ نکل سکی، کیونکہ کل قاضی صاحب جن کے دوست تھے، آج ان کے دشمن، اور آج جن کے دوست ہیں کل ان کے ساتھ میدان کارزار میں ہوں گے۔

آپ کہتے ہیں کہ: ”اگر حضرت شیخؒ کی نسبت کارنگ غالب رہتا..... الخ۔“ (جناح ص: ۴۷) تو جناب کرم! حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی نسبت کارنگ جتنا حضرت مولانا عزیز الرحمن زید مجدہ پر چڑھ گیا ہے، اس کی نظیر نہیں ملتی، بلکہ کئی چیدہ چیدہ علمائے کرام سے سنا ہے کہ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے حقیقی وارث اور نعم البدل حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب ہیں، اور جتنا کارم ذوق فرقی سالہ و باطلہ کا ان سے اللہ تعالیٰ نے لیا وہ بھی قابل رشک ہے، لہذا ایسی شخصیت کے متعلق بدون تحقیق ایسی باتیں منسوب کرنا کسی طرح زیب نہیں دیتا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر چلنے کی توفیق مرحمت فرمائے، ممکن ہے خط میں بعض جملے ناخوشگوار ہوں، لیکن مجروح قلب سے نکلے ہیں لہذا برداشت کیا جائے، مع بذامعانی کا خواستگار ہوں۔

راقم السطور

بندہ اختر علی عزیزی

خادم دارالعلوم بناروہیہ کاتھک ضلع مردان

۳۱ مئی ۱۴۱۶ھ۔“

## جناب اختر علی عزیزی کے خط کا جواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مخدوم و معظم زیدت الطاہر، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

محبت نامہ موصول ہو کر موجب عزت افزائی ہوا، یہ ناکارہ اپنے اسی مضمون میں لکھ چکا ہے کہ یہ ”نہ تین میں ہے، نہ تیرہ میں!“ کیا، اور میری رائے کیا؟ کوئی لفظ صحیح لکھا گیا تو مالک کی عنایت، ورنہ اس روسیاء کی تحریر حرف غلط کی طرح منادینے کے لائق ہے، اس ناکارہ کو ظلم کیا؟ انسانوں کی صف میں شمار کرنے کی گنجائش نہیں، کہ یہ خود اپنے کو بہائم سے بدرجہا سمجھتا ہے، اِلَّا اَنْ یَّعْلَمَ عِنْدَی اللّٰہِ بِرَحْمَتِہٖ!

میرے اکابر، میری تحریر کے جس لفظ کے بارے میں فرمادیں کہ یہ غلط ہے، اس سے بغیر کسی بحث کے تو بہ کرتا ہوں، اس ناکارہ نے کتاب کے بارے میں لکھا تھا کہ یہ ہمارے اکابر کے ذوق و مسلک کی ترجمان نہیں، دیوبندی بریلوی متنازع فیہ مسائل میں

ہمارے اکابر کو مخالفین کی جانب سے جو کہا سنا، اور کہا جا رہا ہے، ان مسائل میں ہمارے اکابر حق پر تھے، یہ ناکارہ، کم فہم ان مسائل میں کسی چلک کو گوارا نہیں کرتا، نہ مصالحت کو صحیح سمجھتا ہے، جن بزرگوں نے اس کتاب کو ہمارے اکابر کے مسلک کی ترجمان قرار دیا ہے، ان کے بارے میں اپنا احساس لکھا کہ یا تو انہوں نے اس کتاب کو ٹھیک طرح سے پڑھا نہیں یا اس کے مالہ و ماعلیہ کا احاطہ نہیں کیا، آجنگاہ کے تیز و تند رعایت نامہ کے بعد بھی مجھے افسوس ہے کہ یہ ناکارہ اپنے اس احساس میں کوئی تبدیلی نہیں پاتا، ان تقریظ کنندگان کی بے ادبی مقصود نہیں تھی، بلکہ بقول عارف روئی:

گفتگوئے عاشقان در امر رب

جوشش عشق است نے ترک ادب

بہر حال اگر اس رویہ کا کتاب کے بارے میں یہ خیال غلط ہے تو اس سے سو پار تو یہ کرتا ہوں، و ما ابرئى نفسى ان النفس لامارة بالسوء الا ما وجہ وہی، اور جن بزرگوں کے بارے میں ”ترک ادب“ سمجھا گیا ہے، اس سے بھی تو بڑھتا ہوں۔ جن بزرگوں کے آجنگاہ نے فضائل و مناقب رقم فرمائے ہیں، اس ناکارہ کے علم میں کوئی اضافہ نہیں فرمایا، کیونکہ یہ ناکارہ خود ان کو اپنے سے بدرجہا افضل“ لکھ چکا ہے، (اور اس تک بہائم کا ان بزرگوں سے تعظیم ہی کیا؟) سید علوی کے بارے میں ”جہان رضا“ کے حوالے سے جو کچھ لکھا ہے، مصنف ماشاء اللہ بقیہ حیات ہیں، ان سے ”جہان رضا“ کے مضمون کی تردید کرا دی جائے تو یہ ناکارہ اپنی تقریعات و مناقج کو بھی علی الاطلاق و ایس لے لے گا۔

آجنگاہ نے اس ناکارہ کے بارے میں جو تذویر و تمیز الفاظ استعمال فرمائے ہیں، ان کے لئے حافظ بہت پہلے فرما گئے ہیں:

بدم شفتی و خرسندم عفاک اللہ کو شفتی

یہ میرے مالک کی ستاری ہے کہ اس رویہ کے سارے عیوب پر آجنگاہ کو مطلع نہیں فرمایا، ورنہ ”بتر زائم کہ شفتی“، اللہ تعالیٰ اس رویہ کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائیں، اور میرے اکابر کے درجات عالیہ کو بلند سے بلند تر فرمائیں۔

دعوات صالحہ کی درخواست ہے، اور کوئی لفظ جناب کی شان کے خلاف صادر ہوا ہو تو نہ امت کے ساتھ معذرت اور معافی کی التجا کرتا ہوں، والسلام!

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

۱۳۱۶/۲/۲۶

۶: ... مولانا عزیز الرحمن کے ایک مرید کے خط کا جواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترم حضرت اقدس جناب مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

خیریت کے بعد عرض ہے کہ بندہ آپ کی رہنمائی چاہتا ہے، مسئلہ یہ ہے کہ بندہ کا اصلاحی تعلق مولانا عزیز الرحمن صاحب

دامت برکاتہم سے ہے، ان کا اور حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب دامت برکاتہم کا اختلاف پیدا ہوا ہے، چنانچہ ان کی طرف سے میں نے خود سنا ہے کہ اب وہ فرماتے ہیں کہ یہ بدعتی ہے، فقہا قبالیہ یا فقہ عریزیہ کہہ کر پکارتے ہیں۔

یہ خط میں اس لئے لکھ رہا ہوں کہ ایک بات کی تصدیق چاہتا ہوں، اور وہ یہ کہ حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم کے خلیفہ کی مجلس میں میں خود بیٹھا ہوا تھا، تو انہوں نے یہ بات آپ کی طرف نسبت کر کے فرمائی کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم نے حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم سے مسجد حرام میں معافی مانگی ہے، کیا آپ کے نزدیک ایسی کوئی بات ہوئی ہے یا نہیں؟ برائے مہربانی اس کی حقیقت سے بندہ کو مطلع فرمادیں کہ ایسا ہوا یا نہیں؟ اور قاضی صاحب کا ہر رسالہ میں ان کا تذکرہ کرنا کیسا ہے؟ اور اب ان میں سے حق پر کون ہے؟ یعنی کون اعتدال پر ہے؟ اور کون اپنے اکابرین کی اتباع کر رہا ہے؟ اور ان کو بدعتی کہنا اور سابق دیوبندی کہنا کیسا ہے؟ مہربانی فرما کر بندہ کی رہنمائی فرمائیں، بندہ بہت زیادہ پریشان ہے، کیونکہ اصلاحی تعلق کا معاملہ ہے اور اس میں آج کل کے دور میں دریغ نہیں کرنی چاہئے، نیز بندہ کے لئے خصوصی دعا کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مجلس بندوں کے ساتھ رکھے اور ان کے ساتھ اٹھائے، ایمان پر خاتمہ فرمائے اور ہر بدعت سے بچائے، تحریر میں غلطی کی معافی چاہتا ہوں، والسلام!

دعاؤں کا محتاج

اجمل حسین

## الجواب

برادر محترم..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب سے اس بندہ کو اختلاف تھا، اور ہے، مگر اس نا کارہ کی عادت کسی کے پیچھے پڑنے کی نہیں ہے، اور یہ جو آپ نے فرمایا ہے کہ:

”حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم کے خلیفہ کی مجلس میں میں خود بیٹھا تھا، انہوں نے آپ کی طرف نسبت کر کے فرمایا کہ: محمد یوسف نے حضرت مولانا عزیز الرحمن دامت برکاتہم سے مسجد حرام میں معافی مانگی ہے۔“

یہ واقعہ اُلٹ گیا ہے، اصل قصہ یہ ہے کہ ہمارے دوستوں نے حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب دامت برکاتہم سے گفتگو شروع کر دی، اور یہ گفتگو بیت اللہ شریف کے دروازے تک جاری رہی، مولانا عزیز الرحمن پٹھان آدمی ہیں، انہوں نے غصہ سے کہہ دیا کہ میں اس پر مہلبہ کرنے کے لئے تیار ہوں، میں اس گفتگو سے لاتعلق تھا، لیکن جب انہوں نے مہلبہ کا تذکرہ کیا تو میں نے مولانا محترم کا دامن پکڑا اور کہا کہ: بیت اللہ شریف سامنے ہے، چلے میں اسی وقت آپ سے مہلبہ کرتا ہوں! اس پر وہ ڈھیلے پڑ گئے اور بات مٹی گزری ہو گئی، بعد میں انہوں نے اس پر معذرت کی، یہ خلاصہ ہے ساری کہانی کا۔

مولانا حزیں الرحمن میر نے پیر بھائی ہیں، میں ان کا احترام کرتا ہوں اور ان کو اپنے سے ہزار بار درجہ بہتر جانتا ہوں، لیکن مسلک علمائے دیوبند کے نام سے جو کچھ انہوں نے لکھا ہے، میں اس سے بیزار ہوں، اور اس کو اپنے شیخ کے مسلک کے خلاف سمجھتا ہوں۔ آپ ان سے اصلاحی تعلق رکھیں اور ان سے اکتساب فیض کریں، لیکن ان فضولیات اور لغویات میں اپنے اوقات کو ضائع مت کریں۔ میرا دین و عقیدہ یہ ہے کہ:

”حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ اللہ کی طرف سے لے کر آئے، اور جو کچھ سلف صالحین، صحابہؓ و تابعینؓ، اور ہمارے شیخ نور اللہ مرتدہ تک ہمارے اکابر دیوبند نے سمجھا وہ برحق ہے، اگر میری رائے یا کسی اور کی رائے کسی مسئلے میں ان کے خلاف ہو تو وہ قابل رد ہے!“

والسلام

محمد یوسف عفا اللہ عنہ

۱۳/۸/۲۰۰۰ھ

## ۷۔۔۔ دیوبندی بریلوی اختلاف حقیقی یا فروعی؟

### دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں ہمارے یہاں تقریباً دو تین سال سے یہ اختلاف روز افزوں ہوتا جا رہا ہے اور ہمارے اکابر دیوبند کے منسبین فریقین میں منقسم ہوتے جا رہے ہیں، لہذا مندرجہ ذیل امور کا مفصل و مدلل بحوالہ کتب جواب باصواب تحریر فرما کر ہماری رہنمائی فرمائیں۔ بریلوی، دیوبندی اختلاف فروعی ہے یا اصولی اور اعتقادی؟ ایک جماعت کہتی ہے کہ فریقین کے درمیان یہ اختلاف فروعی ہے، اور ہمارے علمائے دیوبند اور اکابر دیوبند نے جو حجتی اقتیاری قسیمی عارضی اور وقتی تھی، کیونکہ دونوں فریق اہل سنت و الجماعت میں سے ہیں اور مسلک حنفی پر قائم ہیں، اشاعرہ اور ماترید یہ کے بیان کردہ عقائد پر قائم ہیں، بیعت و ارشاد میں بھی دونوں فریق صحیح طریقہ پر موجود ہیں۔

اب چونکہ اسلام دشمن عناصر قوت سے ابھر رہے ہیں، لہذا دیوبندیوں اور بریلویوں کو متحد ہو کر ان کا مقابلہ کرنا چاہئے، ماضی کے تجربات کی روشنی میں بتلائیں کہ کیا ایسا اتحاد عملاً کامیاب ہوگا؟ کیا اس مقصد کے لئے دیوبندیوں کو اپنے اصولی موقف اور مسائل سے ہٹنا اور عرس و میلاد اور فاتحہ وغیرہ میں شریک ہونا چاہئے؟

دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ اکابر دیوبند کا اختلاف بریلویوں سے فروعی ہی نہیں بلکہ اصولی اور اعتقادی بھی تھا اور ہے، مثلاً: نور و بشر کا اختلاف، علم غیب کلی کا اختلاف، مختار کل ہونے کا اختلاف، حاضر و ناظر، قبروں پر وجود کا اختلاف وغیرہ اہم اور عظیم ہیں، نیز اکابر دیوبند کے بارے میں تکفیری فتاویٰ ان کی کتابوں میں ہیں، لہذا ان سے اتحاد کے لئے ضروری ہے کہ پہلے وہ اپنی کتابوں سے تکفیری فتاویٰ نکال دیں اور ان سے برامت ظاہر کریں اور اپنے عقائد درست کریں۔

اول الذکر حضرات میلاد شریف اور عرس وغیرہ کے جواز اور استحباب پر اکابر دیوبند کے بعض اقوال سے استدلال کرتے

ہیں، مثلاً: رسالہ ہفت مسئلہ مصنفہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ، نیز حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعض اقوال سے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا بریلویوں کی مجالس میلاد و عرس وغیرہ میں مصلحین شریک ہونا جائز ہے؟ کیا ان کے اعمال کو مصلح برداشت کر کے متحد ہونے کی دعوت دینا جائز ہے؟ کیا یہ اختلاف اصولی اور اعتقادی ہے یا فروعی؟ کیا بریلوی بھی اہل سنت والجماعت ہیں؟

کیا بریلویوں کی بدعات فی نفسہ ہمارے حضرات دیوبند کے یہاں بھی جائز ہیں اور مباح؟ نقشِ نعلین شریفین کی کیا حقیقت ہے؟ کیا اس سے استہراک، چومنا، سر پر رکھنا وغیرہ جائز ہے؟ یہ مسائل پاکستان میں بہت عام ہوتے چارہے ہیں، ابھی تک علمائے دیوبند کے فتاویٰ کو یہ لوگ اہمیت دیتے ہیں، امید ہے کہ یہ لوگ خلافِ شرع امور سے باز آجائیں، بینوا! تو تجرو! فقط والسلام!

المستفتی اسماعیل بدات

از ۱۰ مئی ۱۴۱۸ھ

۱۸/۱۰/۱۴۱۸ھ

## الجواب ومن اللہ التوفیق

حامداً و مصلیاً و مسلماً، اما بعد!

دوسری جماعت کا خیال صحیح ہے کہ دیوبندیوں کا بریلویوں سے اختلاف فروعی نہیں بلکہ اصولی اور اعتقادی بھی ہے، اور پہلی جماعت کا خیال صحیح نہیں ہے کہ فریقین کے درمیان صرف فروعی اختلاف ہے اور دونوں فریق اہل سنت والجماعت میں سے ہیں اور مسلکِ حنفی پر قائم ہیں، نیز اشاعرہ و ماتریدیہ کے بیان کردہ عقائد پر قائم ہیں، بیعت و ارشاد میں بھی دونوں فریق صحیح طریقہ پر موجود ہیں، کیونکہ بریلویوں (رضا خانیوں) نے اہل سنت والجماعت کے عقائد میں بھی اضافہ کیا ہے، اور ایسے فروعی مسائل کو بھی دین کا جزو بنایا ہے جن کی فقہ حنفی میں واقعی کوئی اصل نہیں ہے، مثلاً: عقائد میں چار اصول اور بنیادی عقائد بڑھائے ہیں: ۱۔ نور و بشر کا مسئلہ۔ ۲۔ علم غیب کلی کا مسئلہ۔ ۳۔ حاضر و ناظر کا مسئلہ۔ ۴۔ جنتی کل ہونے کا مسئلہ۔ اور فروعی مسائل میں غیر اللہ کو پکارنا، قبروں پر سجدہ کرنا، قبروں کا طواف کرنا، غیر اللہ کی خفیس بنانا، قبروں پر چڑھاوے چڑھانا، میلادِ مروجہ اور تعزیہ وغیرہ سیکنگلز یا تہن ان کی ایجاد ہیں، جو صریح بدعات ہیں۔ اور بیعت و ارشاد میں بھی ان لوگوں نے بہت سی غیر شرعی چیزوں کی آمیزش کر لی ہے، مثلاً: توالی اور وجد و سماع وغیرہ۔ نیز فریقِ اولیٰ کا یہ موقف خلاف واقعہ ہے کہ ہمارے علمائے دیوبند اور اکبر دیوبند نے جو جتنی اختیار کی تھی وہ عارضی اور وقتی تھی، بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ دیوبندیت نام ہی تمسک بالسنہ اور تطہیر عن البدع کا ہے، اکبر دیوبند کا عمل ہمیشہ "الاصدع بما توؤمرو" پر رہا ہے، انہوں نے کبھی دین کے معاملے میں مدھنست نہیں فرمائی، البتہ انہوں نے مقابلہ آرائی اور رعاؤ آرائی اور تکفیر بازی سے کبھی گریز کیا ہے، اور ہمیشہ نرمی اور حکمت سے اصلاحِ حال کی کوشش کی ہے، پس آج بھی ان کے اخلاف کو یہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے۔



رسالہ ”فیصلہ ہفت مسئلہ“ ”مسلک صحیح“ سے پہلی تکنیف ہے، اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، اور حضرت شیخ سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ کے ایسے اقوال ہمارے علم میں نہیں۔ اور بریلویوں کی مجالس میلا اور عرس وغیرہ میں مصطفیٰ شریک ہونا بھی جائز نہیں ہے، اور اس کی ممانعت ”ودوا لہو تدھن فیدھنون“ میں مذکور ہے، اور ”لکم دینکم ولی دین“ میں اشارہ بھی اسی طرف ہے، اور حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے امداد الفتاویٰ ج: ۵ ص: ۳۰۴ میں تحریر فرمایا ہے کہ:

”رسوم بدعات کے مفاسد قابل تسامح نہیں!“

اور ج: ۴ ص: ۳۸۰ کے سوال و جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عرس وغیرہ بدعات میں جو لوگ شریک ہوتے ہیں، ان کی بے ضرورت تعظیم و تکریم کرنے والے بھی ”من وقر صاحب بدعة فقد اعلان على هدم الاسلام“ کا مصداق ہیں۔ اور بعض بدعات کے فی نفسہ جائز ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ امور فی نفسہ تو جائز ہوتے ہیں، جیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک کا تذکرہ، مگر التزام اور شرائط و قیود کی پابندی کی وجہ سے وہ چیزیں بدعت کے زمرہ میں داخل ہو جاتی ہیں، اور وہ ناجائز ہو جاتی ہیں۔

اور نقشہ نعل مبارک کی کوئی اصل نہیں ہے، اور استبراک اور اس کو چومنا، سر پر رکھنا بے اصل ہے، اور حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے امداد الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۳۷۸ میں اپنے رسالہ ”نبیل الشفاء بنعل المصطفیٰ“ سے رجوع فرمایا ہے، واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم!

الجواب صحیح

حررہ

العبد نظام الدین

محمد ظفر الدین

سعید احمد پالپن پوری عفا اللہ عنہ

مفتی دارالعلوم دیوبند

مفتی دارالعلوم دیوبند

خادم دارالعلوم دیوبند

۲۵/۱۱/۱۴۱۷ھ

۲۵/۱۲/۱۴۱۷ھ

۲۳/۱۲/۱۴۱۷ھ

۸:۔۔۔ مظاہر العلوم سہارنپور کا فتویٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین (دیوبند) اس بارے میں کہ حضرات اکابرین دیوبند کا جماعت بریلویہ سے جو آب تک اختلاف رہا ہے، یہ اختلاف فروغی ہے یا اصولی و عقائد کا اختلاف ہے؟ اور جو بدعات بریلویوں نے اختیار کر رکھی ہیں، مثلاً: تہجد، میسواں، چالہ سواں، برسی، قبروں پر سالانہ عرس، میلا کا قیام، اجتماعی سلام وغیرہ ان امور کی اکابر دیوبند خصوصاً حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا شیخ الاسلام سید حسین احمد مدنی اور ان کے خلفاء و علما نے جو شدت سے ان کی تردید کی تھی، کیا موجودہ علمائے دیوبند اس پر قائم ہیں؟ یا اس میں کچھ خفت آگئی ہے؟ اور کیا جماعت بریلویہ کو کسی بھی اعتبار سے اہل سنت و الجماعت میں شمار کیا جاسکتا ہے؟

کیا ان لوگوں کا مذہب حضراتِ اشاعرہ اور حضراتِ ماتریدیہ کے موافق ہے؟

بعض ایسے لوگ ہیں جو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ سے انتساب کے مدعی ہیں، انہوں نے یوں کہنا شروع کیا ہے کہ: اکابرِ دیوبند جو بدعات سے منع فرماتے تھے وہ سب اہلِ لباب تھا، اور عارضی طور پر ان سے بچنے کی تاکید فرماتے تھے، اور یہ کہ مصلحتوں کی بنا پر ان بدعات کو اختیار کر لینا چاہئے۔

دریافتِ طلب امر یہ ہے کہ کیا واقعی موجودہ حضراتِ علمائے دیوبند نے بریلویوں کی بدعات کی مخالفت میں کچھ ہلکا پن اختیار کر لیا ہے؟ اور کیا مصلحت ہلکا ہو جانا مناسب ہے؟

اور کیا حضرت شیخ الحدیث صاحبِ قدس سرہ کچے دیوبندی تھے؟ ان کے اکابر نے جو سوچ سمجھ کر بدعات، بریلویہ کا سختی سے مقابلہ کیا تھا، کیا یہ شیخ الحدیث کو گوارا نہیں تھا، ان سے انتساب رکھنے والے جو بعض لوگ بریلویوں کی بدعات (جیسا کہ حال ہی میں ایک پاکستانی صاحب نے ”اکابر کا مسلک و مشرب“ کے نام سے ایک کتابچہ شائع کیا ہے) والے اعمال کو مصلحت کے نام سے اختیار کرنا مناسب سمجھتے ہیں، ان لوگوں کی رائے کا کیا وزن ہے؟ کیا ان لوگوں کے انتساب سے حضرت شیخ الحدیث صاحبِ قدس سرہ کی شخصیت پر حرف نہیں آ رہا ہے؟ بینوا توجروا!!

السائل

اسما علی بدات، مدینہ منورہ

## الجواب

حضراتِ علمائے دیوبند جن کے اساتذہ گرامی سوال میں مذکور ہیں، اور ان کے تلامذہ اور خلفاء سب یکے پیچ سنت تھے، اور ہر ایسی چیز کے شدت کے ساتھ مخالف ہے جو شرعی اصول کے مطابق بدعت کے دائرہ میں آتی ہو، چونکہ حسبِ فرمانِ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر بدعت گمراہی ہے، اس لئے اس گمراہی سے امت کو محفوظ رکھنے کا اہتمام فرماتے تھے، اس سلسلہ میں ان کی چھوٹی بڑی کتابیں معروف و مشہور ہیں، اور ان کے تردیدی مضامین اور فتاویٰ، اور ”البراہین القاطعہ“، ”المہند علی المہند“ اور ”الاشہاب الثاقب“، ”امداد القنادی“ اور ”اصلاح الرسوم“ میں موجود ہیں، انہوں نے سوچ سمجھ کر اپنی عالمانہ ذمہ داری کو سامنے رکھ کر خوب کھل کر نہ صرف بریلویوں کی بدعات کی بلکہ ہر اس بدعت کی (جو اعتقادی ہو یا عملی) جس کا کسی بھی علاقہ میں علم ہوا، سختی سے تردید فرمائی، ان کی یہ تردید عارضی نہیں تھی۔

بدعت کبھی سنت نہیں ہو سکتی، لہذا اس کی تردید بھی عارضی نہیں ہو سکتی، اور اس کی تردید میں ہلکا پن اختیار کرنے کی شرعاً کوئی اجازت نہیں۔

حضراتِ اکابرِ دیوبند نے جو بدعت کی تردید کی اور اس بارے میں جو مضبوطی کے ساتھ اہلِ بدعت کے ساتھ جم کر مقابلہ کیا، ان کی اس محنت اور کوشش سے کروڑوں افراد نے بدعتوں سے توبہ کی، اور سنتوں کے گرویدہ ہوئے۔

آج اگر کوئی شخص یوں کہتا ہے کہ اب بدعتوں کی تردید میں سختی نہ کرنی چاہئے یا مصلحان کو کسی تاویل سے اپنا لینا چاہئے، ایسا شخص دیوبندی نہیں ہے، اگرچہ اکابر دیوبند سے متعلق ہونے کا مدعی ہو۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی قدس سرہ بہت ہی یکے دیوبندی تھے، اپنے اکابر کے مسلک سے سروانحرف کرنا انہیں گوارا نہ تھا، ان کی ساری زندگی اور ان کی کتابیں اس پر گواہ ہیں، جو کوئی شخص ان کی طرف بدعت کے بارے میں ڈھیلا پن منسوب کرتا ہے، وہ اپنی بات میں سچا نہیں ہے۔

لفظ ”اہل سنت والجماعت“ کا اطلاق حضرات اشاعرہ و ماتریدیہ پر ہوتا ہے، احمد رضا خاں بریلوی اور ان کی جماعت کا ان دو جماعتوں سے کوئی تعلق نہیں، احمد رضا خاں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کھلی مانتے ہیں یا یوں کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے اختیارات سپرد کر دیئے گئے تھے، یہ دونوں باتیں اشاعرہ اور ماتریدیہ کے یہاں کہیں بھی نہیں، نہ کتب عقائد میں ”نسی“ نے نقل کی ہیں، اور نہ ان کی کتابوں میں ان کا کوئی ذکر ہے، اور یہ دونوں باتیں قرآن و حدیث کے صریح خلاف ہیں، یہ سب بریلویوں کی اپنی ایجاد ہیں، اور اگر کوئی شخص بریلوی فرقہ کو اہل سنت والجماعت شمار کرتا ہے تو یہ اس کی صریح گمراہی ہے۔

ہم سب دستخط کنندگان کی طرف سے تمام مسلمانوں پر واضح ہو جانا چاہئے کہ اب بھی ہم اسی دیوبندی مسلک پر شدت کے ساتھ قائم ہیں، جو ہمارے عہد اوّل کے اکابر سے ہم تک پہنچا ہے، ہمیں کسی قسم کی خفت گوارا نہیں ہے، وما للہ التوفیق!

محمد عاقل عفا اللہ عنہ	محمد سلمان
صدر المدرسین	قائم مقام ناظم
مقتصد و علی	عبدالرحمن عفی عنہ
مفتی مدرسہ	مفتی مدرسہ

(مہر دارالافتاء مظاہر العلوم سہارنپور)

## ۹:۔۔۔ سبحانک ہذا بہتان عظیم!

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

میرے بعض مخلص احباب نے مجھے اطلاع دی ہے کہ علوی مالکی صاحب کی کتاب ”اصلاح مقائیم“ پر میرے تاثرات اور ”بینات“ میں اس کی اشاعت کے بعد کچھ نا عاقل اندیش خدائیں سیدھے سادے مسلمانوں اور میرے احباب میں یہ غلط فہمی پیدا کر رہے ہیں کہ میں نے اپنی تحریر سے براءت کا اعلان کر دیا ہے، اور جناب علوی مالکی صاحب نے ”چشم بد دور“ مجھے شاذلیہ سلسلہ میں خلافت دے دی ہے۔ سبحانک ہذا بہتان عظیم! اپنے شیخ حضرت اقدس شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب جمدنی نور اللہ مرقدہ کے بعد کسی دوسرے سے بیعت و اجازت تو کیا، اس نیت سے کسی دوسرے کی طرف دیکھنا بھی گناہ سمجھتا ہوں! جو لوگ میری طرف یہ بات منسوب کرتے ہیں، میں ایسے حضرات کو اللہ سے ڈرنے اور عند اللہ مسئولیت کی یاد دہانی کراتے ہوئے عرض کروں گا کہ کل قیامت کے دن اگر اللہ تعالیٰ آپ سے اس بہتان و افتراء کے بارہ میں پوچھ لیں تو آپ کے پاس اس کا کیا جواب ہوگا...؟



لئے مجاز ان کو کعبہ کی نیاز کے جانور کہا جاتا ہے، بخلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء کرامؑ کے کہ ان کی نیاز اللہ کے لئے شرع میں معبود نہیں۔ اس لئے درمختار<sup>(۱)</sup> میں لکھا ہے کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر جو نذرین لائی جاتی ہیں، اگر اس سے مقصد وہاں کے فقراء پر صدقہ ہو تو یہ نذر اللہ کے لئے ہے۔ اس لئے جائز ہے اور اگر خود اولیاء اللہ کی نذر گزارنی مقصود ہو تو یہ حرام ہے، کیونکہ نذر عبادت ہے اور عبادت غیر اللہ کی جائز نہیں، اس کی مثال بیت اللہ کی طرف جحدہ ہے کہ جحدہ تو حق تعالیٰ شانہ کو کیا جاتا ہے اور جبت جحدہ بیت اللہ ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جحدہ جائز نہیں۔

### اولیاء اللہ کے مزارات پر نذر

سوال :- کعبہ کی نیاز کے اونٹ کے سلسلے میں آپ نے فرمایا کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر اگر نذر سے مراد وہاں کے فقراء پر تصدق ہو اور ایصال ثواب صاحب مزار کو ہو تو یہ جائز ہے۔

بے شک رابطہ شیخ اور فیضان شیخ کے حصول کا یہ بہت بڑا ذریعہ ہے اور تمام مشائخ میں اس کا معمول ہے، مگر افسوس کہ ہمارے سلسلے میں اس کا فقدان ہے بلکہ منع کیا جاتا ہے، میں نے نہیں دیکھا اور سنا کہ کسی نے اپنے شیخ کے لئے صدقہ کیا ہو۔ نقد، کھانا، کپڑا کسی قسم کا بھی نہ گھر پر نہ مزار پر اور نہ دوسرے اولیاء اللہ کے مزارات کی زیارت کا اہتمام ہے، جب کہ حدیث شریف میں تو عام مؤمنین کی قبور کی زیارت کی تاکید کی گئی ہے، اسی طرح اور بہت سے طریقت کے اعمال جن سے تزکیہ نفس اور تصفیہ قلب میں مدد ملتی ہے اور بغرض علاج ہر سلسلے میں رائج ہیں (بدعات کو چھوڑ کر) ہمارے سلسلے میں رائج نہیں، حلقہ ہما ذکر کرنے سے بھی اجتناب کرتے ہیں، نماز، روزہ اور دوسرے فرائض و واجبات تو سالک و غیر سالک دونوں میں مشترک ہیں، تمام مشائخ اس بات پر متفق ہیں، خالی نماز روزہ وغیرہ سے نفس کا تزکیہ اور وصول نہیں ہوتا جب تک اس کے ساتھ باطنی اعمال، تصنیع نیت، غنی، توکل، ماسوا سے گریز اور دوسری ریاضت و مجاہدات جو حقیقت میں رائج تھے، خصوصاً طعام، کلام، منام، اختلاط، آنا م کی تعلیل وغیرہ نہ ہو۔ مختصر یہ کہ مشائخ میں خلفاء کی لمبی فہرستیں ہیں۔ مریدین کی فوج کی فوج ہے، مگر وہ روح نہیں اور نہ وہ آثار کسی میں نظر آتے ہیں، جو مجاہدات سے مرتب ہوتے ہیں، ان شاء اللہ، جب کہ دوسرے سلاسل مثلاً سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے بہت سے بزرگوں میں وہ صفات دیکھی گئی ہیں جو اس طریق کے لوازم میں سے ہیں، بعد وفات بھی اپنے مریدین اور عقیدہ خندوں پر بذریعہ خواب یا مرقبہ یا واقعہ اپنے فیضان جاری رکھتے ہیں اور ان کی گنجہداشت کرتے رہتے ہیں، اس طرح جیسے ایک جواہر اپنی بکریوں کی۔

دوسری بات یہ کہ شیخ اور پیر طریقت بننے کے لئے جن شرائط اور اوصاف اور باطنی کمالات کا ہونا ضروری ہے۔ جیسا کہ تمام مستند کتب تصوف میں لکھا ہے اور خاص طور پر امداد السلوک میں تو یہاں تک لکھا ہے کہ اگر یہ اوصاف شیخ میں نہ ہوں تو اس کا شیخ طریقت بننا حرام ہے، تو جناب! یہ باتیں آج کل اکثر مشائخ میں نہیں پائی جاتیں (آپ جیسے کچھ بزرگ یقیناً ان اوصاف کے حامل

(۱) ولی الذر المختار: اعلم ان الذر الذی یقع للأموات من اکثر العوام وما یؤخذ من الدراهم والشمع والزیت ونحوھا إلى صرائح الأولیاء الکرام نفرتنا الیہم فہو بالإجماع باطل و حرام۔ ولی الشامیہ: قوله باطل و حرام۔ لوجہ منہا نذر لمخلوق والذر لمخلوق لا یجوز لانه عبادة، والعبادة لا تكون لمخلوق۔ (رد المحتار ج: ۲ ص: ۳۳۹ مطلب فی الذر الذی یقع للأموات۔)

ہوں مگر میں اکثریت کی بات کر رہا ہوں۔

جواب: ... ربط شیخ بذریعہ ایصالِ ثواب اور بذریعہ زیارتِ قبور ضرور ہونا چاہئے، یہ کثیر النفع ہے، الحمد للہ! اس ناکارہ کو اس کافی الجملہ اہتمام رہتا ہے۔

امداد السلوک کی شرط پر تو آج شاید ہی کوئی پورا اترے، یہ ناکارہ حلفا عرض کرے کہ اس شرط پر پورا نہیں اترتا تو حاشائے نہیں ہوگا۔ اس لئے یہ ناکارہ مشائخِ حق کی طرف محول کرنا ضروری سمجھتا ہے، پہلے تو مطلقاً انکار کر دیتا تھا کہ میں اہل نہیں ہوں، لیکن میرے بعض بڑوں نے مجھے بہت ڈانٹا کہ تم حضرت شیخؒ کی اجازت کی توہین کرتے ہو، جب سے اپنی اناہلی کے باوجود بیعت لینے لگا اور اب تو بلاشبہ اور ڈھیٹ ہو گیا ہوں، اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر رحم فرمائے، جن میں میرا ورثہ شیخؒ اس زویاہ جیسے لوگ ہوں، بس وہی قصہ ہے جو تذکرۃ الرشید میں حضرت گنگوہی قدس سرہ نے ایک ڈاکو کے پیر بننے کا لکھا ہے۔<sup>(۱)</sup>

(۱) ایک روز ارشاد فرمایا کہ: ایک قزاق تھا، لوٹ مار میں بہت مشہور تھا، تمام عمر اس نے قزاقی میں گزاری، آخر جب بوزھا اور ضعیف ہو گیا تو دل میں سوچا کہ اب اگر کہیں چوری کی تو پکڑا جائے گا، کوئی اور حیلہ ایسا کرنا چاہئے جس سے بڑھایا آرام سے گزر جائے۔ بہت سوچا، آخر خیال آیا کہ سوائے بھری مرید کی اور کوئی پیشہ ایسا نہیں جس میں یہ آخری عمر راحت سے گئے۔ بس یہ سوچ کر وہ شخص ایک گاؤں کے قریب جنگل میں بربور یا بیسج تھمہ میں لے کر چھ گیا۔ پانچوں وقت فریضہ نماز ادا کرتا، لوگ جو ادھر کو آتے جاتے، وہ اس کو دیکھا کرتے، آخر چند روز کے بعد گاؤں والوں میں اس کی عقیدت پیدا ہونے لگی، باہم تذکرے ہونے لگے کہ یہ کوئی بزرگ ہماری خوش نصیبی سے ادھر آئے۔ رفت رفتہ لوگوں کی آمد شروع ہو گئی، اور گئے ان کی خاطر مدارات کرنے، یہاں تک کہ دونوں وقت کھانا آتا، اور ہر ایک یوں کہتا تھا کہ میں ان کی خدمت کروں۔ ایک جمہور بھی ان کے رہنے کو لوگوں نے وہیں دریا کے کنارے بنوا دیا۔ اس شخص نے تم کوئی اختیار کر لی تھی، مشائخ کی صورت بنا کر کچھ عقیدہ بھی شروع کر دیا تھا۔ غرض لوگ زیارت کو آتے آتے بیعت کی خواہش بھی کرنے لگے، اس نے ان کو سر یہ بتایا اور ذکر کرنے کے لئے نکلے تو حیدر تھیں کر دیا۔ مرید بیعت ہونے کے بعد اپنا کام کرنے لگے، اور یوں سوچ کر کہ میاں صاحب تنہا جنگل میں پڑے رہتے ہیں، رات رات کو تکلیف ہوتی ہوگی، لاڈ دریا کے کنارے ان کے قدموں میں رہائش اختیار کریں۔ وہ بھی نہیں آ پڑے۔ اب تمام شب نفی اشبات کا ذکر ہونے لگا، غرض کثرت ذکر سے جنگل معمور و منور ہو گیا، لوگ دور دراز سے ان کی خدمت میں آتے اور نذر میں پیش کیا کرتے۔ ہفت حیات کی جب زیادتی ہوئی تو خدام نے فکر بنایا اور اسکندردنہ کو روٹی بھنے گئے، پھر تو آنے والوں کی تعداد اور بھی بڑھ گئی۔ خدا کی شان! وہ جس خدام باعث اعتقاد تھوڑے عرصے میں منزل مقصود کو پہنچ گئے، اس وقت ان خداموں نے مشورہ کیا کہ لاڈ خیال تو کریں کہ حضرت کس مرتبے پر پہنچے ہوئے ہیں۔ گئے خوش کرنے، چہ ماہک لگایا مگر میرے مقام کا پتا نہ لگا، آخر کہنے لگے کہ حضرت کے مقامات اس درجہ عالی ہیں کہ ہمارا کندھ لگ رہا ہے، وہاں تک پہنچنے سے قاصر ہے۔ سب نے متفق ہو کر مرشد کی خدمت میں عرض کیا کہ: حضرت! ہم خدام نے چہ ماہک غور کیا مگر آپ کے مقامات کا پتا نہ چلا، آپ ہم کو برائے خدا اپنے مرتبے سے مطلع فرمادیں۔ پیر صاحب میں نیک لوگوں کی صحبت اور کثرت نماز و روزہ سے حق کوئی کی خصلت پیدا ہو گئی تھی، اس لئے جواب دیا: ”بھائی! میں ایک قزاق ہوں، عمر بھر لوٹ مار کرتا رہا، اب بڑھاپے میں جب مجھ سے یہ پیشہ نہ ہوسکتا تو کھانے کا یہ حیلہ اختیار کیا، باقی درویشی کے فن سے مجھے کچھ بھی سمجست نہیں۔“ خداموں نے کہا: وہی نہیں! حضرت تو کس مرتبے سے ایسے الفاظ فرماتے ہیں، جب اس شخص نے قسم کھائی اور کہا: ”واللہ! میں نے جو کچھ کہا ہے، سچ کہا ہے، اس میں انکار نہیں ہے، میں ہرگز اس قابل نہیں ہوں کہ کوئی بیعت ہو، میں نہایت تنگبار اور نا اہل شخص ہوں، تم لوگ محض حسن عقیدت کی بنا پر اس مرتبہ پر کمال کو پہنچ گئے ہو۔“ اس وقت ان لوگوں نے پیر کے ارشاد کو حق سمجھ کر جنابِ باری تعالیٰ میں استغاثہ کی کہ: ”یا ارحم الراحمین! جن کے باعث تو نے اپنی رحمت کا مد سے ہم کو ہدایت فرمائی ہے، ان کو بھی اپنے خاص بندوں میں شامل فرمائے۔“ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی دوامانی اور پیر کو بھی اپنے پاک لوگوں میں شامل فرمایا۔ اس قصہ کو نقل فرما کر حضرت امامِ بانی قدس سرہ نے ارشاد فرمایا: ”مجھے بھی کچھ آتا چاہتا نہیں ہے، لوگوں کو تو یہ کر دیا کرتا ہوں کہ یہی وسیلہ میری نجات کا ہو۔“ (تذکرۃ الرشید، حصہ دوم ص: ۲۳۲، ۲۳۱ طبع مکتبۃ بحر العلوم، جونا کیت، کراچی)۔

## صرف دل میں خیال آنے سے نذر نہیں ہوتی

سوال :- محترم مولانا صاحب! آپ کے جواب سے کچھ تعفی نہیں ہوتی، وجہ اس کی یہ ہے کہ قرآن پاک میں ارشاد ہے، ”جو کچھ تم مانو گے تو اللہ تعالیٰ کو تمہاری نیت کا علم ہو جائے گا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۰) نیت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”بے شک تمام اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔“ لہذا ہر شخص کو وہی سچا گمان جس کی اس نے نیت کی ہوگی (حوالہ صحیح بخاری کتاب الایمان باب النیۃ)۔ دوسری جگہ ایک اور ارشاد بھی ہے: ”اور تمہارے چروں اور تمہارے اموال کو نہیں دیکھتا وہ تو تمہارے دلوں اور تمہارے عملوں کو دیکھتا ہے۔“ اور ایک روایت میں ہے، آپ نے سید کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ”تقویٰ یہاں ہوتا ہے۔“

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خلوص نیت کا مقام دل ہے اور چونکہ سائل نے خلوص نیت سے دل میں اس کی منت مانی تھی اور جس کو پورا کرنے کے لئے ابھی تک وہ اپنی ذمہ داری سمجھتی ہیں، مگر اپنے حالات کی وجہ سے معذور ہیں اور خود اس کی ادائیگی نہیں کر سکتی ہیں، لہذا آپ سے اس کا حل پوچھا ہے، مگر آپ کا جواب ہے کہ دل میں خیال کر لینے سے نیت نہیں ہوتی، جب تک کہ زبان سے نیت کے الفاظ ادا نہ کئے جائیں۔

مندرجہ بالا قرآن کی آیت اور دونوں حدیثوں کی روشنی میں آپ کا جواب غیر تسلی بخش ہے، چونکہ سائل کی نیت سرسری نہ تھی اور حقیقی نیت تھی، جس کی ادائیگی یا تبادلہ حل کے لئے وہ بے چین ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ نذر کسی ایسی چیز کو اپنے اوپر واجب کر لینے کو کہتے ہیں جو پہلے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب نہ ہو اور چونکہ سائل نے منت مانی تھی، چاہے وہ دل میں خیال کر کے کی ہو، اس کی ادائیگی ان پر واجب ہو جاتی ہے، بصورت دیگر وہ گنہگار ہوتی ہیں۔

دوسری ایک اہم بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: نذر مت مانا کرو، اس لئے کہ نذر تقدیری امور میں کچھ بھی نفع بخش نہیں ہے، بس اس سے اتنا ہوتا ہے کہ بخل کا مال نکل جاتا ہے (حوالہ صحیح مسلم کتاب السنن اور صحیح بخاری کتاب الایمان والنذر)۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اس قسم کی نذر لائسی اور ممنوع ہیں۔ اور اگر میرے سمجھنے میں کچھ غلطی ہے تو میری اصلاح فرمائیں۔

جواب :- نذر کے معنی ہیں کسی ایسی عبادت کو اپنے ذمہ لازم کر لینا جو اس پر لازم نہیں تھی، اور ”اپنے ذمہ کر لینا“ زبان کا فعل ہے، محض دل میں خیال کرنے سے وہ چیز اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتی، جب تک کہ زبان سے الفاظ ادا نہ کرے۔<sup>(۱)</sup> یہی وجہ ہے کہ نماز کی نیت کر لینے سے نماز شروع نہیں ہوتی، جب تک بھی تحریر نہ کہے۔ حج و عمرہ کی نیت کرنے سے حج و عمرہ شروع نہیں ہوتے، جب تک کہ تلبیہ کے الفاظ نہ کہے۔ طلاق کا خیال دل میں آنے سے طلاق نہیں ہوتی، جب تک کہ طلاق کے الفاظ زبان سے نہ کہے۔ اور نکاح کی نیت کرنے سے نکاح نہیں ہوتا، جب تک کہ ایجاب و قبول کے الفاظ زبان سے ادا نہ کئے جائیں۔ اسی طرح نذر کا خیال دل

(۱) حقیقۃ السنن: التزام الفعل بالقول مما یكون طاعة لله عز وجل ومن الأعمال قربۃ... إلخ. (أحكام القرآن لابن العربي

میں آنے سے نذر بھی نہیں ہوتی، جب تک کہ نذر کے الفاظ زبان سے نہ کہے جائیں۔ چنانچہ علامہ شامی نے کتاب الصوم میں شرح ملتقی سے نقل کیا ہے کہ ”نذر زبان کا عمل ہے۔“<sup>(۱)</sup>

آپ نے قرآن پاک کی جو آیت نقل کی، اس میں فرمایا گیا ہے ”جو تم نذر مانو“ میں بتا چکا ہوں کہ نذر کا ماننا زبان سے ہوتا ہے، اس لئے یہ آیت اس مسئلے کے خلاف نہیں۔

آپ نے جو حدیث نقل کی ہے کہ ”اعمال کا مدار نیت پر ہے“ اس میں عمل اور نیت کو الگ الگ ذکر کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف نیت کرنے سے عمل نہیں ہوتا، بلکہ عمل میں نیت کا صحیح ہونا شرط قبولیت ہے، لہذا اس حدیث کی رو سے بھی صرف نیت اور خیال سے نذر نہیں ہوگی، جب تک کہ زبان کا عمل نہ پایا جائے۔

دوسری حدیث میں بھی دلوں اور عملوں کو الگ الگ ذکر کیا گیا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف دل کے خیال کا نام عمل نہیں، البتہ عمل کے لئے دل کی نیت کا صحیح ہونا ضروری ہے، اور آپ نے جو حدیث نقل کی ہے کہ ”نذر مت مانا کرؤ“ یہ حدیث صحیح ہے مگر آپ نے اس سے جو نتیجہ اخذ کیا ہے کہ ”اس قسم کی نذر لایعنی اور ممنوع ہے“ یہ نتیجہ غلط ہے۔ کیونکہ اگر حدیث شریف کا یہی مطلب ہوتا کہ نذر لایعنی اور ممنوع ہے تو شریعت میں نذر کے پورا کرنے کا حکم نہ دیا جاتا، حالانکہ تمام اکابر امت متفق ہیں کہ عبادت مقصودہ کی نذر صحیح ہے اور اس کا پورا کرنا لازم ہے۔

حدیث میں نذر سے جو سماعت کی گئی ہے، علماء نے اس کی متعدد توجیہات کی ہیں، ایک یہ کہ بعض جاہل یہ سمجھتے ہیں کہ نذر مان لینے سے وہ کام ضرور ہو جاتا ہے، حدیث میں اس خیال کی تردید کے لئے فرمایا گیا ہے کہ نذر سے اللہ تعالیٰ کی تقدیر نہیں ملتی، دوم یہ کہ بندے کا یہ کہنا کہ اگر میرے مرغیل کو شفا ہو جائے تو میں اتنے روزے رکھوں گا یا اتنا مال صدقہ کروں گا۔ ظاہری صورت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ سودے بازی ہے، اور یہ عہدیت کی شان نہیں۔

(۱) ولی رد المغتار: ولی شرح الملتقی والنذر عمل اللسان۔ (شامی ج: ۲، ص: ۳۳۳ طبع جدید)۔

(۲) یحتمل أن يكون سبب النهي عن النذر كون النافذ يصير ملتزماً له فيأتي به تكلفاً بغير نشاط... الخ. (شرح النووي على صحيح مسلم ج: ۲، ص: ۳۴، كتاب النذر)۔



## غلط عقائد رکھنے والے فرقے

### امت کے تہتر فرقوں میں کون برحق ہے؟

سوال: ...خواجہ محمد اسلام کی کتاب ”موت کا منظر مع مرنے کے بعد کیا ہوگا؟“ کے اندر صفحہ: ۳۳۵ پر عنوان ”امت محمدیہ، یہود و نصاریٰ اور فارس و روم کا اتباع کرے گی“ کی تفصیل میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پڑھا، جس میں آپ نے فرمایا: ”بلاشبہ بنی اسرائیل کے بہتر فرقے ہو گئے تھے، اور میری امت کے بہتر مذاہب فرتے ہوں گے جو ایک کے علاوہ سب دوزخ میں جائیں گے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: وہ (جنتی) کون سا ہوگا؟ ارشاد فرمایا: (جو اس طریقے پر ہوگا) جس پر میں اور میرے صحابہؓ ہیں۔“ میرا تعلق اہل سنت والجماعت سے ہے، دو رہا حاضر میں کون سا مذہب فرقی نبی کے ارشاد کے مطابق صحیح ہے؟

جواب: ...اس سوال کا جواب تو خود ہی حدیث میں موجود ہے، یعنی: ”ما انا علیہ واصحابی“ پس یہ دیکھ لیجئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کے طریقے پر کون ہے؟

### جماعت حق سے کون سی جماعت مراد ہے؟

سوال: ...اللہ تعالیٰ کا قرآن مجید میں ارشاد ہے کہ قیامت تک ایک جماعت ایسی ہوگی جو حق پر ہوگی، اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ جماعت کون سی ہوگی؟ جبکہ اس زمانے میں تو بہت سی جماعتیں ہیں جو اپنے آپ کو صحیح کہتی ہیں۔

جواب: ...حدیث میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے: ”ما انا علیہ واصحابی“ جو لوگ میرے اور میرے صحابہؓ کے طریقے پر ہیں۔ تفصیل کے لئے میرا رسالہ ”اختلاف امت اور صراطِ مستقیم“ ضرور دیکھ لیجئے، واللہ اعلم!

### حق پر قائم رہنے والی جماعت

سوال: ...وہ کون سی جماعت ہے جو قیامت تک صرف اور صرف اللہ کے راستے میں جہاد کرے گی؟ آج کل کون اصل مجاہد ہے؟ اور ان میں شریک ہونے کا کیا راستہ ہے؟

جواب: ...حدیث شریف کا مفہوم یہ ہے کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر قائم اور غالب منصور رہے گی، اور وہ

(۱) عن عبد اللہ بن عمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیأتین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل ..... کلہم فی النار إلا ملة واحدة، قالوا: من ہی یا رسول اللہ؟ قال: ما انا علیہ واصحابی۔ رواہ الترمذی۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۰، باب الاعتصام).

اہل باطل سے برسرِ پیکار رہے گی۔ اس حدیث شریف کے مطابق الحمد للہ! ہمیشہ اہل حق کی ہر امت اہل باطل کے مقابلے میں معرکہ آرا رہی ہے اور رہے گی۔<sup>(۱)</sup>

## گمراہ فرقوں کی نشاندہی

سوال: ہم پاک سرزمین سے باہر رہنے والے لوگوں کو جب بھی کوئی پاکستانی رسالے، ڈائجسٹ پر نظر پڑے تو ہم ضرور خرید کر پڑھتے ہیں، اور پھر وہ ہاتھوں ہاتھ دیگر اسباب تک بھی پہنچ جاتا ہے، لیکن مقبولیت اس جریدے کو ملتی ہے جو سیاست کی غلاظت اور مذہبی فرقہ بازی سے پاک ہو۔ آپ سے صرف اتنی بات کہنی ہے کہ جب اللہ رسول، کتاب اور کعبہ ایک ہے تو پھر صرف اسلام، دین کی بات کریں، اس کے آگے یا پیچھے دیوبندی، بریلوی، اہل حدیث وغیرہ کی اضافت لگا کر بات کو مشکوک نہ کریں۔ جب ہماری زندگی موت صرف اللہ کے لئے ہے تو صرف اللہ اور رسول اللہ کی بات لکھنا کافی ہے۔ فریق بنانا یا بننا پسندیدہ بات نہیں، ہم مسلم ہیں اور ہمارا ایک ہی فریق ہے، ایک ہی گروپ ہے، اور وہ مسلم ہے۔ اس سے آگے نفرت اور تفرقہ ہے۔ جسے نہ اللہ پسند کرتا ہے، نہ رسول اللہ اور نہ اللہ کے بندے۔ اُمید ہے کہ آپ ہر امتانے کے بجائے ایک مسلم اور اچھے مسلم کی حیثیت سے میری بات پڑھیں گے۔ اللہ ہمیں اتحاد و اتفاق کی برکات سے نوازے اور فرقہ بازی سے پاک رکھے۔

جواب: ایک مسلمان کے لئے جہاں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے احکام پر عمل کرنا ضروری ہے، وہاں گمراہ اور باطل فرقوں سے بیزاری اور اہل حق کے ساتھ وابستگی بھی ضروری ہے، یہ بھی اللہ رسول ہی کا حکم ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَخُذُوا مَعَ الصَّادِقِينَ۔“ (البقرہ: ۱۱۹)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچے لوگوں کے ساتھ ہو جاؤ۔“

## ۲۷ ناری فرقوں کے نیک اعمال کا انجام

سوال: کئی عالموں کی زبانی سنا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قیامت تک مسلمانوں کے بہتر فرقے ہوں گے، جن میں سے صرف ایک فرقہ جنت میں داخل ہوگا جبکہ بقیہ باغی فرقے دوزخ میں داخل ہوں گے، تو اس حدیث کے متعلق مسئلہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ: اب جبکہ نہ صرف پاکستان میں بلکہ تقریباً ہر ملک میں مسلمانوں کے کئی فرقے بن گئے ہیں، اور نہ جانے اور کتنے فرقے پیدا ہوں گے تو کیا ان سب فرقوں میں سے صرف ایک فرقہ جنت میں داخل ہوگا؟ نیز ایک کے علاوہ دیگر جو نیک کام کرتے ہیں کیا اس کا ان کو اجر نہیں ملے گا؟ اگر ایک کے علاوہ باقی سب فرقے دوزخ میں جائیں گے تو وہ دوزخ سے کبھی نہیں نکلیں گے؟

جواب: آپ نے جو حدیث نقل کی ہے وہ صحیح ہے اور متعدد صحابہ کرامؓ سے مروی ہے، اس حدیث کا مطلب سمجھنے کے لئے چند امور کا ذہن میں رکھنا ضروری ہے:

(۱) وعن معاوية رضى الله عنه قال: سمعت النبی صلی الله عليه وسلم يقول: لا يزال من أمتی أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك۔ متفق عليه۔ (مشکوٰۃ ج: ۲ ص: ۵۸۳، باب ثواب هذه الأمتة)۔

اول:۔۔۔ جس طرح آدمی غلط اعمال (زنا، چوری وغیرہ) کی وجہ سے دوزخ کا مستحق بنتا ہے، اسی طرح غلط عقائد و نظریات کی وجہ سے بھی دوزخ کا مستحق بنتا ہے۔ اس حدیث میں ایک فرقہ ناجیہ کا ذکر ہے جو صحیح عقائد و نظریات کی وجہ سے جنت کا مستحق ہے، اور ۲ دوزخی فرقوں کا ذکر ہے جو غلط عقائد و نظریات رکھنے کی وجہ سے دوزخ کے مستحق ہوں گے۔

دوم:۔۔۔ کفر و شرک کی سزا تو دائمی جہنم ہے، کافر و شرک کی بخشش نہیں ہوگی، اور کفر و شرک سے کم درجے کے جتنے گناہ ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ و نظریہ سے ہو یا اعمال سے، ان کی سزا دائمی جہنم نہیں بلکہ کسی نہ کسی وقت ان کی بخشش ہو جائے گی،<sup>(۱)</sup> خواہ اللہ تعالیٰ محض اپنی رحمت سے یا کسی شفاعت سے، بغیر سزا کے معاف فرمادیں یا کچھ سزا بٹگتے کے بعد معافی ہو جائے۔<sup>(۲)</sup>

سوم:۔۔۔ غلط نظریات و عقائد کو بدعات و اہواء کہا جاتا ہے، اور ان کی دو قسمیں ہیں۔ بعض تو حد کفر کو پہنچتی ہیں، جو لوگ ایسی بدعات کفریہ میں مبتلا ہوں وہ کو کفار کے دُمرے میں شامل ہیں اور بخشش سے محروم۔ اور بعض بدعات حد کفر کو نہیں پہنچتیں، جو لوگ ایسی میں مبتلا ہوں وہ گناہ گار مسلمان ہیں اور ان کا حکم وہی ہے جو اُپر گناہ گاروں کے بارے میں ذکر کیا گیا کہ ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے خواہ اپنی رحمت سے یا کسی کی شفاعت سے، بغیر سزا کے معاف فرمادیں یا سزا کے بعد بخشش ہو جائے۔<sup>(۳)</sup>

ان تینوں مقدمات سے ان ۲ فرقوں میں ہر ایک کے تباری ہونے کا مطلب ہوگا کہ جو فرقے بدعات کفریہ میں مبتلا ہوں ان کے لئے دائمی جہنم ہے اور ان کا کوئی نیک عمل مقبول نہیں، اور جو فرقے ایسی بدعات میں مبتلا ہوں گے جو کفر تو نہیں مگر فسق اور گناہ ہے، ان کے نیک اعمال پر ان کو اجر بھی ملے گا۔ اور فرقہ ناجیہ کے جو افراد غلطی گناہوں میں مبتلا ہوں گے ان کے ساتھ ان کے اعمال کے مطابق معاملہ ہوگا، خواہ شروع ہی سے رحمت کا معاملہ ہو یا بدعتوں کی سزا کے بعد رہائی ہو جائے۔

## مسلمان اور کمیونسٹ

سوال:۔۔۔ ایک صاحب نے اخبار میں لکھا تھا کہ: خدا نخواستہ ایک مسلمان کمیونسٹ بھی ہو سکتا ہے۔ پڑھ کر بہت دکھ ہوا، میرا عقیدہ ہے کہ دین اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اور کمیونزم ایک الگ عقیدہ اور ضابطہ حیات ہے، اور اسلام سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔ آپ کی خدمت میں گزارش ہے کہ آپ اسلامی تعلیمات کی روشنی میں مطلع فرمائیں کہ آیا کوئی شخص بیک وقت مسلمان اور کمیونسٹ ہو سکتا ہے؟

جواب:۔۔۔ مجھے آپ کی رائے سے اتفاق ہے، اسلام اور کمیونزم الگ الگ نظام ہیں، اس لئے کوئی مسلمان کمیونسٹ نہیں ہو سکتا، اور نہ کوئی کمیونسٹ مسلمان رہ سکتا ہے۔

(۱) "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ"۔ (النساء-۱۱۶)۔

(۲) فان فاعل السبب ان يسقط عنه عقوبة جهنم بنحو عشرة اسباب.... السبب العاشر شفاعة الشافعين، السبب الحادي عشر عفو ارحم الراحمين من غير شفاعة۔ (شرح عقيدہ طحاویہ ص: ۳۷۷ تا ۳۷۸)۔

(۳) ایضاً حوالہ بالا۔

## ذکری فرقتے کے کفریہ عقائد

سوال: میرا تعلق ایک ایسے فرقتے سے ہے جس کا کلمہ، نماز اور دوسرے ارکان عام مسلمانوں سے الگ ہیں، زکوٰۃ پر عقیدہ نہیں رکھتے، حج اور قربانی بھی نہیں کرتے، برائے مہربانی جواب دیں کہ:

۱:۔۔۔ اس فرقتے کے ماننے والوں کی بخشش ہوگی کہ نہیں؟

۲:۔۔۔ اس فرقتے کے ماننے والے مسلمانوں کے دُمرے میں آتے ہیں یا نہیں؟

دور و قریب ایک دوست کی وساطت سے ایک پمفلٹ ملا جس میں درج ذیل عقائد تھے، وضو کی ہمیں ضرورت نہیں، اس لئے کہ دل کا وضو ہوتا ہے۔ پانچ وقت فرض نماز کے بدلے میں تین وقت کی دعا کافی ہے، اس میں قیام و رکوع کی ضرورت نہیں ہے، قبلہ رخ کی ضرورت نہیں ہے، ہر سمت رخ کر کے پڑھ سکتے ہیں، جس کے لئے صرف تصور کافی ہے۔ روزہ تو اصل میں آگھ، کان اور زبان کا ہوتا ہے، کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، ہمارا روزہ سواپہر کا ہوتا ہے جو صبح دس بجے کھول لیا جاتا ہے، وہ بھی اگر کوئی رکھنا چاہے، ورنہ روزہ فرض نہیں ہے۔ زکوٰۃ کے بجائے آمدنی پر روپیہ میں دو آنہ فرض ہے۔ حج فرض نہیں، عبادت مانی تعارفات کر کے معاف کرائی جاسکتی ہیں، وغیرہ وغیرہ۔ کیا ایسے عقائد کے حامل لوگ مسلمان سمجھے جائیں گے۔

جواب:۔۔۔ جس فرو یا جماعت کے عقائد مسلمانوں کے نہیں اور دین اسلام کے بنیادی ارکان (کلمہ، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ) کو بھی وہ تسلیم نہیں کرتے، وہ مسلمانوں کے دُمرے میں کیسے شامل ہو سکتے ہیں؟ اور جو لوگ خدا تعالیٰ کے نازل کردہ دین کو نہ مانیں، ان کی بخشش کی کیا توقع کی جاسکتی ہے؟ ظاہر ہے کہ جو اسلام کی کسی بات کا بھی قائل نہ ہو، وہ مسلمان کیسے ہو سکتا ہے...؟<sup>(۱)</sup>

## بہائی مذہب اور ان کے عقائد

سوال:۔۔۔ ایک مسئلہ حل طلب ہے، یہ مسئلہ صرف میرا نہیں بلکہ تمام پاکستانی مسلمانوں کا ہے اور فوری توجہ طلب ہے، مسئلہ یہ ہے ”اسلام اور بہائی مذہب“ بہائی مذہب کے عقائد یہ ہیں:

۱:۔۔۔ کہ جسے سے مخرف ہیں، ان کا تعبد اسرائیل ہے، بہاء اللہ کی آخری آرام گاہ۔

۲:۔۔۔ قرآن پاک سے مخرف ہیں، ان کی مذہبی کتاب بہاء اللہ کی تصنیف کردہ ”کتاب اقدس“ ہے۔

۳:۔۔۔ ان کے ہاں وحی نازل ہوتی ہے اور ہوتی رہے گی۔

۴:۔۔۔ جہاد اور جزیہ ناجائز اور حرام ہے۔

(۱) لَا نَزَاعَ فِي تَكْفِيرِ مَنْ أَنْكَرَ مِنْ ضَرُورِيَّاتِ الدِّينِ - (اكفار الملحدين ص: ۱۲۱)۔ ان الایمان هو تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجتبه به من عند الله ..... ثم المراد من المعلوم ضرورة كونه من الدين بحيث يعلمه العامة... إلخ - (شرح فقه اكبر ص: ۱۰۴)۔ فمنسكو الضروريات الدينية كالأركان الأربعة التي بني الإسلام عليها: الصلوة والزكاة والصوم والحج وحجبة القرآن ونحوهما كافر أتم - (فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت ص: ۲۱۱ طبع لكهنؤ)۔

۵: ... پردہ ناجائز ہے۔

۶: ... بیٹکا گاری سود جائز ہے۔

۷: ... بھائی مذہب کا عقیدہ ہے کہ حضرت بہاء اللہ ہی خدا کے کامل اور کامل مظہر ظہور اور خدا کی مقدس حقیقت کے مطلع

انوار ہیں۔

۸: ... ان کے نام اسلامی ہوتے ہیں۔

۹: ... کیا یہ درست ہے کہ بقول بہاء اللہ ایک ہی زوج القدس ہے، جو بار بار تجلی ہر ان کے جسد خاکی میں ظاہر ہوتا ہے۔

۱۰: ... یہ ختم نبوت اور ختم رسالت سے منکر ہیں، ان کا کہنا ہے کہ خدا ہر ایک ہزار سال کے بعد ایک مصلح پیدا کرتا رہتا ہے

اور کرتا رہے گا۔

جو مسلمان ان کا مذہب اختیار کر رہے ہیں وہ لحد ہو رہے ہیں؟

جواب: ... بھائی مذہب کے جو عقائد سوال میں درج کئے گئے ہیں ان کے اِلحاد و باطل ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اس لئے

کسی مسلمان کو ان کا مذہب اختیار کرنا جائز نہیں، کیونکہ بھائی مذہب اختیار کرنے کے بعد کوئی شخص مسلمان نہیں رہ سکتا۔<sup>(۱)</sup>

## ذکرِ فرقہ غیر مسلم ہے

سوال: ... میں ایک تعلیم یافتہ شخص ہوں۔ میرے آباء و اجداد خود کو مسلمان کہلاتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم

”ذکرِ“ ہیں۔ میں نے اتنی ساری کتابیں پڑھی ہیں مگر کسی کتاب میں میں نے اس کا ذکر نہیں سنا۔ میں سعودیہ، کویت، قطر، دہلی بھی گیا

ہوں، لیکن میں نے عربوں میں یہ فرقہ نہیں دیکھا۔ میں نے اپنی فٹ بال ٹیم کے ساتھ پنجاب، سرحد، بلوچستان اور اندرون سندھ کا بھی

دورہ کیا ہے لیکن میں نے اس فرقے کا نام کہیں نہیں سنا۔ میں حیران ہوں کہ ہم قرآن مجید پر مکمل یقین رکھنے کا اعتراف کرتے ہیں اور

اتنی دنیائیں تباہ تصور کرنے کے باوجود نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج سے انحراف ہیں۔ میں نے اپنے والد، والدہ، بڑے بھائی اور دیگر

افراد سے اس بارے میں تفصیلی گفتگو کی ہے، مگر کسی نے مجھے تسلی بخش جواب نہیں دیا ہے۔ میرے والد صاحب کا عقرب انتقال ہو گیا

ہے، میں نے والدہ صاحبہ سے کہا کہ یہ کوئی مذہب نہیں، میں نماز پڑھوں گا، لیکن وہ مجھے روک رہی ہیں۔ آپ سے استدعا ہے کہ تفصیلی

جواب سے نوازیں، آیا والدہ صاحبہ کو چھوڑ دوں یا نماز پڑھوں، جبکہ وہ مجھ سے ناراض ہوں گی۔ آخر میں کیا کروں؟

جواب: ... ذکرِ فرقہ کے لئے پیچ کا میں نے مطالعہ کیا ہے، وہ اپنے اصول و فروع کے اعتبار سے مسلمان نہیں ہیں، بلکہ

ان کا حکم قادیانیوں، بہائیوں اور مہدویوں کی طرح غیر مسلم اقلیت کا ہے۔ جو لوگ ذکرِ یوں کو مسلمان تصور کرتے ہوئے ان میں شامل

ہیں ان کو توبہ کرنی چاہئے اور اس فرقہ باطلہ سے براءت کرنی چاہئے۔ آپ اپنی والدہ کی خدمت ضرور کریں، لیکن نماز روزہ اور دیگر

(۱) لا نزاع فی تکفیر من انکسر من ضروریات الدین۔ (اکفار الملحدین ص: ۱۲۱)۔

(۲) صفحہ گزشتہ کا حوالہ فرمایا ملاحظہ فرمائیے۔

احکام خداوندی میں ان کی اطاعت نہ کریں۔<sup>(۱)</sup>

## ذکرِ مسلمان نہیں، ان کا جنازہ، ذبیحہ جائز نہیں

سوال:.... بلوچستان میں ایک قوم ”ذکرِی“ کے نام سے آباد ہے، یہ قوم اپنے آپ کو ”ذکرِی مسلم“ کہتے ہیں۔ یہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ روزے رکھتے ہیں، صرف پانچ وقت ذکر کرتے ہیں۔ یہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری نبی بھی مانتے ہیں، بلکہ ان کا کہنا یہ ہے کہ ہمارا نبی ”امام مہدی“ ہے، جو غریب آئے گا۔ یہ صرف فجر کے وقت ایک رکوع، ایک سجدہ کرتے ہیں، اور صرف ذی الحجہ کے دس روزے رکھتے ہیں، ۲۷ رمضان کو حج کرتے ہیں، ان کا حج بلوچستان کے شہر تربت کی ایک پہاڑی ہے جس کا نام ”کوہ مراد“ بتاتے ہیں۔ یہ قوم قرآن حکیم بھی پڑھتی ہے، یہ اپنے جنازے کو بھی ذکر دیتے ہیں، ان کے ذکر کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے عبادت خانے میں گول دائرے کی صورت میں بیٹھ کر حج میں ایک امام بیٹھتا ہے۔ یہ حید الاغی کی قربانی نحر کی نماز سے پہلے کرتے ہیں، ان کا کلمہ بھی ہمارے کلمے سے الگ ہے۔ قربانی کرتے وقت بھی یہی کلمہ پڑھتے ہیں۔ اس خلاصے کو پڑھنے اور غور کرنے کے بعد میرے مندرجہ ذیل سوالوں کا جواب دیجئے:

سوال:.... ہم انہیں مسلمان کہہ سکتے ہیں؟

جواب:.... ان کے عقائد مسلمانوں سے الگ ہیں، اس لئے ان کو مسلمان کہنا صحیح نہیں، بلکہ وہ قادیانیوں کی طرح غیر مسلم ہیں۔<sup>(۲)</sup>

سوال:.... ان کے ساتھ کسی مسلمان مرد یا عورت کا بیاہ دینا صحیح ہے؟

جواب:.... کسی مسلمان مرد و عورت کا ان کے ساتھ نکاح صحیح نہیں۔<sup>(۳)</sup>

سوال:.... ان کے جنازے میں کوئی مسلمان شرکت کر سکتا ہے؟

جواب:.... ان کے جنازے میں شرکت جائز نہیں۔<sup>(۴)</sup>

سوال:.... ان کے جنازے کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا درست ہے؟

جواب:.... ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں۔<sup>(۵)</sup>

سوال:.... ان کا ذبح کیا ہوا یا نور کا گوشت کھانا صحیح ہے؟

(۱) ”وَوُضِّعْنَا الْإِنْسَانُ فِي الذِّبْهِ إِخْسَاسًا....“ فامر بمصاحبة الوالدین المشرکین بالمعروف مع النهی عن طاعتھما فی الشرک، لأنہ لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق. (احکام القرآن للجصاص ج: ۳ ص: ۱۹۶).

(۲) ورد النص بأن یکرر الأحکام الّتی دلّت علیہا النصوص القطعیة من الکتاب والسنة کحشر الأجساد مثلاً کفر.... الخ. (شرح عقائد ص: ۱۶۶).

(۳) وحرم نکاح الوثنیة وفی الشامیة: وفی شرح الوجیز وکل مذهب یکفر به معتقده.... الخ. (شامی ج: ۳ ص: ۴۵).

(۴) الصلوة علی الجنابة.... وشرطها اسلام المیت.... الخ. (عالمگیری ج: ۱ ص: ۱۶۲، الصلاة علی المیت).

(۵) أما المرنّد فلا یغسل ولا یکفن وإنما یلقی فی حفرة کالکلب.... الخ. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۰۵).

جواب:۔۔۔ ان کا ذہیہ حلال نہیں۔<sup>(۱)</sup>

## ذکریوں کے ساتھ مسلمانوں جیسا سلوک کرنا درست نہیں

سوال:۔۔۔ ہمارے بلوچوں میں ایک مذہب ہے ”ذکری“، یہ لوگ خود کو اسلام کا ایک فرقہ سمجھتے ہیں۔ باقی عقائد کو چھوڑ کر یہ لوگ رمضان المبارک کے روزوں کو فرض نہیں سمجھتے، اور ان کے مذہب کا مرکز ”کوہ مراد“ تربت شہر کے قریب ہے، یہاں یہ ۲۷ ویں رمضان کو ایک خاص فریضہ ادا کرتے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ یہ یہاں دن دھاڑے کھاتے پیتے ہیں اور رمضان کی خلاف ورزی کرتے ہیں۔ اور طرفہ یہ کہ یہ سب کچھ حکومت پاکستان کی نگرانی میں ہوتا ہے۔ رمضان کی توہین و خلاف ورزی بڑے پیمانے پر سرعام اور حکومت کی فورس کی باقاعدہ نگرانی میں ہر سال ہوتی ہے۔

جواب:۔۔۔ ان کے عقائد پر میرا ایک مستقل رسالہ موجود ہے، جو میرے مجموعہ رسائل کی پہلی جلد میں شامل ہے۔<sup>(۲)</sup> خلاصہ یہ ہے کہ ان کے عقائد مسلمانوں کے نہیں، ان کو مسلمان سمجھنا، اور مسلمانوں کا سا برتاؤ ان کے ساتھ کرنا درست نہیں۔

تمام مسلمان اس بات سے واقف ہیں کہ اسلام کے ارکان پانچ ہیں، ان میں سے کسی ایک رکن کا انکار بھی انسان کو کفر کی سرحد تک پہنچا دیتا ہے۔<sup>(۳)</sup> ذکری لوگوں کے بارے میں جہاں تک مجھے علم ہے وہ کلمہ اسلام کے بھی قائل نہیں، نماز روزے کے بھی منکر ہیں، زکوٰۃ کی جگہ اپنے ملائی کو پیسے دیتے ہیں، اور بیت اللہ کی جگہ ”کوہ مراد“ کا حج کرتے ہیں، ان عقائد کے باوجود ان کا مسلمان ہونا عقل و فہم سے بالاتر ہے، واللہ اعلم!

## ذکری فرقہ مسلمان نہیں، بلکہ زندیق و مرتد ہے

سوال:۔۔۔ مسئلہ یہ ہے کہ ”ذکری“ فرقے سے تعلق رکھنے والوں کے ساتھ میل جول رکھنا اور شادی کرنا کیسا فعل ہے؟ واضح رہے کہ ”ذکری“ نماز نہیں پڑھتے، البتہ قرآن پاک کی تلاوت کرتے ہیں، رمضان کے روزوں کے علاوہ ذی الحج کے ابتدائی دس دنوں میں بھی روزے رکھتے ہیں۔ ازراہ کرم! قرآن و حدیث کی روشنی میں یہ بتائیے کہ ”ذکری“ فرقے سے تعلق رکھنے والے افراد سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ آیا مذکورہ فرقے کے لوگوں کا شمار ”اہل کتاب“ میں ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب:۔۔۔ ذکری فرقہ مسلمان نہیں، ان کے ساتھ مسلمانوں کا بیاہ شادی جائز نہیں، اور وہ اہل کتاب نہیں، بلکہ قادیانیوں کی طرح زندیق اور مرتد ہیں۔<sup>(۴)</sup> ذکری مذہب پر مستقل رسالہ اس ناکارہ کی تالیف ہے، اس کو ملاحظہ فرمایا جائے۔<sup>(۵)</sup>

(۱) فلا نوکل ذہیۃ اهل الشریک والمرتد۔ (عالمگیری ج: ۵ ص: ۲۸۵)۔

(۲) بنام ”کیا ذکری مسلمان ہیں؟“ ”رسائل یحییٰ“ میں شامل ہے، طبع مکتبہ دہلی نوری کراچی۔

(۳) ورد النصوص بان ینکر الاحکام الی دلت علیہا النصوص القطعیۃ من الکتاب والسنة کحشر الأجساد مثلاً کفر.... الخ۔ (شرح عقائد ص: ۱۶۶)۔

(۴) وان اعترف به (الدين الحق) لکنه بقسر بعض ما لیت من الدين ضرورة بخلاف ما لفسره الصحابة والتابعون واجتمعت علیه الامّة فهو الزندیق۔ (المسنوی شرح الموطا ج: ۲ ص: ۱۳)۔

(۵) ”رسائل یحییٰ“، طبع مکتبہ دہلی نوری۔

## ذکری فرقے کے عقائد

سوال: ذکری فرقہ اور اس کے عقائد کے بارے میں وضاحت فرمائیں۔

جواب: ذکری فرقہ جس کے افراد بلوچستان کے علاوہ کراچی میں بھی پائے جاتے ہیں اور جو امام محمد انکی کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتا ہے، اس فرقے کے بارے میں عام لوگوں کو، بلکہ خود اس فرقے کے لوگوں کو بھی معلومات بہت کم ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس فرقے کی مذہبی کتابیں مخطوطوں کی شکل میں ہیں اور وہ عام لوگوں کی دسترس سے باہر ہیں۔ چونکہ اس فرقے کے لوگ اپنا تعارف ”مسلمان“ کی حیثیت سے کراتے ہیں، اس لئے بعض لوگ ناواقفی کی وجہ سے ان کو مسلمانوں ہی کا ایک فرقہ سمجھ لیتے ہیں۔

جناب مولانا احتشام الحق آسیا آبادی بلوچستان کے ایک محقق عالم ہیں، موصوف نے برہابریس تک اس فرقے کے بارے میں تحقیق کی اور اس فرقے کے مذہبی پیشواؤں کا قہمی لٹریچر فراہم کیا، جس کی روشنی میں انہوں نے ایک مفصل استفتاء مرتب فرمایا ہے، یہ استفتاء تمام تر ذکری لٹریچر کے حوالوں پر مشتمل ہے جس کے مطالعے سے واضح ہو جاتا ہے کہ:

۱: ذکری فرقہ مثلاً محمد انکی کو مہدی مہجود سمجھتا ہے۔

۲: یہ فرقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین نہیں مانتا، بلکہ مثلاً محمد انکی کو خاتم النبیین سمجھتا ہے۔

۳: اس فرقے کے نزدیک مثلاً محمد انکی نور خدا ہے، رسول و نبی ہے، سید المرسلین ہے اور تمام انبیائے کرام اور ملائکہ عظام مثلاً محمد انکی کے خدام ہیں۔

۴: یہ فرقہ شریعت محمدیہ کو منسوخ سمجھتا ہے، یہ لوگ اسلام کے اہم ترین رکن نماز کی ادائیگی کو کفر سمجھتے ہیں اور نماز پڑھنے والوں کو ”چوتراٹھانے والے“ کہہ کر ان کا مذاق اڑاتے ہیں۔ یہ لوگ روزہ رمضان کے منکر ہیں، اس کے بجائے انہوں نے مختلف اوقات کے روزے تجویز کر رکھے ہیں۔ شرعی زکوٰۃ کا انکار کرتے ہیں، اس کے بجائے کم سے کم دس فیصد اپنے مذہبی پیشواؤں کو ٹیکس دیتے ہیں۔ حج اسلام کے منکر ہیں، اس کے بجائے تربت (بلوچستان) میں واقع کوہ مراد کا حج کرتے ہیں اور یہی ان کے نزدیک ”مقام محمود“ ہے۔

۵: ذکریوں کے بقول قرآن کریم کے چالیس اجزاء تھے اور مثلاً محمد انکی کو یہ اختیار دیا گیا کہ ان چالیس اجزاء میں سے جو چاہیں اپنے لئے انتخاب کر لیں، چنانچہ مثلاً محمد انکی نے ان میں سے دس اجزاء اپنے لئے منتخب کر لئے جو اسرار خداوندی پر مشتمل تھے، باقی اہل ظاہر کے لئے چھوڑ دیئے، اس موقع پر یہ شعر بھی نقل کیا ہے:

من زقرآن مغز را برداشتم

استخوان به پیش سگان بگذاشتم

(میں نے قرآن کا مغز لے لیا اور ہڈیاں کتوں کے آگے چھوڑ دیں)

۶: اس فرقے کے نزدیک ”محمد رسول اللہ“ سے مراد مثلاً محمد انکی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی ”احمد“ تھا،



”محمد“ سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بلکہ مٹا محمد انکی ہے۔

۷:۔۔۔ یہ فرقہ تمام مسلمانوں کو جو مٹا محمد انکی کو نہیں مانتے، کافر قرار دیتا ہے۔

یہ تمام عقائد اس استفتاء میں باحوالہ درج کئے گئے ہیں، مولانا موصوف نے اپنے استفتاء میں ذکر یوں کے یہ تمام عقائد باحوالہ درج کر کے علمائے امت سے استفتاء کیا ہے کہ:

۱:۔۔۔ جو فرقہ اور جو فرد ایسے عقائد رکھتا ہو کیا وہ مسلمان ہے یا نہیں؟

۲:۔۔۔ آیا ان سے رشتہ کرنا درست ہے یا نہیں؟

۳:۔۔۔ اور ان کا ذبیحہ حلال ہے یا نہیں؟

راقم الحروف نے اس استفتاء کے جواب میں قرآن کریم، احادیث نبوی اور اکابر امت کے فیصلوں کے حوالے سے ثابت

کیا ہے کہ:

۱:۔۔۔ ایسے عقائد رکھنے والے لوگ قطعاً مسلمان نہیں، بلکہ ان کا حکم مرتدین کا ہے۔

۲:۔۔۔ کسی مسلمان کا ان کے ساتھ رشتہ ناجائز نہیں۔

۳:۔۔۔ ان کا ذبیحہ حلال نہیں، بلکہ مردار ہے۔

ذکر می مذہب کے عقائد کا مطالعہ کرتے ہوئے یہ عجیب انکشاف ہوا کہ ذکر می مذہب اور قادیانی مذہب کے درمیان حیرت انگیز مشابہت پائی جاتی ہے، اتنی شدید مشابہت کہ گویا قادیانیت، ذکر می مذہب کا نیا ایڈیشن یا اس کا چرہ ہے۔ ان دونوں کے درمیان مشابہت کی تفصیلات ایک مستقل رسالے کا موضوع ہے، حق تعالیٰ شانہ کو منظور ہوا تو اس موضوع پر مفصل لکھا جائے گا، مردست ان دونوں کے درمیان مشابہت کا ایک اجمالی خاکہ پیش خدمت ہے:

۱:۔۔۔ ذکر می مذہب مٹا محمد انکی کو مہدی آخر الزمان مانتا ہے، اور قادیانی مذہب مرزا غلام احمد قادیانی کو مہدی معبود اور مہدی

آخر الزمان قرار دیتا ہے۔

۲:۔۔۔ ذکر می مذہب مٹا محمد انکی کو اللہ تعالیٰ کا نور و ظہور مانتا ہے، اور قادیانی مذہب مرزا غلام احمد قادیانی کو خدا کا نور و ظہور مانتا

ہے، چنانچہ مرزا قادیانی کا ایک الہامی نام ”نور اللہ“ ہے۔ (تذکرہ ص: ۱۳۲) نیز مرزا قادیانی کا ایک الہام ہے: ”ظہور رک ظہوری“ (تیرا ظہور میرا ظہور ہے) (تذکرہ ص: ۷۰۰)۔

۳:۔۔۔ ذکر می مذہب مٹا محمد انکی کو تمام رسولوں سے افضل مانتا ہے، اور قادیانی مذہب مرزا غلام احمد قادیانی کے اس دعوے پر

ایمان رکھتا ہے:

انبیاء گرچہ بودہ اند ہے

من برفان نہ کمترم زکے

آنچه دادا است ہر نبی را جام

داداں جام را مرا بہ تمام

زندہ شد ہر نبی بآمدنم

ہر رسولے نہاں بہ ہیرہم

ترجمہ: ”نبی اگرچہ بہت ہوئے ہیں، مگر میں معرفتِ الہی میں کسی نبی سے کم نہیں ہوں۔

جو جام کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کو دیا ہے، وہ پورے کالو پر مجھ سے دیا ہے۔

میرے آنے سے ہر نبی زندہ ہو گیا، ہر رسول میرے کرتے میں پوشیدہ ہے۔“

۴:۔۔۔ ذکر یوں کا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم کے چالیس پارے تھے، جن میں سے دس پارے مثلاً محمد انکی کے ساتھ مخصوص

کر دیے گئے، اور قادیانیوں کا عقیدہ ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کی وحی نے دس پاروں کا نہیں بلکہ بیس پاروں کا قرآنی وحی پر اضافہ کیا ہے، مرزا غلام احمد قادیانی لکھتا ہے:

”اور خدا کا کلام اس قدر مجھ پر ہوا ہے کہ اگر وہ تمام لکھا جائے تو بیس جزو سے کم نہیں ہوگا۔“

(حقیقۃ الوحی ص: ۳۹۱)

۵:۔۔۔ ذکر یہ مذہب کے عقیدے میں نجات صرف مثلاً محمد انکی کی پیروی میں ہے، اور قادیانی عقیدہ ہے کہ نہیں بلکہ مرزا غلام

احمد قادیانی کی پیروی مبرا نجات ہے۔

۶:۔۔۔ ذکر یہ لوگ مثلاً محمد انکی کے نہ ماننے والے تمام مسلمانوں کو کافر قرار دیتے ہیں، اور قادیانی مرزا غلام احمد قادیانی کے نہ

ماننے والوں کو کافر قرار دیتے ہیں، قادیانیوں کا خلیفہ دوم مرزا محمود لکھتا ہے:

”کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود (مرزا غلام احمد قادیانی) کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے، خواہ

انہوں نے حضرت مسیح موعود (مرزا قادیانی) کا نام بھی نہیں سنا، وہ کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج ہیں۔“

(آئینہ صداقت ص: ۳۵)

مرزا بشیر احمد ایم اے لکھتا ہے:

”ہر ایک ایسا شخص جو موسیٰ کو تو مانتا ہے، مگر عیسیٰ کو نہیں مانتا، یا عیسیٰ کو تو مانتا ہے، مگر محمد کو نہیں مانتا، اور یا

محمد کو مانتا ہے، پر مسیح موعود (مرزا قادیانی) کو نہیں مانتا وہ نہ صرف کافر بلکہ پکا کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج

ہے۔“

(تکھنہ انفصل ص: ۱۱۰)

۷:۔۔۔ ذکر یوں کے نزدیک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا دین منسوخ ہے، اور قادیانیوں کے نزدیک مرزا غلام احمد

قادیانی کے بغیر دین اسلام لغت، شیطان، قابل نفرت اور مردہ ہے (ضمیمہ راہین احمدیہ ص: ۱۳۹، ۱۸۳)۔

ان چند کلمات سے اندازہ ہوگا کہ دسویں صدی کے جموں نے مہدی مٹا محمد انبی اور چودہویں صدی کے جموں نے مہدی کے دعویٰ و نظریات کے درمیان کس قدر مشابہت ہے؟ پس جس طرح قادیانی اپنے عقائد کفریہ کی وجہ سے مسلمان نہیں، ٹھیک اسی طرح ذکری لوگ بھی مسلمان نہیں، حق تعالیٰ شانہ امت مسلمہ کو تمام قوتوں سے محفوظ رکھے۔

## ”بھائی، بھائی“ کہلانے والے پانچ نمازوں کے منکرین کا شرعی حکم

سوال: ... ہمارے ضلع بدین میں ایک شہر نژاد غلام علی کے نزدیک گاؤں حاجی محبت علی نگاری ہے، ہمارے گاؤں میں بھیل ہندو مذہب کے لوگ رہتے ہیں، یہ لوگ اپنا مذہب تبدیل کر کے اپنے آپ کو ”بھائی، بھائی“ یا ”اشرنی“ کہلاتے ہیں، مسلمانوں سے ملتے ہیں تو مسلمان کہلاتے ہیں، وہ ہر ایک مذہب کے آدمی سے کھاتے پیتے ہیں اور اپنے مذہب کی تبلیغ دوسرے مذہب کے ہندوؤں میں کرتے ہیں، اور کوئی مسلمان ملتا ہے، اسے اس طرح طرح کی پٹیکش کرتے ہیں، مثلاً: کہ ہمارے مذہب میں نماز کا ایک وقت، تمہارے مذہب میں پانچ وقت ہے۔ انہوں نے ایک مسلمان سے کہا: تم ہمارے ساتھ اٹھنا چلو! اس نے پوچھا: کیسے؟ اس نے کہا: پاسپورٹ اور دوسرے کاغذات میں تم لکھوانا کہ میں بھائی بھائی یا اشرنی ہوں، بس اتنا لکھوانا رہو گے تم مسلمان، بس ہم گھوم کے آئیں گے۔ وہ آدمی تو کچھ پڑھا لکھا آدمی تھا اور جمعہ کی نماز پڑھتا تھا، اللہ کے کرم سے اس نے اس ہندو کو بھگا دیا، اس نے ہم لوگوں سے بات کی، ہم نے کہا: بھی تو تو خدا کا شکر ادا کر کہ اس کا فریضہ چال سے بچ گیا۔

جواب: ... جب وہ خود مانتے ہیں کہ مسلمانوں کے دین میں پانچ وقت کی نماز فرض ہے، اور ان کے دین میں صرف ایک وقت کی نماز، تو گویا وہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ مسلمان نہیں۔ باقی رہا یہ کہ وہ کون لوگ ہیں؟ یہ بات آپ کی تحریر سے واضح نہیں ہوئی۔<sup>(۱)</sup>

## آغا خانی، بوہری شیعہ فرقوں کے عقائد

سوال: ... آغا خانیوں کے عقائد کیا ہیں؟ نیز دیگر فرقوں یعنی جماعت المسلمین، بوہری اور شیعہ کے پس منظر اور غلط عقائد بھی بیان کیجئے۔

جواب: ... آغا خانی فرقے کے عقائد پر ”آغا خانیت کی حقیقت“ کے نام سے ایک رسالہ شائع ہو چکا ہے، اس کا مطالعہ فرمائیے۔ بوہری فرقہ بھی آغا خانیوں کی طرح اسماعیلیوں کی ایک شاخ ہے۔ ”جماعت المسلمین“ غیر مقلدوں کی ایک جماعت ہے، وہ ائمہ اربعہ کے مقلدین کو مشرک کہتے ہیں۔ شیعہ حضرات کے عقائد و نظریات عام طور پر معروف ہیں، خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ... نعوذ باللہ! ... ظالم و غاصب اور منافق و مرتد سمجھتے ہیں اور قرآن کریم میں رد و بدل کے قائل ہیں، اس کے لئے میرا رسالہ ”ترجمہ فرمان علی پر ایک نظر“ دیکھ لیا جائے۔

(۱) لا نزاع فی تکفیر من أنکر من ضروریات الدین۔ (اکفار الملحدین ص: ۱۲۱ و ایضاً فی اکفار الملحدین ص: ۳، ۴)

## آغا خانی، بوہری بھی قادیانیوں کی طرح ہیں

سوال: جس طرح سے قادیانیوں سے ملنا، کھانا پینا منع ہے، کیا اسی طرح آغا خانیوں اور بوہریوں سے بھی منع ہے؟  
جواب: ان کا بھی وہی حکم ہے، اتنا فرق ہے کہ قادیانی لوگوں کو مرتد کرتے ہیں، آغا خانی اور بوہرے اپنے مذہب کی دعوت نہیں دیتے۔<sup>(۱)</sup>

## غبنی انقلاب اور شیعوں کے ذبیحہ کا حکم

سوال: آپ کا ایک مسئلہ جولائی ۱۹۸۶ء کے اکرڈ انجسٹ میں پڑھا کہ اہل تشیع کا ذبیحہ حلال نہیں ہے، کیونکہ وہ تحریف قرآن کے قائل ہیں۔ قبلہ میں اپنے تعارف میں صرف یہ کہوں گا کہ میں ایک عالم دین نہیں، لیکن ایک دین دار مسلمان ضرور ہوں۔ آپ کے ان الفاظ کو اپنی عملی زندگی میں دیکھا تو یہ حقیقت سے بعید نظر آئے، جس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے کافی عرصہ عرب ممالک میں گزارا ہے اور اب بھی متحدہ عرب امارات میں ہوں۔ سعودیہ، عراق، شام، بحرین اور مسقط میں جو گوشت آتا ہے، وہ آسٹریلیا اور ڈنمارک سے آتا ہے۔ مرغی فرانس سے آتی ہے، میں نے ان کے ذبیحہ پر شک کی، بنا پر کئی علماء کرام سے تحقیق کی، لیکن انہوں نے کہیں سے بھی جواب تسلی بخش نہ مل سکا۔ بلکہ کئی حضرات نے کہا کہ ہم خود تو نہیں کھاتے لیکن کھانے میں حرج بھی نہیں ہے، کیونکہ اسلامی ملک ہے، سربراہ مسلمان ہے، کسی نے کہا کہ بس حلال سمجھ کر کھا لو۔ لیکن میں علماء کرام کے سامنے یہ کہنے کی گستاخی نہ کر سکا کہ حرام گوشت میرے حلال سمجھ کر کھانے سے حلال نہیں ہو سکتا، خدا جانے ہمارے علماء کی کس پرستی تھی کہ وہ مسئلہ بتانے سے بھی گریز کرتے ہیں، یا یہ واقعی ہی حلال ہے۔ اسی تجسس کی وجہ سے ایک دن ایک شیعہ ساتھی سے ملاقات ہوئی، ہوٹل میں کھانے کا سوچا تو وہ صاحب ہوٹل کے میں تو ہوٹل میں صرف دال کھاتا ہوں، وجہ پوچھی تو کہنے لگے کہ گوشت کا ذبیحہ مٹھوک ہے، اس لئے اعتبار کرتا ہوں۔ خیر قصہ کوتاہ میں نے ان کی وساطت سے ان کے ایک غبنی عالم دین سے رابطہ قائم کیا، ان سے یہی سوال پوچھا تو انہوں نے صاف حرام کہا۔ ان سے ان کی خوراک کے بارے میں پوچھا تو ہوٹل کے یہاں پر سمندر کے کنارے ہر روز کچھ ڈبے ذبح ہوتے ہیں، وہاں سے ہم گوشت لے آتے ہیں، اگرچہ اس میں دھواں بھی کافی ہے، لیکن حرام نہیں کھاتے، بلکہ بھڑی دال اس کا نعم البدل موجود ہے۔ یہاں پر ایک یہ غلطی کر کے ان کو بتا دیا کہ میرا تعلق فقہ حنفی سے ہے، ان سے وہی آپ والا مسئلہ پوچھا تو فرمانے لگے کہ یہ ان صاحب کی اپنی تحقیق ہے، ممکن ہے ہمیں مسلمان نہ سمجھتے ہوں۔ البتہ ذبیحہ کے لئے مسلمان کا بکیر پڑھنا شرط ہے اور مسلمان کے اصولی دین شرط ہیں۔ بہر حال کہانی بہت لمبی ہو گئی ہے، مجھے آپ سے جو شکایت ہے، اس کی گستاخی کی پہلے معافی چاہوں گا کہ آپ ایک غیر مسلم کے ذبیحہ پر یقین کرتے ہیں حلال ہے، اور وہ بھی مشین سے ذبح کیا ہوا (حالانکہ پاکستان میں بھنڈو درمیں یہ ذبح خانے علماء نے اسی لئے بند کر دیئے تھے)، اور ایک مسلمان کو غیر مسلم کہتے ہوئے اس کے ذبیحہ کو حرام قرار دے رہے ہیں، حالانکہ ایک مسلمان کو غیر مسلم کہنا کتنا جرم ہے لیکن یہ عام ہو چکا ہے، ہم آپس میں بھی ایک دوسرے کو غیر مسلم کہہ جاتے ہیں، مجھے یہ بات دکھ دیتی ہے کہ

(۱) مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: آغا خانی مذہب چند ضروری معلومات ص: ۱۱۔ مگر وہ کتنے عقائد و نظریات، طبع کتبہ لدھیانوی۔

آپ جیسے جید عالم ایسے مسائل بیان فرمائیں کہ جب روس، امریکہ، افغانستان کے بہانے ہم کو مٹانے کی کوشش میں ہیں۔ بہر حال قبلہ مجھ ناٹل اور جاہل کی سوچ کا جہاں تک تعلق ہے وہ یہ کہ میری عمر تقریباً چپاس سال ہو چکی ہے۔ یہ مسائل ابھی پہلے نہیں اٹھائے گئے، یہ اس وقت اٹھے جب ایران میں اسلامی انقلاب آیا۔ مجھے یہ شک ہو رہا ہے کہ وائٹ ہاؤس کا حکم سعودیہ کی سنبری فیلٹی میں بہر تک پہنچایا جا رہا ہو، اور امریکہ اپنی شکست کا بدلہ ایران کے بجائے مسلمانوں سے لینا چاہتا ہو اور اس میں ہماری غربت سے فائدہ اٹھا رہا ہو۔ خدا کرے میرے خیالات غلط ہوں۔ قبلہ میری گزارش ہے کہ مجھے معاف رکھنا، اور اتنا سہ ہے کہ ہمیں اخوت کا سبق دیں اور اگر آج یہ شیعہ سنی کی جنگ ہے تو کل یہ بریلوی، یو بندی تک پہنچے گی، تاوقتیکہ برصغیر میں مسلمانوں کا نام ختم ہو۔ آپ کا اشارہ ہمارے لئے حکم کا درجہ رکھتا ہے، عرب کے مسلمانوں سے کفر خائف نہیں، ثبوت کے لئے سعودیہ کی حکومت اور عوام کی حالت سے آپ واقف ہیں، جو کہ عالم اسلام کا مرکز ہے، باقی اس شیعہ سنی جنگ میں کتنے مسلمان قتل ہوں گے، اس کے عذاب و ثواب میں آپ برابر کے شریک ہوں گے۔

جواب: ... جہاں تک آپ کے اس ارشاد کا تعلق ہے کہ ”میں غیر مسلم کے مشینی ذبیحہ کو بھی حلال کہتا ہوں“ تو یہ آپ کا نازا حسن نون ہے۔ اہل کتاب کا ذبیحہ تو قرآن مجید میں حلال قرار دیا گیا ہے،<sup>(۱)</sup> اور مشینی ذبیحہ کو میں مردار سمجھتا ہوں۔ اسی طرح اہل کتاب کے علاوہ کسی دوسرے غیر مسلم کا ذبیحہ بھی مردار ہے۔<sup>(۲)</sup> جہاں تک آپ کے اس فقرے کا تعلق ہے کہ ”میں مسلمان کے ذبیحہ کو حرام کہتا ہوں“ یہ بھی غلط ہے۔ شیعہ اشاعہ عشری کے بارے میں میں نے یہ لکھا تھا کہ:

۱: ... قرآن کریم کو تحریف شدہ سمجھتے ہیں۔

۲: تمام اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کو کافر مردہ یا ان کے حلقہ نجوش سمجھتے ہیں۔

۳: ... بارہ اماموں کا درجہ انبیاء کرام علیہم السلام سے بڑھ کر سمجھتے ہیں۔

یہ تو آپ کو حق حاصل ہے کہ آپ مجھ سے شیعوں کے ان عقائد کا ثبوت طلب کریں کہ میں نے ان پر بے بنیاد الزام لگایا ہے یا واقعی ان کی مستند کتابوں میں اور ان کے مجتہد علماء کے یہ عقائد ہیں۔ میں جب آپ چاہیں اس کا ثبوت ان کی تازہ ترین کتابوں سے جو اب بھی ہندو پاک اور ایران میں چھپ رہی ہیں، پیش کرنے کو حاضر ہوں۔ اور جب ان کے یہ عقائد ثابت ہو جائیں تو آپ ہی فرمائیے کہ ان عقائد کے بعد بھی ان کو مسلمان ہی سمجھئے گا؟ اور آپ کا یہ خیال کہ ”یہ مسائل اس وقت اٹھائے گئے ہیں جب ایران میں ”اسلامی“ انقلاب آیا“ یہ انتساب کی غلط فہمی ہے، اس کا ناکارہ نے آج سے ۱۰۹ سال پہلے ”اختلاف امت اور صراط مستقیم“ لکھی تھی،

(۱) قال تعالیٰ: ”وَمَا كُنَّا بِمُؤْمِنِيكُمْ إِلَّا بِمِثْرِ حَيْثُ أَنْتُمْ“ (المائدة: ۳)۔ أَيْضًا ثُمَّ ذَكَرَ حُكْمَ ذِبَاحَةِ أَهْلِ الْكُتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ وَنَحْوِهِمْ وَضَعَامَ الذِّبْحِ أَوْ تَوَاتُرَ الْكُتْبِ حُلِّ لَكُمْ“ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو أُمَامَةَ وَمُجَاهِدٌ وَسَعِيدٌ بْنُ جُبَيْرٍ وَعُكْرِمَةُ وَعَطَاءُ بْنُ مَسْعُودٍ وَابْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ وَالسَّيِّدِيُّ وَمُقَاتِلُ بْنُ حَبِيبٍ ”يَعْنِي ذِبَاحَتَهُمْ“ وَهَذَا أَمْرٌ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّ ذِبَاحَتَهُمْ حَلَالٌ لِلْمُسْلِمِينَ، لِأَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ تَحْرِيمَ الذَّمِّ لِعِبَادِ اللَّهِ وَلَا يَذْكُرُونَ عَلَى ذِبَاحَتِهِمْ إِلَّا اسْمَ اللَّهِ وَإِنْ اعْتَقَدُوا فِيهِ تَعَالَى مَا هُوَ مِثْرُهُ عَنْ فِرْلِهِمْ تَعَالَى وَتَقْدُسُ. (تفسير ابن كثير ج ۲: ص ۴۷۸، ۴۷۹)۔

(۲) وَلَا تَحِلُّ ذِبْحُهُ غَيْرَ كِتَابِيٍّ مِنْ وَثِيٍّ وَمُجَوِّسٍ وَمُرْتَدٍّ. (الدر المختار مع الرد ج ۶: ص ۲۹۸، كتاب الذبائح)۔



پسند آئی اور یہاں ریاض شہر میں اکثریت چونکہ حنابلہ کی ہے جو کہ آئین بالجہر، رفع یدین اور فاتحہ خلف الامام سب کچھ کرتے ہیں، مگر اس کتاب کے مطالعے سے میں اپنے مذہب حنفیہ میں مزید پختہ ہو گیا ہوں اور چونکہ پاکستان میں بھی میرا تعلق قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ العالی جیسے علماء کے ساتھ رہا ہے اور ان سے الحمد للہ! بیعت کا سلسلہ بھی ہے اور انہوں نے اہل سنت والجماعت کا صحیح معنوں میں جو راستہ ہے وہ ہمیں بتایا اور مذہب شیعہ سے بھی کافی واقفیت ہے، کیونکہ حضرت قاضی صاحب نے رد الفاضل کے تقریباً ہر عقیدہ پر کتاب لکھی ہے اور آپ نے بھی اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اگر شیعہ عقیدہ صحیح ہے تو اسلام معاذ اللہ! غلط ہے اور اگر اسلام حق ہے تو شیعہ مذہب کے غلط اور باطل ہونے میں کسی عاقل کو شبہ نہیں ہونا چاہئے، جس کا مطلب یہی ہے کہ شیعہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں، اسلام کے ساتھ ان کا کوئی واسطہ نہیں ہے، اب میں آتا ہوں اپنی مقصودی بات کی طرف کہ شیعہ کچے کافر اور زندیق ہیں تو پھر ان کو اسلامی فرقوں میں شمار کرنا میرے ذہن کے مطابق درست نہیں ہے، جس طرح کہ آپ نے کتاب کے نام کے نیچے لکھا ہے کہ جس میں صراط مستقیم کی ٹھیک ٹھیک نشاندہی کرتے ہوئے مشہور اسلامی فرقوں شیعہ، سنّی، الخ یعنی شیعہ کے ساتھ ہمارا اصولی اختلاف ہے کہ جب ان کا کلمہ اور اذان، نماز دیگر عبادات سب کچھ ہم سے جدا ہے تو پھر اسلامی فرقہ کیسے ہوا، اور آپ نے بھی اپنی کتاب میں قوی دلائل سے اس فرقے کو کافر ثابت کیا ہے۔ اور عام لوگ تو یہی سمجھتے ہیں کہ شیعہ مسلمان ہیں اور جب وہ کتاب کے پہلے صفحہ کو دیکھتے ہیں تو نہایت تعجب ہوتا ہے۔

جواب :-... یا شاء اللہ! بہت نفیس سوال ہے، اس کا آسان اور سلیس جواب یہ ہے کہ ”اسلامی فرقوں“ سے مراد ہے، وہ فرقے جن کو عام طور سے مسلمان سمجھا جاتا ہے، یا اسلام کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

شیخ ابو منصور باقری، جو عقائد میں حنفیہ کے امام ہیں، ان کی کتاب کا نام ہے ”مقالات الاسلامیین“، یعنی ”اسلامی فرقوں کے عقائد“ اس میں شیعہ، خوارج وغیرہ ان تمام فرقوں کا ذکر آیا ہے جو اسلام کی طرف منسوب ہیں، حالانکہ ان میں سے بہت سوں پر کفر کا فتویٰ ہے۔ میری جس تحریر کا آپ نے حوالہ دیا ہے اور جس پر اشکال فرمایا ہے، وہ گویا شیخ کی کتاب کے نام کا ترجمہ ہے۔

اطلاع :-... اور بھی بعض اصحاب نے یہی آپ والا اشکال ذکر کیا تھا، اگرچہ اشکال کا صحیح جواب موجود ہے جو اوپر ذکر کر چکا ہوں، تاہم ہم نے کتاب کے نئے ایڈیشن میں ”اسلامی فرقوں“ کا لفظ حذف کر دیا ہے۔

## شیعوں کے تفریق کی تفصیل

سوال :-... شیعوں کی یہاں تفریق کی کیا صورت ہے؟ شیعہ ایک مثال دیتے ہیں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے بادشاہ وقت کے خلاف فتویٰ دیا، جب ان کو لوگ گرفتار کرنے کے لئے آئے تو وہ مسجد میں عبادت کر رہے تھے، جب ان سے پوچھا گیا تو وہ قدم پیچھے ہٹ کر کہا کہ: ابھی یہاں تھے! یہ واقعہ میں نے اپنے کسی مولوی صاحب سے سنا ہے، شیعہ اس کو کسی حضرات کا تفریق کہتے ہیں، لہذا آپ بتائیں کہ تفریق کس کو کہتے ہیں؟

جواب :-... شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کا جو واقعہ آپ نے لکھا، اس کی تو مجھے تحقیق نہیں، البتہ اسی قسم کا واقعہ حضرت مولانا محمد

قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند کا ہے، اور یہ تفسیر نہیں ”تورہ“ کہلاتا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا فقرہ کہا جائے کہ مخالف اس کا مطلب سمجھ کر اور سمجھے اور مشکل کی مراد دوسری ہو، یوقت ضرورت جھوٹ سے بچنے کے لئے اس کی اجازت ہے۔<sup>(۱)</sup> رہا شیعوں کا تفسیر! وہ یہ ہے کہ اپنے عقائد کو چھپایا جائے اور عقائد و اعمال میں بظاہر اہل سنت کی موافقت کی جائے۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ۳۰ برس تک اہل سنت کے دین پر عمل کرتے رہے اور انہوں نے شیعہ دین کے کسی مسئلے پر بھی عمل نہیں فرمایا، یہی حال ان باقی حضرات کا رہا جن کو شیعہ ائمہ معصومین مانتے ہیں، تفسیر کی ایجاد کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ شیعوں پر یہ بھاری الزام تھا کہ اگر حضرت علیؑ اور ان کے بعد کے وہ حضرات جن کو شیعہ ائمہ معصومین کہتے ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین) ان کے عقائد وہی تھے جو شیعہ پیش کرتے تھے تو یہ حضرات، مسلمانوں کے ساتھ شریعت و شریکیوں رہے؟ اور سواد اعظم اہل سنت کے عقائد و اعمال کی موافقت کیوں کرتے رہے؟ شیعوں نے اس الزام کو اپنے سر سے اتارنے کے لئے ”تفسیر“ اور ”کتمان“ کا نظریہ ایجاد کیا۔ مطلب یہ کہ یہ حضرات اگرچہ ظاہر میں سواد اعظم (صحابہ و تابعین اور تبع تابعین) کے ساتھ تھے، لیکن یہ سب کچھ ”تفسیر“ کے طور پر تھا، ورنہ درپردہ ان کے عقائد عام مسلمانوں کے نہیں تھے، بلکہ وہ شیعہ عقائد رکھتے تھے اور خفیہ خفیہ ان کی تعلیم بھی دیتے تھے، مگر اہل سنت کے خوف سے وہ ان عقائد کا برملا اظہار نہیں کرتے تھے۔ ظاہر میں ان کی نمازیں خلفائے راشدین (اور بعد کے ائمہ) کی اقتداء میں ہوتی تھیں، لیکن تنہائی میں جا کر ان پر حرم بولتے تھے، ان پر لعنت کرتے تھے، اور ان کو ظالم و عاصب اور کافر و مرتد کہتے تھے، پس کافروں اور مرتدوں کے پیچھے نماز پڑھنا بر بنائے ”تفسیر“ تھا، جس پر یہ اکابر اباً عن جد عمل پیرا تھے۔

یہ ہے شیعوں کے ”تفسیر“ اور ”کتمان“ کا خلاصہ۔ ہم اس طریق عمل کو خلاف سمجھتے ہیں، جس کا نام شیعہ نے تفسیر رکھ چھوڑا ہے، ہم ان اکابر کو ”تفسیر“ کی تہمت سے نری سمجھتے ہیں اور ہمیں خبر ہے کہ ان اکابر کی پوری زندگی اہل سنت کے مطابق تھی، وہ اسی کے داعی بھی تھے، شیعہ مذہب پر ان اکابر نے ایک دن بھی عمل نہیں کیا۔<sup>(۲)</sup>

## شیعوں کے بارہ اماموں کے نام

سوال: شیعوں کے بارہ امام کون کون سے ہیں؟ اور بارہویں امام کو جو نامعلوم فارسی میں دفن کر دیا گیا ہے، وہ کون سے ہیں؟ ویسے تو سینکڑوں امام ہیں، ان بارہ کی تخصیص اہل تشیع نے کیوں کی ہے؟

جواب: شیعیان بارہ بزرگوں کو امام معصوم مانتے ہیں: ۱۔ حضرت علیؑ، ۲۔ حضرت حسنؑ، ۳۔ حضرت حسینؑ، ۴۔ حضرت زین العابدینؑ، ۵۔ حضرت محمد باقرؑ، ۶۔ حضرت جعفر صادقؑ، ۷۔ حضرت موسیٰ کاظمؑ، ۸۔ حضرت علی رضاؑ، ۹۔ حضرت محمد تقیؑ،

(۱) قولہ: ویوری، التورہ ان ینظر خلاف ما أضمر فی قلبہ. النقای. قال فی العنایہ: فجاء ان یراء ہنا اطمینان القلب وأن یراء الاتیان بلفظ یحتمل معینین. (فتاویٰ شامی ج: ۲، ص: ۱۳۳، مطلب بیع المکرہ فاسد... إلخ).

(۲) تفصیل کے لئے حضرت شہید کی کتاب ”شیعہ سنی اختلاف“ دیکھئے۔



۱۰۔ حضرت محمد تقیؑ، ۱۱۔ حضرت حسن عسکریؑ، ۱۲۔ حضرت مہدی منتظر رضی اللہ عنہم، تخصیص کی وجہ تو شیعوں ہی کو معلوم ہوگی۔<sup>(۱)</sup>

## حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ”مشکل کشا“ کہنا

سوال:۔۔۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ”مشکل کشا“ کہنا جائز ہے؟

جواب:۔۔۔ ”مشکل کشا“ کا لفظ جس معنی و مفہوم میں آج کل استعمال ہوتا ہے، وہ تو قطعاً جائز نہیں۔ لیکن ”حل مشکلات بخاری“، ”حل مشکلات قرآن“، ”حل مشکلات حدیث“، ”حل مشکلات فقہ“ وغیرہ وغیرہ کے الفاظ علمائے اُمت کے زبان زد ہیں۔ اور مسائل مشککہ کے حل کرنے کے خاص ملکہ کی وجہ سے کسی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ”مشکل کشا“، یعنی مشکل مسائل کی گرہ کشائی کرنے والے، کہا ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں۔ اب روایت تو یاد نہیں، کہیں شاید پڑھا تھا کہ ”حل عویصات“ کا یہ لقب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔

بہر حال اگر کسی خوش عقیدہ عالم یا بزرگ نے یہ لقب استعمال کیا ہو تو اس کا یہی مفہوم ہے، اور عوام کا لانا نام اگر استعمال کریں تو ان کی اور بات ہے۔

## شیعہ اثنا عشری کے پیچھے نماز

سوال:۔۔۔ ہماری ایک تنظیم ہے جس کے اراکین کئی ممالک سے تعلق رکھتے ہیں، ان اراکین کی کثیر تعداد (بڑی اکثریت) سنی ہے، یہ تنظیم لندن کے اسپرینکل کالج میں ہے، کالج نے نماز کے لئے ایک کمرہ دیا ہے، طلبہ میں سے ہی کوئی نوجوان وقت نماز پڑھا دیتا ہے، جمعہ کی نماز کے لئے بھی طلبہ میں سے کوئی خطبہ پڑھتا ہے اور پھر نماز جمعہ کی امامت کرتا ہے، اب تک امامت اور خطبہ دینے والے طلبہ سنی ہی رہے ہیں، کچھ شیعہ (اثنا عشری) طلبہ کہتے ہیں کہ ہم بھی خطبہ دیں گے اور نماز پڑھا دیں گے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اثنا عشری شیعہ طلبہ خطبہ دے سکتے ہیں اور کیا یہ نماز کی امامت کر سکتے ہیں، کیا ان کے پیچھے ہماری نماز ہو جائے گی، اگر فتویٰ کے کچھ دلائل بھی تحریر فرما دیں تو نوازش ہوگی۔

جواب:۔۔۔ اثنا عشری عقیدہ رکھنے والے حضرات کے بعض عقائد ایسے ہیں جو اسلام کے منافی ہیں، مثلاً:

۱۔۔۔ ان کا عقیدہ ہے کہ تین چار اشخاص کے سوا تمام صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرتد ہو گئے تھے،<sup>(۲)</sup> اور یہ کہ حضرات خلفائے ثلاثہ کافر و منافق اور مرتد تھے۔ ۲۵ سال تک تمام اُمت کی قیادت یہی منافق و کافر اور مرتد کرتے رہے، حضرت علیؑ دیگر تمام صحابہؓ نے انہی مرتدوں کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔

(۱) زعمت الشيعة خصوصاً الإمامية منهم ان الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي، ثم ابنه الحسن، ثم أخوه الحسين، ثم ابنه زين العابدين، ثم ابنه محمد الباقر، ثم ابنه جعفر الصادق، ثم ابنه موسى الكاظم، ثم ابنه علي الرضا، ثم ابنه محمد التقي، ثم ابنه علي النقي، ثم ابنه الحسن العسكري، ثم ابنه محمد القاسم المنتظر المهدي وقد اختفى خوفاً من أعدائه وسيظهر. (شرح العقائد ص: ۱۵۳-۱۵۵ طبع خير كثير).

(۲) تفصيل ملاحظہ فرمائیں: اردو ترجمہ غنیۃ الطالبین ص: ۱۲۵ ۽ ۱۳۲، طبع دارالاشاعت کراچی۔

۲: ... اثنا عشری علمائے حنفیہ میں متاخرین کا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھپایا تھا، اس کو صحابہؓ نے قبول نہیں کیا، اور موجودہ قرآن انہی خلفائے ثلاثہ کا جمع کیا ہوا ہے، اور اس میں تحریف کردی گئی ہے، اصلی قرآن امام غائب کے ساتھ غار میں محفوظ ہے۔<sup>(۱)</sup>

۳: ... اثنا عشری عقیدہ یہ بھی ہے کہ بارہ اماموں کا مرتبہ انبیاء سے بڑھ کر ہے، یہ عقائد اثنا عشری کتابوں میں موجود ہیں۔<sup>(۲)</sup> ان عقائد کے بعد کسی شخص کو تو مسلمان کہا جاسکتا ہے، اور نہ اس کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے، اس لئے کسی مسلمان کے لئے اثنا عشری عقیدہ رکھنے والوں کے پیچھے نماز پڑھنا صحیح نہیں، جس طرح کہ کسی غیر مسلم کے پیچھے نماز جائز نہیں، واللہ اعلم!<sup>(۳)</sup>

**”جماعت المسلمین“ اور کلمہ طیبہ**

سوال: ... آج کل ایک نئی جماعت ”جماعت المسلمین“ جو کہ کثیر نیازی کالونی میں ہے، یہ لوگ کلمہ طیبہ کو نہیں مانتے کہ یہ قرآن شریف اور حدیث میں نہیں ہے، اس لئے آپ لوگ غلط پڑھتے ہیں، اصل کلمہ طیبہ شہادت ہے، جو لوگ کلمہ طیبہ نہیں پڑھتے وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ ان کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا، رشتہ داری، لینا دینا، کھانا پینا جائز ہے کہ نہیں؟

جواب: ... کلمہ شہادت میں کلمہ طیبہ ہی کی گواہی دی جاتی ہے، اگر کلمہ طیبہ کوئی چیز نہیں تو گواہی کس چیز کی دی جائے گی؟<sup>(۴)</sup>

در اصل مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنے کے لئے شیطان لوگوں کے دل میں نئی باتیں ڈالتا رہتا ہے، یہ لوگ گمراہ ہیں ان سے محتاط رہنا چاہئے۔

**جماعت المسلمین والوں سے رشتہ ناتہ؟**

سوال: ... مسئلہ یہ ہے کہ میں نے اپنی بھانجی کا رشتہ جو کہ مسلمان ہے (دوبہندی) ”جماعت المسلمین“ کے ایک لڑکے کو دے دیا ہے، وہ لڑکا میرا سالہ ہے، اس کا باپ میرا چچا زاد بھائی ہے، وہ بھی ”جماعت المسلمین“ سے تعلق رکھتا ہے، اُن کے باقی گھر والے ہماری طرح مسلمان ہیں۔ گاؤں کے لوگ اس مشکئی پر مخالفت کرتے ہیں، یہاں تک کہ ہمارے امام مسجد بھی دبی آواز میں مخالفت کرتے ہیں، اور باقی لوگوں کی وجہ سے نکاح پڑھنے سے ہچکچاتے ہیں۔ ہم نے مولوی صاحب سے کہا ہے کہ آپ فتویٰ دیں کہ ”جماعت المسلمین“ والے غیر مسلم ہیں، اگر واقعی وہ غیر مسلم ہیں تو ہم ”جماعت المسلمین“ والوں کو رشتہ نہیں دیں گے۔ لیکن مولوی صاحب کہتے ہیں کہ: ہم ان کو غیر مسلم نہیں کہہ سکتے۔ پھر بھی مولوی صاحب نکاح پڑھنے میں ٹال مٹول سے کام لے رہے ہیں، اور ہمیں

(۱) الأنوار النعمانیہ ص: ۳۴۵ تا ۳۶۱ طبع ایران۔

(۲) وان من ضروریات مذهبنا ان لا نؤمننا مقاماً لا یبلغه ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ الحکومة الاسلامیة ص: ۵۲ طبع تہران۔

(۳) والفضیل فی غیر الفتاوی ج: ۱ ص: ۳۸۹ تا ۳۹۶، طبع مکتبہ امدادیہ، ملتان۔

(۴) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الاسلام علی خمس۔ شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وأن محمدًا عبده ورسوله... الخ۔ (مشکوٰۃ ص: ۱۲)۔ ابضا ”مکتوب علی العرش: لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، لا أعذب من قالها۔“ (اسماعیل بن عبد الغفار الفارسی فی الأوبعین عن ابن عباس، کنز العمال ج: ۱ ص: ۵۷)۔

کہتے ہیں کہ رشتہ دینے سے انکار کر دیں۔ مذکورہ بالا حالات میں ہم کس طرح انکار کر سکتے ہیں؟ اس کے لئے ہمیں شرعی جواز درکار ہے۔ آپ سے استدعا ہے کہ آپ واضح فتویٰ دیں کہ آیا ”جماعت المسلمین“ کے لڑکے سے نکاح مسلمان لڑکی کا ہو سکتا ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ آپ جلد اس سلسلے میں ہماری راہنمائی فرمائیں گے، شکریہ۔

جواب: ”... جماعت المسلمین“ والے تو غیر مسلم نہیں، لیکن آپ کو، مجھ کو اور تمام مسلمانوں کو کافر اور ”غیر مسلمین“ کہتے ہیں۔ قیامت کے دن اگر اللہ تعالیٰ نے یہ پوچھ لیا کہ ایسے لوگوں میں کیوں رشتہ کیا تھا؟ تو کیا جواب ہوگا؟

### شیعہ کو حدود و حریم میں داخلے سے منع کرنا سعودی حکومت کی ذمہ داری ہے

سوال: ... ایک دو ماہ قبل شیعہ رافضی، شیعہ، پیروکاروں کے لئے ”الفرقان“، لکھنؤ، ”بنات“ و ”آرٹو انجسٹ“ کراچی اور ”المسلمون“ سعودی عرب کے شاموں میں متعدد ممالک کے مفتیان کرام نے کفر کے فتوے صادر فرمائے، عالم اسلام کے شیخ الاسلام اور مفتی اعظم سعودی عرب جناب الشیخ عبدالعزیز بن باز نے شیعہ کے خارج از اسلام اور مرتد ہونے کا فتویٰ صادر فرمایا۔ اور اس فتوے کی تائید رابطہ عالم اسلامی کے عالمی اجلاس منعقدہ اکتوبر ۱۹۸۷ء نے بھی کر دی (بحوالہ ”المسلمون“ مکہ مکرمہ)۔ قرآن و احادیث مبارکہ کے فرمان کے مطابق کسی کافر، مشرک، مرتد کو حدود و حریم میں داخل ہونے کی اجازت نہیں، جبکہ شیعہ ذریت اس سال پہلے سے بھی زیادہ بڑھ چڑھ کر حج کے بہانے حدود و حریم میں داخل ہو کر اپنے کینے پن کا مظاہرہ کرنے کی کوشش میں مصروف ہے، جبکہ عالم اسلام پر شیعہ ذریت کے کفر و گندے عزائم کھل چکے ہیں۔ پوچھنا یہ چاہتا ہوں کہ اب شیعہ لوگ کسی بہانے حدود و حریم میں داخل ہو جائیں تو اس شدید گشتی کے معاندین میں سے کس کو بڑا مجرم گردانا جائے گا؟ (الف) اس مسلم ملک کے سربراہ کو جس نے حج و عمرہ یا کسی بہانے شیعوں کو اپنے ملک سے مکہ مکرمہ جانے کی اجازت دی؟ (ب) سعودی عرب کی حکومت و انتظامیہ کو جس نے حدود و حریم میں شیعوں کو داخل ہونے کی اجازت دی؟ (ج) اس مسلم ملک کے عوام کو جو شیعہ کے کفر و گندے ارادوں سے باخبر ہو کر بھی اپنے ملک کے سربراہ کو مجبور کر کے شیعہ کافروں کو گلوں پر کد مکرمہ جانے پر پابندی نہ لگوائیں؟ نیز جو مسلمان حکومت شیعوں کو حج پر جانے کی اجازت دے گی جبکہ کافروں کا گندج مقبول، نہ حدود و حریم میں داخل ہونے کی اجازت، تو کیا وہ حکومت یہ غدر پیش کرے کہ ملک کے قانون میں کوئی دفعہ ایسی نہیں جس کی گرفت سے ہم شیعوں کو حج سے روک سکیں، کیا شریعت مطہرہ اس حکومت کا یہ غدر قبول کرے گی؟ جو لوگ شیعوں کے کفر و ناپاک عزائم سے آگاہ ہو کر بھی ان کو کافر نہ سمجھیں باطلی الاعلان نہ کہہ دیں، غیرت اسلام ان بزدلوں کو کس نام سے پکارتی ہے؟

جواب: ... شیعوں کے بہت سے کفریہ عقیدے ہیں، مثلاً: وہ تحریف قرآن کے قائل ہیں، کلمہ اسلام میں ”علی ولی اللہ“ و صی رسول اللہ و خلیفہ بلا فصل“ کا اضافہ کرتے ہیں، جس کی کوئی اصل نہیں۔ کلمہ شریف صرف ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہے، اور بعد کے الفاظ بے اصل ہیں، اور ان بعد کے الفاظ کو مدار ایمان قرار دینا سخت ترین گناہ ہے۔ اُم المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگاتے ہیں، جن کی براءت سورہ نور میں آئی ہے۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو کافر قرار دیتے ہیں، بلکہ تمام صحابہ کرام کو کافر و مرتد کہتے ہیں۔ جبکہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کے ایمان کی شہادت دی

ہے اور ان سے راضی ہونے کا اعلان فرمایا ہے، رضی اللہ عنہم ورضو عنہ۔ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو قرآن پاک میں حضور علیہ السلام کا خاص صحابی قرار دیا ہے: ”إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْضَنْ“ اس لئے یہ شیعہ قطعی طور پر کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج ہیں؛ ان کا داخلہ حد حرم میں بند کرنا حکومت یہودیہ کی ذمہ داری ہے، کیونکہ یہ لوگ حج کی غرض سے بھی نہیں بلکہ دوسرے مسلمانوں کا حج بلزازی کر کے خراب کرنے کی غرض سے مجاز مقدس جاتے ہیں، اور فساد کی کا داخلہ کعبہ شریف بلکہ مسجدوں تک سے بند کرنا جائز ہے۔ ہر مسلمان حکومت اور علماء و عوام سب کی اپنی اپنی حیثیت کے مطابق ذمہ داری ہے کہ ان کا حدود حرم میں داخلہ بند کریں اور کرائیں۔ ورنہ سب درجہ بدرجہ گناہگار ہوں گے۔<sup>(۱)</sup>

پاکستان کے علماء مودودی کی مخالفت کیوں ہیں؟ نیز مودودی کی کتب کے حوالے کیوں نہیں ملتے؟

سوال:۔۔۔ مودودیت کے بارے میں علمائے کرام کے اور بھی بے شمار رسائل پڑھ چکا ہوں، واقعی مودودیت نہیں بلکہ یہودیت، مردودیت تو لائق اسی کے ہے۔ میرے یہاں چند دوست ذی فہم لیکچرار دینیات کے پروفیسر ڈاکٹر وغیرہ کچھ مودودیت کی حمایت میں ہیں، اس لئے کہ انہوں نے مودودیت کی کتابیں پڑھی ہیں، میرے اور ان کے درمیان کبھی نہ کبھی مودودیت پر اچھی خاصی بحث ہو جاتی ہے، یہ حضرات عذر پیش کرتے ہیں کہ علمائے کرام جو مودودی کی عبارات پر تنقید کر کے نام اور رسالہ صفحہ نمردیتے ہیں، ہم نے وہی رسالہ مودودی کا اٹھایا وہی صفحہ دیکھا لیکن وہ تنقیدی عبارت نظر نہیں آئی۔ ایک لیکچرار صاحب نے مولانا مفتی محمد شفیع کا بحوالہ ”معارف القرآن“ کہا کہ معارف القرآن میں مودودیت پر جو تنقید درج تھی، مودودی کا وہی رسالہ وہی صفحہ دیکھا لیکن وہ تنقیدی عبارت اس میں نہیں تھی، ساتھ ہی یہ بھی لگ کر دیتے ہیں کہ علمائے کرام کی مودودی سے ذاتی رنجش ہے، ناسخ بہتان لگا رہے ہیں۔ میں ناچیز گناہگار تو اس امر کو بالکل تسلیم نہیں کر سکتا کہ ایسے علمائے حق کسی دوسرے عالم پر خواہ وہ جیسا بھی ہو، یہ ناسخ بہتان باندھتے رہیں، بلکہ جہاں تک اس ناکارہ کا مطالعہ ہے تو تقریباً پاکستان کے پچانوے فیصد علمائے کرام مودودی پر کفر و کفرانی کا فتویٰ دے چکے ہیں۔ ان حضرات کو کیا جواب دیا جائے؟ آیا مودودی آئندہ دوسری طباعت میں اس عبارت کو حذف کر دیتا ہے، یا پھاپے خانوں کی اپنی اپنی چھپائی کی وجہ سے صفحات آگے پیچھے ہو جاتے ہیں؟ نیز کچھ حضرات یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ اگر مولانا مودودی ایسا

(۱) الرافضی اذا کان یسب الشیخین وبلعنہما... العیاذ باللہ... فہو کافر..... وھؤلاء القوم خارجون عن ملۃ الاسلام واحکامہم احکام المرتدین۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۳ ص ۲۶۳ طبع بلوچستان بک ڈپو، کوئٹہ۔)  
(۲) وقولہ: اولئک ما کان لہم ان یدخلوا إلا خانفین، بدل علی ان علی المسلمین اخوا جہم منہا اذا دخلوها لو لا ذلک ما کانوا خانفین یدخلوها والوجہ الثانی قولہ وسعی فی خرابہا وذلک یكون ایضا من وجہین احدهما ان یخریہا یدہ والسانی اعتقادہ وجوب تخریبہا لان دیانہم تقتضی ذلک ونوجہ ثم عطف علیہ قولہ اولئک ما کان لہم یدخلوها إلا خانفین وذلک بدل علی منہم منہا علی ما بینا۔ (احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۶۱ طبع سہیل اکیڈمی)۔ ان قولہ ما کان لہم ان یدخلوها إلا خانفین وان کان لفظہ لفظ الخبر لکن المراد منہ النہی عن تمکینہم من الدخول۔ (التفسیر الکبیر ج ۳ ص ۱۱ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت)۔

دیا گراہ، غلط کار ہوتا تو ملک عرب خصوصاً حجاز میں اس کی عزت نہ ہوتی، وہ سب اس کو بہت بڑا صحیح عالم تصور کرتے ہیں، لیکن پاکستان والے نہ سمجھے۔ ”فتنہ مودودی“ تو مشہور ہے، ہمارے پاس موجود ہے، مکی صاحبان سے یہ بھی سنا گیا ہے کہ آخر پاکستان میں کئی بڑے بڑے عالم مودودی کی حمایت میں ہیں، آخر یہ بھی تو عالم ہیں، ان کو مودودی کی غلطی نظر کیوں نہیں آتی؟ مذکورہ بالا اعتراضات کا ان کو کیا جواب دیا جائے؟ امید ہے کہ تسلی کرائیں گے۔

جواب:۔۔۔ مودودی صاحب کی کتابوں کے صفحے نہ ملنا اس وجہ سے بھی ہو سکتا ہے کہ کتابیں نئی چھپتی ہیں تو ان میں صفحات بدل جاتے ہیں، اور بعض اوقات عبارتیں بھی بدل دی جاتی ہیں۔ جناب مودودی صاحب سے علماء کو ذاتی رنجش نہیں، اگر کوئی ایسا سمجھتا ہے تو اس کو جواب دینے کی ضرورت نہیں، بلکہ قیامت میں حقیقت کھل جائے گی۔ اہل حجاز اگر مودودی صاحب کے معتقد ہیں تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ موصوف کی زیادہ تر کتابیں اردو میں ہیں۔ بہر حال اگر کوئی بات غلط ہو تو بقول مودودی صاحب کے ”اس کو غلط ہی کہا جائے گا“۔

مودودی کو گمراہ کہنے والے جی ایم سید کے بارے میں کیوں خاموش ہیں؟

سوال:۔۔۔ مولانا صاحب! میں نے ایک معافی نامہ لکھا، مگر آپ نے اس کو نظر بنایا، آخر کیوں؟ میں نے ایک کتاب ”مودودی صاحب اور ان کی تحریرات کے متعلق چند اہم مضامین“ تہج ہے کہ آپ لوگوں نے تو مولانا مودودی کے لئے کفر کا فتویٰ صادر کر دیا، مگر سندھ میں جی ایم سید بیٹھا ہے، اس نے لکھا ہے کہ نعوذ باللہ کہ: ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) عرب کا چالاک ترین انسان تھا، اس نے اپنی چالاک سے کام لے کر معصوم عربوں کو اپنی مٹھی میں بند کر لیا“ اور یہ کہا کہ: ”مذہب، قیامت، حساب و کتاب نہیں ہے، انسان پیدا ہوا ہے، مر جائے گا، اور جب اس کے اعضاء کام کرنا چھوڑ دیتے ہیں یا کوئی حادثہ ہو جائے تو آدمی مر جاتا ہے“ انسان کا نام تا بندر سے جوڑا ہے۔ کیا ایسا شخص مسلمان کہلاتا ہے؟ مگر صد حیف! کہ آپ لوگوں نے اس کے نظریات کے بابت کوئی تنقید نہیں کی، میری سمجھ میں یہ آتا ہے کہ آپ کی جماعت کو اس سے کوئی خطرہ نہیں، ظاہر ہے وہ حکومت میں نہیں آ سکتا، لیکن مودودی مرحوم کی چونکہ ایک منظم تحریک ہے، اور وہ بالکل سیدھے راستے پر جاری ہے، اور اقامت دین کی کوشش کر رہی ہے، اس لئے آپ نے ہر دور میں سخت نقصان پہنچایا، گزارش ہے کہ جی ایم سید کے بارے میں اس پر کچھ روشنی ڈالئے، مٹھکرو ہوں گا۔

جواب:۔۔۔ جہاں تک مجھے معلوم ہے، مودودی صاحب کو کافر تو نہیں کہا گیا، البتہ ان کے غلط نظریات کی تردید ضرور کی گئی ہے۔

جی ایم سید کے نظریات اس کے حلقے تک محدود ہیں، اس کی تردید کے معنی عام لوگوں میں اس کا تعارف کرانے کے ہوں گے! انہو استہ اس کے نظریات بھی مودودی صاحب کی طرح پھیلنے لگیں تو ان کی تردید اس سے بڑھ کر کرنی پڑے گی۔<sup>(۱)</sup> یہ جناب کا حسن ظن ہے کہ ”ہماری جماعت“ کو فلاں سے خطرہ ہے، اس لئے اس کی تردید کرتے ہیں، فلاں سے نہیں، اس

(۱) مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: جی ایم سید کے خداوندی نظریات ص: ۱۷۹ گمراہ کن عقائد و نظریات، مطبع مکتبہ المدینہ لاہور۔

لئے اس کے درپے نہیں ہوتے۔ اختلاف الگ چیز ہے، مگر مجھے توقع نہ تھی کہ آپ علمائے امت کے بارے میں ایسے پاکیزہ خیالات رکھتے ہیں۔ دُعا کے سوا اور کیا عرض کر سکتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو اہل حق سے وابستہ کرے، اور دنیا و آخرت میں اپنے نیک بندوں کا ساتھ نصیب فرمائے۔ میرے خیال میں ہم اب بے کار شغل میں مبتلا ہو گئے ہیں، اس لئے اس کو ترک کر دیا جائے۔

## عیسائی بیوی کے بچے مسلمان ہوں گے یا عیسائی؟

سوال:۔۔۔ اگر کوئی مسلمان آدمی کسی عیسائی مذہب کی عورت سے محبت کرتا ہو اور پھر وہ اس عورت کے مذہب کا ہو کر شادی کرے اور جب شادی کے بعد بچے ہوں تو آدھے مسلمان اور آدھے عیسائی یعنی وہ عورت شادی سے پہلے کہہ دیتی ہے کہ دو بچے عیسائی ہوں گے اور دو بچے مسلمان۔ اب اس کے دو بچے عیسائی ہیں اور دو مسلمان۔ یعنی ایک لڑکا اور ایک لڑکی عیسائی اور ایک لڑکا اور ایک لڑکی مسلمان۔ آپ مجھے یہ بتائیں کہ یہ کیا تکلیف صحیح ہے کہ ایک ہی گھر میں دو بچے مسلمان اور دو بچے کافر ہوں؟ اور وہ آدمی اب شادی کے اتنے عرصہ بعد کہتا ہے کہ میں مسلمان ہوں، یہ کہاں تک درست ہے کہ ایسی شادیاں ہو جاتی ہیں اور ان کی اولاد کہاں تک عیسائی اور کہاں تک مسلمان ہے؟

جواب:۔۔۔ اگر کسی مسلمان نے اہل کتاب سے شادی کی اور اس سے اولاد پیدا ہو تو وہ مسلمان ہوگی،<sup>(۱)</sup> یہ شرط کرنا کہ آدمی مسلمان ہوگی اور آدمی کافر، قطعاً غلط ہے۔ اور ایسی شرط کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے،<sup>(۲)</sup> کیونکہ اولاد کے کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے،<sup>(۳)</sup> اور اگر ایسی شرط نہ رکھی جاتی تب بھی اگر اولاد کے کافر ہو جانے کا خطرہ ہو تو عیسائی عورت سے شادی کرنا گناہ ہے۔<sup>(۴)</sup>

## صاحبین کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

سوال:۔۔۔ سورۃ البقرہ کی آیت: ۶۲ میں نصاریٰ اور صاحبین کی بابت جو بیان کیا گیا ہے ذرا وضاحت فرما دیجئے، کیا یہ لوگ بھی جنت میں جائیں گے؟

جواب:۔۔۔ ان میں سے جو لوگ اسلام لے آئیں وہ جنت میں جائیں گے، اسلام لائے بغیر جنت میں نہیں جائیں گے۔<sup>(۵)</sup>

- (۱) والولد یتبع غیر الأبوين دیناً..... فانہ باسلام احدهما یصیر الولد مسلماً. (فتاویٰ شامی ج: ۳ ص: ۱۹۶).
- (۲) ومن أضمر الکفر أو هم به فهو کافر..... من عزم علی أن یأمر غیره بالكفر کان بعهده کالکافر..... وقد عثرنا علی رواية أسی حنیفة أن الرضا یکفر الکفر من غیر تفصیل۔ ولی کتاب "التخیر عن کلمات التکفیر" ان رضی یمکفر غیره لبعده علی الخلود لا یمکفر، وان رضی یمکفره ليقول فی الله ما لا یلیق بصفاته یمکفر وعلیه الفتوی۔ (فتاویٰ تاتار خانیة ج: ۵ ص: ۳۱۳).
- (۳) والرضا بالكفر، کفر۔ (قاضی خان علی عالمگیری ج: ۳ ص: ۵۷۳).
- (۴) لفسی الفتح ویجوز تزوج الکتابیات، والأولی أن لا یفعل.... فقولہ والأولی أن لا یفعل یفید کراهة التزویة فی غیر الحریة، وما بعده یفید کراهة التحریم فی الحریة. (فتاویٰ شامی ج: ۳ ص: ۳۵ کتاب النکاح فصل فی انحرافات).
- (۵) "وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْحَقِّ وَالْآخِرَةِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ.... الخ" (البقرہ: ۶۲). أَيْضًا فَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ سُنَّةِ عِيسَى وَالْإِنْجِيلِ كَانَ هَالِكًا..... ومن یتبع غیر الإسلام دیناً فلن یقبل منه وهو فی الآخرة من الخاسرین فإن هذا الذی قالہ ابن عباس إخبار عن أنه لا یقبل من أحد طریقة ولا عملاً إلا ما کان موافقاً لشریعة محمد صلی الله علیه وسلم بعد أن بعثه بما بعث به. (تفسیر ابن کثیر ج: ۱ ص: ۲۵۵ طبع رشیدیہ).

نوٹ:۔۔۔ صابن صابی کی جمع ہے اور ”صابی“ لغت میں اس کو کہتے ہیں جو ایک دین کو چھوڑ کر دوسرے دین میں داخل ہو جائے، لہذا صابی وہ لوگ تھے جو اہل کتاب کے دین سے نکل گئے تھے۔ قرآن فرماتے ہیں کہ: صابی وہ لوگ تھے جنہوں نے اویان سماویہ میں سے ہر ایک سے کچھ نہ کچھ لے لیا، چنانچہ وہ زبور پڑھتے تھے، ملائکہ کی عبادت کرتے تھے اور نماز کعبۃ اللہ کی طرف منہ کر کے پڑھا کرتے تھے۔<sup>(۱)</sup>

### فرقہ مہدویہ کے عقائد

سوال:۔۔۔ فرقہ مہدویہ کے متعلق معلومات کرنا چاہتا ہوں، ان کے کیا گمراہ کن عقائد ہیں؟ یہ لوگ نماز، روزہ کے پابند اور شریعت کے دعویدار ہیں، کیا مہدویہ، ذکر یہ ایک ہی قسم کا فرقہ ہے؟ مہدی کی تاریخ کیا اور مدفن کہاں ہے؟

جواب:۔۔۔ فرقہ مہدویہ کے عقائد و نظریات پر مفصل کتاب مولانا عین القضاۃ صاحب نے ”ہدیہ مہدویہ“ کے نام سے لکھی تھی، جواب نایاب ہے، میں نے اس کا مطالعہ کیا ہے۔

فرقہ مہدویہ سید محمد جون پوری کو مہدی موعود سمجھتا ہے، جس طرح کہ قادیانی مرزا غلام احمد قادیانی کو مہدی سمجھتے ہیں۔ سید محمد جون پوری کا انتقال افغانستان میں غالباً ۹۱۰ھ میں ہوا تھا۔

فرقہ مہدویہ کی تردید میں شیخ علی متقی محمد طاہر جعفری اور امام ربانی محمد وائف مائی نے رسائل لکھے تھے، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح دیگر جھوٹے مدعیوں کے ماننے والے فرقے ہیں اور ان کے عقائد و نظریات اسلام سے ہٹے ہوئے ہیں، اسی طرح یہ فرقہ بھی غیر مسلم ہے۔ جہاں تک مختلف فرقوں کے وجود میں آنے کا تعلق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کچھ لوگ نئے نئے نظریات پیش کرتے ہیں اور ان کے ماننے والوں کا ایک حلقہ بن جاتا ہے، اس طرح فرقہ بندی وجود میں آ جاتی ہے۔ اگر سب لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم رہتے اور صحابہ کرامؓ اور بزرگان دین کے نقش قدم پر چلتے تو کوئی فرقہ وجود میں نہ آتا۔ رہا یہ کہ ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ اس کا جواب اوپر کی سطروں سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہمیں کتاب و سنت اور بزرگان دین کے راستے پر چلنا چاہئے اور جو شخص یا گروہ اس راستے سے ہٹ جائے، ہمیں ان کی پیروی نہیں کرنی چاہئے۔

### فرقہ مہدویہ کا شرعی حکم

سوال:۔۔۔ میں مہدویہ فرقے سے تعلق رکھنے والے گھرانے میں پیدا ہوئی، میری شادی ایک سنی شخص سے ہوئی، میرے سرال والے جانتے تھے، اس کے باوجود نکاح ہوا۔ بعد میں ان لوگوں نے میرے والدین اور نانا کے جنازوں میں شرکت نہ کی۔ اسی طرح میری دو چھوٹی بہنوں کی شادیوں میں بھی شرکت نہ کی۔ دارالعلوم کراچی سے فتویٰ منگوا کر میرا تجدید نکاح کر دیا گیا۔ میری چھوٹی

(۱) لہاماً بالصائبین ..... قال الزجاج معنى الصابین: الخارجون من دین الی دین یقال صاباً فلان اذا خرج من دینہ ..... وفى الصابین سبعة اقوال ..... والسادس: قوم یصلون الی القبلة ویعبدون الملائکة و یقرؤون الزبور قالہ قتادہ۔ (تفسیر زاد المسیر ج: ۱ ص: ۶۱، ۶۲)۔

بہنوں کی شادیاں مہدویوں میں ہوئی ہے۔ مولانا عبدالرشید نعمانی سے بالمشافہ گفتگو میں معلوم ہوا کہ یہ لوگ (فرقہ مہدویہ) ان معنوں میں کافر نہیں ہیں، اس لئے ان کو ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں۔ اس وقت سے اپنے بڑوں کو ایصالِ ثواب کرنے لگی ہوں۔ معلوم یہ کرتا ہے کہ ان مہدویوں کی سینوں سے شادی جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ میرے نانا نے شروع سے ہم بہنوں کو اپنے فرقے کی تعلیم نہیں دی، بلکہ بہشتی زیور قرآن اور نماز کی تعلیم دی ہے۔ ۲۰: کیا میں اپنے والدین، دادا، دادی اور نانا، نانی کو ایصالِ ثواب کر سکتی ہوں؟

جواب: ...جن لوگوں کے عقیدے اسلام کے عقیدوں کے مطابق نہیں، وہ مسلمان نہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "إِنَّ الْبَشَرَيْنِ عِنْدَ اللَّهِ الْإِنْسَانُ" اس لئے جو لوگ صحیح اسلامی عقائد نہیں رکھتے، ارکان پنج گانہ کے قائل نہیں، ان کو مسلمان نہیں کہا جاسکتا۔<sup>(۱)</sup>

آپ ایسا کریں کہ قرآن مجید پڑھ کر ایصالِ ثواب کریں تو یوں دعا کیا کریں کہ اللہ تعالیٰ کل مسلمان مردوں اور عورتوں کو اس کا ثواب عطا فرمائے، واللہ اعلم!

## مہدی آخر الزماں اور فرقہ مہدویہ

سوال: ...امید ہے کہ مزاجی گمراہی بخیریت ہوں گے، ایک عرصے سے خیال تھا آپ کو خط لکھنے کا لیکن عمل کی توفیق آج ہوئی ہے۔ میں بڑے شوق و ذوق سے روزنامہ ”جنگ“ میں آپ کا دینی کالم پڑھتا ہوں، اور آپ کی اسی سلسلے کی کتاب کی چھ جلدیں بھی میرے پاس ہیں۔ میرے نام اور ملازمت کا تو آپ کو اس لیٹر ہیڈ سے علم ہو گیا۔ مزید اپنا تعارف کرانے کے لئے عرض ہے کہ میں آپ کے ایک شاگرد (خوبقول ان کے) مولانا حافظ محمد اشرف عاطف صاحب سے میری بہت اچھی سلام دعا ہے، اور ان سے یہاں ہفتہ وار ایک درس میں ان سے برابر ملاقات ہوتی ہے۔ یہ درس مفتی اشرف صاحب خود دیتے ہیں، جی ہاں! حضرت مفتی بھی ہیں۔ امید ہے آپ کو یاد آگئے ہوں گے، میں آپ دونوں کا مداح ہوں اور آپ حضرات کے علم سے بہت متاثر بھی۔

میرے دماغ میں ایک مسئلہ بڑے عرصے سے کھلبلی چائے ہوئے ہے۔ وہ یہ ہے کہ حضرت امام مہدی سے متعلق کیا حقیقت ہے، میں نے آپ کی کتاب میں اس سلسلے کے سوال جواب پڑھے ہیں، جو میں اس خط کے ساتھ منسلک کر رہا ہوں، تاکہ آپ کو زحمت نہ ہو تلاش کرنے کی۔ اسی کے ساتھ میں ایک کتاب ”چراغ دین نبوی“ کے ان صفحات کی کاپی بھی روانہ کر رہا ہوں، جن میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ امام مہدی آئے اور چلے گئے، دونوں کو موازنہ کریں تو مجھ جیسے کم علم انسان کے لئے یہ فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ کس کو درست مانیں؟

آپ نے یقیناً فرقہ مہدویہ کے بارے میں سنا اور پڑھا ہوگا، ان کے عقیدے کے مطابق اہل سنت والجماعت کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، اور بھی بہت سارے مسائل میں اختلافات ہیں، اور سب سے بڑا تو یہی کہ کسی فرقے کے مطابق امام مہدی کا ظہور ابھی تک ہوا ہی نہیں ہے۔ میں آپاؤ اجداد کے توسط سے اسی فرقے سے تعلق رکھتا ہوں، تاہم میں یہاں باجماعت نماز پڑھتا ہوں

(۱) لَا نَزَاعَ لِي تَكْفِيرٍ مِنْ أَنْكَرٍ مِنْ صُرُورِيَاتِ الْبَشَرِ. (تکفیر المصلحین ص: ۱۲۱). مَنْ أَنْكَرَ الْمَوَاتِرَ فَقَدْ كَفَرَ. (فتاویٰ عالمگیری ج ۲۰ ص: ۳۶۵، الباب التاسع فی أحكام المرتدین).



کیونکہ نماز میں دونوں فرقوں کا کوئی فرق نہیں ہے، لہذا میں نہیں سمجھتا کہ مجھے ہر نماز میں ۲۶ نمازوں کا مفت ثواب گنانا چاہئے۔

آپ تو جانتے ہی ہیں کہ ان دنوں کی کوفال کرنے کے لئے غموس و لائل درکار ہیں، لہذا ایسا کچھ مواد میرے پاس ہو تو میں اپنے خاندان اور پھر آگے یہ سلسلہ جاری رکھتے ہوئے مزید اپنے فرقہ والوں کو بتا سکوں کہ حقیقت کیا ہے؟ آپ ملاحظہ کریں گے مذکورہ بالا ”چراغ دین نبوی“ کے صفحات میں امام مہدی کی ولادت کے ثبوت میں قرآنی آیات کا حوالہ ہے۔ مجھے یہ معلوم ہے کہ آپ ایک انتہائی معرّف انسان ہیں، تاہم جب بھی آپ چند لمحات نکال سکیں تو ضرور میری مدد فرمائیے۔ آپ کی طرف سے کوئی جواب آئے تو میں اسے کتاب مذکورہ کے مؤلف سے رابطہ کروں گا تاکہ ان کو قائل کیا جاسکے.....“

جواب:.... جناب محترم سید دیّ مین ہاشمی صاحب زیدت عنایتاً ہم۔ بعد از سلام مسنون گزارش ہے کہ آنجناب کا گمراہی نامہ موصول ہوا، جس میں آپ نے حضرت مہدی آخر الزماں کے بارے میں استفسار فرمایا ہے، اور اس کے ساتھ میری کتاب ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ جلد اول کے فوٹو بھیجے ہیں، جن میں امام مہدی کے بارے میں گفتگو کی گئی ہے۔ نیز فرقہ مہدویہ کی کتاب ”چراغ دین نبوی“ کے فوٹو بھی ارسال فرمائے ہیں، جن میں کہا گیا ہے کہ مہدی آخر الزماں سید محمد جوہوری تھے، جو ربیع الاول ۸۳۷ھ میں جوہور میں پیدا ہوئے، اور ۱۳۹۳ سال کی عمر یا کر ۹۱۰ھ میں انتقال کر گئے۔

آنجناب دریافت فرماتے ہیں کہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی بات صحیح ہے؟ فرقہ مہدویہ کے مطابق مہدی آخر الزماں آئے اور چلے گئے؟ یا ان کو کسی آئندہ زمانے میں آنا ہے؟

جواباً گزارش ہے کہ فرقہ مہدویہ کو مہدی آخر الزماں کی تعین میں غلط فہمی ہوئی ہے، سید محمد جوہوری مہدی آخر الزماں نہیں تھے۔ یہ موضوع بہت تفصیل چاہتا ہے، لیکن میں چند واضح باتیں عرض کر دیتا ہوں، اگر کوئی عاقل و ذہین حق طلبی کے جذبے سے ان پر غور کرے گا تو اس پر حقیقت حال عیاں ہو جائے گی، اور اس سے پہلے دو باتیں بطور تمہید عرض کرنا چاہتا ہوں۔

اول:۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری زمانے میں ایک خلیفۃ المسلمین کے ظہور کی پیش گوئی فرمائی، جس کو ”الامام المہدی“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، ان کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے، جیسا کہ ان سے پہلے ظلم و جور سے بھری ہوئی ہوگی۔

گزشتہ صدیوں میں بہت سے طالع آزمائوں نے اس پیش گوئی کا مصداق بننے کے لئے مسند مہدویت بچائی، لیکن چونکہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کا مصداق نہیں تھے، اس لئے بالآخر بعد نام کا بیروء عدم میں زد پوش ہو گئے۔ ان مدعیان مہدویت کی ایک مختصر سی فہرست مولانا ابوالقاسم رفیع دلاویسیؒ کی کتاب ”ائمۃ تلیس“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اس قسم کے لوگوں میں کچھ تو عیار تھے، جن کا مقصد دام بہرہ زدن تھا۔ بچا کر خلق خدا کو گمراہ کرنا تھا، اور کچھ لوگ پہلے بہت نیک تھے، ان کی نیکی و پارسائی کے حوالے سے شیطان نے ان کو دھوکا دیا، اور انہوں نے القائے شیطانی کو الہام رحمانی سمجھ لیا، اور غلط فہمی میں مہدی آخر الزماں ہونے کا دعویٰ کر دیا، ان کو مرتے وقت اپنی غلطی معلوم ہوگئی ہوگی، مگر افسوس کہ اصلاح کا وقت گزر چکا تھا۔ بہر حال ایسے لوگ بھی اپنے زہد و تقدس کے فریب میں جکلا ہو کر بہت سے لوگوں کا ایمان برباد کر کے چلتے بنے۔

ان برخود غلط مدعیان مہدویت و مسیحیت کے دعووں کا نتیجہ یہ ہوا کہ اُمت افتراق و انتشار کا شکار ہو کر رہ گئی۔ کچھ تو ان مدعیوں کی طبع کاری سے مسحور ہو گئے، اور ان کے دعوے کو ذرا خالص سمجھ کر نقدِ ایمان ان کے ہاتھ فروخت کر بیٹھے۔ کچھ جدید طبقے کے لوگوں کو ان جھوٹے مہدیوں کا طرزِ عمل دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیش گوئی پر ایمان نہ رہا، وہ ”ظہور مہدی“ کے عقیدے سے دستبردار ہو گئے، اور انہوں نے اس سلسلے کی تمام احادیث کو من گھڑت افسانہ قرار دے دیا۔ لیکن اُمتِ اسلامیہ کا سوا اِعظام... اہل سنت والجماعت... جن کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ موجود تھی، وہ نہ تو جھوٹے مدعیوں کی طبع کاریوں پر فریفتہ ہوا، اور نہ چند جھوٹوں کے دعووں کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پیش گوئی سے منکر ہوا۔

دوم:... کسی مدعی مہدویت کے سچ اور جھوٹ کو پرکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیثِ صحیحہ کی کسوٹی پر پیش کر کے دیکھا جائے کہ مہدی آخر الزماں کی علامات اس شخص میں پائی جاتی ہیں یا نہیں؟ اس معیار کو سامنے رکھا جائے تو حق و باطل کا فیصلہ بڑی آسانی سے ہو سکتا ہے۔

مقامِ شکر ہے کہ فرقہ مہدویہ کے حضرات بھی اسی معیارِ نبوی کو تسلیم کرتے ہیں، چنانچہ جناب کی مرسلہ کتاب ”چراغِ دین نبوی“ کے صفحہ: ۱۸۷ پر لکھتے ہیں:

”آیاتِ قرآنی کے علاوہ احادیث کے معتبر کتب میں تو اتر معنوی کو پہنچی ہوئی حضرت مہدی موعود علیہ السلام کے وجود اور آپ کے پیدا ہونے سے متعلق صداً صحیح احادیث موجود ہیں۔

چنانچہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”مہدی موعود کا پیدا ہونا ضروریاتِ دین سے ہے“ اور ”تا وقتیکہ مہدی پیدا نہ ہو، قیامت نہیں آئے گی۔“ اور ”ساری دنیا ختم ہو کے اگر ایک بھی دن باقی رہے گا تو اس دن کو اللہ جل شانہ دراز کرے گا تا آنکہ اس میں ایسے شخص کا ظہور ہو جائے تو جو میرے اہل بیت سے ہو اور میرا ہم نام ہو اور اس کے ماں باپ کے نام میرے ہی ماں باپ کے نام ہوں۔“ (سنن ابوداؤد)

اور ”کیونکر ہلاک ہوگی میری اُمت کہ میں اس کے اوّل ہوں، اور یعنی اس کے آخر اور مہدی میرے اہل بیت سے اس کے وسط میں۔“ (مشکوٰۃ شریف)

اور ”مہدی خلیفۃ اللہ ہوں گے“ اور ”مہدی موعود کا حکم خدا اور رسول کے حکم کے موافق ہوگا۔“ اور ”مہدی خطائیں کریں گے۔“ ”مہدی مجھ سے ہے میرے قدمِ بقیہ چلے گا اور خطا نہ کرے گا۔“ اور ”مہدی کی ذات معصوم عن الخطا ہوگی وہ کبھی خطائیں کریں گے۔“ (معنی نے اس پیرا گراف کی احادیث کے لئے کسی کتاب کا حوالہ نہیں دیا۔ ناقل)

اور ”مہدی دافعِ ہلاکت ہوں گے“ اور ”تم مہدی سے بیعت کرو گو تم کو ان کے پاس برف پر سے ہو کر گرنا پڑے۔“

(ابن ماجہ)

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے جتنی بھی خبرِ معجزہ کے طور پر فرمائی ہے، جو معجزیات میں

سے ہے، اور ان امور کا وقوع میں آنا اشد ضروری ہے جن کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغیبات کے طور پر فرمایا ہے۔“

اس عبارت سے چند امور واضح ہو جاتے ہیں:

۱- حضرت مہدیؑ کے بارے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں، وہ متواتر معنی ہیں۔

۲- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور مہدیؑ کی جو پیش گوئی فرمائی وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مستقبل میں پیش آنے والے واقعات کی خبر دی۔

۳- اور وہ تمام امور جن کے ظہور کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش گوئی فرمائی، ان کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق وقوع پذیر ہونا ضروری ہے۔

۴- اگر کوئی واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وی ہوئی خبر کے مطابق وقوع میں نہ آئے تو... نعوذ باللہ... معجزہ نبوی باطل ہو جائے گا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی... نعوذ باللہ... غلط ٹھہرے گی، جو قطعاً محال ہے۔

اس سے واضح ہوا کہ جس طرح اہل سنت کے نزدیک مہدیؑ آخر الزماں کی خبر متواتر ہے، اسی طرح حضرات مہدویہ بھی اس کو متواتر مانتے ہیں، اور جس طرح اہل سنت کے نزدیک مہدیؑ آخر الزماں کا ظہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق ہونا ضروری ہے، اسی طرح یہ بات فرقہ مہدویہ کے نزدیک بھی ضروری ہے۔ اس تمہید کے بعد آئیے غور کریں کہ سید محمد جو نبویؑ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی صادق آتی ہے یا نہیں؟ اور یہ کہ کیا موصوف کا ظہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق تھا یا نہیں؟

چونکہ آپ کی مرسل کتاب ”چراغ دین نبوی“ میں فرقہ مہدویہ کے نظریے کی ترجمانی کی گئی ہے۔ اور اس کی منقولہ بالا عبارت میں حدیث کی تین کتابوں... ابوداؤد و مشکوٰۃ شریف اور ابن ماجہ... کا حوالہ دیا گیا ہے، اس لئے مناسب ہوگا کہ ہم بحث کا دائرہ سمیٹنے کے لئے انہی کتابوں کے حوالے پر استفسار کریں۔

مہدی کا نام و نسب:

ابوداؤد شریف میں حضرت علی کریم اللہ و جہ کی روایت سے یہ حدیث ہے:

”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک بار اپنے صاحبزادے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ: میرا یہ بیٹا سید ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہ نام رکھا تھا، اور اس کی پشت سے ایک شخص ظاہر ہوگا، جس کا نام تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر ہوگا، وہ اخلاق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہوگا، مگر بدنی ساخت میں نہیں، وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔“<sup>(۱)</sup>

(۱) عن أبي إسحاق قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: ان ابني هذا سيد كما سماه النبي صلى الله عليه وسلم وسبخرج من صلته رجل يسمى باسم نبيكم صلى الله عليه وسلم يشبه في الخلق ثم ذكر قصه بملا الأرض عدلاً. (سنن أبي داؤد ج: ۲ ص: ۲۳۳ كتاب المهدي، طبع ايج ايم سعید).

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام مہدی کا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر ہوگا اور وہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی نسل سے ہوں گے۔ اب یہ دیکھنا ہے کہ آیا سید محمد جو نیوری کا نسب حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے یا نہیں؟ ”چراغ دین نبوی“ میں سید محمد جو نیوری کا نسب نامہ درج ذیل دیا ہے:

”حضرت علیہ السلام کا نسب“

”حضرت سید محمد مہدی موعود علیہ السلام بن سید عبداللہ الحاکم بن سید خاں بن سید عثمان بن سید خضر بن سید موسیٰ بن سید قاسم بن سید نجم الدین بن سید عبداللہ بن سید یوسف بن سید یحییٰ بن سید جلال الدین بن سید نعمت اللہ بن سید اسماعیل بن امام موسیٰ کاظم بن امام جعفر صادق بن امام محمد باقر بن امام زین العابدین بن ابی عبداللہ الحسین شہید کربلا بن امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ“ (چراغ دین نبوی ص: ۱۸۸، ۱۸۹)

اس نسب نامے سے معلوم ہوا کہ سید محمد جو نیوری کا نسب حضرت حسن رضی اللہ عنہ تک نہیں پہنچتا، بلکہ نسب نامے کے مطابق وہ حضرت حسنؑ کے چھوٹے بھائی شہید کربلا حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد سے تھے، اس سے ثابت ہوا کہ چونکہ ان کا نسب پیش گوئی کے مطابق نہیں تھا، لہذا وہ مہدی نہیں۔

فائدہ:.... یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرات شیعہ جس امام غائب کو امام مہدی کہتے ہیں وہ بھی صحیح نہیں، کیونکہ اول تو یہ ایک فرضی شخصیت ہے، جس کا نام لینا بھی شیعہ عقیدہ کے مطابق گناہ تصور کیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں ان کے والد گرامی کا نام حسن عسکری ذکر کیا جاتا ہے، جبکہ امام مہدی کے والد ماجد کا نام عبداللہ ہوگا، اور اس کا نسب بھی حضرت حسن تک نہیں پہنچتا، میں اس بحث کو اپنی کتاب ”شیعہ کی اختلافات اور مسائل متقیم“ میں تفصیل سے لکھ چکا ہوں۔ اسی طرح قادیانی صاحبان جو مرزا غلام احمد قادیانی بن غلام مرتضیٰ کو مہدی مانتے ہیں، یہ بھی غلط ہے۔ کیونکہ اول تو مرزا قادیانی کا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر نہیں تھا۔ دوم: اس کے والد کا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے نام پر نہیں تھا۔ سوم: وہ حضرت حسنؑ کی اولاد سے نہیں، بلکہ مغل تھا، یعنی چنگیز خان کے خاندان سے۔

امام مہدیؑ خلیفہ و حکمران ہوں گے:

۱- ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: دنیا ختم نہیں ہوگی یہاں تک کہ عرب کا مالک (حکمران) ہو میرے اہل بیت میں سے ایسا شخص، جس کا نام میرے نام کے موافق ہوگا۔“ (ترمذی ج: ۲ ص: ۳۶، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۲۳۲، مشکوٰۃ شریف ص: ۳۷۰، امام ترمذی نے اس کو ”حسن صحیح“ کہا ہے)

۲- ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) عن عبداللہ بن مسعود قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي۔ (مشکوٰۃ شریف ص: ۳۷۰، الفصل الاول، باب اشواط الساعة)۔

نے ارشاد فرمایا کہ: اگر دنیا کا صرف ایک دن باقی رہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کو طویل کر دیں گے یہاں تک کھڑا کریں گے ایسے شخص کو جو میرے اہل بیت میں سے ہوگا، اس کا نام میرے نام کے اور اس کے والد کا نام میرے والد کے موافق ہوگا۔ وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا جیسا کہ وہ ظلم سے بھری ہوئی ہوگی۔“

(ابوداؤد ج: ۲، ص: ۲۳۲، مشکوٰۃ ص: ۷۰)

فائدہ:.... یہ حدیث ”چراغ دین نبوی“ میں بھی نقل کی گئی ہے، مگر اس میں دو غلطیاں ہیں، ایک یہ کہ روایت پوری نقل نہیں کی، جس سے حدیث کی مراد واضح ہو جاتی۔ اور دوسرے یہ ”اس کے ماں باپ کے نام میرے ہی ماں باپ کے نام ہوں“ کے الفاظ اپنی طرف سے نقل کر دیئے ہیں، ابوداؤد میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔

۳- ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی مضمون کی حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: قیامت سے پہلے امام مہدی حاکم ہوں گے۔“

(ترمذی ج: ۲، ص: ۶۶، امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے)

۴- فرقہ مہدویہ کی کتاب ”چراغ دین نبوی“ کے حوالے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اور گزر چکا ہے کہ: ”مہدی خلیفہ اللہ ہوں گے۔“

۵- نیز اسی کتاب میں یہ حدیث بھی گزر چکی ہے کہ: ”مہدی موعود کا حکم خدا اور رسول کے حکم کے موافق ہوگا۔“

۶- نیز اسی کتاب میں ابن ماجہ کے حوالے سے یہ حدیث گزر چکی ہے کہ: ”تم مہدی سے بیعت کرو، گو تم کو ان کے پاس برف پر سے ہو کر گزرنا پڑے۔“ لیکن مصنف نے اس حدیث کا یہ آخری فقرہ چھوڑ دیا: ”کیونکہ وہ اللہ کے خلیفہ مہدی ہیں۔“ (ابن ماجہ)۔

ان احادیث میں صاف صاف بتایا گیا ہے کہ حضرت مہدی آخر الزماں مسلمانوں کے خلیفہ ہوں گے، روئے زمین پر ان کی حکومت ہوگی، وہ لوگوں کے درمیان عدل و انصاف کے فیصلے کریں گے، اور ان کے فیصلے خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے موافق ہوں گے۔ الغرض ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی ایسے امام مہدی کے بارے میں ہے جو مسلمانوں کے خلیفہ برحق ہوں گے، ان کے ہاتھ پر بیعت خلافت ہوگی، اور وہ اپنی خلافت کے زمانے میں اپنے عدل و انصاف سے زمین کو بھر دیں گے، جس طرح کہ ان سے پہلے اللہ کی زمین ظلم و بے انصافی سے بھری ہوئی ہوگی۔

سب جانتے ہیں کہ سید محمد جو چوری کو بھی کسی ایک بستی کی بھی حکومت نصیب نہیں ہوئی، چہ جائیکہ تمام عرب ممالک کے یا

(۱) وفی روایۃ لہ قال: لو لم یبق من الدنیا الا یوم لظہل اللہ ذالک الیوم حتی بیعت اللہ فیہ رجلاً منی او من اہل بیتی یواطی اسمہ اسمی واسم ابیہ اسم ابی یملأ الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً۔ (مشکوٰۃ ص: ۷۰، باب اشرار الساعۃ)۔

(۲) عن ابی ہریرۃ قال: لو لم یبق من الدنیا الا یوم لظہل اللہ ذالک الیوم حتی یلی ہذا حدیث حسین صحیح۔ (ترمذی ج: ۲، ص: ۶۶)۔

(۳) عن ثوبان قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم..... فقال: لفاذا رأیتموہ فلیابعوہ ولو جوا علی التلج فانیہ خلیفۃ اللہ المہدی۔ (ابن ماجہ ص: ۳۰۰، باب خروج المہدی)۔

پوری دنیا کے خلیفہ ہوتے؟ ثابت ہوا کہ سید محمد جو پوری کا دعویٰ مہدویت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق نہیں تھا، لہذا ان کو امام مہدی آخر الزماں ماننا غلط ہے۔

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ: ”دنیا ختم نہیں ہوگی یہاں تک کہ ان صفات کا خلیفہ ظاہر نہ ہو“ یا یہ کہ: ”اگر دنیا کا صرف ایک دن باقی رہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کو دراز کر دیں گے یہاں تک کہ ان صفات کا خلیفہ پیدا ہو۔“ اس میں دو باتوں کی طرف اشارہ ہے، ایک یہ کہ ایسی صفات کے خلیفہ (امام مہدی) کا ظہور قیامت سے پہلے ضروری ہے، جب تک ایسا خلیفہ ظاہر نہ ہو قیامت نہیں آسکتی۔ دوم یہ کہ اس خلیفہ (امام مہدی) کا ظہور قرب قیامت میں ہوگا، جبکہ لوگ یہ سمجھیں گے کہ قیامت کے ظہور میں بس ایک آدھ دن باقی رہ گیا ہے۔

اس سے ایک مرتبہ اور ظاہر ہوا کہ نویں صدی میں مہدی کا دعویٰ کرنے والی شخصیت (سید محمد جو پوری) کا دعویٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق نہیں تھا، کیونکہ اس کے دعوے کے بعد پوری پانچ صدیاں گزر چکی ہیں، اور چھٹی صدی شروع ہے، اتنے طویل عرصے کو کوئی عاقل ان الفاظ سے تعبیر نہیں کر سکتا ہے کہ: ”قیامت میں اگر ایک دن بھی باقی ہو“ چہ جائیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بات ارشاد فرمائیں؟

فائدہ: ... ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مرزا غلام احمد کا دیا نی کا امام مہدی ہونے کا دعویٰ بھی غلط تھا، کیونکہ اس کو بھی حکومت نصیب نہیں ہوئی، نہ کسی نے اس کے ہاتھ پر بیعتِ خلافت کی، اور اس کو گزر رہے ہوئے بھی ایک صدی گزر چکی ہے، لہذا اس کا دعویٰ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق نہ نکلا۔

امام مہدیؑ کے ہاتھ پر بیعتِ خلافت ہونا:

مشکوٰۃ شریف میں ابوداؤد کے حوالے سے یہ حدیث نقل کی ہے:

”حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتی ہیں کہ: ایک خلیفہ (بادشاہ) کی موت پر (ان کی جانشینی کے مسئلے پر) لوگوں میں اختلاف و نزاع واقع ہوگا، پس اہل مدینہ میں سے ایک شخص وہاں سے نکل کر مکہ مکرمہ کی طرف بھاگ آئے گا (یہ شخص حضرت مہدی ہوں گے، اور اس اختلاف و نزاع سے بچنے کے لئے مکہ مکرمہ آکر زوچش ہو جائیں گے، کیونکہ مکہ مکرمہ دارالامن ہے) پس اہل مکہ میں سے کچھ لوگ (ان کو پہچان لیں گے کہ یہی مہدی ہیں اور) ان کے پاس آئیں گے، اور ان کو (گھر سے) نکالیں گے، حالانکہ وہ صاحب قبولِ خلافت پر آمادہ نہیں ہوں گے، پس لوگ ان کو مجبور کر کے حجرِ اسود اور مقامِ ابراہیم کے درمیان ان کے ہاتھ پر بیعت کریں گے، (اس طرح حضرت مہدیؑ مسلمانوں کے امام اور خلیفہ بن جائیں گے)۔

ان کے مقابلے میں ایک لشکرِ شام سے بھیجا جائے گا (یہ سفیانی کا بھیجا ہوا لشکر ہوگا، جو کہ اس وقت ملکِ شام کا بادشاہ ہوگا) پس اس لشکر کو مقامِ مدینہ میں (جو مکہ و مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے) دھنسا دیا جائے

گا، (سفینی کے لشکر کا زمین میں وحسا دیا جانا خروج مہدی کی علامتوں میں سے ایک اہم ترین علامت ہے، جس کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں جو قریب قوت کے ہیں) (کذا فی مظاہر حق ج: ۴ ص: ۳۴۳)۔  
پس جب لوگ اس لشکر سفینی کا دھنس کر ہلاک ہونا دیکھیں اور سنیں گے تو (سب کو یقین ہو جائے گا کہ یہی حضرت امام مہدیؑ ہیں، چنانچہ یہ سن کر) شام کے ابدال اور عراق کے نیک لوگوں کی جماعتیں آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں گی۔

پھر قریش کا ایک شخص، جس کے ماموں قبیلہ بنو تھلب کے لوگ ہوں گے، حضرت مہدیؑ کے مقابلے میں کھڑا ہوگا، پس یہ شخص بھی (اپنے ماموں کے قبیلے کے مدد سے) حضرت مہدیؑ اور ان کے لشکر کے مقابلے میں ایک لشکر بھیجے گا، پس حضرت مہدیؑ اور ان کا لشکر ان پر غالب آئیں گے، اور یہ بنو تھلب کا فتنہ ہوگا (اور یہ ظہور مہدی کی دوسری علامت ہوگی)۔

اور حضرت مہدیؑ لوگوں میں ان کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے موافق عمل کریں گے، اور اسلام اپنی گردن زمین میں ڈال دے گا (یعنی ثبات و قرار پکڑے گا، جس طرح کہ آؤٹ جب بیٹھا اور آرام و قرار پکڑتا ہے تو اپنی گردن پھیلا دیتا ہے) پس حضرت مہدیؑ سات سال زمین میں (بحیثیت خلیفہ کے) رہیں گے، پھر ان کی وفات ہوگی، اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔<sup>(۱)</sup>

(مشکوٰۃ شریف ص: ۴۷۱، ابوداؤد ج: ۲ ص: ۴۳۳، جامع الاصول ج: ۱۰ ص: ۲۷۱)

اس صحیح حدیث میں حضرت امام مہدیؑ کے ظہور کا پورا نقشہ کھینچا گیا ہے، خود انصاف کیجئے کہ کیا سید محمد جو چوری کے حق میں یہ علامات ظاہر ہوئی ہیں؟ یہاں ایک خاص نکتہ لائق توجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مہدیؑ کے ظہور کی علامات اور ان کے زمانے کے واقعات متواتر احادیث میں بیان فرمائے ہیں، لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں فرمایا گیا کہ وہ ”انا المہدیٰ“ کا نعرہ لگائیں گے، اور لوگوں کو اپنے ہاتھ پر بیعت کرنے کی دعوت دیں گے، بلکہ اس کے برعکس یہ فرمایا گیا ہے کہ لوگ ان کو بیعت خلافت کے لئے مجبور کریں گے، جبکہ وہ اس سے انکار کریں گے، لیکن اہل بصیرت حضرات ان کی ناگواری و انکار کے باوجود ان کو بیعت خلافت پر مجبور کر دیں گے، اس طرح ان کو خلیفہ منتخب کر لیا جائے گا۔ یہی ایک علامت ہے جو سچے مہدی اور جھوٹے دعوے داروں کے درمیان فرق کر دیتی ہے۔ حضرت مہدیؑ برحق کو ایک دن بھی مہدی ہونے کا دعویٰ کرنے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی، جبکہ سید محمد جو چوری سے لے کر غلام احمد قادیانی تک مہدویت کا دعویٰ کرنے والوں کے ہاتھ میں خالی وعودوں کے سوا کچھ بھی نہیں۔

(۱) عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيباعدونه بين الوكن والمقام، ويبعث إليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة، فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال الشام وعصائب أهل العراق فيباعدونه ثم يمشأ رجل من قریش أخواله كلب فيبعث إليهم بغا فيظہرون عليهم وذلك بعث كلب ويعمل في الناس بشنة نبئهم وبلغى الإسلام بجرانه في الأرض فلبث سبع سنين ثم يموت ويصلى عليه المسلمون۔ رواه أبو داؤد۔ (مشکوٰۃ ص: ۴۷۱، باب أشرار الساعة)۔

حضرت مہدیؑ، نصاریٰ سے جہاد کریں گے:

حضرت امام مہدیؑ کا نصاریٰ کے ساتھ مقابلہ ہوگا، اور حضرت مہدیؑ اور ان کے لشکر کو نصاریٰ پر غلبہ حاصل ہوگا، احادیث میں ان لڑائیوں کی تفصیلات ذکر کی گئی ہیں، جو مشکوٰۃ شریف کے باب الملاحم میں مذکور ہیں (دیکھئے: ص: ۳۶۵ تا ۳۶۸) ان احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ:

۱- ”نصاریٰ کے آسمانی جہنمے ہوں گے، اور ہر جہنمے کے نیچے بارہ ہزار کاشفکرو، گویا نولاکھ ساٹھ ہزار۔“

۲- ”حضرت مہدیؑ کے لشکر کا ایک تہائی حصہ شکست کھا کر بھاگ جائے گا، جن کی تو یہ بھی قبول نہیں ہوگی۔ ایک تہائی شہید ہو جائیں گے، اور یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل الشہداء شمار ہوں گے، اور ایک تہائی فتح پائیں گے، جو آئندہ کبھی کسی قہقے میں جکائیں ہوں گے۔“<sup>(۱)</sup>

۳- ”پہلے دن مسلمان یہ شرط لگا کر جائیں گے کہ یا تو مرجائیں گے، یا غالب ہو کر آئیں گے، سارا دن رات تک یہ لڑائی جاری رہے گی، لیکن فریقین میں سے کوئی غالب نہیں ہوگا، اس لئے دونوں فریق اپنی اپنی جگہ واپس آ جائیں گے، لیکن فریقین کے علم بردار میدان میں کام آ جائیں گے۔ اگلے دن پھر موت کی شرط لگا کر جائیں گے، سارا دن شام تک لڑائی ہوتی رہے گی، لیکن کوئی غالب نہیں آئے گا، پس دونوں فریق اپنی اپنی قیام گاہ میں لوٹ آئیں گے، اور دونوں کے علم بردار میدان میں کھیت رہیں گے۔ تیسرے دن پھر موت کی شرط لگا کر جائیں گے، لیکن نتیجہ پھر وہی رہے گا، ان تین دنوں میں بے شمار لوگ قتل ہو گئے ہوں گے، چوتھے دن بقیۃ السیف مسلمان حملہ آور ہوں گے، اور اللہ تعالیٰ نصرائیوں پر شکست ڈال دیں گے، پس ایسی ہولناک جنگ ہوگی جس کی مثال نہ دیکھی، نہ سنی، اور اسے آدمی قتل ہو جائیں گے کہ سو میں سے ایک آدمی زندہ بچے گا۔“<sup>(۲)</sup>

(مشکوٰۃ ص: ۳۶۷)

(۱) عن عوف بن مالک قال ..... ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصغر فيقتلون فيأبونكم تحت لعائن غايبة تحت كل غايبة اثنا عشر ألفاً. رواه البخاري. وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقوم الساعة حتى يبتل الروم بالأعماق أو بدياتق فيخرج إليهم جيش من المدينة من خيار أهل الأرض يومئذ، فإذا تصالفا قالت الروم: خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا نقاتلهم، فيقول المسلمون: لا والله لا نخلّي بينكم وبين إخواننا، فيقاتلونهم فينهزم ثلث لا يوب الله عليهم أبداً، ويقتل لثنتهم أفضل الشهداء عند الله، ويفتح الثلث لا يقتلون أبداً... الخ. (مشکوٰۃ ص: ۳۶۶، باب الملاحم).

(۲) عن عبد الله بن مسعود قال: ان الساعة لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ولا يفرح بغنيمة ثم قال عددو جمعون لأهل الشام وجمع لهم أهل الإسلام يعني الروم فيشرط المسلمون شرط الموت لا ترجع إلا غالباً فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيبقى هؤلاء كل غير غالب وتبقى الشرط لم يشرط المسلمون شرط الموت لا ترجع إلا غالباً فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيبقى هؤلاء كل غير غالب وتبقى الشرط لم يشرط المسلمون شرط الموت لا ترجع إلا غالباً فيقتلون حتى يمسموا فيبقى هؤلاء كل غير غالب وتبقى الشرط فإذا كان يوم الرابع نهدي إليهم بقية أهل الإسلام فيجعل الله الدابرة عليهم فيقتلون مقلته لم ير مثلاً حتى ان الطائر ليمر بجنباتهم فلا يخلفهم حتى يخرج ميتاً فيعاند بنو الأب كانوا مائة فلا يجدونه بقي منهم إلا الرجل الواحد... الخ. (مشکوٰۃ ص: ۳۶۷، باب الملاحم).



احادیث شریفہ میں حضرت مہدیؑ کے زمانے میں ہونے والی ”ملحمہ کبریٰ“ (جنگ عظیم) کا جو نقشہ ذکر کیا گیا ہے، جس کا خلاصہ میں نے اوپر درج کیا ہے، سوال یہ ہے کہ کیا کسی مدعی مہدویت کی قیادت میں مسلمانوں کی نصاریٰ کے مقابلے میں ایسی ہولناک جنگ ہوئی ہے؟ کیا سید محمد جوینوری نے ملک شام جا کر نصاریٰ کے خلاف لڑائی لڑی؟ اگر جواب نفی میں ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق ابن کو مہدیؑ آخر الزماں کہنا کیسے صحیح ہوگا؟ اور نصاریٰ کے خلاف حضرت مہدیؑ کی لڑائیوں کا نام سن کر مرزا غلام احمد قادیانی کے بدن پر تو لرزی طاری ہو جاتا تھا، اور وہ حضرت مہدیؑ آخر الزماں کو ”خونی مہدی“ کہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا مذاق اڑاتا تھا۔

خروج و جال:

حضرت مہدیؑ، نصاریٰ کے خلاف مذکورہ جہاد میں مشغول ہوں گے اور ان کو شکست دیتے ہوئے قسطنطنیہ تک پہنچ جائیں گے، اسے میں خبر آئے گی کہ وہ جال نکل آیا، حضرت مہدیؑ دس شہسواروں کو اس کی تحقیق کے لئے بھیجیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

”میں ان کے نام بھی جانتا ہوں، اور ان کے باپوں کے نام بھی، اور ان کے گھوڑوں کے رنگ بھی،

اور وہ اس وقت نروئے زمین کے سب سے بہتر شہسوار ہوں گے۔“<sup>(۱)</sup> (مشکوٰۃ ص: ۳۶۷)

کیا سید محمد جوینوری کے زمانے میں وہ جال کے نکلنے کی خبر آئی تھی؟ اور کیا سید موصوف نے قسطنطنیہ کے محاذ سے دس شہسواروں کو وہ جال کی تحقیق کے لئے بھیجا تھا؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے تو انصاف فرمائیے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق مہدیؑ آخر الزماں کیسے ہوئے؟

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اور ان کا حضرت مہدیؑ کی اقتدا میں نماز پڑھنا:

حضرت مہدیؑ خروج و جال کا سن کر اس کے مقابلے کے لئے ملک شام واپس آ جائیں گے، دریں اثنا کہ وہ لڑائی کی تیاری کر رہے ہوں گے، نماز کا وقت ہو جائے گا، نماز کے لئے مفسد دُست کی جاری ہوں گی، اسے میں حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نازل ہوں گے، اور اس نماز کی امامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حکم سے حضرت مہدیؑ گرائیں گے، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس نماز میں حضرت مہدیؑ کی اقتدا کریں گے۔<sup>(۲)</sup> (مشکوٰۃ ص: ۳۶۶ تا ۳۸۰)

کیا سید محمد جوینوری کے زمانے میں یمن نماز کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوا؟ اور کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود ..... قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ابی لأعرف أنسماہم وأسماء آبائہم وأنولان حیولہم، ہم خیر فوارس أو من خیر فوارس علی ظہر الأرض یومئذ۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۶۷ باب الملاحم).

(۲) عن جابر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا تزال طائفة من أمتی یقاتلون علی الحق ظاہرین الی یوم القیامة، قال: فینزل عیسیٰ ابن مریم فبقول أمیرہم: تعال صلی لنا! فیقول: لا! إن بعضکم علی بعض أمراء، تکرمة اللہ علیہم۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۸۰، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام). عن أبی ہریرة قال: ..... فلاذ جاءوا الشام خرج فینماہم یعنون للقتال یسرون الصفوف إذا أقيمت الصلوة فینزل عیسیٰ بن مریم فأتاہم... الخ۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ ص: ۳۶۶، باب الملاحم).

نے ان کی اقتدا میں نماز پڑھی؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہے تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق مہدی آخر الزماں کیسے ہوئے؟

حضرت مہدیؑ کی عمر اور زمانہ خلافت:

حضرت مہدیؑ سے جب بیعت خلافت ہوگی تو ان کی عمر چالیس برس ہوگی، چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطیؒ نے اپنے رسالے ”العرف الوردی فی اخبار المہدی“ میں حافظ ابو نعیمؒ کے حوالے سے یہ حدیث نقل کی ہے:

”حضرت ابوالآمنہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تمہارے درمیان اور زویوں کے درمیان چار مرتبہ مصالحت ہوگی، چوتھی مرتبہ یہ مصالحت زویوں کے بادشاہ کے اہل میں سے ایک شخص کے ہاتھ پر ہوگی، جو سات سال رہے گی، (بالا خر وہ بھی ختم ہو جائے گی، اور ان کے درمیان اور تمہارے درمیان حالت جنگ پیدا ہو جائے گی)۔ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اس وقت لوگوں کا ایمان کون ہوگا؟ فرمایا: مہدی ہوں گے، میری اولاد میں سے، چالیس سال کے، گویا ان کا چہرہ چمکدار ستارہ ہے، اور ان کے دائیں رخسار پر سیاہ تل ہے۔“<sup>(۱)</sup>

سات سال ان کی خلافت کا زمانہ ہے، جیسا کہ اوپر حضرت ائمہ سلفہ رضی اللہ عنہما کی حدیث سے گزر چکا ہے، ان کی خلافت کے ساتویں سال میں دجال نکلے گا، اور اس کو قتل کرنے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد خلافت ان کے سپرد ہو جائے گی، اور حضرت مہدیؑ ان کے وزیر کی حیثیت سے دو سال رہیں گے، گویا ان کی کل عمر ۴۹ سال ہوگی۔

اس کے برعکس سید محمد جوہنوری کے بارے میں ”چراغ دین نبوی“ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ ان کی عمر ۶۳ برس ہوگی، کیونکہ وہ ۸۴ء میں پیدا ہوئے اور ۹۱۰ء میں ان کی وفات ہوئی، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کی عمر بھی اس سے مطابقت نہیں رکھتی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدیؑ آخر الزماں کے بارے میں ارشاد فرمائی ہے۔

میں نے یہ چند موٹی موٹی باتیں عرض کر دی ہیں، جن کو تھوڑا پڑھا لکھا آدمی بھی با آسانی سمجھ سکتا ہے، ان کی روشنی میں ہر انصاف پسند آدمی فیصلہ کر سکتا ہے کہ مہدیؑ فرقے کے حضرات کو مہدیؑ آخر الزماں کے پہچاننے میں غلطی لگی ہے، جس طرح کہ قادیانیوں نے مرزا غلام احمدؒ انجمنی کو مہدیؑ معبود اور مہدیؑ آخر الزماں قرار دینے میں غلطی کھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ بظہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ان تمام بھائیوں کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی پر ایمان لانے کی توفیق عطا فرمائیں۔

(۱) وأخرج أبو نعیم عن أنسی أسامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (سبكون) بينكم وبين الروم أربع هدن يوم الرابعة على يدي رجل من أهل هرقل يدمم سبع سنين لقال له رجل (من عبد القيس يقال له المستورد بن خيلان) يا رسول الله! من إمام المسلمين يومئذ؟ قال: المهدي من ولدي ابن أربعين سنة، كان وجهه كوكب دري، في حده الأيمن خال أسود. (العرف الوردی فی اخبار المہدی ص: ۵۳، طبع بیروت).

تکمیل:

آخر میں امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کی شہادت پیش کرتا ہوں، وہ مکتوبات شریفہ و فتر دوم کے مکتوب ۶۷ میں

لکھتے ہیں:

”علامات قیامت کہ بخیر صادق علیہ و علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات از ازل خبر داده است حق ست۔  
احتمالاً خلف اندر او، مثل طلوع آفتاب از جانب مغرب برخلاف عادت، و ظهور حضرت مہدی علیہ الرضوان،  
و نزول حضرت روح اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام، و خروج دجال، و ظهور یاجوج و ماجوج، و خروج دابۃ الارض،  
وؤ خانے کہ از آسمان پیدا شود و تمام مردم را فرود گیرد و عذاب دردناک کند، مردم از اضطراب گویند: ”اے پروردگار!  
ما میں عذاب را از ما دور کن کہ ما ایمان سے آریم“ و آخر علامات آتش ست کہ از عذر خیزد۔

و جماعہ از نادانی گمان کنند شخصے را کہ دعویٰ مہدیو بیت نموده بود از اہل ہند، مہدی موعود ہواہ است، پس  
بزعیم ایٹان مہدی گزشتہ است و فوت شدہ، و نشان میدہند کہ قبرش در فرہ است، و را حاویث صحاح کہ بحد شہرت  
بلکہ بحد قوت اثر معنی رسیدہ اند بکنند یہ ایں طاقتہ است، چہ از سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام مہدی را علامات  
فرمودہ است و را حاویث کہ در حق آن شخص کہ معتقد ایشانست آن علامات مفقود اند۔

و را حاویث نبوی آمدہ است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کہ مہدی موعود ہیران آید و ہر سرورے پارہ ابر  
بود کہ در ازل ابر فرشتہ باشد کہ نہ آئند کہ ایں شخص مہدی است اور متابعت کید۔

و فرمودہ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کہ تمام زمین را مالک شدند چار کس بادوکس از مومنان و دو کس از  
کافران، و ذو القرنین و سلیمان از مومنان و نمرود و بخت نصر از کافران، و مالک خواهد شد از زمین را شخص بنجم از  
اہل بیت من یعنی مہدی۔

و فرمودہ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام و نیاز و دوتا آئند بحث کہ خدائے تعالیٰ مردے را از اہل بیت من  
کہ نام او موافق نام من بود و نام پدر او موافق نام پدر من باشد، پس پرسازد زمین را بدو عدل چنانچہ پر شدہ بود  
بجور و ظلم۔

و در حدیث آمدہ است کہ اصحاب کبف احوان حضرت مہدیؑ خواہند بود۔ و حضرت عیسیٰؑ علی نبینا وعلیہ  
الصلوٰۃ والسلام در زمان و سے نزول خواہد کرد، و او موافقت خواہد کرد با حضرت عیسیٰؑ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام در  
قتال و دجال، و در زمان ظهور سلطنت او در چہار و ہم شہر رمضان کہ سوب شمس خواہد شد در ازل آن ماہ خسوف و قمر  
بر خلاف عادت زمان و برخلاف حساب مجتہان۔

بنظر انصاف باید دید کہ ایں علامات در اں شخص میت ہواہ است یا نہ؟ و علامات دیگر بسیارست کہ بخیر

صادق فرمودہ است علی آل الصلوٰۃ والسلام، شیخ ابن حجر رسالہ نوشتہ است در علامات مہدی منتظر کہ یہ دو است علامت مشککہ، نہایت جہل ست کہ باوجود وضوح امر مہدی موعود جیسے در ضلالت مانند ہدایم اللہ سبحانہ سواء الصراط۔“ (کتوبات امام ربانی، دفتر دوم، مکتوب: ۶۷ ص: ۱۹۱۵۱۸۹ مطبوعہ کراچی)

ترجمہ:۔۔۔“ (عقیدہ ۱۹) اور علامات قیامت جن کی خبر صادق علیہ وآلہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے خبر دی ہے سب حق ہیں، ان میں تحلف کا کوئی احتمال نہیں، مثلاً خلاف عادت مغرب کی جانب سے آفتاب کا طلوع ہونا، ظہور حضرت مہدی علیہ الرضوان، نزول حضرت روح اللہ (عیسیٰ) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام، خروج دجال، ظہور یا جوج و ماجوج بخروج ولید الارض، اور ایک دھواں جو آسمان سے اُٹھ کر تمام انسانوں کو گھیر لے گا اور لوگوں کو دردناک عذاب میں مبتلا کر دے گا، اس وقت لوگ مضطرب ہو کر (حق تعالیٰ شانہ سے) عرض کریں گے: ”اے ہمارے رب! اس عذاب کو ہم سے دور فرما دے کہ ہم ایمان لاتے ہیں) اور آخری علامت آگ ہے جو عدن سے اُٹھے گی۔

ایک گروہ (مہدویہ) اپنی نادانی کی وجہ سے ایک شخص کے متعلق، جس نے اہل ہند میں سے ہوتے ہوئے ”مہدی موعود“ ہونے کا دعویٰ کیا تھا، یہ گمان کرتا ہے کہ وہ مہدی ہوا ہے۔ لہذا ان کے زعم میں وہ مہدی گزر چکا ہے اور فوت ہو چکا، اور اس کی قبر کا نشان بتاتے ہیں کہ وہ فرد میں ہے۔ (لیکن) وہ صحیح احادیث جو بحجہ شہرت بلکہ معنی کے لحاظ سے حدیث اتر کو پہنچ چکی ہیں، وہ اس گروہ (مہدویہ) کی تخریب کرتی ہیں، کیونکہ اس سرور علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے جو علامتیں ”مہدی“ کی بیان فرمائی ہیں، وہ علامات ان لوگوں کے معتقد فیہ شخص کے حق میں مفقود ہیں، احادیث نبوی میں آیا ہے کہ ”مہدی موعود“ جب ظاہر ہوں گے تو ان کے سر پر بادل کا ایک ٹکڑا ہوگا اور اس اُہر میں ایک فرشتہ ہوگا جو پکار کر کہے گا کہ یہ شخص مہدی ہے، اس کی متابعت کرو۔ اور آپ علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ: چار آدمی پوری روئے زمین کے مالک (بادشاہ) ہوئے ہیں، ان میں دو مومن اور دو کافر ہیں، ڈاکٹر فین اور سلیمان، مومنوں میں سے تھے، اور نرد اور بخت نصر کافروں میں سے، اور اس زمین کا پانچواں مالک میرے اہل بیت میں سے ہوگا، یعنی مہدی۔ اور آپ علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ: دنیا اس وقت تک ختم نہ ہوگی، جب تک کہ خدائے تعالیٰ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کو پیدا نہ فرمائے کہ اس کا نام میرے نام پر اور اس کے والد کا نام بھی میرے والد کے نام کے موافق ہوگا، اور وہ زمین کو عدل و انصاف سے اسی طرح بھردے گا جس طرح کہ وہ ظلم و جور سے بھری ہوئی تھی، اور حدیث میں وارد ہے کہ اصحاب کہف حضرت مہدی کے معاونین میں سے ہوں گے، اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ان (مہدی) کے زمانے میں نزول فرمائیں گے، اور وہ (مہدی) دجال کے قتل کرنے میں حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی موافقت کریں گے، اور ان (مہدی) کی سلطنت کے ظہور کے زمانے میں زمانے کی عادت

کے برخلاف اور جو میوں کے حساب کے بھی برخلاف چودہ ماہ رمضان کو سورج گہن ہوگا اور اسی ماہ کے شروع میں چاند گہن ہوگا۔

اب انصاف سے دیکھنا چاہئے کہ یہ علامات جو بیان کی گئی ہیں اس فوت شدہ شخص (سید محمد جو پوری یا مرزا غلام احمد قادیانی) میں موجود ہیں یا نہیں؟ (ان کے علاوہ) اور بھی بہت سی علامتیں ہیں جو مخبر صادق علیہ علی وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے بیان فرمائی ہیں، شیخ ابن حجرؒ نے ”علامات مہدی منتظر“ کے بارے میں ایک رسالہ لکھا ہے جس میں دوسو کے قریب علامات بیان کی گئی ہیں۔ بڑی نادانی اور جہالت کی بات ہے کہ مہدیؑ کو موعود کا معاملہ اتنا واضح ہونے کے باوجود ایک گروہ گمراہی میں مبتلا ہے۔ اللہ سبحانہ ان کو سیدھے راستے کی ہدایت دے۔“

(مکتوبات حضرت مجدد الف ثانیؒ، دفتر دوم، مکتوب: ۶۷ ص ۲۴۶)

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ

## ”ضرب حق“ رسالے کی شرعی حیثیت

سوال: گزشتہ دنوں ”ضرب حق“ نامی ایک ماہنامہ میرے ہاتھ لگا، جس کے مدیر کوئی نادر شاہ اور مدیر اعلیٰ سید شتیق الرحمن گیلانی ہیں، اس رسالے میں حدیث لکھی ہے، جس کے متعلق ہے، لکھا ہے کہ: جامعہ بنوری ڈاؤن والوں نے اس حدیث میں تحریف کی ہے، اس کا کس بھی انہوں نے اپنے رسالے میں دیا ہے۔ یہ حضرات تمام اکابر علمائے کرام کو شدید تنقید کا نشانہ بناتے ہیں۔ اس سلسلے میں وضاحت مطلوب ہے کہ سید شتیق الرحمن گیلانی کون ہے؟ اور اس کے نظریات کی کیا شرعی حیثیت ہے؟

جواب: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! ان صاحب کے عقائد و نظریات تو اس کی تحریر سے واضح ہو جاتے ہیں، جب یہ تمام اکابر علماء پر تنقید کرتا ہے۔ دراصل یہ شخص امام مہدیؑ ہونے کا مدعی ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں تمام فتنوں سے محفوظ فرمائے۔ آپ علمائے دیوبند میں سے کسی بزرگ کے ساتھ بیعت کا تعلق رکھیں، اور ان کی ہدایت پر عمل کرتے رہیں، یہ فتنوں کا زمانہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں تمام فتنوں سے محفوظ فرمائے، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح پیروی نصیب فرمائے، اور اپنی اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی محبت نصیب فرمائے۔

## امام کو خدا کا درجہ دینے والوں کا شرعی حکم

سوال: میرا تعلق ایک خاص فرقے سے رہا ہے، لیکن اب خدا کے فضل سے میں نے اس مذہب کو چھوڑ دیا ہے، میں اس مذہب کے چند عقائد یہاں لکھ رہا ہوں۔

عقائد: اس مذہب میں امام کو خدا کا درجہ دے دیا گیا ہے، اور اپنی تمام حاجات و خواہشات حتیٰ کہ گناہوں کی معافی بھی انہی سے مانگی جاتی ہے۔ پانچ وقت کی نماز کی بجائے تین وقت کی ”دعا“ پڑھی جاتی ہے، جو اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے طریقے سے بالکل مختلف ہے، نہ تو وضو کا کوئی تصور ہے اور نہ رکوع و سجود کا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا ہے، اور

جس طرح ان کے مرد اور عورتیں حج و ہجج کر کے جماعت خانے جاتے ہیں، وہ تو آپ نے خود بھی ملاحظہ فرمایا ہوگا۔ روزہ، زکوٰۃ اور حج اس مذہب کے ماننے والوں پر فرض ہی نہیں۔ آپ کتاب و سنت کی روشنی میں بتائیں کہ کیا ان عقائد کے ساتھ کوئی شخص مسلمان رہ سکتا ہے؟

جواب:.... آپ نے جو عقائد لکھے ہیں، وہ اسلام سے یکسر مختلف ہیں۔<sup>(۱)</sup> میرا خیال ہے کہ ان میں سے بہت سے سمجھدار اور پڑھے لکھے حضرات خود بھی محسوس کرتے ہوں گے کہ ان کے عقائد اسلام سے قطعی الگ ہیں، لیکن ایک خاندانی روایت کے طور پر وہ ان عقائد کو اپنائے چلے آتے ہیں، جن لوگوں کے دل میں آخرت کی فکر اور صحیح دین اختیار کرنے کی غلط پیدا ہو جاتی ہے، ان کو اللہ تعالیٰ تو بہ کی توفیق عطا فرمادیتے ہیں۔ آپ کا فرض ہے کہ آپ اپنے دوسرے بھائیوں کی بھی اس ہدایت کی طرف رہنمائی کریں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو نصیب فرمائی ہے۔

ڈاکٹر عثمانی گمراہ ہے

سوال:.... ڈاکٹر عثمانی جو کراچی میں رہتے ہیں اور مختلف قسم کے پمفلٹ، لٹریچر شائع کرتے ہیں، ان کے بارے میں کیا خیال ہے؟

جواب:.... ڈاکٹر عثمانی گمراہ ہے، اس کے نزدیک (سوائے اس کی ذات اور اس کے ہم نواؤں کے) کوئی بھی صحیح مسلمان نہیں، سب... لَعُوذُ بِاللّٰہِ... مشرک ہیں، تمام اکابر اُمت کو اس نے گمراہ کہا ہے۔

ڈاکٹر عثمانی نے دین کی حقیقت کو نہیں سمجھا

سوال:.... میں بہت الجھا ہوا شخص ہوں، عقائد بھی سوروٹی ہیں، جو کہ محدود ہیں، اب دلچسپی جناب محترم ڈاکٹر عثمانی صاحب کے ساتھ ہے، وہ بھی اسلام کی حد تک۔ سوائے آپ کے دیگر مولاناؤں نے میری مشکل حل تو اپنی جگہ، جواب بھی نہیں دیئے۔ اب مجھے بھی معلوم ہے کہ آپ عثمانی صاحب کے خلاف ہیں، ماہنامہ ”بینات“ میں مجزرات و کرامات کا ڈاکٹر صاحب کے خلاف پڑھا تھا۔

جواب:.... اس ناکارہ کا وجود اگر کسی مسلمان بھائی کی خیر خواہی میں کام آ جاے تو شاید یہ میرے لئے ذریعہ نجات بن جائے، اس لئے بے پناہ مصروفیت کے باوجود میں ہر خط کا جواب دینے کا اہتمام کرتا ہوں، آج جناب کوئی بات دریافت فرمائیں تو ان شاء اللہ اپنی محدود فہم و بصیرت کے مطابق ضرور جواب دوں گا۔

ڈاکٹر عثمانی صاحب محترم ہمارے ہی دارالعلوم کے پڑھے ہوئے ہیں، مگر ان کو یہ خیال ہو گیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین کو پہلی بار انہوں نے سمجھا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ بڑے بڑے اکابر اُمت کو... جن کے ذریعے علوم نبوت ہم تک پہنچے ہیں... گمراہ سمجھتے ہیں۔ اور میں ایسے خیال سے اللہ کی سو بار پناہ مانگتا ہوں۔ کسی جزوی مسئلے میں اُوچے نیچے ہو جانا، قابلِ برداشت ہے، لیکن یہ قابلِ برداشت نہیں کہ کوئی شخص ”توحید خالص“ کے نام پر پوری اُمت کا صفایا کر ڈالے۔ ڈاکٹر صاحب کے بارے میں میرے

پاس، بہت سے سوالات آتے ہیں، اور جی چاہتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کے نظریات پر تفصیل کے ساتھ لکھوں، تاکہ آپ ایسے جو حضرات دین کی طلب صادق کے ساتھ ڈاکٹر صاحب کے گرویدہ ہیں، ان کو صحیح فیصلہ کرنے میں آسانی ہو، مگر ایک تو فرصت نہیں مل سکتی، دوسرے میں چاہتا تھا کہ ڈاکٹر صاحب سے بالمشافہ گفتگو ہو جائے تو شاید اصلاح کی کوئی صورت نکل آئے، مگر اس کا بھی موقع نہیں ملا۔ ڈاکٹر صاحب نے دین کی حقیقت کو نہیں سمجھا۔

### علامہ مشرقی اور خاکسار تحریک؟

سوال: ... علامہ مشرقی کون ہے؟ اور ”خاکسار تحریک“ کیا ہے؟ نیز ان کا شرعی حکم کیا ہے؟ وضاحت سے جواب دیں۔

جواب: ... علامہ عنایت اللہ مشرقی کے حالات تو انسائیکلو پیڈیا میں دیکھ لے جائیں۔ مجھے صرف اتنا معلوم ہے کہ وہ کچھ زیادہ ہی پڑھ لکھ گئے تھے، اور ان کو یہ خیال ہوا کہ شاید وہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے کچھ عقل سیکھی ہے، ورنہ پہلے کے سب لوگ بے عقل تھے۔ ”مولوی کا مذہب غلط“ نام سے انہوں نے نمبر ۱، نمبر ۲، ..... وغیرہ بہت سے ٹریکٹ میں شائع کئے تھے۔ انگریزوں کو مسلمانوں سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار کہتے تھے، اور یوں سمجھتے تھے کہ قرآن مسلمانوں نے نہیں، انگریزوں نے سمجھا ہے۔ ایک عسکری تنظیم بھی بنائی تھی، اسی کا نام ”خاکسار تحریک“ تھا، ان کے نظریات کے حامل لوگ شاید اب بھی کچھ ہوں، ورنہ اب صرف ”خاکسار“ کا نام باقی ہے<sup>(۱)</sup>، واللہ اعلم!

### ڈارون کا نظریہ ارتقا اور اسلام

”گزشتہ دنوں یہاں کے ایک ڈاکٹر صاحب نے جو ”تنظیم اسلامی“ کے بانی ہیں، امریکہ جا کر اپنے خطبات میں یہ فرمایا کہ: ”حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا (اور جو احادیث صحیحہ میں محفوظ ہے) وہ صحیح نہیں، کیونکہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میدان نہیں تھا، اس لئے اس مسئلے میں امت کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لائق التفات نہیں، بلکہ فلاسفہ طبعیین (ڈارون و آتھام) نے جو نظریہ ارتقا پیش کیا ہے وہ صحیح ہے۔“ اس سلسلے میں متعدد حضرات نے ہمیں خطوط بھیجے، ان میں سے ایک کا جواب مع اصل خط کے قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔“ (سید احمد جلال پوری)

سوال: ... کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہ ایک شخص عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام رُوح ڈالے جانے سے پہلے بھی زندہ تھے مگر حیوان کی شکل میں، اور اس حیوانی شکل میں بھی وہ جمادات و نباتات کے مراحل سے گزر کر بنتے تھے۔ واللہ اعلم! من الارض نباتا۔ الآیہ۔ اس آیت کریمہ سے وہ شخص اپنے اسی عقیدہ پر استدلال لیتا ہے، حضرت آدم علیہ السلام کی رُوح ڈالے جانے سے پہلے کی کیفیت کو وہ شخص ”حیوان آدم“ قرار دیتا ہے۔

یہ شخص حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کی بابت انہی مراحل سے گزر کر حیوان کی شکل تک پہنچنے کا عقیدہ رکھتا ہے، جن

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: کتابۃ المفنی ج: ۱ ص: ۳۰۲ طبع دار الإذاعت کواچی۔

مراحل کا تذکرہ دارون نے اپنے ”نظریہ ارتقا“ میں کیا ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح صحیح اور واضح احادیث مبارکہ کو یہ شخص درخور اعتنائیں سمجھتا، چونکہ اس کے نزدیک صرف وہ احادیث قابل اتباع ہیں جو علم الاحکام یا حلال و حرام سے متعلق ہوں، علم الحقائق اور حکمت سے متعلق احادیث کی بات ان کے نزدیک دوسری ہے۔

یہ شخص کہتا ہے کہ جو کوئی سمجھتا ہو کہ حضرت آدم علیہ السلام کا مٹی کا پٹلا بنایا گیا تھا اور پھر اس بے جان پٹلے میں روح پھونکی گئی تھی تو یہ کفر تو نہیں، ناجہی ضرور ہے۔

یہ شخص حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق تفصیل و تحقیق کو ”امور دنیا“ میں سے قرار دیتا ہے، پھر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو مجہوروں کی پیوند کاری کے بابت: ”انعم انعم بامور دنیا کم“ والی حدیث کو اپنے لئے دلیل کے طور پر پیش کرتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی واضح موقف اختیار نہیں فرمایا تو کوئی بات نہیں کہ یہ معاملہ امور دنیا میں سے ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا میدان کار نہیں۔

یہ شخص مذکورہ تمام باتیں برسر منبر جمعہ کے خطبے میں لوگوں کے سامنے بیان کرتا ہے، اس شخص کی تذکرہ بالا باتوں کی روشنی میں دریافت طلب امور یہ ہیں:

❖... کیا اس شخص کے مذکورہ بالا عقائد کو اولی سنت والجماعت کے عقائد کہا جاسکتا ہے؟

❖... حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق احادیث کے بارے میں اس شخص کا رویہ گستاخی اور گمراہی نہیں ہے؟

❖... حضرت آدم علیہ السلام کو ”حیوان آدم“ کہنا گستاخی نہیں ہے؟

❖... کیا یہ شخص تفسیر بالرائے کا مرتکب نہیں ہوا؟

❖... آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلاف امت کا عقیدہ حضرت آدم علیہ السلام کے مٹی کے پٹلے سے بنائے جانے کا ہے یا نہیں؟

❖... اس شخص کی بیعت یا کسی قسم کا تعلق اس کے ساتھ آپ کے نزدیک کیسا ہے؟ کتاب و سنت کی روشنی میں تفصیلات سے

آگاہ فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

جواب:... آنجناب نے ان صاحب کے جو تذکارد خیالات نقل کئے ہیں، مناسب ہوگا کہ پہلے ان کا تنقیدی جائزہ لیا جائے،

بعد ازاں آپ کے سوالوں کا جواب عرض کیا جائے۔

آنجناب کے سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات ان صاحب کے علم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں کچھ تصریحات فرمائی ہیں، جن کو یہ صاحب ”امور دنیا“ قرار دیتے ہوئے لائق توجہ اور درخور اعتنائیں سمجھتے، اس لئے یہاں دو باتوں پر غور کرنا ضروری ہے۔

اول:... یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں امت کو کیا بتایا ہے؟

دوم:... یہ کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ارشادات امت کے لئے لائق توجہ نہیں؟



## امراؤل:

## تحقیق آدم علیہ السلام کے بارے میں تصریحات نبوی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کی کیفیت اور اس تخلیق کے مدارج کے سلسلے میں جو تصریحات فرمائی ہیں، ان کا خلاصہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کا ارادہ فرمایا تو تمام زوے زمین سے مٹی کا خلاصہ لیا، پھر اس میں پانی ملا کر اس کا گرا بنایا گیا، پھر اسے ایک مدت تک پڑا رہنے دیا گیا، یہاں تک کہ وہ گارسیاہ ہو گیا، اس سے بوائے لگی اور اس میں چپکا ہٹ کی کیفیت پیدا ہو گئی، پھر اس گارے سے حضرت آدم علیہ السلام کا ساتھ ہاتھ لیا قالب بنایا گیا، پھر یہ قالب کچھ عرصہ پڑا رہا، یہاں تک کہ خشک ہو کر اس میں ٹھکنہ ہٹ پیدا ہو گئی اور وہ ٹھیکری کی طرح بچنے لگا، اس دوران شیطان اس قالب کے گرد گھومتا تھا، اسے بجا بجا کر دیکھتا جاتا تھا اور کہتا تھا کہ: اس مخلوق کے پیٹ میں خلا ہے، اس لئے اپنے آپ پر قابو نہیں رکھ سکے گی۔

پھر اس بے جان قالب میں روح پھونکی گئی اور وہ جیتے جاگتے انسان بن گئے، جب ان کے غضب اعلیٰ میں روح داخل ہوئی تو انہیں جھینک آئی اور ان کی زبان مبارک سے پہلا کلمہ جو نکلا وہ ”الحمد للہ“ تھا، جس پر حق تعالیٰ شانہ نے ان کو جواب میں فرمایا: ”یسر حمک ربک“ (تیرا رب تجھ پر رحم فرمائے)۔ حضرت آدم علیہ السلام جس وقت پیدا کئے گئے اس وقت ان کا قد ساٹھ ہاتھ لمبا تھا، اور ان کے تمام جسمانی اعضاء اور ظاہری و باطنی قوتی کامل و مکمل تھے، ان کو نشوونما کے ان مراحل سے گزرنا نہیں پڑا جن سے اولاد آدم گزر کر اپنے نشوونما کے آخری مدارج تک پہنچتی ہے۔

یہ خلاصہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان بہت سے ارشادات کا جو حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں مروی ہیں۔ میں ان بہت سی احادیث میں سے یہاں صرف چار احادیث کے ذکر کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔

## حدیث اول:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ، طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، قَلَمًا خَلَقَهُ قَالَ: إِذْ هَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَيْكَ الشُّعْرًا وَهُمْ تَفَرَّقُوا مِنَ الْمَلَكَةِ جُلُوسًا، فَاسْتَمِعَ مَا يُخَوِّنُكَ بِهِ؟ فَإِنَّهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ. قَالَ: فَذْهَبَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ! فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ! قَالَ: فَزَاوُوهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ“۔ قَالَ: فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَهُ حَتَّى الْآنَ“۔

(صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۹۱۹، صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۳۸۰ واللفظ لا، مستدرج ج: ۲، ص: ۲۳۴)

ترجمہ: ”... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ان کی صورت پر پیدا کیا تھا، ان کا قد ساٹھ ہاتھ لمبا تھا، جب ان کو پیدا کیا گیا تو ان سے

فرمایا کہ: جاؤ! اس جماعت کو جا کر سلام کہو۔ یہ فرشتوں کی ایک جماعت بیٹھی تھی۔ پس سنو! کہ یہ تمہیں کیا جواب دیتے ہیں؟ کیونکہ یہی تمہارا اور تمہاری اولاد کا سلام ہوگا۔ چنانچہ آدم علیہ السلام نے جا کر ان فرشتوں کو ”السلام علیکم“ کہا، انہوں نے جواب میں کہا: ”وعلیک السلام ورحمۃ اللہ“ فرشتوں نے جواب میں ”ورحمۃ اللہ“ کے لفظ کا اضافہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جتنے لوگ جنت میں داخل ہوں گے وہ آدم علیہ السلام کی صورت پر ہوں گے اور ان کا قد ساٹھ ہاتھ کا ہوگا، بعد میں انسانوں کے قد چھوٹے ہوتے رہے، جس کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔“

حافظ الدین ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: ”اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ان کی صورت پر پیدا کیا“ کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”والمبعثنی ان اللہ تعالیٰ أوجده علی الهيئة التي خلقه علیہا لم یستقل فی النشأة أحوالاً، ولا تزد فی الأرحام أطواراً کذلک، بل خلقه اللہ رجلاً کاملًا سوياً من أول ما نفخ فیہ الروح، ثم عقب ذلک بقوله: وطوله ستون ذراعاً.“

(فتح الباری ج: ۶، ص: ۳۶۶، کتاب الانبیاء باب خلق آدم وذریعہ)

ترجمہ: ”اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جس شکل و ہیئت میں پیدا فرمایا، ان کو اسی ہیئت و شکل میں وجود بخشا، وہ اپنی ذریت کی طرح پیدائش کے مختلف حالات سے نہیں گزرے، نہ عظم مادر میں ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوئے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تخلیق اس طرح فرمائی کہ نطفہ زوج کے وقت ہی سے وہ مروجہ کامل تھے، اور ان کی تمام جسمانی قوتیں بدرجہ کمال تھیں، اسی بنا پر اس کے بعد فرمایا کہ اس وقت ان کا قد ساٹھ ہاتھ تھا۔“

اس حدیث کی یہی تشریح اور بہت سے اکابر نے فرمائی ہے۔

حدیث دوم:

”عن أبی موسیٰ الأشعری رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن اللہ تعالیٰ خلق آدم من قبضة قبضتها من جميع الأرض فجاء بنو آدم علی قدر الأرض، فجاء منهم الأبيض والأخضر والأسود وبنین ذلک والمسهل والعزیز والطیب.“

(ترمذی ج: ۲، ص: ۱۲۰، ابوداؤد ج: ۲، ص: ۶۴۴، مسند احمد ج: ۳، ص: ۳۰۰، مستدرک حاکم

ج: ۲، ص: ۲۶۱، صحیح ابن حبان، الإحسان ج: ۹، ص: ۱۱)

ترجمہ: ”حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا مٹی کی مٹی سے، جس کو تمام زمین سے لیا تھا،

چنانچہ اولاً آدم زمین کے اندازے کے مطابق ظاہر ہوئی، ان میں کوئی سفید ہے، کوئی سرخ، کوئی کالا اور کوئی ان رنگوں کے درمیان، کوئی نرم، کوئی سخت، کوئی خبیث، کوئی پاکیزہ۔“

حدیث سوم:

”عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَهُ، فَجَعَلَ ابْنُ لَيْسَ بَطِيفٌ بِهِ يَنْظُرُ مَا هُوَ، فَلَمَّا زَاهُ أُجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَمْنَالُكَ.“ (صحیح مسلم ج ۲ ص: ۳۲۷، مسند احمد ج ۳:

ص: ۲۳۰، مسند طبرانی ص: ۳۷۰، حدیث: ۲۰۳۳)

ترجمہ: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: جب اللہ تعالیٰ نے جنت میں آدم علیہ السلام کا ڈھانچہ بنایا تو اس کو اسی حالت میں رہنے دیا حتیٰ مدت کہ اللہ تعالیٰ کو منظور تھی، تو شیطان اس کے گرد گھومنے لگا یہ دیکھنے کے لئے کہ یہ کیا چیز ہے؟ پس جب اس نے دیکھا کہ اس کے پیٹ میں خلا ہے تو اس نے پچھانا کہ اس کی تخلیق ایسی کی گئی ہے کہ یہ اپنے اوپر قابو نہیں رکھ سکے گا۔“

حدیث چہارم:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا اللَّهُ خَلَقَ آدَمَ مِنْ تُرَابٍ، ثُمَّ جَعَلَهُ طِينًا، ثُمَّ تَرَكَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ حَمًا مُسْتَوْنًا خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ، ثُمَّ تَرَكَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ صَلْصَلًا كَالْفَخَّارِ، قَالَ: فَكَانَ ابْنُ لَيْسَ يَمُرُّ بِهِ فَيَقُولُ: ”لَقَدْ خُلِقْتَ لِأَمْرِ عَظِيمٍ!“ ثُمَّ نَفَعَ اللَّهُ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ، فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ يَجْرِي فِيهِ الرُّوحُ بَصَرُهُ وَغِيَاثِيَّتُهُ، فَنَظَرَ فَلَقَاهُ اللَّهُ حَمْدًا وَبُحْنًا، فَقَالَ الرَّبُّ: يَزِيدُكَ رَبُّكَ!..... الخ“ (فتح الباری ج ۶ ص: ۳۲۳، مسند ابویعلیٰ ج ۶:

ص: ۶۷۰، حدیث: ۶۵۳۹، واللفظ لہ، مجمع الزوائد ج ۸ ص: ۱۹۷)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ: پہلے اللہ تعالیٰ نے بنایا آدم علیہ السلام کو مٹی سے، پھر اس مٹی میں پانی ڈال کر اس کو گوندھ دیا، پھر اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ سیاہ گارا بن گیا تو اس کا قالب بنایا، پھر اس کو چھوڑ دیا، یہاں تک کہ وہ آگ میں پکی ہوئی چیز کی طرح ٹھکنا نے لگا، ابلیس اس کے پاس سے گزرتا تو کہتا کہ: ”تجھے کسی بڑے کام کے لئے بنایا گیا ہے!“ پھر اللہ تعالیٰ نے اس قالب میں اپنی روح ڈالی، پس سب سے پہلی چیز جس میں روح جاری ہوئی وہ حضرت آدم علیہ السلام کی آنکھیں اور نینے تھے، پس ان کو چمک آئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ”الحمد شہ“ کہنے کا اہتمام فرمایا، انہوں نے الحمد للہ کہا تو اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا: ”یوحمک ربک!“ (تیرا رب تجھ پر رحم فرمائے)۔“

ان احادیث شریفہ کا خلاصہ و مضمون پہلے ذکر کر چکا ہوں، اب اس پر غور فرمائیے کہ ان احادیث مقدسہ میں تخلیق آدم علیہ

اسلام کے جو مدارج ذکر کئے گئے اور اس تخلیق کی جو کیفیت بیان فرمائی گئی ہے، قرآن کریم کی بہت سی آیات میں اس کی تصدیق و تصویب فرمائی گئی ہے۔

اول:۔۔۔ یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق بلا واسطہ مٹی سے ہوئی اور یہ ان کی تخلیق کا نقطہ آغاز اور مبداء اول ہے، حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے:

”إِنَّمَا مَثَلُ عَيْنَسِي عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ أَذَمٍّ، خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ.“

(آل عمران: ۵۹)

ترجمہ:۔۔۔ ”بے شک حالت عجیبہ (حضرت عیسیٰ کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشابہ حالت عجیبہ (حضرت آدم کے ہے کہ ان (کے قالب) کو مٹی سے بنایا، پھر ان کو حتم دیا کہ (جاندار) ہو جا، پس وہ (جاندار) ہو گئے۔“

دوم:۔۔۔ یہ کہ اس مٹی کو پانی سے گوندھا گیا، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ.“

(ص: ۷۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”جب آپ کے رب نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ: میں گارے سے ایک انسان (یعنی اس کے پتلے کو) بنائے والا ہوں۔“

سوم:۔۔۔ یہ کہ گار ایک عرصہ تک پڑا رہا، یہاں تک کہ سیاہ ہو گیا، اور اس میں سے ہوائے نگی، چٹا چٹا ارشاد ہے:

”وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ.“

(الحجر: ۲۶)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور ہم نے انسان کو بھٹی ہوئی مٹی سے، جو کہ سڑے ہوئے گارے کی بنی تھی پیدا کیا۔“

(ترجمہ حضرت تھانوی)

چہارم:۔۔۔ یہ کہ مزید پڑا رہنے سے اس گارے میں چکنے کی صلاحیت پیدا ہو گئی، ارشاد ہے:

”إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّنْ طِينٍ لَّازِبٍ.“

(الصافات: ۱۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”ہم نے ان لوگوں کو چپکلی مٹی سے پیدا کیا ہے۔“

پنجم:۔۔۔ یہ کہ اس گارے سے قالب بنایا جو خشک ہو کر بچنے لگا، ارشاد ہے:

”وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ.“

(الحجر: ۲۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور جب آپ کے رب نے ملائکہ سے فرمایا کہ میں ایک بشر کو بھٹی ہوئی مٹی سے جو کہ سڑے ہوئے گارے سے بنی ہوگی، پیدا کرنے والا ہوں۔“

”خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْعَصَاوِ۔ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّاءٍ جَمَدٍ مِّنْ نَّارٍ“ (الرحمن: ۱۵، ۱۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”اس نے انسان کو ایسی مٹی سے جو ٹھیکرے کی طرح بھٹی تھی، پیدا کیا، اور جنات کو خالص

آگ سے پیدا کیا۔"

ششم: ... یہ کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کا قالب مندرجہ بالا مدارج سے گزر چکا تو اس میں زرد چمکنی گئی اور یہ ان کی تخلیق کی تکمیل تھی، ارشاد ہے:

”إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِیْنٍۭۙ فَاِذَا سُوِّیْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیۡ فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدٰۤیۡنَۙ“  
(ص: ۷۱، ۷۲)

ترجمہ:۔۔۔ ”جب آپ کے رب نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ میں گارے سے ایک انسان (یعنی اس کے پتلے کو) بنانے والا ہوں، سو جب میں اس کو پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی طرف سے روح ڈال دوں تو تم سب اس کے آگے سجدے میں گر پڑنا۔“ (ترجمہ حضرت محمد نون)

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنے ہاتھوں سے بنایا  
قرآن کریم میں یہ بھی صراحت فرمائی گئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھوں سے فرمائی، چنانچہ  
ارشاد ہے:

”قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ.“  
ترجمہ: ”... حق تعالیٰ نے فرمایا کہ: اے ابلیس! جس چیز کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا اس کو سجدہ کرنے سے تجھ کو کون سی چیز مانع ہوئی؟“  
(ترجمہ حضرت تھانوی)

ترجمہ:۔۔۔ ”حق تعالیٰ نے فرمایا کہ: اے ایلیس! جس چیز کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا اس کو سجدہ کرنے سے تجھ کو کون سی چیز مانع ہوئی؟“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

یہ تو ظاہر ہے کہ ساری کائنات حق تعالیٰ شانہ ہی کی پیدا کردہ ہے، مگر حضرت آدم علیہ السلام کے بارے میں جو ارشاد فرمایا کہ: ”میں نے اس کو اپنے ہاتھوں سے بنایا،“ اس سے حضرت آدم علیہ السلام کی عظمت و شرف کا اظہار مقصود ہے۔ یعنی ان کی تخلیق توالہ و تاسل کے معروف طریقے سے نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدست خود مٹی سے بنایا اور ان میں روح پھونکی، چنانچہ اہام ابوالسعود رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

"إي خلقه بالذات من غير توسط أب وأم." (تفسير ابن السكيت ج ٤ ص ٣٢٦)

ترجمہ: "یعنی میں نے ان کو ماں باپ کے واسطے کے بغیر بذات خود پیدا فرمایا۔"

اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کے بارے میں: ”خُلِفْتُ بِتَقْدِی“ (مایا میں نے اس کو اپنے ہاتھوں سے) فرمانا، اس حقیقت کبریٰ کا اظہار ہے کہ ان کی تخلیق تو لیلہ و ناسل کے معروف ذرائع سے نہیں ہوئی، یہیں سے اہل عقل کو یہ سمجھنا چاہئے کہ جس شخصیت کی تخلیق میں ماں اور باپ کا واسطہ بھی قدرت کو منظور نہ ہوا، اس کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا کہ: ”وہ جمادات، نباتات، حیوانات اور بندروں کی“ ”جون“ تبدیل کرتے ہوئے انسانی شکل میں آیا، کتنی بڑی ستم ظریفی ہوگی! الغرض ”خُلِفْتُ بِتَقْدِی“ کے قرآنی الفاظ سے جہاں حضرت آدم علیہ السلام کے والد و ناسل کے ذریعہ پیدا ہونے کی نفی ہوتی ہے، وہاں ان کے جمادات، نباتات اور حیوانوں اور بندروں سے ارتقا کی مراحل طے کرتے ہوئے انسان بننے کی بدرجہ اولیٰ نفی ہوتی ہے، اس لئے اہل

ایمان کے نزدیک حق وہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اور جس کی تفصیلات اور گزر چکی ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں انبیائے کرام علیہم السلام کا عقیدہ

قرآن کریم کے ارشاد: ”خَلَقْتُ بَيْدَةً“ (بنایا میں نے اس کو اپنے ہاتھوں سے) کے مفہوم کو اچھی طرح ذہن نشین کرنے کے بعد اب اس پر بھی غور فرمائیے کہ اس بارے میں حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کا عقیدہ کیا تھا؟

حدیث کی قریباً تمام معروف کتابوں (صحیح بخاری، صحیح مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، موطا، امام مالک اور مسند احمد وغیرہ) میں حضرت موسیٰ اور حضرت آدم علیہما السلام کا مباحثہ مذکور ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے فرمایا:

”أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بَيْدَةً وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَةً وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّةٍ“  
(مشکوٰۃ ص: ۱۹)

ترجمہ: ”... آپ وہی آدم (علیہ السلام) ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے ہاتھ سے بنایا اور اس میں اپنی طرف سے رُوح ڈالی اور آپ کو اپنے فرشتوں سے سجدہ کرایا اور آپ کو اپنی جنت میں ٹھہرایا۔“

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں ٹھیک وہی الفاظ استعمال کئے گئے ہیں جو مذکورۃ الصدراۃ یثیر شریفہ میں وارد ہوئے ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ کا آدم علیہ السلام کو اپنے ہاتھوں سے بنانا اور ان کے قالب میں اپنی جانب سے رُوح ڈالنا۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام بھی یہی عقیدہ رکھتے تھے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا قالب اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھوں سے بنایا اور اس میں رُوح ڈالی، وہ تو والد و تاسل کے معروف مراحل سے گزر کر انسان نہیں بنے، نہ جمادات و نباتات اور حیوانوں اور بندوں سے شکل تبدیل کرتے ہوئے آدمی بنے۔

مفسر کے دن اہل ایمان بھی اسی عقیدے کا اظہار کریں گے

حدیث شفاعت میں آتا ہے کہ اہل ایمان قیامت کے دن شفاعت کبریٰ کے لئے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور ان سے عرض کریں گے:

”أَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بَيْدَةً وَأَسْكَنَكَ جَنَّةً وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَةً وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ“  
(مشکوٰۃ ص: ۳۸۸)

ترجمہ: ”... آپ آدم ہیں، تمام انسانوں کے باپ ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے ہاتھوں سے بنایا، اور آپ کو اپنی جنت میں ٹھہرایا، اور اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا، اور آپ کو تمام اشیاء کے ناموں کی تعلیم فرمائی۔“

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اہل ایمان بھی اسی عقیدے کا اظہار کریں گے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق حق تعالیٰ شانہ نے براہ راست اپنے دست و قدرت سے فرمائی۔ مٹی سے ان کا قالب بنا کر اس میں رُوح پھونکی اور ان کو جیتا جاگتا

انسان بنایا، ان کی تخلیق میں نہ تو الد و تناسل کا واسطہ تھا، اور نہ وہ جمادات سے بندرتک ارتقائی مراحل سے گزر کر ”انسان آدم“ بنے۔ قرآن کریم کی آیات بینات، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات طیبات، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فرمودات، اور میدان محشر میں اہل ایمان کی تصریحات آپ کے سامنے موجود ہیں، جو شخص ان تمام امور پر بشرط فہم و انصاف غور کرے گا اس پر آفتاب نصف النہار کی طرح یہ حقیقت روشن ہو جائے گی کہ حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق کے بارے میں حقیقت واقعہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی اور ان صاحب کافلاسہ طبعین کی تقلید میں تخلیق آدم علیہ السلام کو کرشمہ ارتقا قرار دینا، صریح طور پر غلط اور نصوص قطعیہ سے انحراف ہے، وَاللّٰهُ يَفْقَهُوْنَ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ!

### امردوم

احادیث نبویہ کے بارے میں اس شخص کے خیالات کا جائزہ

اس شخص کا یہ کہنا کہ: ”اس مسئلے میں احادیث نبویہ لائق توجہ اور درخور اعتنائیں“ چند وجوہ سے جہل مرکب کا شکار ہے: اولاً... اُپر قرآن کریم کی جو آیات بینات ذکر کی گئی ہیں انہیں ارشادات نبویہ کے ساتھ ملا کر پڑھئے تو واضح ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تخلیق آدم علیہ السلام کے سلسلے میں جو کچھ فرمایا ہے، وہ ان آیات بینات ہی کی شرح و تفصیل ہے، اور جس مسئلے میں قرآن وحدیث دونوں متفق ہوں، کسی مؤمن کے لئے اس سے انحراف کی گنجائش نہیں رہتی، اور جو شخص فرمانی الہی اور ارشاد نبوی کو تسلیم کرنے سے ہچکچاتا ہے، انصاف فرمائیے کہ ایمان و اسلام میں اس کا کتنا حصہ ہے...؟

ثانیاً... بالفرض قرآن کریم سے ان احادیث کی تائید نہ ہوتی تب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی ارشاد کو سن کر یہ کہنا کہ: ”یہ لائق توجہ اور درخور اعتنائیں!“ بارگاہ رسالت میں نہایت جسارت اور حد درجے کی گستاخی ہے، جس کے سننے کی بھی کسی مؤمن کو تاب نہیں ہو سکتی کہ اس کے سنتے ہی روح ایمان لرز جاتی ہے! کیا کہ کوئی مسلمان ایسے موذی الفاظ زبان پر لانے کی جرأت کرے، ذرا سوچئے کہ جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تخلیق آدم علیہ السلام کے بارے میں ان حقائق کو بیان فرما رہے تھے، کوئی شخص (بالفرض یہی صاحب) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کہہ دیتا کہ: -نعوذ باللہ- ”یہ آپ کا میہ ان کا نہیں، بلکہ یہ ڈارون کا میہ ان تحقیق ہے!“ تو فرمائیے کہ ایسا شخص کس صف میں شمار کیا جاتا...؟ حافظ ابن حزمؒ کہتے ہیں:

”وكل من بكفر بما بلغه وصح عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم أو جمع عليه المومنون مما جاء به النبي عليه السلام فهو كافر! كما قال الله تعالى: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ.“

(اعلیٰ ج: ۱ ص: ۱۲)

ترجمہ: ”... اور ہر وہ شخص جس نے کسی ایسی بات کا انکار کیا جو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی

اور اس کے نزدیک اس کا ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح تھا، یا اس نے ایسی بات کا انکار کیا جس پر ایمان کا اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے، تو ایسا شخص کا فر ہے! اپنا نچرا ارشاد خداوندی ہے: اور جس نے مخالفت کی رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی، بعد اس کے کہ اس پر صحیح بات کھل گئی اور وہ چلا اٹھا ایمان کا راستہ چھوڑ کر، تو ہم اسے پھیر دیں گے جدھر پھرتا ہے، اور ہم اسے جھوٹک دیں گے جہنم میں۔“

ثالثاً:... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی جو تفصیلات بیان فرمائی ہیں ان کے بارے میں قابل غور بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا علم کس ذریعے سے ہوا؟ ظاہر ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس وحی الہی کے سوا کوئی اور ذریعہ نہیں، لہذا دلیل عقل سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلے میں جو کچھ بیان فرمایا اس کا سرچشمہ وحی الہی ہی ہو سکتا ہے، اور اس کو رد کرنا گویا وحی خداوندی کو رد کرنا ہے، ظاہر ہے کہ یہ شیوہ کسی کافر و منافق کا ہو سکتا ہے، کسی مسلمان کا نہیں! خصوصاً جب یہاں اس حقیقت کو بھی پیش نظر رکھا جائے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کا واقعہ اس دور کا ہے جس کو مؤرخین ”قبل از تاریخ“ سے تعبیر کرتے ہیں، جب اس وقت کوئی انسانی وجود ہی نہیں تھا تو اس دور کی تاریخ اور اس واقعے کی تفصیلات کون قلم بند کرتا؟ ہاں! اللہ تعالیٰ جو آدم علیہ السلام کی تخلیق فرما رہے تھے، یہ پورا واقعہ ان کے سامنے تھا اور اس کی ضروری تفصیلات سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہ فرمایا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تفصیلات سے اُمت کو آگاہی بخشی، اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات صحیحہ کو رد کر دینا اور فلاسفہ کی بغاوت کی تقلید کرنا، کیا کسی صاحب ایمان کی شان ہو سکتی ہے...؟

رابعاً:... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ: ”حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اس طرح ہوئی“ یہ ایک خبر ہے، اور خبر یا تو واقعے کے مطابق ہوگی، یا واقعے کے خلاف ہوگی، جو خبر واقعے کے مطابق ہو وہی سچی کہلاتی ہے، اور خبر دینے والا سچا سمجھا جاتا ہے، اور جو خبر واقعے کے خلاف ہو وہی جھوٹی کہلاتی ہے، اور خبر دینے والا جھوٹا قرار پاتا ہے۔ اب یہ صاحب جو کہہ رہے ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں جو خبریں دی ہیں، وہ واقعے کے خلاف ہیں“ اہل عقل غور فرمائیں کہ اس کا مطلب کیا ہو سکتا ہے؟ کیا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح تکذیب نہیں؟ اور کیا یہ بات عقلاً ممکن ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی خبر کو غلط بھی سمجھتا ہو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان بھی رکھتا ہو...؟ ہرگز نہیں! ”صدان لا یجتمعان!“ (یہ دونوں ضد ہیں، جو کبھی جمع نہیں ہو سکتیں)۔

خامساً:... ان صاحب کا یہ کہنا کہ: ”حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کا واقعہ موروثیاً میں سے ہے، اس لئے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لائق التفات نہیں!“ ان کی دلیل کا صغریٰ و کبریٰ دونوں غلط ہیں، اس لئے کہ گفتگو حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں ہے، اور ہر شخص جانتا ہے کہ تخلیق اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اور خالقیت اس کی صفت ہے۔ اب ان صاحب سے دریافت کیا جائے کہ حق تعالیٰ شانہ کی صفات و افعال کو بیان کرنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے یا...؟ نعوذ باللہ...! ذرا ان کا میدان کار...؟ اور یہ کہ اگر صفاتِ الہیہ کے بیان میں بھی... بقول اس کے... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاداتِ عالیہ لائق



النفات نہیں تو پھر اور کس چیز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات لائق اعتماد ہوگی؟ نعوذ باللہ من سوء الفہم وفسنة الصدور!  
حق تعالیٰ شانہ کی صفات و افعال وہ میدان ہے جہاں دانش و خرد کے پاؤں شل ہیں، یہ وہ فضا ہے جہاں عقل و فکر کے پر  
چلتے ہیں، اور عقل انسانی ان حقائق الہیہ کا ٹھیک ٹھیک اور اک کرنے سے عاجز و در ماندہ ہے، جہاں سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ  
فرمانے پر مجبور ہوں:

”اللَّهُمَّ لَا تُخْصِبْنِي فَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَيَّ نَفِيكَ“

ترجمہ: ”یا اللہ! میں تیری تعریف کا حق ادا کرنے سے قاصر ہوں، آپ بس ویسے ہی ہیں جیسا کہ

آپ نے خود اپنی شان فرمائی ہے۔“

وہاں کسی دوسرے کی عقل یا رسا کے بجز و در ماندگی کا کیا پوچھنا؟ یہی وجہ ہے کہ جن فلاسفہ نے انبیائے کرام علیہم السلام کا  
دامن چھوڑ کر محض اپنی عقل یا رسا کے گھوڑے پر سوار ہو کر اس میدان میں ترک تازیان کیں، حیرت و گمراہی کے سوا ان کے کچھ ہاتھ نہ آیا۔  
یہ حق تعالیٰ شانہ کا انعام ہے کہ اس نے حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کے ذریعے ان حقائق الہیہ میں سے اتنے حصے کو بیان فرمادیا  
جس کا انسانوں کی عقل تحمل کر سکتی تھی۔ کیسی عجیب بات ہے کہ ایک مسلمان کا دعویدار اس انعام الہی کا یہ شکر ادا کر رہا ہے کہ آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو لائق التفات قرار دے کر فلاسفہ محدثین کی ذمہ پکڑنے کی تلقین کر رہا ہے۔

سادساً:۔۔۔ ان صاحب کا یہ کہنا کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں کوئی  
واضح موقف اختیار نہیں فرمایا“، خالص جھوٹ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر افتراء ہے، کیونکہ گزشتہ سطور میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری وضاحت اور کامل تشریح کے ساتھ بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زوئے زمین کی مٹی لے کر اس کو  
پانی سے گوندھا، پھر اس گارے سے آدم علیہ السلام کا ساتھ ہاتھ کا قالب بنایا، پھر اس قالب میں روح ڈالی، وغیرہ وغیرہ۔

ان تمام صراحتوں اور وضاحتوں کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ: ”اس مسئلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی واضح  
موقف اختیار نہیں فرمایا“، اور اگر اتنی صراحت و وضاحت اور تاکید و اصرار کے ساتھ بیان فرمائے ہوئے مسئلے کے بارے میں بھی یہ  
کہا جائے کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی واضح موقف اختیار نہیں فرمایا“ تو بتایا جائے کہ اس سے زیادہ ”واضح موقف“  
کن الفاظ میں بیان کیا جاتا...؟

”انتم اعلم بامر دنیاکم!“ کی تشریح

ان صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: ”انتم اعلم بامر دنیاکم!“ سے یہ کیلید کشید کر لیا کہ دنیا کے کسی کام  
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لائق التفات نہیں، اس سلسلے میں بھی چند گزارشات گوش گزار کرتا ہوں:

اول:۔۔۔ ان صاحب نے اس حدیث کو دیکھنے اور اسے غلط معنی پہنانے سے پہلے اگر قرآن مبین کو اٹھا کر دیکھنے کی زحمت کی  
ہوتی تو اسے اس حدیث کو غلط معنی پہنانے کی جرأت نہیں ہوتی۔

قرآن کریم میں حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے:

"وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا۔" (الاحزاب: ۳۶)

ترجمہ: "...اور کسی ایمان دار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو گنجائش نہیں جبکہ اللہ اور اس کا رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کسی کام کا حکم دے دیں کہ (پھر) ان (مؤمنین) کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار باقی رہے، اور جو شخص اللہ کا اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا کہنا نہ مانے گا وہ صریح گمراہی میں جا پڑا۔" (ترجمہ حضرت تھانوی)

یہ آیت شریفہ ایک ذنبی معاملے کے بارے میں نازل ہوئی، جس کا واقعہ مختصر یہ ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا عقد حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے کرنا چاہا، چونکہ زید غلام رہ چکے تھے، ادھر حضرت زینب بنت جحش قریش کے اعلیٰ ترین خاندان کی چشم و چراغ تھیں، اس لئے ان کے خاندان والوں کو خاندانی وقار کے لحاظ سے یہ رشتہ بے جوہر محسوس ہوا، اور حضرت زینبؓ اور ان کے بھائی حضرت عبداللہ بن جحشؓ نے اس رشتے کی منظوری سے عذر کر دیا، اس پر یہ آیت شریفہ نازل ہوئی تو دونوں بہ جان و دل مع و طاعت بجالائے۔

یہاں دو باتیں بطور خاص لائق غور ہیں، ایک یہ کہ کسی لڑکی کا رشتہ کہاں کیا جائے اور کہاں نہ کیا جائے؟ ایک خالص ذاتی اور نجی قسم کا ذنبی معاملہ ہے، لیکن کسی شخص کے خالص ذاتی اور نجی معاملے میں دخل دیتے ہوئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جگہ رشتہ منظور فرما دیا تو قرآن کریم کی اس نص قطعی کی زد سے اس خاندان کو اپنے ذاتی ذنبی معاملے میں بھی اختیار نہیں رہا، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز کو بہ دل و جان منظور کر لینا شرط ایمان قرار پایا۔

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رشتے کی تجویز فرمائی تھی، کسی روایت میں نہیں آتا کہ یہ تجویز وحی الہی سے تھی، لیکن قرآن کریم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ذاتی تجویز کو "اللہ و رسول کا فیصلہ" قرار دے کر تمام لوگوں کو آگاہ کر دیا کہ کسی ذنبی معاملے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی تجویز بھی فیصلہ خداوندی ہے، جس سے انحراف کرنا کسی مسلمان کے لئے روا نہیں!

قرآن کریم تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی رائے کو بھی اللہ تعالیٰ کا حتمی فیصلہ قرار دیتا ہے، مگر اس بدعاتی کی داد دینے کے کہنے والے یہ کہہ رہے ہیں کہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کسی ذنبی کام میں مستحب نہیں!" پھر قرآن کریم امت کو تلقین کرتا ہے:

"وَمَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا" (النحش: ۷)

ترجمہ: "...رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہیں جو کچھ دے دیں اسے لے لو، اور جس سے روک دیں

رک جاؤ!"

لیکن آج بتایا جاتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں جو خبر دیں اسے قبول

نہ کرو، بلکہ ڈارون کی تقلید میں انسان کو بندر کی اولاد قرار دو، انا للہ وانا الیہ راجعون!

دوم:..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانی زندگی کے بے شمار پہلوؤں میں انسانیت کی راہ نمائی کی اور اُمورِ دُنیا کی ہزار ہا ہزار گتھیوں کو سلجھایا، جس کو علمائے اُمت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں شمار کیا ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ "الشفاء" میں لکھتے ہیں:

"ومن معجزاته الباهرة ما جمعه الله له من المعارف والعلوم وخصه به من الإطلاع

على جميع مصالح الدنيا والدين .... الخ۔" (شرح الشفاء للقاضي عیاض ص: ۲۹۸)

ترجمہ:.... "اور من جملہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے روشن معجزات کے ایک وہ علوم و معارف ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جمع فرمائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو (انسانی ضرورت کے) تمام مصالح و نیا دویں کی اطلاع کے ساتھ مخصوص فرمایا۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانی زندگی کے تمام شعبوں میں جو ہمہ گیر تعلیمات فرمائی ہیں، بلاشبہ اسے مجزہ نبوت اور تعلیم الہی ہی کہا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر طب و معالجات کا باب لیجئے! ظاہر ہے کہ علاج معالجہ ایک خالص بدنی و جسمانی اور دنیوی چیز ہے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طب کے ایسے اصول و کلیات اور فروع و جزئیات بیان فرمائے ہیں کہ عقل حیران ہے، حافظ شیرازی رحمہ اللہ کے بقول:

نگار من کہ یہ کتب زلفت و خط نوشت

مغزوہ مسئلہ آموز صد مدرس شد

اہل علم نے طبِ نبوی کے نام سے ضخیم کتابیں لکھی ہیں، اور حافظ ابن قیمؒ نے "زاد المعاد" میں اس کا اچھا خاصا ذخیرہ جمع کرویا ہے، یہاں بے ساختہ اس واقعے کا ذکر کرنے کو جی چاہتا ہے، جو صحیح بخاری، صحیح مسلم، ترمذی اور حدیث کی بہت سی کتابوں میں مروی ہے کہ: ایک صاحب آئے اور عرض کیا کہ: میرے بھائی کو اسہال کی تکلیف ہے۔ فرمایا: اسے شہد پلاؤ! اس نے شہد پلایا اور آکر عرض کیا کہ: میں نے شہد پلایا تھا مگر اس سے اسہال اور بڑھ گئے۔ فرمایا: اس کو شہد پلاؤ! چار بار یہی قصہ پیش آیا کہ اس کے اسہال میں اضافہ ہو گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھی مرتبہ فرمایا کہ:

"صدق الله وكذب بطن أخيك!" (جامع الاصول ج: ۷ ص: ۵۱۷)

ترجمہ:.... "اللہ کا کلام سچا ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے!"

اس نے پھر شہد پلایا تو اسہال بند ہو گئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیات کی روشنی میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کا جو واقعہ ارشاد فرمایا، اس کے مقابلے میں ان صاحب کا یہ کہنا کہ: "حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اس طرح نہیں ہوئی" اس کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ:

"صدق الله ووسوله! وكذب داروين والدكتور!"

ترجمہ: ”اللہ و رسول کا فرمان برحق ہے! اور ڈارون اور ڈاکٹر سمیٹ بولتے ہیں!“

اور ایک طب اور معالجے پر ہی کیا محصر ہے، زندگی کے کسی ایک شعبے کا تو نام لیجیے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے راہ نمائی نہ فرمائی ہو، اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات سے محروم رہا ہو، چلتا پھرتا، اٹھنا بیٹھنا، سونا جاگنا، بیوی بچوں، عزیز و اقارب اور دوست احباب سے ملنا جلنا، صلہ و اسن، حرب و ضرب، نکاح و طلاق، بیع و شراء، سیاست و ادب، الغرض دنیوی امور میں سے کون سا امر ایسا ہے جس میں معلم انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات و تعلیمات کے نقوش ثبت نہ ہوں؟ صحیح مسلم ابوداؤد، نسائی اور ترمذی کی حدیث میں ہے کہ: یہود اور مشرکین نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پر اعتراض کیا:

”قد علمکم نبیکم کل شیء حتی الخراء؟ قال: أجل!“ (جامع الاصول ج ۷ ص: ۱۳۳)

ترجمہ: ”تمہیں تو تمہارا نبی ہر چیز سکھاتا ہے یہاں تک کہ گناہ موصوفہ بھی؟ فرمایا: ہاں! (نہیں)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بول و براز کے یہ آداب سکھائے ہیں۔“

اس اعتراض سے یہودی کا مقصود... واللہ اعلم... یا تو مسلمانوں پر نکتہ چینی کرنا تھا کہ تم ایسے نادان اور کودن ہو کہ تمہیں گناہ موصوفہ بھی نہیں آتا، تم اس کے لئے بھی نبی کی تعلیم کے محتاج ہو؟ یا اس لعین کا مقصد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کرنا تھا کہ انبیائے کرام علیہم السلام علوم عالیہ سکھانے کے لئے آتے ہیں، یہ کیسا نبی ہے کہ لوگوں کو گنہگار بنانے کے طریقوں کی تعلیم دیتا ہے۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ اس کے اس بے ہودہ اعتراض سے مرعوب نہیں ہوئے بلکہ یہ فرمایا کہ: ”ہاں! ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بول و براز کا طریقہ بھی سکھاتا ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ضمن میں فلاں فلاں آداب کی تعلیم دی ہے۔“ اگر اس کا مقصود مسلمانوں پر اعتراض کرنا تھا تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ اللہ کا شکر ہے کہ ہم نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیت الخلاء میں جانے کا طریقہ سیکھ لیا، تم اپنی فکر کرو کہ تم جانوروں کی طرح یہ طبعی حوائج پوری کرتے ہو، مگر تم انسانوں کے طریقے سے ابھی تک محروم ہو۔ اور اگر اس کا مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نکتہ چینی کرنا تھا تو جواب کا حاصل یہ ہوگا کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال یہ ہے کہ ان طبعی انسانی ضرورتوں کی ایسی تعلیم فرماتے ہیں کہ انسان کی یہ طبعی حاجات بھی تقرب الی اللہ کا ذریعہ بن جائیں، اور یہ چیزیں بھی عبادات کے ڈمرے میں شمار ہونے لگیں، بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی رعایت کرتے ہوئے استنجائے میں جانا بھی عبادت کے ڈمرے میں آتا ہے۔ چنانچہ ہمارے شیخ المشائخ شاہ عبدالغنی مجددی دہلوی مہاجر مدنی قدس سرہ حاشیہ ابن ماجہ میں لکھتے ہیں:

”قال علمنا ان اتیان السنة ولو كان أمراً يسيراً أكاد خال الرجل الأيسر في الخلا

ابنداء أولی من البدعة الحسنة وان كان أمراً فحیماً کبناء المدار“ (حاشیہ ابن ماجہ ص: ۳)

ترجمہ: ”... ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ: سنت کا بچالانا اگرچہ معمولی بات ہو، مثلاً: بیت الخلاء میں

جاتے ہوئے بایاں پاؤں پہلے رکھنا، بدعت حسنہ سے بہتر ہے، اگرچہ وہ عظیم الشان کام ہو، جیسے مدارس کا بنانا۔“

خلاصہ یہ ہے کہ انسانی زندگی کا کوئی شعبہ اور کوئی گوشہ ایسا نہیں جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی راہ نمائی نہ

فرمائی ہو، اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے:

”إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدِ أَعْلَمُكُمْ“

(ابوداؤد ص: ۳)

ترجمہ: ”میں تو تمہارے لئے بمنزلہ والد کے ہوں، میں تم کو تعلیم دیتا ہوں!“

اس لئے ان صاحب کا یہ کہنا کہ: ”امور دنیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میدان نہیں تھا، اس لئے امور دنیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول... بخود باللہ... لائق التفات نہیں“ قطعاً غلط ہے...

سوم:... یہ صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: ”انتم أعلم بأمور دنياكم“ کا مدعا ہی نہیں سمجھے، اس لئے اس سے کشید کر لیا کہ دنیوی معاملات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لائق التفات نہیں۔ خوب سمجھ لیا جائے کہ اس واقعے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا تھا وہ بطور مشورہ کے تھا، شیخ المشائخ شاہ عبدالغنی محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ ابن ماجہ میں اس سلسلے کی روایات کو جمع کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں:

”فعلم أن هذا الأمر منه صلى الله عليه وسلم كان بطريق الإجماع والمشورة، فما

كان واجب الإجماع.“

(حاشیہ ابن ماجہ ص: ۱۷۸)

ترجمہ: ”میں معلوم ہوا کہ اس واقعے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا وہ بطور اجماع اور

مشورہ کے تھا، اس لئے واجب الاجماع نہیں تھا۔“

مشورہ اور حکم کے درمیان فرق حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے قصے سے واضح ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو آزاد کر دیا، یہ شادی شدہ تھیں، آزادی کے بعد انہوں نے اپنے شوہر مغیث کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفارش فرمائی کہ: بریرہ! تم مغیث کو قبول کر لو! انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ حکم ہے یا مشورہ؟ فرمایا: حکم تو نہیں، مشورہ ہے! عرض کیا کہ: اگر مشورہ ہے تو میں قبول نہیں کرتی! (۱)

اس واقعے سے بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم خواہ کسی دنیوی امر میں ہو، واجب التعمیل ہے۔ البتہ اگر بطور مشورہ کچھ ارشاد فرمائیں تو اس کا معاملہ دوسرا ہے۔

## آیت سے غلط استدلال

اس شخص کا آیت شریفہ: ”وَاللّٰهُ أَتَبَخَّصُكُمْ مِنَ الْاَزْوَاجِ نِسَانًا“ سے ڈاروں کے نظریہ ارتقا پر استدلال کرتے ہوئے یہ کہتا

(۱) عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها في بريرة خديجة فاعتقها وكان زوجها عبدًا ففخّرها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاختارت نفسها ولو كان حرًا لم يخيّرهما. متفق عليه. وعن ابن عباس قال: كان زوج بريرة عبدًا أسود يقال له مغيث كاتني أنظو إليه يظوف خلفها في سكك المدينة يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس: يا عباس! ألا تعجب من حب مغيث ببريرة، ومن بغض بريرة مغيثًا، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لو راجعته، فقالت: يا رسول الله! تأمرني؟ قال: إنما أنفع! قالت: لا حاجة لي به. رواه البخاري. مشکوة، كتاب النكاح، باب الفصل الأول ص: ۲۷۶.

کہ: ”حضرت آدم علیہ السلام بھی جمادات و نباتات اور حیوانات کے مراحل سے گزر کر ”انسان آدم“ بنے تھے“ سراسر سہم اور لالچ ہے، کیونکہ:

اولاً: ... یہ فیض خود تسلیم کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کی ایک کیفیت بیان فرمائی ہے، جو ان صاحب کے ذکر کردہ نظریے سے متضاد ہے۔ اب ان صاحب کو دو باتوں میں سے ایک بات تسلیم کرنی ہوگی۔ یا تو یہ کہ خود صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم... نعوذ باللہ... قرآن کی اس آیت کا صحیح مفہوم نہیں سمجھے، کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آیت کا وہ مفہوم منکشف ہو گیا ہوتا جو ان صاحب کو القا ہوا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کے بارے میں اس سے متضاد اور مختلف کیفیت بیان نہ فرماتے۔ یا ان صاحب کو یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ وہ اپنے ذہن سے تراش کر جو معنی قرآن کریم کو پہنانا چاہتے ہیں وہ سراسر لغو و لالچی ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں۔

ممکن ہے کہ یہ فیض بھی مرزا غلام احمد قادیانی کی طرح یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ وہ قرآن کے حقائق و معارف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر بیان کر سکتا ہے، چنانچہ مرزا غلام احمد قادیانی لکھتا ہے:

”پس یہ خیال کہ گویا جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کے بارے میں بیان فرمایا اس سے بڑھ کر ممکن نہیں، بدیہی البطان ہے۔“ (کرامات الصالحین ص: ۱۹، مہر جہ ج ۱ ص: ۷۷، ۷۸)

الغرض کسی آیت شریفہ سے کسی ایسے نظریے کا استنباط کرنا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریحات کے خلاف ہو، اس سے وہ باتوں میں سے ایک بات لازم آتی ہے، یا تو اس سے... نعوذ باللہ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیل لازم آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کا مطلب نہیں سمجھے۔ یا اپنی خام خیالیوں کو قرآن کریم میں ٹھونسنا لازم آتا ہے، جس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”مَنْ قَالَ لِي الْفَرَانِ بَرَأَيْهِ فَلْيَتَوَّأْ مَفْعَدَهُ مِنَ النَّارِ“ (مشکوٰۃ ص: ۳۵)

ترجمہ: ”جس شخص نے اپنی رائے سے کوئی مفہوم قرآن میں ٹھوسا، اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا دوزخ

میں بنائے!“

ثانیاً: ... یہ آیت شریفہ، جس سے ان صاحب نے نظریہ ارتقا کو حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق پر چسپاں کرنے کی کوشش کی ہے، سورہ نوح کی آیت ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) کا وہ خطاب نقل کیا ہے جو انہوں نے اپنی قوم کے کافروں سے فرمایا تھا۔ جو شخص معمولی غور و فکر سے بھی کام لے گا، اس سے یہ بات بخفی نہیں رہے گی کہ حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم کے افراد کو ذرا ان کے نظریہ ارتقا کی تعلیم تلقین نہیں فرما رہے، بلکہ ان لوگوں میں سے ایک ایک فرد کی تخلیق میں حق تعالیٰ شانہ نے اپنی قدرت کے جن عجائبات کا اظہار فرمایا ہے اس کو ذکر فرما رہے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے زمین کی مٹی سے غذائیں پیدا فرمائیں، ان غذاؤں سے اس فقوہ آب کی تخلیق ہوئی جس سے تم پیدا ہوئے ہو، پھر اس فقوہ آب کو حکم مآور میں مختلف شکلوں میں تبدیل کر کے اس میں رُوح ڈالی اور تم زندہ انسان بن گئے، پھر رُوح کے بعد بھی حکم مآور میں زمین سے پیدا شدہ غذاؤں کے

ذریعے تمہارے نشوونما کا عمل جاری رہا، یہاں تک کہ شکم مادر سے تمہاری پیدائش ہوئی اور پھر پیدائش کے بعد بھی تمہارے نشوونما کا سلسلہ جاری رہا، اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے زمین کی مٹی اور اس سے پیدا شدہ غذاؤں کے ذریعہ کیا۔ الغرض ”وَاللّٰهُ اَنۡتَبٰهُمۡ فِیۡنَ الْاٰذٰنِ نَبَاتًا“ میں انسانی افراد کے اس طویل سلسلہ نشوونما کی جانب اشارہ فرمایا گیا ہے جس سے گزرتے ہوئے ہر انسان نشوونما کے مدارج طے کرتا ہے، اس سلسلے کی ابتدا مٹی سے ہوتی ہے اور اس کی انتہا نشوونما کی تکمیل پر۔ چنانچہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر ”معارف القرآن“ میں ”خلاصہ تفسیر“ کے عنوان سے اس آیت شریفہ کی حسب ذیل تفسیر فرمائی ہے، جو حضرت حکیم الامت قاضی رحمہ اللہ کی ”بیان القرآن“ سے ماخوذ ہے:

”اور اللہ تعالیٰ نے تم کو زمین سے ایک خاص طور پر پیدا کیا، (یا تو اس طرح کہ حضرت آدم علیہ

السلام مٹی سے بنائے گئے اور یا اس طرح کہ انسان لطفہ سے بنا، اور لطفہ غذا سے، اور غذا عناصر سے بنی اور

عناصر میں غالب اجزا مٹی کے ہیں۔“ (معارف القرآن ج: ۸ ص: ۵۶۲)

لہذا اس آیت شریفہ سے (یا دوسری آیات کریمہ سے) ڈارون کے نظریہ ارتقاء کو کشید کرنا اپنی عقل متعلّیٰ وہم سے بھی زیادتی ہے اور قرآن کریم کے ساتھ بھی بے انصافی ہے۔

ان صاحب کے جو دلائل آپ نے ذکر کئے ہیں، ان کی علمی حیثیت واضح کرنے کے بعد اب میں آپ کے سوالات کے جواب عرض کرتا ہوں، چونکہ بحث طویل ہو گئی، اس لئے نمبر وار آپ کا سوال نقل کر کے اس کے ساتھ مختصر سا جواب لکھوں گا۔

سوال ۱: کیا اس شخص کے مذکورہ بالا عقائد کو اہل سنت والجماعت کے عقائد کہا جاسکتا ہے؟

جواب: اس شخص کے یہ عقائد اہل سنت والجماعت کے عقائد نہیں، آخر اہل سنت والجماعت اسی کے قائل ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جسمانی کے بارے میں احادیث نبویہ میں بیان کیا گیا ہے، اس لئے اس شخص کا یہ نظریہ بدترین بدعت ہے۔

سوال ۲: حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق احادیث کے بارے میں اس شخص کا رویہ گستاخی اور گمراہی ہے؟

جواب: حضرت آدم علیہ السلام کی جسمانی تخلیق سے متعلق وارد شدہ احادیث کے بارے میں اس شخص کا رویہ بلاشبہ گستاخانہ ہے، جس کی تفصیل اوپر عرض کر چکا ہوں، اور یہ رویہ بلاشبہ گمراہی و گمراہی کا ہے۔

سوال ۳: حضرت آدم علیہ السلام کو ”حیوان آدم“ کہنا گستاخی نہیں ہے؟

جواب: حضرت آدم علیہ السلام کو نصوصی قطعہ اور اجتماع سلف کے علی الرغم ”حیوان آدم“ کہنا اور ان کا سلسلہ نسب بندوں کے ساتھ ملانا ”اشرف المخلوقات“ حضرت انسان کی توہین ہے، اور یہ نہ صرف حضرت آدم علیہ السلام کی شان میں گستاخی ہے، بلکہ ان کی نسل سے پیدا ہونے والے تمام انبیائے کرام علیہم السلام کی بھی توہین و تنقیص ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام تمام انسانوں کے باپ ہیں، اب اگر کسی کے باپ کو ”جانور“ یا ”بند“ کہا جائے تو سوچنا چاہئے کہ یہ گالی ہے یا نہیں؟ اسی طرح اگر کسی (مثلاً: انہی صاحب کو) ”جانور کی اولاد“ یا ”بند کی اولاد“ کہا جائے تو یہ صاحب اس کو گالی سمجھیں گے یا نہیں؟ اور اس کو اپنی توہین و تنقیص تصور کریں گے یا نہیں؟

سوال ۴: کیا یہ شخص تفسیر بالرائے کا مرتکب نہیں؟

جواب:.... اوپر ذکر کر چکا ہوں کہ اپنے مروجہ نظریہ پر قرآن کریم کی آیات شریفہ کا ڈھالنا تفسیر بالرائے ہے اور یہ شخص، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی: "فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ" (مکھوۃ ص: ۳۵) کا مستحق ہے، یعنی اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنائے۔

سوال ۵: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلاف اُمت کا عقیدہ حضرت آدم علیہ السلام کے مٹی کے پٹلے بنائے جانے کا ہے یا نہیں؟  
جواب:.... اوپر ذکر کر چکا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرامؓ اور تمام سلف صالحین کا یہی عقیدہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا قالب مٹی سے بنایا گیا، پھر اس قالب میں روح ڈالی گئی تو وہ جیتے جاگتے انسان بن گئے، فلاسفہ طبعیین نے اس بارے میں جو کچھ کہا ہے وہ محض اُٹکل مفروضے ہیں، جن کی حیثیت ادھام وٹنوں کے سوا کچھ نہیں، اور ظن و تخمین کی حق و تحقیق کے بازار میں کوئی قیمت نہیں، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ، اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ، وَاِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنَىٰ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا"۔ (انجم: ۲۸)

ترجمہ:.... اور ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں، صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں، اور یقیناً

بے اصل خیالات امرِ حق کے مقابلے میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے۔

جو قومیں نو بہ نبوت سے محروم ہیں، وہ اگر قبل از تاریخ کی تاریک وادیوں میں بھٹکتی ہیں تو بھٹکا کریں، اور ظن و تخمین کے گھوڑے دوڑاتی ہیں تو دوڑایا کریں، اہل ایمان کو ان کا پس خوردہ کھانے اور ان کی بے چارگی کی ضرورت نہیں، ان کے سامنے آفتاب نبوت طلوع ہے، وہ جو کچھ کہتے ہیں، دن کی روشنی میں کہتے ہیں۔ ان کو قرآن و سنت کی روشنی نے ظن و تخمین سے بے نیاز کر دیا ہے۔

سوال ۶:.... اس شخص کی بیعت یا کسی قسم کا تعلق اس کے ساتھ آپ کے نزدیک کیسا ہے؟

جواب:.... اوپر کی تفصیل سے واضح ہو چکا ہے کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہی برحق ہے، اور اس شخص کا فلاسفہ کی تقلید میں ارشادات نبویہ سے انحراف، اس کی کج روی و گمراہی کی دلیل ہے، اس لئے اس شخص کو لازم ہے کہ اپنے عقائد و نظریات سے توبہ کر کے رجوع الی الحق کرے اور نہ امت کے ساتھ تجدید ایمان کرے، اور کسی شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتا ہو، اس شخص کی ہم نوائی جائز نہیں، اگر کوئی مسلمان اس کی بیعت میں داخل ہے تو اس کے خیالات و نظریات کا علم ہو جانے کے بعد اس کی بیعت کا وضع کر دینا لازم ہے۔

ڈارون کا نظریہ نفی خالق پر مبنی ہے

سوال:.... درندے پرندے اور ہزار ہا مخلوق اللہ کی کس طرح پیدا ہوئی، آپ نے جواب میں فرمایا کہ: "اس بارے میں کوئی تصریح نظر سے نہیں گزری۔" تو اس بارے میں عقیدہ کیا رکھا جائے؟ اگر مذہب اس بارے میں کوئی رہنمائی نہیں کرتا تو مخلوق کے بارے میں ڈارون کے نظریہ ارتقاء کو تقویت ملتی ہے۔



جواب: ... ڈارون کا نظریہ تو فی حلق پر مبنی ہے، اتنا عقیدہ تو لازم ہے کہ تمام اصناف مخلوق کو تخلیق الہی نے وجود بخشا ہے، لیکن کس طرح؟ اس کی تفصیل کا علم نہیں۔<sup>(۱)</sup>

## انسان کس طرح وجود میں آیا؟

سوال: ... جناب مولانا صاحب قرآن وحدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان میں حضرت آدم کو بنایا اور ہم سب ان کی اولاد ہیں۔ مگر ۱۵/۴/۱۹۸۹ء بروز جمعہ کو ہم نے ٹی وی پر دن کے ۱۰ بجے ایک فلم دیکھی جس میں یہ بتایا گیا کہ انسان مرحلہ وار اس شکل میں آیا یعنی پہلے جراثیم، پھر مچھلی، بندر وغیرہ اور اس کی آخری شکل آج کے انسان کی ہوئی۔ اب آپ وضاحت کے ساتھ بتائیں کہ شریعت کا اس بارے میں کیا فیصلہ ہے؟ اور ایک مسلمان کا اس بارے میں کیا ایمان ہونا چاہئے؟ اگر یہ ٹی وی والی فلم غلط ہے تو اس کا ذمہ دار کون ہے؟

جواب: ... یہ ڈارون کا نظریہ ارتقاء ہے کہ سب سے پہلا انسان (حضرت آدم علیہ السلام) کا ایک قائم وجود میں نہیں آیا، بلکہ بہت سی ارتقائی منزلیں طے کرتے ہوئے بندر کی شکل وجود میں آئی، اور پھر بندر نے مزید ارتقائی جست لگا کر انسان کی شکل اختیار کر لی، یہ نظریہ اب سائنس کی دنیا میں بھی فرسودہ ہو چکا ہے، اس لئے اس طویل عرصے میں انسان نے کوئی ارتقائی منزل طے نہیں کی، بلکہ ترقی معکوس کے طور پر انسان تدریجاً "انسان نما جانور" بننا جا رہا ہے۔

جہاں تک اہل اسلام کا تعلق ہے ان کو ڈارون کے نظریہ ارتقاء پر ایمان لانے کی ضرورت نہیں، ان کے سامنے قرآن کریم کا واضح اعلان موجود ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے مٹی سے آدم کا قالب بنایا، اسی میں روح پھونکی، اور وہ جیتے جاگتے انسان بن گئے۔"<sup>(۲)</sup> جس فلم کا آپ نے ذکر کیا ہے ممکن ہے کہ ان کا قرآن وحدیث پر ایمان نہ ہو، اور جن لوگوں نے ٹی وی پر یہ فلم دکھائی وہ بھی قرآن وحدیث کے بجائے ڈارون پر ایمان رکھتے ہوں گے، لیکن جس چیز پر مجھے تعجب ہے وہ یہ ہے کہ پاکستان میں اس فلم کے دکھائے جانے پر کسی نے احتجاج نہیں کیا، ایسا لگتا ہے کہ وطن عزیز کو غیر شعوری طور پر لاوین اور لٹھ بنانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

## مذہب اور سائنس میں فرق

سوال: ... مولانا صاحب اگر ارشاد یہ ہے کہ جو طلبہ سائنس پڑھتے ہیں ان کی نظر میں مذہب کے بارے میں عجیب کنجش پیدا ہو جاتی ہے، اگر وہ سائنس کو مانتے ہیں تو مذہب کو جھٹلا بھی نہیں سکتے، لیکن سائنس میں بعض ایسے مظاہر ہیں جو ایک شش و شب کی کیفیت میں جتنا کر دیتے ہیں۔ اب ہم سائنس میں سب سے پہلے نظریہ ارتقاء کو لیتے ہیں کہ انسان نے بندروں اور بن مانسوں سے ترقی پائی ہے، لیکن قرآن کریم میں ارشاد ہے کہ پہلے خدا نے انسان کا مٹی کا بطن بنایا، پھر جان والی اور حوا کو آدم کی پہلی سے پیدا کیا، جبکہ سائنس کہتی ہے کہ جب سے آدم بنا ہے تو حوا اس کے ساتھ ہے بلکہ اسی نے اس کو جنم دیا ہے، اور آدم کو بہشت سے زمین پر نہیں اتارا گیا، بلکہ

(۱) تفصیل کے لئے دیکھیں: "خلیقت بہاول پر کاغذی جائزہ" مطبوعہ مکتبہ المدینہ لاہور کی کراچی۔

(۲) "إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ تَخَلَّقْ فَتَخَلَّقُ" (آل عمران: ۵۹)۔

اسے پیدا ہی زمین پر کیا گیا ہے۔ اس سے سوال یہ ابھرتا ہے کہ کیا نفوذِ بائبل بندہ اور بنِ مانس یا دوسرے جانور بھی جنت یا دوزخ میں جائیں گے؟ کیونکہ سائنس کے مطابق ان کی جان بھی تو ہماری جیسی ہے۔

ایک حدیث مبارکہ میں ہے کہ رات کو سورج اللہ تعالیٰ کے پاس بندے میں گر جاتا ہے، اور صبح کو اسے مشرق کی طرف سے نکلنے کا حکم ہوتا ہے، لیکن ہم اچھی طرح جانتے ہیں کہ رات کو سورج امریکہ میں ہوتا ہے، یعنی زمین کی دوسری طرف۔

ایک حدیث مبارکہ میں آیا ہے کہ ستارے آسمان کی چھت کے ساتھ رسوں سے باندھے گئے ہیں، قبلہ! اگر خلا میں جا کر دیکھا جائے تو زمین بھی چاند کی طرح آسمان پر نظر آتی ہے، یعنی ہر طرف آسمان ہی آسمان نظر آتا ہے۔ اور سائنس دان کہتے ہیں کہ کوئی چھت نہیں۔ یہ سب باتیں شک میں مبتلا کر دیتی ہیں۔

اور ”جن“ کے بارے میں یہ عرض ہے کہ کیا ”جن“ صرف ”جنوں“ کو ماننے والوں ہی کو کیوں پڑتے ہیں؟ انگریز اور دودی وغیرہ جو کہ شراب اور دوسری چیزیں جو کہ انسان کے لئے ناپاک سمجھی جاتی ہیں، استعمال کرتے ہیں لیکن ان کو ”جن“ نہیں پڑتے۔ کیا یہ تمام خیالات ایک انسان کے دماغ کو نمجند نہیں کر دیتے اور وہ بلاوجہ خوف و ہراس کی کیفیت میں رہتا ہے؟ کیا مذہب اور سائنس ایک ساتھ چل سکتے ہیں؟ اگر آپ نے جواب نہ دیا تو میں سمجھوں گا کہ آپ بھی شک میں پڑ گئے ہیں۔

جواب:۔۔۔ آپ کا خط تفصیلی جواب کا متقاضی ہے، جبکہ میں فرصت سے محروم ہوں، تاہم اشارات کی زبان میں مختصراً عرض کرتا ہوں۔ پہلے چند اصول ذہن نشین کر لیجئے:

۱:۔۔۔ سائنس کی بنیاد مشاہدہ و تجربہ پر ہے، اور جو چیزیں مشاہدہ یا تجربہ سے ماورائیں وہ سائنس کی دسترس سے باہر ہیں، ان کے بارے میں سائنس دانوں کا کوئی دعویٰ ناقضِ القات نہیں، جبکہ وحی اور نبوت کا موضوع ہی وہ چیزیں ہیں جو انسانی عقل، تجربہ اور مشاہدہ سے بالاتر ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسے امور میں وحی کی اطلاع قابلِ اعتبار ہوگی۔

۲:۔۔۔ بہت سی چیزیں ہمارے مشاہدے سے تعلق رکھتی ہیں مگر ان کے عقلی مغلل و اسباب کا مشاہدہ ہم نہیں کر سکتے بلکہ ان کے علم کے لئے ہم کسی صحیح ذریعہِ علم کے محتاج ہوتے ہیں، ایسے امور کا محض اس بنا پر انکار کرونا حماقت ہے کہ یہ چیزیں ہمیں نظر نہیں آ رہیں۔

۳:۔۔۔ جو چیزیں اگر آپس میں اس طرح ٹکراتی ہوں کہ دونوں کو بیک وقت تسلیم کرنا ممکن نہ ہو تو یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ دونوں صحیح ہوں، لامحالہ ایک صحیح ہوگی اور ایک غلط ہوگی۔ ان میں سے کون صحیح ہے اور کون غلط ہے؟ اس کا فیصلہ کرنے کے لئے ہمیں یہ دیکھنا ہوگا کہ کس کا ثبوت یقینی و قطعی ذریعہ سے ہوا ہے؟ اور کس کا عقل و تخمین کے ذریعہ؟ پس جس چیز کا ثبوت کسی یقینی ذریعہ سے ہوا وہ حق ہے اور دوسری باطل یا مؤول۔

۴:۔۔۔ جو بات اپنی ذات کے اعتبار سے ممکن ہو اور کسی سچے خبر دینے والے نے اس کی خبر دی ہو، اس کو تسلیم کرنا لازم ہے، اور اس کا انکار کرنا محض ضد و تعصب اور ہٹ دھرمی ہے، جو کسی عاقل کے شایانِ شان نہیں۔

۵:۔۔۔ انسانی عقل پر اکثر و بیشتر وہم کا تسلط رہتا ہے، بہت سی چیزیں جو قطعاً صحیح اور بے غبار ہیں، لوگ غلبہِ وہم کی بنا پر ان کو خلافِ عقل تصور کرنے لگتے ہیں، اور بہت سی چیزیں جو عقل صحیح کے خلاف ہیں، غلبہِ وہم کی وجہ سے لوگ ان کو مذہم صحیح مان لیتے ہیں

بلکہ ان کو مطابق عقل منانے پر اصرار کرتے ہیں۔

یہ پانچ اصول بالکل فطری ہیں، ان کو اچھی طرح سمجھ لیجئے، ان میں سے اگر کسی نکتے میں آپ کو اختلاف ہو تو اس کی تشریح کر دوں گا۔ اب میں ان اصول کی روشنی میں آپ کے سوالات پر غور کرتا ہوں۔

### نظریہ ارتقا

مسٹر ڈارون کا نظریہ ارتقا تو اب خود سائنسی دنیا میں دم توڑ رہا ہے اور سائنس دانوں میں بدنام ہو چکا ہے، لیکن آپ اسے قرآنی وحی کے مقابلے میں پیش کر کے شبہ کا اظہار کر رہے ہیں۔ یہ سوال کہ انسان کی آفریش کا آغاز کیسے ہوا؟ ظاہر ہے کہ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے اور کسی اندازے اور تخمینے کی بنا پر اس بارے میں کوئی دو ٹوک بات نہیں کہی جاسکتی۔ موجودہ دور کا انسان نہ تو ابتدائے آفریش کے وقت خود موجود تھا کہ وہ جو کچھ کہتا چشم دید مشاہدہ کی بنا پر کہتا، نہ یہ ایسی چیز ہے کہ انسانی تجربے نے اس کی تصدیق کی ہو، ورنہ ہزاروں برس میں کسی ایک بندر کو انسان بننے ہوئے ضرور دیکھا ہوتا، یا کسی ایک بندر کو انسان بنادینے کا اس نے تجربہ ضرور کیا ہوتا۔ پس جب یہ نظریہ مشاہدہ اور تجربہ دونوں سے محروم ہے تو اس کی بنیاداً مکمل پچھتہ بینوں، اندازوں اور وہم کی کرشمہ سازیوں پر ہی قائم ہوگی۔ اس کے مقابلے میں خود خالق کائنات کا قطعی، غیر مبہم اور دو ٹوک ارشاد ہے جسے آپ نے سوال میں نقل کیا ہے۔ اب وادانصاف دیجئے کہ ایک مسئلے میں، جو انسانی مشاہدہ و تجربہ سے ماورا ہے، مسٹر ڈارون اور ان کے مقلدوں کا مکمل پچھتہ بینہ لائق اعتبار ہے یا خدا نے عالم الغیب کا ارشاد...؟ اگر وحی الہی نے اس مسئلے میں ہماری کوئی راہ نمائی نہیں کی ہوتی جب بھی عقل کا تھاقہ نہیں تھا کہ ہم ڈارون کے غیر مشاہداتی اور غیر تجرباتی حیرتوں کو قبول نہ کرتے، کیونکہ اہل عقل، عقل کی مانا کرتے ہیں، غیر عقلی قیاسات اور تخمینوں پر اندھا حند ایمان نہیں لایا کرتے۔ پس نظریہ ارتقا کے حامیوں کا انسان کے سلسلہ نسب کو بندر سے ملانا، جبکہ وحی الہی اور مشاہدہ و تجربہ اس کی تکذیب کرتے ہیں، تو یہ نظریہ اہل عقل کے نزدیک کیسے لائق التفات ہو سکتا ہے؟

### حضرت آدم اور جنت

نظریہ ارتقا کے موجدوں نے انسان کا سلسلہ نسب بندر تک پہنچا کر انسانی عقل کی جو مٹی پلید کی ہے، اسی سے سمجھا جاسکتا ہے کہ انسان اول کے بارے میں ان کے دیگر تخمینوں اور قیاسات میں کتنی جان ہوگی، خصوصاً ان کا یہ کہنا کہ: ”انسان اول کو جنت سے نہیں اتارا گیا تھا، بلکہ اسی زمین پر بندر سے اس کی جنس تبدیل ہوئی تھی“، یا یہ کہ: ”حواس کی بیوی نہیں بلکہ ماں تھی“۔ کون نہیں جانتا کہ جنت دوزخ عالم غیب کے وہ حقائق ہیں جو اس عالم میں انسانی مشاہدہ و تجربہ سے بالاتر ہیں، اور جن کے بارے میں صحیح معلومات کا ذریعہ صرف ایک ہے اور وہ انبیائے کرام علیہم السلام پر نازل شدہ وحی۔ پس جو نبی حقائق کہ انسان کے مشاہدہ و تجربہ کی دسترس سے قطعاً باہر ہیں اور مشاہدہ کی کوئی خوردبین ان تک رسائی حاصل کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکتی، خود ہی سوچنے کے ان کے بارے میں وحی الہی پر اعتماد کرنا چاہئے یا ان لوگوں کی لاف گزاف پر جو وہم و قیاس کے گھوڑے پر سوار ہو کر ایک ایسے میدان میں ترکتازیوں کرنا چاہتے ہیں جو ان کے احاطہ عقل و ادراک سے ماورا ہے...؟ سائنس کے دقیق اسرار و رموز کے بارے میں ایک گھسیارے کا قول جس قدر مضحکہ خیز ہو سکتا ہے، اس سے کہیں بڑھ کر ان لوگوں کے اندازے اور تخمینے مضحکہ خیز ہیں جو وحی الہی کی روشنی کے بغیر امور الہیہ میں تک و

تاکرتے ہیں۔ یہ مسکین نہیں سمجھتے کہ ان کی تحقیقات کا دائرہ ماقیات ہیں، نہ کہ مابعد الطبیعیات، جو میزان کے دائرہ عقل و ادراک سے ماورا ہے اس کے بارے میں وہ جو قیاس آرائی کریں گے اس کی حیثیت رجم بالغیب اور اندھیرے میں تیر چلانے کی ہوگی۔ قطعاً ممکن نہیں کہ ان کا تیر صحیح نشانے پر بیٹھے، خود وہ بھی مدّ العروہ وادی ضلالت کے گم گشتہ مسافر ہیں گے اور ان کے مقلدین بھی۔ مسلمانوں کو اندھیرے میں ٹانگ نیاں مارنے اور ان دایوں میں بھٹکنے کی ضرورت نہیں، بھلا اللہ ان کے پاس آفتاب نبوت کی روشنی موجود ہے، اور وہ ان امور الہیہ کے بارے میں جو کچھ کہتے ہیں، دن کی روشنی میں کہتے ہیں۔

### سورج کا سجدہ کرنا

سورج کے سجدہ کرنے کی جو حدیث آپ نے نقل کی ہے، وہ صحیح ہے، اور وہ کسی سائنسی تحقیقات یا عام انسانی مشاہدے کے خلاف نہیں۔ انسانی مشاہدہ یہ ہے کہ سورج چلتا ہے، لیکن اس کی رفتار خود اس کی ذاتی ہے یا کسی قادر مطلق ہستی کی حکمت و مشیت کے تابع ہے؟ یہ وہ سوال ہے جس کا جواب اس حدیث پاک میں دیا گیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ آفتاب کے طلوع و غروب کا نظام خود کار مشین کی طرح نہیں، بلکہ حق تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کے ماتحت ہے، اور وہ اپنے طلوع و غروب کے لئے حق تعالیٰ شانہ سے اجازت لیتا ہے، ایک وقت آئے گا کہ حسب دستور طلوع کی اجازت لے گا مگر اس کو اجازت نہیں ملے گی، بلکہ الٰہی سمت چلے گا حکم ہوگا، چنانچہ اس دن آفتاب بجائے مشرق کے مغرب سے طلوع ہوگا اور قریباً چاشت کے وقت جتنا اونچا ہو جانے کے بعد پھر مغرب کی جانب لوٹ جائے گا اور اس کے بعد قیامت برپا ہونے تک پھر حسب معمول طلوع و غروب ہوتا رہے گا۔

اب یہاں چند امور لائق توجہ ہیں:

اول:۔۔۔ یہ کہ نظام شمسی کا حق تعالیٰ شانہ کی مشیت کے تابع ہونا تمام ادیان و مذاہب کا مسلمہ عقیدہ ہے، اور جو سائنس دان خدا تعالیٰ کے وجود کا اقرار کرتے ہیں انہیں بھی اس عقیدے سے انکار نہیں ہوگا۔ جو لوگ اس کا رخا نہ جہان کو خود کار مشین سمجھتے ہیں اور اسے کسی صالح حکیم کی تخلیق نہیں سمجھتے، ان کا نظریہ عقل و حکمت کی میزان میں کوئی وزن نہیں رکھتا۔ صالح عالم کے وجود پر دلائل کا یہ موقع نہیں کیونکہ میرا مخاطب بھلا اللہ مسلمان ہے، اس لئے اس کے سامنے وجود باری کی بحث لے بیٹھنا غیر ضروری ہی نہیں، بے موقع بھی ہے۔ یہاں صرف اس بات پر تنبیہ کرنا مقصود ہے کہ جب یہ مسلم ہے کہ نہ صرف نظام شمسی بلکہ پورا کا رخا نہ عالم ہی اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کے تابع ہے تو آفتاب کے روزمرہ طلوع و غروب کو بھی اسی مشیت کے تابع تسلیم کرنا ہوگا۔ اسی نکتے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کے روزمرہ سجدہ کرنے اور آئندہ دن میں طلوع کی اجازت لینے سے تعبیر فرمایا ہے۔

دوم:۔۔۔ جیسا کہ سوال میں ذکر کیا گیا ہے، مشاہدہ یہ ہے کہ ہر آن اور ہر لمحہ سورج کے طلوع و غروب کا عمل جاری ہے، اگر ایک آن فی پرڈو ہوتا ہے تو دوسرے سے لگتا ہے، اگر ایک جگہ سفید صبح نمودار ہوتا ہے تو دوسری جگہ تاریکی شب کا آغاز ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث پاک میں دو احتمال ہیں، ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خاص آن فی (مثلاً مدینہ طیبہ کا آن فی، یا عام آبادی کا آن فی) کو مراد لیا ہو۔ اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ جب آفتاب اس خاص آن فی میں غروب ہوتا ہے تو اگلے دن کے طلوع کے لئے اجازت طلب کرتا ہے، اور اجازت ملنے پر طلوع ہوتا ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ اہل ریاضی نے ہفتہ کے دنوں کی تعیین کے لئے آفتاب کا

ایک خاص اُفق مقرر کر رکھا ہے جسے ”ڈیٹ لائن“ کہا جاتا ہے۔ اس خطِ قاصل سے اس طرف بعد کا دن ہوتا ہے تو دوسری طرف ہفتہ کا دن، اگر یہ صورت اختیار نہ کی جاتی تو دنوں کا تعین ہی ممکن نہ ہوتا، کیونکہ آفتاب تو دنیا میں کبھی غروب ہی نہیں ہوتا۔ اس لئے ”ڈیٹ لائن“ کے بغیر تاریخ اور دن کے تعین کی کوئی صورت نہیں تھی۔ پس جس طرح اہل فن کو دنوں کی تعیین کے لئے ایک خاص اُفق مقرر کئے بغیر کوئی چارہ نہیں، اسی طرح اگر اس کے طلوع و غروب کے لئے بھی علم الہی میں اُفق کا کوئی خاص نقطہ متعین ہو جس پر پہنچنے کے بعد اسے اگلے دن کے لئے نئی اجازت لیتی پڑے تو اس پر کوئی عقلی اشکال نہیں۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس اجازتِ طلوع کے لئے کوئی خاص اُفق متعین نہ کیا جائے، بلکہ یہ کہا جائے کہ اس کا کسی بھی اُفق سے طلوع ہونا اجازت کے بعد ہوتا ہے، اور چونکہ اس کا طلوع ہر لمحہ کسی نہ کسی اُفق سے ہوتا رہتا ہے اس لئے حدیثِ پاک کا منشا یہ ہوگا کہ آفتاب کی حرکت کا ایک ایک لمحہ خدا تعالیٰ کی اجازت و مشیت کا مہربوبِ منت ہے اور ایک لمحے کے لئے بھی اس کی حرکت (جس پر طلوع و غروب کا نظام قائم ہے) اجازت کے بغیر جاری نہیں رہ سکتی۔

سوم: ... رہا سورج کا سجدہ کرنا، سو یہ چیز اگر ہم ایسے عامیوں کے لئے اچھوتی اور اچنبھا معلوم ہوتی ہے لیکن اہل عقل جاننے ہیں کہ کائنات کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کے سامنے سربسجود ہے اور ہر چیز اس کی عظمت و تقدس کی تسبیح پڑھتی ہے۔ لیکن ہر چیز کی سجدہ و بڑی و تسبیح خوانی اس کی حالت و فطرت اور شان کے مطابق الگ نوعیت کی ہے، ہم لوگ چونکہ ان کی ”زبان بے زبانی“ سمجھنے سے قاصر ہیں، اس لئے ہمیں یہ بات ایک مجموعہ معلوم ہوتی ہے، اسی کی طرف قرآن کریم میں یہ کہہ کر اشارہ فرمایا گیا ہے: ”وَلَسِيكُنْ لَا تَفْهَمُوْنَ تَسْبِيْحَهُمْ“ (محرّم ان چیزوں کی تسبیح کو نہیں سمجھتے)۔ ہم لوگ جو عقل و ادراک اور شعور و فہم کا ایک عام درجہ رکھتے ہیں، یہ کہہ کر دل کو سمجھا لیتے ہیں کہ کائنات کی ہر چیز خدا تعالیٰ کے بقدر تصرف میں مسخر ہے، اور ان کا سفر ہوتا ہی ان کا سجدہ و تسبیح ہے۔ لیکن جو حضرات علم و ادراک اور عقل و فہم میں عام انسانوں سے بالاتر ہیں، ان کا کہنا ہے کہ کائنات صرف زبانِ حال ہی سے خدا تعالیٰ کی تسبیح خوانی اور اس کے سامنے سجدہ و بڑی کے فرائض انجام نہیں دیتی بلکہ ہر چیز کو اللہ تعالیٰ نے اس کے حسب حال شعور و ادراک کی نعمت عطا کر رکھی ہے، اور ہر ایک کو اس کے مناسب زبان کو یابی بھی عطا فرمائی ہے، اس لئے ہر چیز اپنے اپنے شعور و ادراک کے مطابق خدا تعالیٰ کو سجدہ کرتی ہے اور اپنی اپنی زبان میں اس کی تسبیح پڑھتی ہے:

خاک و باد و آب و آتش بنده اند

باہن و تو مردہ با حق زنده اند

بہر حال آفتاب کا حق تعالیٰ کو سجدہ کرنا بلاشبہ حق اور صحیح ہے، خود قرآن کریم میں اس کی تصریح موجود ہے، اب وہ سجدہ زبانِ حال سے ہے یا زبانِ مقال سے؟ اس کی توجیہ ہر شخص اپنے اندازہ عقل و چاہتہ فکر کے مطابق کر سکتا ہے۔ اور اگر کسی کی عقل اس کو محض اس لئے نہ مانتی ہو کہ یہ انجوبہ ہے، تو اس سے یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ دنیا کا سببِ قدرت ہی کا نام ہے۔

یہ آتشیں کرہ، جسے ہم آفتاب کہتے ہیں، اس کا وجود بجائے خود عجائبِ قدرت کا ایک نمونہ ہے، اور پھر اس کے طلوع و غروب کا نظام ایک مستقل انجوبہ ہے، اگر خدا خواستہ سورج کبھی ایک آدھ بار ہی طلوع ہوا ہوتا تو دنیا اس انجوبہ کے مشاہدہ کی بھی شاید تاب نہ

رکھتی، پس جب دنیا میں ہزاروں انجوبے ہماری آنکھوں کے سامنے موجود ہیں اور ہم بغیر کسی نیچکچاہٹ اور شرمندگی کے ان عجائبات پر یقین رکھتے ہیں اور محض ان کا انجوبہ ہونا ہمارے انکار کے لئے وجہ جو اذ نہیں بننا، اور اس کے انکار کرنے والے کے حق میں دیوانہ اور پاگل ہونے کا فیصلہ کرتے ہیں، تو کوئی وجہ نہیں کہ جو چیز ہمارے مشاہدہ و تجربہ، ہمارے علم و ادراک اور ہماری عقل و شعور سے بالاتر ہو اور ایک شناسائے راز اور دانائے رموز نہیں اس کی اطلاع دے، ہم محض انجوبہ ہونے کی بنا پر اس کا انکار کر ڈالیں، کیا موجودہ دور کی سائنسی ایجادات ایک عام عقل و فہم کے آدمی کے لئے کم انجوبہ ہیں...؟ کیا ایک سادہ لوح آدمی کے لئے ان کا انکار کر دینا محض اس بنا پر جائز ہوگا کہ اس کی عقل ان عجائب کی گرفت سے قاصر ہے...؟ نہیں...! بلکہ جو شخص اس کی جرأت کرے گا آپ اسے انتہائی درجے کا احمق قرار دیں گے۔ ٹھیک اسی طرح جو لوگ ان عجائبات قدرت کا انکار کرتے ہیں جو صرف نبوت کے علم و ادراک میں آسکتے ہیں، یہ لوگ بھی اپنی عقل کی پستی کا اظہار کرتے ہیں۔

چہارم :-... آفتاب کا طلوع و غروب کے لئے اجازت لینا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی حرکت میں ٹھہراؤ پیدا ہو جائے، بلکہ یہ دونوں چیزیں بیک وقت جمع ہو سکتی ہیں کہ اس کی حرکت بھی جاری رہے اور وہ اپنی حرکت جاری رکھتے یا بند کر دینے کے لئے اجازت بھی لیتا ہو۔ ہماری جدید دنیا میں اس کی بہت سی مشاہداتی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں، مگر میں اس کتنے کی مزید وضاحت و تفریح ضروری نہیں سمجھتا، اہل فہم کے لئے صرف اشارہ کافی ہے۔

### ایک حدیث کا حوالہ

آپ نے ایک حدیث کا حوالہ دیا ہے کہ: ”ستارے آسمان کی صحت کے ساتھ رسوں سے باندھے گئے ہیں“۔ مجھے ایسی کوئی حدیث یاد نہیں جس کا یہ مضمون ہو، اگر آپ اس کا حوالہ دے سکیں تو اس کے الفاظ و مفہوم و مطالب کے بارے میں کچھ عرض کیا جاسکتا ہے۔ قرآن کریم میں دو جگہ (الاعراف: ۵۴، النحل: ۱۲) ستاروں کو ”مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ“ فرمایا گیا ہے، یعنی ستارے حکم خداوندی کے مسخر ہیں۔ ان کا فضا میں مطلق ہونا اسی تغیر کا ایک مظہر ہے، یہی وہ رے ہیں جن سے یہ فضا کی کڑے بندھے ہوئے ہیں، اور جب اس کائنات کو درہم برہم کرنے کا فیصلہ کیا جائے گا تو ان کے یہ رے کھول دیئے جائیں گے اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر ٹھہر جائیں گے، ان کا آپس میں تصادم قیامت کبریٰ کا پیش خیمہ ہوگا۔ پس اگر کسی حدیث میں ستاروں کے رسوں سے بندھے ہوئے ہونے کا ذکر آتا ہے تو اس سے ارادۃ الہی کی یہی آہنی زنجیریں مراد ہیں جنہوں نے فضا میں ان بحیر العقول ستاروں کو قہم رکھا ہے، مادی رسوں کی تلاش کی زحمت کیوں اٹھائی جائے؟ اور اگر سائنس ان خلائی کروں کے استقرا و استحکام کے لئے کشش ثقل کا کوئی اصول پیش کرتی ہے تو ہمیں اسے جھٹلانے کی ضرورت نہیں۔ ظاہر ہیں نگاہیں تحریر کو دست و کتاب کی حرکت کا کرشمہ دیکھتی ہیں لیکن ہاتھ کی حرکت و ماغ کی ارتعاشی لہروں کے تابع ہے اور دماغ، زہد کی حس و حرکت کے تابع ہے، اور زہد کی زروح ارادۃ خداوندی ہے۔ اسی طرح ان خلائی سیاروں کے لئے سائنسی دنیا میں جو اصول و نظریات پیش کئے جاتے ہیں وہ اس کی اپنی حد پر واز تک صحیح ہیں، اسلام ان کی نفی نہیں کرتا، بلکہ ان اصولوں میں ارادۃ الہی کی کارفرمائی کا عقیدہ پیش کرتا ہے، اور اگر کوئی سائنس دان سلسلۂ اسباب و علل کی کڑیوں کو درمیان میں ختم کر دینے پر اصرار کرتا ہے تو یہ اس کی بصیرت و مشاہدہ کا قصور ہے۔

## جنات کے بارے

جنات کے بارے میں دو باتیں قابل ذکر ہیں، ایک یہ کہ آیا جنات کا وجود ہے یا نہیں؟ دوم یہ کہ جنات آدمی کو کوئی تکلیف پہنچا سکتے ہیں یا نہیں؟ جس کو عرف عام میں ”جن لگنا“ کہا جاتا ہے۔

جہاں تک جنات کے وجود کا تعلق ہے قرآن کریم میں جنات کا ذکر (”جن“ یا ”جان“ کے عنوان سے) ۲۹ جگہ آیا ہے، اور ”سورۃ الجن“ کے نام سے قرآن کریم کی ایک مستقل سورت ہے۔ سورۃ الانعام آیت: ۱۲۸ میں صرف جنوں کو اور سورۃ الانعام آیت: ۱۳۰ اور سورۃ الرحمن آیت: ۳۳ میں ”يَسْخَرُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ“ کہہ کر ”جن“ اور ”انسان“ کو خطاب ہے۔ سورۃ الرحمن کی آیت ”فَلْيَأْتِ الْآيَاتِ رَبَّكُمْ فَتَكْذِبُنَّ“ میں بھی، جو ۳ بار دہرائی گئی ہے، دونوں کو خطاب ہے۔ سورۃ الجن آیت: ۱۱ اور سورۃ الاحقاف آیت: ۲۹ میں جنات کی ایک جماعت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر ایمان لانے کا تذکرہ موجود ہے، وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات طیبہ میں بہت سی جگہ جنات کا ذکر آتا ہے، جس کی تفصیل غیر ضروری ہے۔ قرآن کریم اور احادیث شریفہ سے واضح ہوتا ہے کہ:

- ۱:.... جنات ایک مستقل مخلوق ہے۔
- ۲:.... ان کی پیدائش آگ سے ہوئی ہے۔
- ۳:.... انسانوں کی طرح ان میں تو والد و ناسل کا سلسلہ جاری ہے۔
- ۴:.... انسان کی طرح وہ بھی احکام الہیہ کے مکلف ہیں۔
- ۵:.... انسان کی طرح ان میں بھی بعض مومن ہیں اور بعض کافر۔
- ۶:.... وہ انسان کی نظر سے اوجھل رہتے ہیں۔
- ۷:.... ان میں سے جو کافر اور سرکش ہوں انہیں ”شیطان“ یا ”مردۃ الجن“ کہا جاتا ہے۔
- ۸:.... ان کا جہاد بعد اٹلیس ہے۔

قرآن کریم اور احادیث نبویہ میں جنات کے بارے میں جتنا کچھ ذکر کیا گیا ہے اسے سامنے رکھ کر ایک مستقل کتاب تالیف کی جاسکتی ہے، اور علمائے امت نے اس موضوع پر کتابیں لکھی بھی ہیں، جن میں ”احکام العرجان فی احکام الجنان“ عربی میں مشہور کتاب ہے۔ جو لوگ قرآن کریم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں ان کو تو جنات کا وجود تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں، اور جو لوگ ان کے وجود کی نفی کرتے ہیں ان کے پاس اس کے سوا کوئی دلیل نہیں کہ یہ مخلوق ان کی آنکھوں سے اوجھل ہے۔ اس لئے اگر یہ اصول صحیح ہے کہ جو چیز نظر نہ آئے اس کا انکار کر دیا جائے تو صرف جنات کے وجود ہی کا نہیں بلکہ ان بے شمار چیزوں کے وجود کا بھی انکار کرنا ہوگا جو آنکھوں سے نظر نہیں آتیں، ان میں سرفہرست انسان کی اپنی روح ہے جسے کسی نے آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ موجودہ سائنس نے ایسے جرائم کا انکشاف کیا ہے جن کو ایک لاکھ گنا بڑا کر دیا جائے تب بھی ان کا نظر آنا مشکل ہے۔ پس اگر یہ اصول صحیح ہے تو لوگوں کو مشورہ دینا چاہئے کہ تمام غیر مرئی چیزوں کا انکار کیا کریں، لیکن میں جانتا ہوں کہ ایسے مشورے کو آپ احقنا مشورہ کہیں گے،

اس لئے کہ اگرچہ یہ چیزیں عام انسانوں کو نظر نہیں آتیں، لیکن آثار و قرائن ان کے وجود کا پتہ دیتے ہیں، اور سائنسی ایجادات نے ایسی بہت سی چیزوں کا مشاہدہ کر دیا ہے، میں بہ ادب گزارش کروں گا کہ اگر سائنسی ذوربین یا خوردبین سے نظر آنے والے کسی ننھے سنے جڑوٹے پر ”ایمان“ لانا واجب ہے اور اس کو جھٹلانے والا احمق ہے تو نبوت کی ذوربین اور خوردبین جن چیزوں کا مشاہدہ کر کے ان کے وجود کی خبر دیتی ہیں ان کے وجود پر ایمان لانا کیوں ضروری نہیں...؟ اور ان کو جھٹلانا کیوں حماقت نہیں...؟ جبکہ جھٹلانے والوں کے ہاتھ میں اس کے سوا کوئی دلیل نہیں کہ ان کی نظر کوتاہ ان چیزوں کے مشاہدے سے قاصر ہے۔

مجھے آپ سے شکایت ہے کہ جنات کے وجود کی بحث کو آپ نے سائنس سے پیدا شدہ مشکلات میں کیوں جکڑ دی؟ سائنس تو (ماذیات کی حد تک) علم و تحقیق کا نام ہے، جبکہ جنات کے وجود کی نفی کسی علم و تحقیق پر مبنی نہیں بلکہ نادقیقی و جہل پر اس کی بنیاد ہے۔ جنات کا وجود کسی سائنسی اصول سے نہیں ٹکراتا، اور نہ کوئی سائنسی اصول جنات کے وجود کی نفی کرتا ہے۔ ہمارے اس دور جدید کی ایک مصیبت یہ ہے کہ اس میں ”جہل“ کا نام ”علم“ رکھ لیا گیا ہے، اور ”یہ بات میرے علم میں نہیں“ کو اس کے وجود کی نفی پر دلیل کے طور پر پیش کیا جاتا ہے۔ گویا یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ اشیاء کا وجود ہمارے علم کے تابع ہے، ہمیں کسی چیز کا علم ہے تو وجود بھی رکھتی ہے، اور اگر ہمیں علم نہیں تو سمجھنا چاہئے کہ واقعے میں وہ اپنے وجود سے بھی محروم ہے۔ یہ ہے دور جدید کا وہ منفرد اصول جس کے ذریعہ حقائق و واقعات کو بڑی جرأت سے جھٹلایا جاتا ہے۔

دوسری بحث یہ کہ آیا جنات آدمی کو لگ سکتے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عقلاً کوئی چیز اس سے مانع نہیں۔ آج مسمریزم اور عملِ تنویم کے ذریعہ دنیا جن عجائبات کا مشاہدہ کر رہی ہے وہ کسی صاحب عقل سے مخفی نہیں۔ پس اگر ایک آدمی اپنے خاص مشقی عمل سے معمول کو مسخر اور کچھ دیر کے لئے اسے آپے سے باہر کر سکتا ہے، اس کی روح سے گفتگو کر سکتا ہے اور اس سے جو چاہے اُگوا سکتا ہے، تو کیا وجہ ہے کہ اس امکان کا انکار کیا جائے کہ یہی سب کچھ جنات بھی کر سکتے ہیں، جبکہ آدمی اور جن کی قوت کا مقابلہ حیوانی اور باہمی کا مقابلہ ہے۔ پس جو تصرف مسکین حیوانی کر سکتے ہیں کیوں انکار کیا جائے کہ وہی تصرف باہمی نہیں کر سکتا...؟

یہ گفتگو تو امکان پر مبنی ہے، جہاں تک واقعہ کا تعلق ہے، اس میں شبہ نہیں کہ اس بارے میں بہت سے لوگ تو ہم پرستی کا شکار ہیں، اور وہ معمولی طبی امراض پر بھی ”آسیب زدگی“ کا شبہ کرنے لگتے ہیں، کسی صحیح معالج کی طرف رجوع کرنے کے بجائے وہ غلط قسم کے عاملوں کے پکڑ میں ایسے پھنستے ہیں کہ مدۃ العمر انہیں اس جال سے رہائی نصیب نہیں ہوتی، لیکن عوام کی فضول تو ہم پرستی کا علاج یہ نہیں کہ واقعات کا بھی انکار کر دیا جائے۔ واقعہ یہی ہے کہ بعض شاذ و نادر حالات میں آسیب کا اثر ضرور ہوتا ہے قرآن کریم میں دو جگہ اس کا ذکر آیا ہے۔

ایک جگہ سورہ بقرہ میں سوو خوروں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے:

”الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقْوَمُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ۔“

(البقرہ: ۲۷۵)

ترجمہ: ”جو لوگ کھاتے ہیں سوو نہیں انھیں قیامت کو مگر جس طرح اُٹھتا ہے وہ شخص، جس کے



(ترجمہ: شاہ ابند)

حواس کو دینے ہوں جن نے لپٹ کر۔“

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”ارشاد ہے کہ جو لوگ سوکھاتے ہیں وہ نہیں کھڑے ہوتے مگر جس طرح کھڑا ہوتا ہے وہ آدمی جس کو شیطان جن نے لپٹ کر خطی بنا دیا ہو۔ حدیث میں ہے کہ کھڑے ہونے سے مراد محشر میں قبر سے اٹھنا ہے کہ سوخو جب قبر سے اٹھے گا تو اس پگل اور مجنون کی طرح اٹھے گا جس کو کسی شیطان جن نے خطی بنا دیا ہو۔

اس جملے سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ جنات و شیاطین کے اثر سے انسان بیہوش یا مجنون ہو سکتا ہے اور اہل تجربہ کے متواتر مشاہدات اس پر شاہد ہیں۔ اور حافظ ابن قیم جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اطباء و فلاسفہ نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے کہ صرع، بیہوشی یا جنون مختلف اسباب سے ہوا کرتا ہے، ان میں بعض اوقات جنات و شیاطین کا اثر بھی اس کا سبب ہوتا ہے۔ جن لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے ان کے پاس بجز ظاہری استجاد کے کوئی دلیل نہیں۔“ (معارف القرآن، ج: ۱، ص: ۶۳)

دوسری جگہ سورۃ الانعام میں ہدایت چھوڑ کر گمراہی اختیار کرنے والوں کی مثال دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے:

”سَمَّا لَہِیْ اسْتَهْوَتْهُ الشَّیْطٰنُ فِی الْاَیَّامِ خَیْرًا لَّہٗ اَصْحٰبٌ یُّدْعُوْنَہٗ اِلٰی الْہٰذِیْ الْاِیَّامِ۔“ (الانعام: ۷۱)

ترجمہ: ”مثال اس شخص کے کہ راستہ بھلا دیا ہو اس کو جنوں نے جنگل میں، جبکہ حیران ہو، اس کے رفیق بلاتے ہوں اس کو راستے کی طرف کہ چلا آہارے پاس۔“

پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ جنات لپٹ کر آدمی کو تجبیط الحواس بنا دیتے ہیں، اور دوسری آیت میں اسی تجبیط الحواس کی ایک مثال ذکر کی گئی ہے کہ شیطان اس کو راستے سے ہٹا دیتے ہیں، وہ حیران و سراسیمہ ہو کر مارا مارا پھرتا ہے، اس کے رفقاء اس کو آواز دیتے ہیں کہ ہم ادھر ہیں، ہمارے پاس آ جاؤ، مگر وہ اپنی اس تجبیط الحواس کی بنا پر ان کی آواز پر بھی توجہ نہیں دیتا۔

رہا آپ کا یہ شبہ کہ: ”جن صرف ماننے والوں کو کیوں لگتے ہیں؟“ آپ کا یہ شبہ بھی اصل حقیقت سے ناواقفیت کی بنا پر ہے۔ تقریباً فہم کے لئے عرض کرتا ہوں کہ بطور مثال کسی دُور افتادہ باد یہ نشین صحرائی کا تصور کیجئے، اسے کوئی خطرناک مرض لاحق ہوتا ہے مگر وہ مسکین اپنی ناواقفیت کی بنا پر نہیں سمجھتا کہ اس مرض کے اسباب و علل کیا ہیں؟ اور اس کے علاج کی صحیح تدبیر کیا ہو سکتی ہے؟ ظاہر ہے کہ اس کے اس جہل کی وجہ سے مرض کے اسباب و علل کی نفی کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہوگا۔ اس مثال کے بعد میں یہ عرض کروں گا کہ امریکہ اور یورپ میں نفسیاتی مریضوں کی جو بہتات ہے وہ ہمارے ہاں مجاہدہ نہیں۔ ان ممالک میں ایسے مریضوں کے لئے بڑے بڑے شفا خانے بھی موجود ہیں، علاج معالجے کی سہولتوں کی بھی فراوانی ہے، ہر مرض کے لئے اعلیٰ درجے کے ماہرین اور متخصصین بھی موجود ہیں، نفسیاتی معالج بھی ایک سے بڑھ کر ایک موجود ہے، لیکن ان تمام چیزوں کے باوجود ان کے ہاں نفسیاتی مریضوں کی تعداد روز افزوں ہے، جن پر کوئی علاج کارگر نہیں ہو پاتا۔ اور آپ، ابن قیمؒ کی زبانی اطباء و فلاسفہ کا فیصلہ سن چکے ہیں کہ ان نفسیاتی امراض کے

اسباب میں سے ایک سبب آسیب کا اثر بھی ہو سکتا ہے، جبکہ جدید مغرب اس سبب کا ہی منکر ہے۔ اور عرض کر چکا ہوں کہ اس کے اس انکار کا منشا جہل کے سوا کچھ نہیں۔ اندریں صورت مجھے یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ جدید مغرب کی مثال اس بادیہ نشین صحرائی کی ہے جو مرض کے اصل سبب سے بے خبر اور جاہل ہے۔ لطیف یہ کہ جو لوگ مرض کے اصل سبب کی نشاندہی کرتے ہیں، یہ جاہل ان کا مذاق اُڑاتے ہیں۔ فرمائیے! اگر ایسی صورت میں اس کے نفسیاتی مریض لا علاج نہ ہوں تو اور کیا ہو؟ پس یہ کہنا کہ: ”انگریز اور روسی چونکہ جنات کے وجود ہی سے منکر ہیں اس لئے ان کو جنات بھی نہیں لگتے“ حقیقت پسندانہ بات نہیں، بلکہ صحیح یہ ہے کہ مشرق میں تو جنات ہزاروں لاکھوں میں سے کسی ایک آدھ کو لگتے ہیں، لیکن مغرب میں بڑی کثرت سے لگتے ہیں اور بے شمار لوگوں کو بخوبی الحواس اور نفسیاتی مریض بناتے ہیں۔ فرق اگر ہے تو یہ کہ مشرق، جنات کے وجود کا قائل ہے اور نفسیاتی مرض کے اسباب کی فہرست میں ”جن“ لگنے کو بھی شمار کرتا ہے، اس صحیح تشخیص کی بنا پر وہ علاج میں بھی کامیاب ہو جاتا ہے، **إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ**۔ اس کے برعکس مغرب اپنی ناواقعی، تعصب اور جہل کی بنا پر نفسیاتی امراض کے اس اہم سبب کی تشخیص کر سکتا ہے، نہ اس کے علاج و مداوا کی قدرت رکھتا ہے۔ لیکن کسی ستم ظریفی ہے کہ آپ قصور دار ”مشرق“ کو سمجھتے ہیں، اور مغرب کے جہل کو بھی ہنر تصور فرماتے ہیں، اور یہ کھلی ہوئی بات نہیں سوچتے کہ اگر مغرب کو جن نہیں لگتا تو مشرق کے مقابلے میں اس کے لا علاج نفسیاتی مریضوں کی اتنی بہتات کیوں ہے؟

### مذہب اور سائنس میں تصادم

رہا آپ کا یہ سوال کہ: ”کیا مذہب اور سائنس ایک ساتھ چل سکتے ہیں؟“ کا شافریہ فرصت ہوتی تو اس نکتے پر تفصیل سے لکھتا، مگر یہاں صرف آپ کے جواب میں اکتا عرض کروں گا کہ مذہب سے مراد اگر وہ غیر فطری اور باطل مذاہب ہیں جو (بطور مثال) ”تین ایک اور ایک تین“ جیسے نظریات پر اپنی بنیادیں استوار کرتے ہیں تو میرا جواب نفی میں ہے۔ سائنس کے مقابلے میں ایسے فرسودہ و بوسیدہ مذاہب نہیں ٹھہر سکتے، نہ اس کے ساتھ چل سکتے ہیں، اور اگر مذہب سے مراد وہ دین فطرت ہے جس کا اعلان خالق فطرت نے ”إِنَّ الْبَشَرِ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ“ میں فرمایا ہے تو میرا جواب یہ ہے کہ مذہب سائنس کے ساتھ چل سکتا ہے، چلتا ہے اور ان شاء اللہ چلے گا، کیونکہ ”سائنس“ (اگر وہ اعتدال سائنس ہو) رموزِ فطرت کی نقاب کشائی کا نام ہے اور اسلام خود فطرت ہے: ”فَطَرَهُ اللَّهُ أَتْلُیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا“۔

فطرت بھی فطرت سے نہیں نکرتی، اس لئے اسلام کو سائنس سے کوئی خطرہ نہیں، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ سائنس نے بہت سے ان اسلامی نظریات کو قریب القوم کے گردیا ہے جن کو قرون وسطیٰ کا انسان حیرت و استعجاب کی نظر سے دیکھتا تھا۔ یسین سے ہمارے اس یقین میں اضافہ ہو جاتا ہے کہ اسلام بلاشبہ خالق فطرت کا نازل کردہ دین فطرت ہے، اور اگر سائنس دان کوئی ایسا راگ اُلاچتے ہیں جو اسلام کے قطعی نظریات سے ٹکراتا ہے تو ہمیں یقین ہے کہ وہ فطرت کے خلاف کہتے ہیں۔ اگر آج نہیں تو کل ان کے نظریہ کا غلط اور باطل ہونا ان پر آشکار ہو جائے گا۔ بادل کے سیاہ ٹکڑے آفتاب کو تھوڑی دیر کے لئے نظروں سے اوجھل ضرور کر سکتے ہیں مگر وہ نہ اس کے وجود کو ختم کر سکتے ہیں، نہ اس کی روشنی کو غائب کر سکتے ہیں۔ اسلام، پوری انسانیت کے لئے آفتابِ ہدایت ہے، اندھے اس سے آنکھیں بند کر سکتے ہیں، مگر اور کج رویوں کے بادل اُٹھا سکتے ہیں لیکن ان باولوں کو بہر حال چھٹانا ہوگا اور آفتاب اسلام کی تابانی کو

بہر حال چمکنا ہوگا۔

الغرض! سائنس کا کوئی صحیح نظریہ اسلام سے نہیں ٹکراتا، اور جو نظریات بظاہر اسلام سے متصادم نظر آتے ہیں وہ سائنس کے فطری نظریات نہیں بلکہ یا تو خام عقل لوگوں کی ہوا و ہوس کو ”سائنسی نظریہ“ کا نام دے دیا گیا ہے یا وہ تحقیق و تجسس کے غلاموں و روروں کے سفر کی درمیانی منزلیں ہیں جنہیں غلط فہمی و جھگت پسندی سے ”حرف آخر“ سمجھ لیا گیا ہے۔ اس لئے ہمارے نوجوانوں کو ان نظریات سے خائف ہونے یا شکوک و شبہات کی تاریکیوں میں بھٹکنے کی ضرورت نہیں، ان کے پاس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا قطعی پیغام ہدایت اور دین فطرت موجود ہے، آسمان و زمین اپنی جگہ سے ٹل سکتے ہیں مگر پیغام محمدی میں بال برابر بھی اونچ نیچ کی گنجائش نہیں، ضرورت اس بات کی ہے کہ ہمارے نوجوان ایمان و یقین کی غیر متزلزل قوت سے آراستہ ہو کر آگے بڑھیں، خود مسلمان بنیں، اور سائنس کو مسلمان بنائیں۔ سائنس کی مثال تلوار کی ہے، اگر وہ غازیان اسلام کے ہاتھ میں ہوگی تو جہاد فی سبیل اللہ کا کام دے گی، اور اگر ہزروں کے ہاتھ میں ہوگی تو فساد فی الارض میں اضافہ کرے گی، والسلام!

## سائنس دانوں کے الحاد کے اسباب

سوال :.... ماہنامہ ”بیات“ کراچی بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۳ھ میں جناب پروفیسر محبتی کریم صاحب کا ایک مضمون سائنس کی ابتدائی معلومات پر شائع ہوا ہے، موصوف نے پہلے پیرا گراف میں لکھا ہے:

”کہا جاتا ہے کہ سائنس پڑھنے والا دہریہ ہوتا ہے، مگر یہ واقعہ نہیں ہے، سائنس کے اصولوں کو غور سے دیکھا جائے تو خداوند قدوس کے کرشموں کا اعتراف کئے بغیر کوئی چارہ نہیں ہوتا، سائنس دانوں پر دہریہ ہونے کا الزام غلط ہے۔“

جواب :.... راقم الحروف کے خیال میں یہ بات جزوی طور پر تو صحیح ہے، لیکن امریکہ، یورپ، روس اور کیونست ممالک کے سائنس دان اکثر و بیشتر تمسخر اور دہریہ نظر آئیں گے۔ اس میں شک نہیں کہ سائنس ایجادات نے عقل کو در طہرجت میں ڈال دیا، اور مادی سطح پر انسان کی راحت و سہولت کی وہ صورتیں وجود میں آئیں جن کا کچھ مدت پہلے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، مگر سائنس دان حقیقت کبریٰ تک رسائی سے محروم رہے۔

”انیم“ کا جگر چیر کر اس کے بنیادی عناصر اور اس کی پنہاں قوت کی دریافت میں وہ ضرور کامیاب ہوئے مگر انسانیت کے اجزائے ترکیبی اور اس کی قدرو قیمت کا معائنہ سے حل نہ ہو سکا۔ انہوں نے تمام علویات و مغلیات کے نظام ارتقا کی کڑیاں بڑی محنت سے تلاش کیں، مگر خدا انسان کی معراج ارتقا اور اس کا مبداء و منہی کیا ہے؟ اس کا جواب ان سے نہ بن پڑا۔ وہ کائنات کی ایک ایک چیز کے اوصاف و خواص کو ڈھونڈتے پھرے، مگر انسانیت کے اخلاق و اقدار، اور اس کے بننے اور بگڑنے کے اسباب کی جستجو سے وہ ہمیشہ عاجز رہے۔ انہوں نے مختلف اعراض و جواہر کی پیمائش کے مختلف آلات ایجاد کئے، مگر پیمائش انسانیت کا پیمانہ ان کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا۔ انہوں نے بڑی حساس خوردبینوں کے ذریعہ چھوٹے سے چھوٹے جراثیم تک دیکھ ڈھالے، مگر انہیں ”خود شناسی“ کی کوئی

خود بین میسر نہ آئی، جس سے انہیں خواہے انفس کا کوئی جرثومہ نظر آتا۔ الغرض! سائنس کی ترقی نے ایک دنیا بدل کر رکھ دی، مگر انفس کر مشرق و مغرب کے ٹھہ سائنس دان "خدا شناسی" اور "انسان شناسی" کی دولت سے تہی دامن ہی رہے۔ بلاشبہ ایسا نہیں ہونا چاہئے تھا، مگر ہوا، اور سب کے سامنے ہو رہا ہے، ایسا کیوں ہوا؟ آئیے اس "کیوں" کا جواب کسی "خضر راہ" سے دریافت کریں۔ حضرت موسیٰ و خضر (علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام) کا جو قصہ قرآن مجید میں ذکر کیا گیا، اسی قصے میں حضرت خضر علیہ السلام کا ایک ایسا فقرہ صحیح بخاری کی حدیث میں مروی ہے، جس سے یہ عقدہ حل ہو جاتا ہے۔ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب طالب علمانہ حیثیت میں حضرت خضر علیہ السلام کی رفاقت کی درخواست کی تو اس کے جواب میں حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا:

"يَا مُوسَى اِنِّىْ عَلٰى عَلَمٍ مِّنْ عَلَمٍ اللّٰهُ عَلَّمَنِيْهِ لَا تَعْلَمُهُ اَنْتَ، وَاَنْتَ عَلٰى عَلَمٍ مِّنْ اللّٰهِ عَلَّمَكَ اللّٰهُ، لَا اَعْلَمُهُ۔"

(صحیح بخاری ج ۲: ص ۶۸۸)

ترجمہ: "... اے موسیٰ! میں اللہ کی جانب سے (عطا کردہ) ایک ایسے علم پر ہوں، جس کو آپ نہیں جانتے، اور آپ اللہ کی جانب سے (عطا شدہ) ایک ایسے علم پر (حاوی) ہیں جس کو میں نہیں جانتا۔"

اور دوسری روایت میں اس کے بجائے یہ الفاظ ہیں:

"اَنَا بِحُجَّتِكَ اَنَّ التَّوْرَةَ بِيَدَيْكَ؟ وَاَنْ الْوَحْيَ بِاَيْتِكَ؟ يَا مُوسَى اِنِّىْ عَلِمْتُ لَا يَنْبَغِيْ لَكَ اَنْ تَعْلَمَ وَاِنَّ لَكَ عَلِمًا لَا يَنْبَغِيْ لِيْ اَنْ اَعْلَمَ۔"

(ج ۲: ص ۶۸۹)

ترجمہ: "... کیا آپ کو اتنا کافی نہیں کہ آپ کے ہاتھوں میں توراۃ موجود ہے، نیز آپ کے پاس وحی آتی ہے؟ اے موسیٰ! میرے پاس جو علم ہے اس کا سیکھنا آپ کے شایان شان نہیں، اور آپ کے پاس جو علم ہے اس پر حاوی ہونا میرے بس کی بات نہیں۔"

حضرت خضر علیہ السلام کے اس حکیمانہ فقرے میں جو کچھ سمجھایا گیا، اس کی تشریح کے لئے مندرجہ ذیل نکات ملحوظ رکھے جائیں:

۱:۔۔۔ حق تعالیٰ کی جانب سے مخلوق کو دو قسم کے علم عطا کئے گئے ہیں، ایک کائنات کے اسرار و رموز، اشیاء کے اوصاف و خواص اور فوائد و نقصانات کا علم جسے "علم کائنات" یا "تکوینی علم" کہا جاتا ہے، تمام انسانی علوم اور ان کے سیکھنے والے شعبے اسی "علم کائنات" کی شاخیں ہیں، مگر معلومات خداوندی کے مقابلے میں انسان کا یہ کائناتی علم سمندر کے مقابلے میں ایک قطرے کی اور پہاڑ کی مقابلے میں ایک ذرہ کی نسبت بھی نہیں رکھتا۔ اور دوسرا وہ علم جو خالق کائنات کی ذات و صفات، اس کی مرضیات و نامرضیات اور انسان کی سعادت و شقاوت کی نشاندہی کرتا ہے، اسے "علم الاشیاء" یا "تشریحی علوم" سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

۲:۔۔۔ یہ دونوں علم حق تعالیٰ شانہ کی جانب سے ہی بندوں کو عطا کئے جاتے ہیں، مگر دونوں کے ذرائع الگ الگ ہیں۔ قسم اول کے لئے احساس، عقل، تجربہ و فہم و فراست عطا کئے گئے ہیں، اور جہاں انسانی عقل و فرد کی رسائی نہیں ہو سکتی، وہاں وحی اور الہام سے اس کی راہ نمائی کی جاتی ہے، چنانچہ انسان کی دنیوی زندگی سے متعلقہ تمام علوم کے مبادیات وحی و الہام کے ذریعہ سکھائے گئے: "وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا"۔ مزید براں انسان کی فطرت میں عقلی و تجرباتی علوم میں ترقی کی وافر استعداد رکھی گئی۔ اسی علم کا ایک

شعبہ حضرت خضر علیہ السلام کو وہی طور پر عطا کیا گیا، اور خالق کائنات کی ذات و صفات کی معرفت اور اس کی مرضیات و نامرضیات کی پہچان جو مکہ انسانی اور اک سے بالاتر تھی، بنا بریں اس کا دائر محض عقل و تجربے پر نہیں رکھا گیا، بلکہ اس کی تعلیم کے لئے انبیاء کرام علیہم السلام کا ایک مستقل سلسلہ جاری کیا گیا، جس کی ابتداء حضرت آدم علیہ السلام سے ہوئی اور انتہاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوئی۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کو معرفت ذات و صفات، مبدء و معاد، سعادت و شقاوت، فضائل و زایل، عذاب و ثواب کی تفصیلات سے بذریعہ وحی مطلع کیا گیا۔ ان کے سامنے حق تعالیٰ تک پہنچنے کا صاف ستر راستہ کھولا گیا، ان کو اس صراطِ مستقیم کی دعوت پر مامور کیا گیا، اور ان حضرات کو اولاد آدم کا مقتدا بنا کر پوری انسانیت کی سعادت و شقاوت کو ان کے قدموں سے وابستہ کر دیا گیا، یہی وہ علم تھا جو موسیٰ علیہ السلام کو عطا کیا گیا۔

۳:۔۔۔ انبیاء کرام (علیہم السلام) بھی چونکہ انسانی برادری کا ایک معزز گروہ ہے اور انہیں بھی اس ناموقی زندگی کی ضروریات بہر حال لاحق ہیں، اس لئے وہ انسان کی دنیوی حاجات سے بے خبر نہیں، نہ کسب معاش کی حوصلہ شکنی کرتے ہیں، نہ اس زندگی سے متعلقہ علوم کی لٹی کرتے ہیں، بلکہ بشرِ با ضرورت خود بھی کسب معاش کرتے ہیں۔ البتہ زندگی کی حرکت و سکون اور کسب معاش کے ہر طور و طریق پر وہ اس نقطہ نظر سے بحث کرتے ہیں کہ یہ حق تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے یا نہیں؟ اور یہ مسافرِ آخرت کے لئے زاوہ راہ ہے یا اس کی منزل کو کھٹا کرتا ہے؟ الغرض! وہ ہر شعبہ زندگی کے متعلق ہر شخص کو ہدایات دیتے ہیں، جائز و ناجائز بتاتے ہیں، اچھے اور بُرے کی نشاندہی کرتے ہیں، مگر خود کسی علم اور فن کو اپنا موضوع نہیں بناتے، بلکہ ”انقسم اعلیٰ مامور ذلہاکم“ کہہ کر آگے بڑھ جاتے ہیں، گویا دُنیا کے کسی علم و فن اور فلسفہ و سائنس کو موضوعِ بحث یا ان کی اعلیٰ وارفع شان سے فروتر چیز ہے۔ یہی مطلب ہے حضرت خضر علیہ السلام کے اس ارشاد کا کہ: ”اے موسیٰ! میرے پاس جو علم ہے اس کا سیکھنا آپ کے شایانِ شان نہیں۔“ یہی وجہ ہے کہ مادیات کی جو ترقی ان کے امتیاز کے ہاتھوں ہوئی خود ان حضرات کے ہاتھ اس سے ملوث نہیں ہوئے، اور غالباً یہی نکتہ ہے کہ جہاں تک دین کی ترقی کا تعلق تھا ہمارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی محنت کو پایہ تکمیل تک پہنچایا اور جب اس پر فتوحات کا دروازہ کھلا تو ہاتھ جما کر دُنیا سے تشریف لے گئے، اور یہ کام اپنے خلفاء کے سپرد فرمایا۔

۴:۔۔۔ انبیاء کرام علیہم السلام ہر جو علم کھولے گئے ہیں، وہ صرف انہیں کے لئے نہیں ہیں بلکہ تمام انسانیت ان کی محتاج ہے، اس لئے کہ دُنیا کا کوئی بڑے سے بڑا دانشور، حکیم، سائنس دان اور فلاسفر ان علوم کو انبیاء علیہم السلام کی وساطت کے بغیر حاصل نہیں کر سکتا۔ عام انسانوں کا کمال یہی ہے کہ وہ ان علوم نبوت کا کچھ حصہ ان حضرات کے ذریعہ حاصل کر لیں، نہ وہ تمام علوم نبوت کا احاطہ کر سکتے ہیں، اور نہ انبیاء علیہم السلام سے مستغنی ہو کر انہیں علوم نبوت کا کوئی شرف نصیب ہو سکتا ہے۔ یہی مطلب ہے حضرت خضر علیہ السلام کے ارشاد کا کہ: ”اور آپ کے پاس جو علم ہے اس پر حاوی ہو جانا میرے بس کی بات نہیں۔“ اگر پرانہ عمری کا طالب علم ریاضی کے دقیق مسائل یا انجینیئرنگ کی نظریات سمجھنے سے قاصر ہے تو اس میں قصور ان مسائل کا نہیں بلکہ طالب علم کی پست ذہنی کا ہے۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے سامنے دُنیا بھر کے عقلاء و حکماء اور فلاطون و جالینوس طفلی کتب ہیں، نہ وہ ان اساتذہ فطرت (علیہم السلام) سے مستغنی ہو سکتے ہیں، نہ ان کے علوم پر حاوی ہونے کا حوصلہ رکھتے ہیں۔

فلسفہ و سائنس کے ماہرین، علم و دانش اور عقل و فہم کے جس مرتبے پر فائز ہیں اس کی وجہ سے کائنات کی پوچھمونیوں سے بہ نسبت دوسروں کے زیادہ واقف اور فطرت کی نیزگیوں کے سب سے زیادہ شناسا ہیں، ان سے یہ توقع ہے جانیں تھی کہ وہ قدرت خداوندی کے سامنے سب سے زیادہ سرگرم ہوں گے، رسالت و نبوت کی ضرورت و اہمیت اور انبیائے کرام علیہم السلام کی قدر و منزلت سب سے زیادہ انہی پر کھلے گی، وہی الٰہی ہے۔ جو انبیائے کرام علیہم السلام پر نازل ہوتی ہے۔ سب سے زیادہ استفادہ وہی کریں گے، انبیائے کرام علیہم السلام سے وفاداری و ہاں ثناری اور اطاعت و فرمانبرداری کا مظاہرہ سب سے بڑھ کر انہی کی جانب سے ہوگا، لیکن بد قسمتی سے سائنس کی قیادت جن ہاتھوں میں آئی وہ معرفت کے دروازے پر پہنچ کر واپس لوٹ آئے، انہوں نے انبیائے کرام علیہم السلام کی اطاعت کو عار سمجھا اور تعلیمات نبوت سے استغنا کا مظاہرہ کیا، یوں ارشاد خداوندی: "وَأَحْضِلْهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِهِ" (اور مگر اہ کر دیا اس کو اللہ تعالیٰ نے باوجود علم کے) ان پر صادق آیا۔ دور قدیم کے فلاسفہ، انبیائے کرام علیہم السلام کی عظمت کے قائل تھے، مگر ان کا کہنا تھا کہ یہ حضرات تو عوام کی اصلاح کے لئے تشریف لائے ہیں جبکہ ہم تہذیب و تربیت کے اس مرتبے پر فائز ہیں جہاں سے نبوت سے استفادہ کی ضرورت نہیں رہ جاتی: "وَنَحْنُ قَوْمٌ هٰذِهِنَا أَنْفُسُ"۔ (دوسرے دور و درجہ کے فلاسفہ) سائنس دان) غرور و تکبر میں ان سے ترقی یافتہ ثابت ہوئے، انہوں نے انبیائے کرام علیہم السلام اور ان کے مشن کو بخیرِ تجارت دیکھا، انبیائے کرام علیہم السلام کے زُہد و تقویٰ اور دنیا سے بے رغبتی، جس کی دعوت انبیائے کرام علیہم السلام کا خاص موضوع ہے، اس سے نفرت و بیزاری کا اظہار کیا، اور وہ مخصوص علوم، جو انبیائے کرام علیہم السلام کو عطا کئے جاتے ہیں، ان کے بارے میں نہ صرف شک و شبہ بلکہ ضد و عناد کا مظاہرہ کیا، نتیجتاً وہ نہ صرف نورِ ایمان سے محروم رہے بلکہ انسانیت کے اعلیٰ اخلاق و اقدار سے بھی ہاتھ دھو بیٹھے۔ اب ان کی "انسان" اور "انسانیت" کے بجائے مٹی اور مٹی سے نکلنے والی چیزوں پر صرف ہو رہی ہے، چیزیں بن رہی ہیں اور انسانیت بگڑ رہی ہے۔

سائنس اپنی تمام تر افادیت کے باوجود ان مغرور سائنس دانوں کو دہریت و الٰحاد کے بخنور سے نہ نکال سکی، بلکہ اس کے برعکس وہ سائنس کو طہ اور دہریہ بنانے میں کامیاب ہو گئے۔ سائنس کے ان نیم چلتے ادھورے نظریات کی بنا پر (جن کو آج شد و مد سے ثابت کیا جاتا ہے، اور کل ان کے غلط ثابت کرنے پر دلائل دیئے جاتے ہیں) سائنس کے بہت سے مسلم طلبہ نے اسلام کے مقابلے میں دہریت کو لپٹائی ہوئی نظروں سے دیکھنا شروع کر دیا، یوں دہریت اور بدوینی سائنسی دور کا فیشن بن کر رہ گئی۔ انبیائے کرام علیہم السلام کے مقابلے میں سائنس دانوں کی اس حکمرانہ تروش کا سبب مادیات کا غلط فہم تھا، علمائے سائنس نے یہ فرض کر لیا کہ مادیات کا یہ عروج، یہ برق اور بھاپ، یہ سیارے اور طیارے، یہ ایٹم اور قوت انسانیت کا کمال بس انہی چیزوں کی خیرہ سامانی ہے، فضاؤں میں آرتا، دریاؤں میں تیرتا، چاند پر پہنچتا، سورج کے طول و عرض کو ناپتا اور زہرہ و مشتری کی خبریں لانا، بس یہی انسانیت کی آخری معراج ہے، اور یہ ترقی چونکہ انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں نہیں ہوئی اس لئے نہ صرف یہ کہ سائنسی دور، دورِ نبوت سے افضل ہے، بلکہ یہ ترقی یافتہ لوگ خود تمام انسانوں سے بڑھ کر ہیں، اور اس کا پردہ پیکٹہ اس شدت سے کیا گیا کہ آج بہت سے مسلمان بھی موجودہ دور کو "مہذب دور" سے اور دورِ قدیم کو (جو انبیاء علیہم السلام کا دور تھا) "تاریک دور" سے تعبیر کرتے ہوئے نہیں شرماتے، انا اللہ وانا الیہ راجعون!

حالانکہ نبوت سے کٹ کر جس ترقی پر آج کی دنیا بھولی نہیں ساقی انبیائے کرام علیہم السلام کی نظر میں اس کی قیمت پر کاہ کے برابر بھی نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعْذَهِ مَا مَسَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً“

(مشکوٰۃ ص: ۳۳۱ کتاب الرقاق)

ترجمہ: ”اگر اللہ کے نزدیک پوری دنیا کی قیمت پھر کے برابر بھی ہوتی تو کسی کافر کو اس میں سے پانی کا ایک گھونٹ تک نہ دیتے۔“

انبیائے کرام علیہم السلام کے سامنے آخرت کی لامحدود زندگی ہے، جہاں کی نعمت ولذت اور راحت و آرام کا تصور بھی یہاں نہیں کیا جاسکتا۔ انسان کی کوئی چاہت ایسی نہیں جو وہاں پوری نہ کی جائے، اور کسی قسم کا غم اور اندیشہ ایسا نہیں جس کے لاحق ہونے کا خطرہ وہاں درپیش ہو، زندگی ایسی کہ موت کا احتمال تک نہیں، صحت ایسی کہ مرض کا اندیشہ تک نہیں، جوانی ایسی کہ پیری کا تصور تک نہیں، راحت ایسی کہ کلفت کا نام و نشان تک نہیں، سلطنت اتنی بڑی کہ اس کے مقابلے میں یہ زمین و آسمان بیضرے مور کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ظاہر ہے جس کی آنکھوں کے سامنے آخرت کی یہ بے حد و نہایت زندگی اپنی تمام تر جلوہ افروزی و لذت سامانی کے ساتھ پھیلی ہوئی ہو وہ ہماری کمزوریات و حوادث سے مبرور زندگی کو کھیل تماشے سے تعبیر نہ کرے تو اس سے زیادہ صحیح تعبیر اور کیا ہو سکتی ہے؟... قرآن کریم نے بار بار یہ کہہ کر خواہیدہ انسانیت کو خواب غفلت سے چونکا یا ہے:

”وَمَا هِيَ إِلَّا خَيْرٌ إِلَّا لَهُمْ وَلِئِبَ، وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْخَيْرُ، لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ“

(العنکبوت: ۶۳)

ترجمہ: ”اور یہ دنیوی زندگی (فی نفسہ) بجز ابھولوب کے اور کچھ بھی نہیں اور اصل زندگی عالم آخرت ہے، اگر ان کو علم ہوتا تو ایسا نہ کرتے (کہ فانی میں منہمک ہو کر باقی کو بھلا دیتے اور اس کے لئے سامان نہ کرتے)۔“

(عیان القرآن)

چار پانچ سالہ بچہ اگر گڑی کے چند ٹکڑے ادھر ادھر جمع کر کے اور انہیں کیف مانتق جوڑ کر ”چاند گاڑی“ بنالے تو یہ کھیل اس کی ذہانت کی دلیل ہے، اور اگر ابا میاں بھی صاحبزادے کی نقالی میں اس طرح کی ”گاڑیاں“ بنالے تو زندگی کا موضوع بنائیں تو یہ ذہانت کی نہیں، بلکہ دماغ چل لٹکنے کی علامت ہے۔ آپ ننھے بچوں کو ریت اور مٹی کے گھروندے بناتے روزانہ دیکھتے ہیں، اور اگر آپ کسی دن کسی ”بڑے صاحب“ کو یہی شغل فرماتے دیکھ لیں تو ان صاحب کے بارے میں آپ کی رائے کچھ اور ہوگی۔ کپڑوں کی کتر نہیں جمع کر کے گڑیاں بنانا منہی بچیوں کا پسندیدہ مشغلہ ہے، اور ان کی حوصلہ افزائی کے لئے کبھی ان کی امی جان بھی ان کی راہ نمائی فرماتی ہیں، لیکن اگر بیگم صاحبہ تمام کاموں کو چھوڑ چھاڑ کر گڑیوں کے کھیل ہی کو زندگی کا مشن بنالیں تو علاج کی ضرورت ہے۔

نحیک اسی طرح دنیا کی پوری زندگی اپنی دل فریبیوں اور فتنہ سامانیوں کے باوجود انبیائے کرام علیہم السلام کی نظر میں ایک کھیل ہے، اور جن لوگوں نے اسی کھیل کو اپنی زندگی کا واحد مقصد بنالیا ہے، جن کی ساری محنت اسی پر صرف ہو رہی ہے، اور جو اسی کے

لئے چلتے پھرتے اور جیتے مرتے ہیں، وہ اگرچہ بزرگ خوش بہت بڑے کارنامے انجام دے رہے ہیں، نئی نئی ایجادیں کر رہے ہیں، یا بڑی بڑی جمہوریتیں چلا رہے ہیں، مگر انبیائے کرام علیہم السلام کے نزدیک ان کی انسانیت قابلِ علاج ہے۔

فرمایا گیا ہے:

”قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۚ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُبْتَغُونُ مُثْنًا“  
(الکہف: ۱۰۳، ۱۰۴)

ترجمہ: ”آپ (ان سے) کہئے کہ کیا تم کو ایسے لوگ بتائیں جن کے کارنامے سب سے زیادہ خسارے میں ہیں؟ (لوسوا!) یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیا میں کی کرائی ساری محنت (بیمیں) ضائع ہو کر رہ گئی، اور وہ (برہنائے جہل) اسی خیال میں ہیں کہ وہ (بڑا) اچھا کام کر رہے ہیں۔“

الغرض! انبیائے کرام علیہم السلام کے دور میں خود ان کے ہاتھوں مادی ترقی کے نہ ہونے کی وجہ یہ نہیں کہ ان کا دور آج کے دور کی بہ نسبت - معاذ اللہ - تاریک اور غیر مہذب تھا اور انسانیت نے ارتقا کی ابتدائی منزلیں ابھی طے نہیں کی تھیں، بلکہ اس کا اصل سبب یہ ہے کہ ان کے بلند ترین منصب اور عظیم تر مشن کے مقابلے میں مادیات کے سارے کامیاب باز پچھلے اطفال کی حیثیت رکھتا ہے۔ انبیائے کرام علیہم السلام ”ایٹم“ کی دریافت کے لئے نہیں آتے، بلکہ وہ اس ذاتِ عالی سے انسانیت کو آشنا کرتے ہیں جن کے ادنیٰ اشارہ ”ٹکسن“ میں ہزاروں ”ایٹم“ پوشیدہ ہیں، ان کی نگہ بلند صرف کائنات کے باہمی ربط میں کھو کر نہیں رہ جاتی، بلکہ وہ اس پر غور کرتے ہیں کہ کائنات کا خالق کی قدرت سے کیا ربط ہے؟ ان کا موضوع چیزوں کی محنت نہیں ہوتا، بلکہ انسان سازی کی محنت ہوتا ہے، ان کے نزدیک ان چیزوں کی کوئی اہمیت نہیں جن کو دنیا کے ناانفوں نے بڑی خوبصورتی سے الماریوں میں سجایا رکھا ہے، ان مٹی کے گھروندوں کی کوئی قیمت نہیں جن کو یہ نادان بچے نقش و نگار سے آراستہ کرتے ہیں، اور دنیا کی ظاہری زرق برق میں ان کے لئے کوئی کشش نہیں جس پر یہ طفلان بے شعور دب جیتے ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ اس کی اصل حقیقت کیا ہے؟ وہ ایک فنا پذیر تودہ خاک کے سوا کچھ نہیں، اسی حقیقت کا اظہار بھی وہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”فَمَا لِي وَاللَّيْلُ؟ وَمَا لِي وَالنَّهَارُ؟ إِنَّمَا أَنَا كَبَّابٌ مُسْتَظِلٌّ خَفْتُ شَجَرَةً ثُمَّ رَاحَ وَنَوَّحْتُهَا“

(ملکوتہ: ص ۳۳۳، کتاب الرقاق)

ترجمہ: ”مجھے تو نیا سے کیا واسطہ؟ اور میری اور دنیا کی مثال تو ایسی ہے کہ ایک راہ رو کسی درخت کے سائے میں آ کر اچھوڑی دیر سٹایا، پھر اسے چھوڑ کر چل پڑا (اور پھر اسے دوبارہ وہاں لوٹ کر آنے کی نوبت بھی نہیں آئی)۔“

اور کبھی لوگوں کو اس حقیقت کبریٰ سے یوں آگاہ کرتے ہیں:

”مَنْ فِي الدُّنْيَا كَاتَبُكَ غَرِيبٌ أَوْ غَابِرٌ سَبِيلٍ وَعَدَّ نَفْسَكَ فِي أَهْلِ الْقُبُورِ“

(صحیح بخاری ج: ۲، ص ۹۳۹، کتاب الرقاق)



ترجمہ:۔۔۔ ”دنیا میں ایسے ہو گو یا تم یہاں چند روزہ مسافر ہو یا راہ نور۔ اور یوں سمجھو کہ تم الہی قبور کی

صف میں شامل ہو“ آج نہیں تو کل تمہارا نام بھی پکارا جائے گا۔“

مابعد الطبیعیات سے انہی بہری سائنس جس کے نزدیک کسی چیز کو تسلیم کرنے کے لئے اس کو مشاہدے کے ہاتھ سے نکل کر دیکھنا شرط ہے، چونکہ اس حقیقت کو سمجھنے سے عاجز ہے اس لئے وہ ”ایمان بالغیب“ کے تمام سرمایہ نبوت کو ایک خندہ استہزاء کی نذر کر دیتی ہے، اور یہاں سے اس کی لحدانہ شفقت کا آغاز ہوتا ہے۔

الغرض سائنس دانوں کی تمام تر محرومی کا باعث ”نبوت“ سے انحراف ہے، اور اس انحراف کا باعث جہل و غرور۔ اگر ان پر کائنات کی اندرونی حقیقت مکمل جاتی تو انہیں معلوم ہو جاتا کہ کائنات صرف یہی نہیں جس کا تعلق موت سے قبل کے مشاہدے سے ہے، بلکہ یہ تو اصل کائنات کا ایک حقیر ذرہ ہے، اور اس ایک ذرہ کی حقیقت کا بھی ایک ذرہ آج تک ان پر منکشف نہیں ہوا، اگر اصل کائنات اور پھر کائنات سے آگے خالق کائنات کا راز ان پر مکمل جائے تو انہیں معلوم ہو جائے کہ کھربوں ڈالر خرچ کر کے چاند سے چار سیرمی لے آنا ترقی کی علامت نہیں، بلکہ سفاہت و کم عقلی کا نشان ہے۔ دامن نبوت سے کٹ کر سائنس کی اس ”سلبیانہ محنت“ نے انسانیت کو بے قراری و بے چینی اور کرب و اضطراب کا ”تھنڈ“ عطا کیا، اور اس بے چینی کی وقتی تسکین کے لئے مختلف قسم کی مصنوعی تقریحات اور فشیات کا نسخہ تجویز کیا۔ آج کا مفلوج انسان جن اخلاقی، روحانی، نفسیاتی اور جسمانی امراض کا تھنڈ مشق بن کر رہ گیا ہے، الہی عقل کو تجویز کرنا چاہئے کہ ان میں ”سائنسی ترقی“ کا حصہ کتنا ہے؟۔۔۔ راقم الحروف کا ایمان ہے کہ جب تک سائنس کی جگہ و دو نبوت کے تابع نہیں ہو جاتی، جب تک سائنس کا رخ دنیا سے آخرت کی طرف نہیں مڑ جاتا اور جب تک سائنس دان انبیائے کرام علیہم السلام کے سامنے اپنے علمی عجز کا اعتراف نہیں کرتے، جب تک سائنس بدستور ٹھہر رہے گی اور اس کا سارا تاریخیاتی کارنامہ انسانیت کی ہلاکت اور بربادی کے کام آئے گا۔ رہا یہ سوال کہ کیا سائنس کو نبوت کے دامن سے وابستہ کرنا ممکن ہے؟ اس کا جواب مسلم سائنس دانوں کی جرأت و ہمت اور فہم و فراست کا خضطر ہے۔

سائنس کے جدید نظریات نے کٹر سے کٹر ہریت نواز سائنس دانوں کو بھی ”وجود خدا“ کے اعتراف پر مجبور کر دیا ہے (اگرچہ وہ اتنی جرأت نہیں رکھتے کہ مکمل کر اس کا اعلان کریں)، مگر یہ کبھی نہیں بھولنا چاہئے کہ صرف ”وجود خدا“ کا ”بہم تصور ہریت کے مارگزیدوں کا تریاق نہیں ہے، نہ محض اس تصور سے ایک آدمی ”خدا پرست“ کہلانے کا مستحق قرار پاتا ہے، بلکہ اسے یقین و ایمان کی روشنی میں اس سے آگے کے مراحل طے کرنا ہوں گے، یعنی خدا کی صفات کیا ہیں؟ اس عالم کی تخلیق کا مقصد کیا ہے؟ اس نے انسان کی اچھائی اور نرنائی کے کیا معیار تجویز کئے ہیں؟

## القرآن ریسرچ سینٹر تنظیم اور اس کے بانی محمد شیخ کا شرعی حکم

سوال:۔۔۔ مولانا صاحب! آج کل ایک نیا فتنہ قرآن سینٹر کے نام سے بہت زوروں پر ہے، اس کا بانی محمد شیخ انکس میں بیان کرتا ہے اور ضروریات دین کا انکار کرتا ہے۔ ہم اس انتظار میں تھے کہ ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں آپ کی کوئی مفصل تحریر

شائع ہوگی، مگر آپ کے مسائل میں ایک خاتون کے سوال تاسے کے جواب میں آپ کا مختصر سا جواب پڑھا، اگرچہ وہ تحریر کسی حد تک شافی تھی مگر اس سلسلے کی تفصیلی تحریر کی اب بھی ضرورت ہے۔ اگر آپ نے ایسی کوئی تحریر لکھی ہو یا کہیں شائع ہوئی ہو تو اس کی نشاندہی فرمادیں، یا پھر آزاد و اکرم امت مسلمہ کی اس سلسلے میں راہنمائی فرمادیں۔

جواب: ... آپ کی بات درست ہے، ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں میرا نہایت مختصر سا جواب شائع ہوا تھا، اور احباب کا اصرار تھا کہ اس سلسلے میں کوئی مفصل تحریر آنی چاہئے، چنانچہ میری ایک مفصل تحریر بہ نامہ ”جینات“ کراچی کے ”بصائر و عبر“ میں شائع ہوئی ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسے افادہ عام کے لئے قارئین کی خدمت میں پیش کر دیا جائے، جو حسب ذیل ہے۔

مسلمانان ہندوستان کی ولی خواہش اور چاہت تھی کہ ایک ایسی آزاد ریاست اور ملک میسر آجائے جہاں مسلمان آزادی سے قرآن و سنت کا آئین نافذ کر سکیں اور انہیں دین اور دینی شعائر کے سلسلے میں کوئی زکاوت نہ ہو، چونکہ مسلمانوں کا جذبہ نیک تھا، اس لئے اس میں جوان، بوڑھے، عوام و خواص اور عالم و جاہل سب برابر کے متحرک و فعال تھے۔ بالآخر لاکھوں جانوں اور عزتوں کی قربانی کے بعد ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو ایک مسلم ریاست کی حیثیت سے پاکستان معرض وجود میں آگیا۔ قیام پاکستان کا مقصد اسلامی نظام حکومت یعنی حکومت الہیہ کا قیام باور کرایا گیا تھا، جس کا عنوان تھا: ”پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ!“ اور یہ ایسا نعرہ تھا جس کے زیر اثر تمام مسلمان مرثیے کے لئے تیار تھے، حتیٰ کہ وہ مسلمان جن کے علاقے تقسیم ہند کے بعد ہندوستان کی حدود میں آتے تھے وہ بھی اس کے قیام میں پیش پیش تھے، لیکن: اے بسا آرزو کہ خاک شدہ! ”مرض بوحنا گیا جوں جوں دوا کی!“ کے مصداق، آج نصف صدی سے زیادہ عرصہ گزرنے کے باوجود بھی پاکستانی مسلمانوں کو اسلامی نظام حکومت نصیب نہیں ہوا، انا للہ وانا الیہ راجعون!

اٹکا پاکستان روز بروز مساطحان بننا چلا گیا، اس میں مذہبی، سیاسی، مروجہ فرائض کے غرض ہر طرح کے فتنے پیدا ہوتے چلے گئے، ایک طرف اگر انگلینڈ میں مرتد زہد کی فتنہ زدہ رونا ہوا تو دوسری طرف پاکستان میں یوسف کذاب نام کا ایک بد باطن و دھوکا خیز نواز نے کرمیدان میں آگیا، اسی طرح بلوچستان میں ایک ذکری مذہب ایجاد ہوا، جس نے وہاں کعبہ اور حج جاری کیا، یہاں رافضیت اور خارجیت نے بھی پُر مدّے نکلے، یہاں شرک و بدعات والے بھی ہیں اور طبلہ و سارنگی والے بھی، اس ملک میں ایک گویہ شای نام کا ملعون بھی ہے جن کے مریدوں کو جانے میں اس کی تصویر نظر آتی ہے، اور خواص کو اپنے پیٹ پاش میں اپنے مصلح کی شبیہ دکھائی دیتی ہے، اس میں ایک بد بخت عاصمہ جہاگیر بھی ہے جو تحفظ حقوق انسانیت کی آڑ میں کتنی لڑکیوں کی چادر عفت کو تار تار کر چکی ہے۔

اسی طرح اس ملک میں ”جماعت المسلمین“ نامی ایک جماعت بھی ہے جو پوری امت کی جمیل و جمیع کرتی ہے، یہاں ڈاکٹر مسعود کی اولاد بھی ہے جو اپنے علاوہ کسی کو مسلمان ماننے کے لئے تیار نہیں۔ یہاں غلام احمد پرویز کی ذریت بھی ہے جو امت کو ذخیرہ احادیث سے بدظن کر کے اپنے پیچھے لگانا چاہتی ہے، اور ان سب سے آگے اور بہت آگے ایک نیا فتنہ دار بنی جماعت ہے جس کے تانے بانے اگرچہ غلام احمد پرویز سے ملتے ہیں، مگر وہ کئی اعتبار سے غلام احمد پرویز کو پیچھے چھوڑ گئی ہے، غلام احمد پرویز نے امت کو احادیث سے برگشتہ کرنے کی ناکام کوشش کی تھی، ہاں! البتہ اس نے چند آیات قرآنی پر بھی اپنی تاویلات باطلہ کا تیش چلایا تھا، مگر اس بنی جماعت اور نئے فتنے کے سربراہ محمد شیخ نامی شخص نے تقریباً پورے اسلامی عقائد کی عمارت کو منہدم کرنے کا تجویز کر لیا ہے، چنانچہ وہ تورا، زبور،

انجیل اور دوسرے صحفِ آسمانی کے وجود اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسرے انبیاء پر فضیلت و برتری اور انبیائے کرام کے مادی وجود کا منکر ہے، بلکہ وہ بھی اصل میں تو مرزا غلام احمد قادیانی کی طرح مدعی نبوت ہے، مگر وہ مرزا غلام احمد قادیانی کی ناکام حکمت عملی کو ذہرانا نہیں چاہتا، کیونکہ وہ مرزا غلام احمد قادیانی کی طرح براہِ راست نبوت اور عقیدہٴ اجرائے وحی کا دعویٰ کر کے قرآن و سنت اور علمائے اُمت کے شکبے میں نہیں آنا چاہتا، یہ تو وہ بھی جانتا ہے کہ وحی نبوت بند ہو چکی ہے، اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اپنے لئے اجرائے وحی نبوت کا دعویٰ کرے وہ وہ حال و کنزِ آب اور واجبِ القتل ہے۔ اس لئے محمد شش نامی اس شخص نے اس کا عنوان بدل کر یہ کہا کہ: ”جو شخص جس وقت قرآن پڑھتا ہے، اس پر اس وقت قرآن کا وہ حصہ نازل ہو رہا ہوتا ہے، اور جہاں قرآن مجید میں ”قل“ کہا گیا ہے، وہ اس انسان ہی کے لئے کہا جا رہا ہے۔“ یوں وہ ہر شخص کو نزولِ وحی کا مصداق بنا کر اپنے لئے نزولِ وحی اور اجرائے نبوت کے معاملے کو لوگوں کی نظر میں ہلکا کرنے کی کوشش کرتا ہے، چنانچہ وہ اس کو یوں بھی تعبیر کرتا ہے:

”انبیاء، اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچاتے ہیں اور لوگوں کی اصلاح کرتے ہیں اور میں بھی یہی کام انجام

دے رہا ہوں۔“

نعوذ باللہ! منصب نبوت کو اس قدر خفیف اور ہلکا کر کے پیش کرتا اور یہ جرأت کرتا کہ میں بھی وہی کام کر رہا ہوں جو... نعوذ باللہ!... انبیائے کرام کیا کرتے ہیں، کیا یہ دعویٰ نبوت اور منصب نبوت پر فائز ہونے کی ناپاک کوشش نہیں؟  
لوگوں کی نفسیات بھی عجیب ہیں، اگر وہ ماننے پر آئیں تو ایک ایسا شخص جو کسی اعتبار سے قابلِ اعتماد نہیں، جس کی شکل و شباہت مسلمانوں جیسی نہیں، جس کا رہن سہن کسی طرح اسلاف سے میل نہیں لگتا، ایٹس مغرب کی مثالی اس کا شمار ہے، اسوۂ نبوی سے اسے ذرہ بھر مناسبت نہیں، اس کی چال و خصال، رفتار و گفتار اور لباس و پوشاک سے کوئی اندازہ نہیں لگا سکتا کہ یہ شخص مسلمان بھی ہے کہ نہیں؟ پھر طرہ یہ کہ وہ نصوص صریحہ کا منکر ہے، اور تاویلاتِ فاسدہ کے ذریعے اسلام کو کفر، اور کفر کو اسلام باور کرانے میں مرزا غلام احمد قادیانی کے کان کا قنا ہے، فلسفہٴ اجرائے نبوت کا نہ صرف وہ قائل ہے، بلکہ اس کا داعی اور مناد ہے۔

وہ تمام آسمانی کتابوں کا یکسر منکر ہے، وہ انبیاء کے مادی وجود کا قائل نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روحانی وجود کی بھول بھلیوں کے گورکھ مندوں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور مادی وجود کا انکار ہے، انبیائے بنی اسرائیل میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ترجیح دیتا ہے۔

ذخیرہٴ احادیث کو من گھڑت کہانیاں کہہ کر ناقابلِ اعتماد کروانا ہے، غرضیکہ عقائد اسلام کے ایک ایک جز کا انکار کر کے ایک نیا دین و مذہب پیش کرتا ہے، اور لوگ ہیں کہ اس کی عقیدت و اطاعت کا دم بھرتے پھرتے ہیں، اور اس کو اپنا پیشوا اور راہ نما مانتے ہیں۔

اس کے برعکس دوسری جانب اللہ کا قرآن ہے، نصوص صریحہ اور احادیثِ نبویہ کا ذخیرہ ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ اور حضراتِ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سیرت و کردار کی شاہراہ ہے، اور اجماعِ اُمت ہے، جو پکار پکار کر انسانوں کی ہدایت و راہ نمائی کے خطوطِ متعین کرتے ہیں، مگر ان آذنی محروموں کے لئے یہ سب کچھ ناقابلِ اعتماد ہے۔

کس قدر لائق شرم ہے کہ یہ حرمان نصیب، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرماں برداری کی بجائے اپنے گلے میں اس طعہ و بے دین کی غلامی کا پتہ بچانے اور اس کی اُمت کھلانے میں ”فر“ محسوس کرتے ہیں۔ جیف ہے اس عقل و دانش اور دین و مذہب پر! جس کی بنیاد الحاد و زندقہ پر ہو، جس میں قرآن و سنت کی بجائے ایک جاہل مطلق کے کفریہ نظریات و عقائد کو درجہ استواء حاصل ہو، سچ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں تو عقل و خرد جمیع لیتے ہیں، جھوٹ سچ کی تیز ختم ہو جاتی ہے اور ہدایت کی توفیق سلب ہو جاتی ہے۔!

گزشتہ ایک عرصے سے اس قسم کی شکایات سننے میں آ رہی تھیں کہ سیدھے سادے مسلمان اس فتنے کا شکار ہو رہے ہیں، چنانچہ اس سلسلے میں کچھ لکھنے کا خیال ہوا تو ایک صاحب راقم الحروف اور دارالعلوم کراچی کے فتاویٰ کی کاپی لائے اور فرمائش کی کہ اس فتنے کے خلاف آواز اٹھائی جائے، اس لئے کہ حکومت اور انتظامیہ اس فتنے کی روک تھام کے لئے نہایت بے حس اور غیر سمجیدہ ہے، جبکہ یہ فتنے روز بروز بڑھ رہے ہیں۔ کس قدر لائق افسوس ہے کہ اگر کوئی شخص باپنی پاکستان یا موجودہ وزیراعظم کی شان میں گستاخی کا مرتکب ہو جائے تو حکومت کی پوری مشینری حرکت میں آ جاتی ہے، لیکن یہاں قرآن و سنت، دین تین اور حضرات انبیاء اور ان کی نبوت کا انکار کیا جاتا ہے، ان کی شان میں نازیبا کلمات کہے جاتے ہیں، مگر حکومت کس سے کس نہیں ہوتی، اور انتظامیہ کے کان پر جوں تک نہیں دیتی۔

اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ ان ہر دو خبیروں کو یکجا شائع کر دیا جائے، تاکہ مسلمانوں کا دین و ایمان محفوظ ہو جائے، اور لوگ اس فتنے کی جھینپی سے واقف ہو کر اس سے بچ سکیں۔

راقم الحروف کا مختصر جواب اگرچہ روزنامہ جنگ کے کالم ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں شائع ہو چکا ہے، مگر دارالعلوم کراچی کا فتویٰ شائع نہیں ہوا، چنانچہ سب سے پہلے ایک ایسی خاتون کا مرتب کردہ سوال نامہ ہے جو براہ راست اس فتنے سے متاثر رہی ہے، اس کے بعد راقم الحروف کا جواب ہے، اور آخر میں دارالعلوم کراچی کا جواب ہے، اور سب سے آخر میں اختتامیہ کلمات ہیں، چونکہ دارالعلوم کراچی کے فتویٰ میں قرآنی آیات اور دوسری نصوص کے ترجمے نہیں تھے، اس لئے افتادہ عام کی خاطر قرآنی آیات اور عربی عبارتوں کے ترجمے کر دیے گئے ہیں قرآنی آیات کا ترجمہ حضرت فتاویٰ کے ترجمہ سے نقل کیا گیا ہے۔

### سوال نامہ

سوال: ... محترم مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

احوال حال کچھ اس طرح ہے کہ بحیثیت مسلمان میں اپنا دینی فریضہ سمجھتے ہوئے دین کو ضرب پہنچانے اور اس کے عقائد کی عمارت کو مسمار کرنے کی جو کوششیں کی جا رہی ہیں، اس کے متعلق غلط فہمیوں کو دور کرنے کی حتی الوسع کوشش کرنا چاہتی ہوں۔

محترم! یہاں پر چند تنظیموں کی جانب سے نام نہاد پمفلٹ آڈیو/ویڈیو کیسٹس کے ذریعے ایسا لٹریچر فراہم کیا جا رہا ہے جس سے بڑا طبقہ شکوک و شبہات اور بے یقینی کی کیفیت کا شکار ہو رہا ہے۔ پاکستان، جسے اسلامی فلسفہ و فکر کے ذریعے حاصل کیا گیا، اس کے شہر کراچی میں ایک تنظیم ”القرآن ریسرچ سینٹر“ کے نام سے عرصہ چھ سات سال سے قائم ہے، اس تنظیم کے بنیادی عقائد مندرجہ ذیل ہیں:

۱:۔... دُنیا کے وجود میں آنے سے پہلے انسانیت کی بھلائی کے لئے قرآن پاک معجزانہ طور پر اکٹھا دُنیا میں موجود تھا، مختلف انبیاء پر، مختلف ادوار میں، مختلف کتابیں نازل نہیں ہوئیں، بلکہ اس کتاب یعنی قرآن پاک کو مختلف زمانوں میں مختلف ناموں سے پکارا گیا، کبھی توریت، کبھی انجیل اور کبھی زبور کے نام سے۔

قرآن جو جہاں اور جس وقت پڑھا رہا ہے، اس پر اسی وقت نازل ہو رہا ہے، اور جہاں ”قل“ کہا گیا ہے، وہ اس انسان کے لئے کہا جا رہا ہے جو پڑھا رہا ہے۔

۲:۔... انبیاء کو ان کا مادی وجود نہیں رہا، اس دُنیا میں وہ نہیں بھیجے گئے، بلکہ وہ صرف انسانی ہدایت کے لئے Symbols کے طور پر استعمال کئے گئے اور موجودہ دُنیا سے ان کا کوئی مادی تعلق نہیں۔ قرآن شریف کے اندر وہ انسانی رہنمائی کے لئے صرف فرضی کرداروں اور کہانیوں کی صورت میں موجود ہیں۔

۳:۔... قرآن شریف میں چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانہ حال یعنی Present میں پکارا گیا ہے، لہذا حضور بحیثیت زور ہر جگہ اور ہر وقت موجود ہیں، اور وہ مادی وجود سے مبرا ہیں اور نہ تھے۔

۴:۔... حضور کی دیگر انبیاء پر کوئی فضیلت نہیں، وہ دیگر انبیاء کے برابر ہیں، بلکہ حضرت موسیٰ، بعض معنوں اور حیثیتوں میں یعنی قرآن پاک نے بنی اسرائیل اور حضرت موسیٰ کا کثرت سے ذکر کیا، جس کی وجہ سے ان کی فضیلت حضور پر زیادہ ہے، حضور کے متعلق جتنی بھی احادیث تاریخ اور تفسیر میں موجود ہیں، وہ انسانوں کی من گھڑت کہانیاں ہیں۔

ان تمام عقائد کو مد نظر رکھتے ہوئے آپ قرآن و سنت کے مطابق یہ فتویٰ دیں کہ:

۱:۔... یہ عقائد اسلام کی زو سے درست ہیں یا نہیں؟

۲:۔... اس کو آپ نے والا مسلمان رہے گا؟

۳:۔... ایسی تنظیموں کو کس طرح روکا جائے؟

۴:۔... ایسے شخص کی پیروی کے لئے کیا حکم ہے، جس کے عقائد قرآن و سنت کے مطابق ہیں، جو تمام انبیاء، تمام کتابوں، آخرت کے دن اور احادیث پر مکمل یقین اور ایمان رکھتی ہو؟

۵:۔... آخر میں مسلمانیت کے ناطے ایسا ہے کہ ایسے اشخاص سے بھرپور مناظرہ کیا جائے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم سے کوئی بات کرنے کی ہمت نہیں کر سکتا، کیونکہ ہم سچے مسلمان ہیں۔ ایک خاتون۔ کراچی

### راقم الحروف کا جواب

جواب:۔... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، میری بہن! یہ فتوے کا زمانہ ہے اور جس شخص کے ذہن میں جو بات آجاتی ہے، وہ اس کو بیان کرنا شروع کر دیتا ہے، اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ سلف پیروی اور انکار حدیث کا نتیجہ ہے، اور جو لوگ حدیث کا انکار کرتے ہیں وہ پورے دین کا انکار کرتے ہیں، ایسے لوگوں کے بارے میں، میں اپنے رسالہ ”انکار حدیث کیوں؟“ میں لکھ چکا ہوں کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک ارشادات کے ساتھ بے اعتنائی برتنے والوں اور آپ کے اقوال شریفہ کے ساتھ تسخر کرنے والوں کے متعلق اعلان کیا گیا کہ ان کے قلوب پر خدائی مہر لگ چکی ہے، جس کی وجہ سے وہ ایمان و یقین اور رشد و ہدایت کی استعداد کم کر چکے ہیں، اور ان لوگوں کی ساری تک و دو خواہش نفس کی پیروی تک محدود ہے، چنانچہ ارشاد الہی ہے:

”وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ، حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ جِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا، أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَغَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ.“ (نور: ۱۶)

ترجمہ: ”اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کان لگاتے ہیں، یہاں تک کہ جب وہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم سے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کی حقیر کے طور پر) کہتے ہیں کہ: حضرت نے ابھی کیا بات فرمائی تھی؟ یہ وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی ہے اور وہ اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

قرآن کریم نے صاف صاف یہ اعلان بھی کر دیا کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو صرف اسی مقصد کے لئے بھیجا جاتا ہے کہ ان کی اطاعت کی جائے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے انکار اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے سرتابی کرنا گویا انکار رسالت کے ہم معنی ہے۔ اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے منکرین، انکار رسالت کے مرتکب ہیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کو جب قرآن ہی وحی خداوندی بتلاتا ہے (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ. إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ) (النجم: ۳، ۴)، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات طیبات کو جب قرآن ہی ”مکتہ اور مکتبہ اللہ بود“ کا مرتبہ دیتا ہے، تو بتلایا جائے کہ حدیث نبوی کے حجت و یشیہ ہونے میں کیا کسی شک و شبہ کی گنجائش رہ جاتی ہے...؟ اور کیا حدیث نبوی کا انکار کرنے سے، خود قرآن ہی کا انکار لازم نہیں آئے گا؟ اور کیا فیصلہ نبوت میں تبدیلی کے معنی خود قرآن کو بدل ڈالنا نہیں ہوں گے؟ اور اس پر بھی غور کرنا چاہئے کہ قرآن کریم بھی تو امت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی زبان مبارک سے سنا، اور سن کر اس پر ایمان لائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ: ”یہ قرآن ہے“ یہ ارشاد بھی تو حدیث نبوی ہے۔ اگر حدیث نبوی حجت نہیں تو قرآن کریم کا ”قرآن“ ہونا کس طرح ثابت ہوگا؟ آخر یہ کون سی عقل و دانش کی بات ہے کہ اس مقدس و معصوم زبان سے صادر ہونے والی ایک بات تو واجب التسلیم ہو اور دوسری نہ ہو...؟

امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ نے ایک موقع پر فرمایا تھا:

”یہ تو میرے میاں (صلی اللہ علیہ وسلم) کا کمال تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”یہ اللہ

تعالیٰ کا کلام ہے، اور یہ میرا کلام ہے“ اور نہ ہم نے تو دونوں کو ایک ہی زبان سے صادر ہوتے ہوئے سنا تھا۔“

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ: ”قرآن تو حجت ہے، مگر حدیث حجت نہیں ہے۔“ ان ظالموں کو کون بتلائے کہ جس طرح ایمان کے معاملے میں خدا اور رسول کے درمیان تفریق نہیں ہو سکتی کہ ایک کو مانا جائے اور دوسرے کو نہ مانا جائے۔ ٹھیک اسی طرح کلام اللہ اور کلام رسول کے درمیان بھی اسی تفریق کی گنجائش نہیں کہ ایک کو واجب الاطاعت مانا جائے اور دوسرے کو نہ مانا جائے، ایک کو تسلیم کر لیجئے تو دوسرے کو بہر صورت تسلیم کرنا ہوگا۔ اور ان میں سے ایک کا انکار کر دینے سے دوسرے کا انکار آپ سے آپ ہو جائے گا۔ خدا کی غیرت گوارا نہیں کرتی کہ اس کے کلام کو تسلیم کرنے کا دعویٰ کیا جائے اور اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو ٹھکرا دیا جائے، وہ ایسے ظالموں کے خلاف صاف اعلان کرتا ہے:

”... فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُوكُمْ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَالِغَتِ اللَّهِ يَجْعَلُونَ.“ (الانعام: ۳۳)

ترجمہ: ”پس اسے نبی! یہ لوگ آپ کے کلام کو نہیں ٹھکراتے، بلکہ یہ ظالم، اللہ کی آیتوں کے منکر ہیں۔“

لہذا جو لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے اور کلام اللہ کو ماننے کا دعویٰ کرتے ہیں، انہیں لامحالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لانا ہوگا، ورنہ ان کا دعویٰ ایمان حرفِ باطل ہے۔“

جس تنظیم کا آپ نے تذکرہ کیا ہے، ان عقائد کے رکھنے والے مسلمان نہیں ہیں، کیونکہ انہوں نے دین کی پوری کی پوری عمارت کو مسمار کر دینے کا عزم کر لیا ہے، نیز انہوں نے تمام شعائر اسلام اور قرآن و حدیث اور انبیاء اور ان پر نازل ہونے والی کتابوں کا انکار کیا ہے، اور جو لوگ اسلامی معتقدات کا انکار کریں، ان میں تاویلات باطلہ کریں، اور اپنے کفر کو اسلام باور کرائیں، وہ طحہ و زندقہ ہیں،<sup>(۱)</sup> اور زندقہ کا فروعی مرتبہ بڑھ کر ہے، اس لئے کہ وہ بکرے کے نام پر خنزیر کا گوشت فروخت کرتا ہے، اور امت مسلمہ کو دھوکا دے کر ان کے ایمان و اسلام کو غارت کرتا ہے، اسی بنا پر اگر زندقہ ہونے کے بعد تو یہ بھی کر لے تو اس کی توبہ کا اعتبار نہیں،<sup>(۲)</sup> اس لئے حکومت پاکستان کا فرض ہے کہ ایسے لوگوں کو اس الجاد و زندقہ سے روکے، اگر رزک جائیں تو فیہا، ورنہ ان پر اسلامی آئین کے مطابق رمدہ اور زندقہ کی مزاجاری کرے۔

اہل ایمان کا ان سے رشتہ ناظر بھی جائز نہیں، اگر ان میں سے کسی کے نکاح میں کوئی مسلمان عورت ہو تو اس کا نکاح بھی فسخ ہو جاتا ہے۔<sup>(۳)</sup>

جہاں تک مناظرے کا تعلق ہے، ان حضرات سے مناظرہ بھی کر کے دیکھا، مگر ان کے دل میں جو بات بیٹھ گئی ہے، اس کو قبر کی مٹی اور جہنم کی آگ ہی دود کر سکتی ہے، واللہ اعلم!

(۱) قد ظہر ان الکافر اسم لمن لا ایمان له..... وان کان مع اعترا فہ بنوۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اظہارہ شعائر الاسلام بطن عقائدہی کفر بالانفاق خص باسم الزندقہ۔ (شرح مقاصد ج: ۲ ص: ۲۶۸)۔

(۲) ان الزندق لو تاب قبل اخذہ، ای: قبل ان یرفع الی الحاکم تغبل توبتہ عندنا وبعده لا اتفاقاً۔ (فتاویٰ شامی ج: ۳ ص: ۲۳۶، مطلب مہم فی حکم ساب الابیاء)۔

(۳) ما یکون کفرًا اتفاقاً بیطل العمل والنکاح.... الخ۔ (فتاویٰ شامی ج: ۳ ص: ۲۳۶، عالمگیری ج: ۲ ص: ۲۸۳)۔

## دارالعلوم کراچی کا جواب

## الجواب حامداً ومصلحاً

۲۰۱:۔۔۔ سوال میں ذکر کردہ اکثر عقائد قرآن و سنت اور اجماع امت کی تصریحات اور موقف کے بالکل خلاف ہیں، اس لئے اگر کسی شخص کے واقعات یہی عقائد ہیں تو وہ کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج ہے، اور اس کے ماننے والے بھی کافر دائرۃ اسلام سے خارج ہیں۔

مذکورہ نظریات و عقائد کا قرآن و سنت کی رو سے باطل ہونا ذیل میں ترتیب وار تفصیل سے ملاحظہ فرمائیں:

۱:۔۔۔ یہ (کہنا کہ قرآن پاک کو مختلف زمانوں میں مختلف ناموں سے پکارا گیا، کبھی تورات، کبھی انجیل اور کبھی زبور، اور مختلف ادوار میں مختلف کتابیں نازل نہیں ہوئی) کفریہ عقیدہ ہے، کیونکہ پوری امت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ صحف آسمانی کے علاوہ آسمانی کتابیں چار ہیں، اور قرآن کریم میں اس کی تصریح ہے کہ قرآن کے علاوہ تین آسمانی کتابیں اور ہیں، جن میں سے توراہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر، انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل کی گئی، لہذا قرآن کے علاوہ مذکورہ تین کتب کے مستقل وجود کا انکار کرنا درحقیقت قرآن کریم کی ان آیات کا انکار کرنا ہے جن میں ان کتابوں کے مستقل وجود کا ذکر ہے، ورنہ ذیل آیات اور ان کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں:

”وَأَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ. مِنْ قَبْلِهِ هُدًى لِّلنَّاسِ.“ (آل عمران: ۳، ۴)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور (اسی طرح) بھیجا تھا توراہ اور انجیل کو اس کے قبل لوگوں کی ہدایت کے واسطے۔“

(ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ قَبْلِهِ.“ (آل عمران: ۶۵)

ترجمہ:۔۔۔ ”حالانکہ ہم نے توراہ اور انجیل گمان کے (زمانے کے بہت) بعد۔“

(ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَتُورَةٌ.“

ترجمہ:۔۔۔ ”اور ہم نے ان کو انجیل دی جس میں ہدایت تھی اور توراہ۔“

”وَلَنُخَلِّقُنَّهُمْ لَأَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ.“ (المائدہ: ۴۷)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور انجیل والوں کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس میں نازل فرمایا ہے، اس کے موافق

حکم کیا کریں۔“

”وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ.“ (المائدہ: ۱۱۰)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور جبکہ میں نے تم کو کتابیں اور سمجھ کی باتیں اور توراہ اور انجیل تعلیم کیں۔“

”الَّذِينَ يُتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُونًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ



(الاعراف: ۱۵۷)

وَالْإِنجِيلَ۔

ترجمہ: ”جو لوگ ایسے رسولِ نبی اُمّی کا اتباع کرتے ہیں جن کو وہ لوگ اپنے پاس توراۃ اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔“

”وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ۔“ (الانبیاء: ۱۰۵)

ترجمہ: ”اور ہم (سب آسمانی) کتابوں میں لوحِ محفوظ (میں لکھے) کے بعد لکھ چکے ہیں کہ اس زمین (جنت) کے مالک میرے نیک بندے ہوں گے۔“

(الاسراء: ۵۵)

”وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا۔“

ترجمہ: ”اور ہم نے بعض نبیوں کو بعض پر فضیلت دی ہے، اور ہم داؤد (علیہ السلام) کو زبور دے چکے ہیں۔“

(آل عمران: ۹۳)

”فَاتَّبَعُوا بِالتَّوْرَةِ فَاَتْلَوْهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ۔“

ترجمہ: ”پھر توراۃ لاء، پھر اس کو پڑھا اگر تم سچے ہو۔“

(المائدہ: ۴۳)

”وَكُفِّنَ بِجَنَّةِ مُحَمَّدٍ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ۔“

ترجمہ: ”اور وہ آپ سے کیے فیملہ کراتے ہیں حالانکہ ان کے پاس توراۃ ہے، جس میں اللہ کا حکم ہے۔“

(المائدہ: ۴۳)

”إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ۔“

ترجمہ: ”ہم نے توراۃ نازل فرمائی تھی جس میں ہدایت تھی اور وضوح تھا۔“

(المائدہ: ۴۶)

”وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ۔“

ترجمہ: ”اور ہم نے ان کے پیچھے عیسیٰ بن مریم کو اس حالت میں بھیجا کہ وہ اپنے سے قبل کی کتاب یعنی توراۃ کی تصدیق فرماتے تھے۔“

(الصف: ۶)

”إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ۔“

ترجمہ: ”میں تمہارے پاس اللہ کا بھیجا ہوا آیا ہوں کہ مجھ سے پہلے جو توراۃ (آجکی) ہے، میں اس کی تصدیق کرتے والا ہوں۔“

(النساء: ۱۳۶)

”وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا۔“

ترجمہ: ”اور جو شخص اللہ تعالیٰ کا انکار کرے، اور اس کے فرشتوں کا، اور اس کی کتابوں کا، اور اس کے رسولوں کا، اور روزِ قیامت کا، تو وہ شخص گمراہی میں بڑی دور جا پڑا۔“

(البقرہ: ۲۸۵)

”كُلُّ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”سب کے سب عقیدہ رکھتے ہیں اللہ کے ساتھ، اور اس کے فرشتوں کے ساتھ، اور اس کی

کتابوں کے ساتھ، اور اس کے پیغمبروں کے ساتھ۔“

اور یہ کہنا کہ: ”قرآن جو جس وقت پڑھ رہا ہے، اس پر اسی وقت نازل ہو رہا ہے، اور ”قل“ اسی کے لئے کہا جا رہا ہے جو پڑھ رہا ہے۔“ یہ بھی تعبیر کے لحاظ سے غلط ہے، کیونکہ قرآن کریم ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پورا نازل ہو چکا ہے، اس کے اولین اور آخرین براہ راست مخاطب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اب جو شخص پڑھ رہا ہے وہ قرآن کا اولین اور براہ راست مخاطب نہیں ہے، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے مخاطب ہے اور اس اعتبار سے اپنے آپ کو مخاطب سمجھنا بھی چاہئے۔

۲:۔۔۔ یہ عقیدہ بھی کفریہ ہے (کہ انبیاء کا مستقل کوئی وجود نہیں تھا)، کیونکہ قرآن کریم کی متعدد آیات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ انبیاء کا مستقل وجود تھا، وہ دنیا میں لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجے گئے اور وہ بشریت کے اعلیٰ مقام پر قائم تھے، انہوں نے عام انسانوں کی طرح دنیا میں زندگی گزاری، ان میں بشری حوائج اور مادی صفات پائی جاتی تھیں، چنانچہ وہ کھاتے بھی تھے، پیتے بھی تھے اور انہوں نے نکاح بھی کئے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ سے معجزات بھی ظاہر فرمائے، انہوں نے اللہ کے راستے میں جہاد بھی کیا، یہ تمام چیزیں ایسی ہیں جو اپنے وجود کے لئے مآذہ اور مستقل وجود کا تقاضا کرتی ہیں، اس کے بغیر ان کا وجود اور ظہور ہی محال ہے، لہذا یہ کہنا کہ: ”انبیاء کا مادی وجود نہیں رہا قرآن میں وہ صرف فرضی کرداروں اور کہانیوں کی صورت میں موجود ہیں“ بالکل غلط اور قرآن و سنت کی صریح تصریحوں کے خلاف ہے، اس سلسلے میں درج ذیل آیات قرآنیہ ملاحظہ فرمائیں:

”كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأُنزِلَ مَعَهُمُ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ لِيُخَوِّعَ بَيْنَ النَّاسِ فَيَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ“ (البقرہ: ۲۱۳)

ترجمہ:۔۔۔ ”سب آدمی ایک ہی طریق کے تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو بھیجا جو کہ خوشی (کے وعدے) سناتے تھے اور ڈراتے تھے اور ان کے ساتھ (آسمانی) کتابیں بھی ٹھیک طور پر نازل فرمائیں، اس غرض سے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں میں ان کے امور باختلاف (مذہبی) میں فیصلہ فرمادیں۔“

”وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ“ (الانعام: ۳۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور ہم پیغمبروں کو صرف اس واسطے بھیجا کرتے ہیں کہ وہ بشارت دیں اور ڈراویں۔“

”يَسْمَعُ غَيْرَ الْبَشَرِ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ أَنْبَاءَ أَلْسِنَتِهِمْ وَيُزِيدُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا“ (الانعام: ۱۳۰)

ترجمہ:۔۔۔ ”اے جماعت جنات اور انسانوں کی! کیا تمہارے پاس تم ہی میں کے پیغمبر نہیں آئے

تھے؟ جو تم سے میرے اکام بیان کرتے تھے اور تم کو آج کے دن کی خبر دیا کرتے تھے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً“ (الرعد: ۳۸)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور ہم نے یقیناً آپ سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو بیویاں اور بچے بھی

دیئے۔“

(ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ.“ (انجیل: ۳۶)

ترجمہ: ”اور ہم ہر امت میں کوئی نہ کوئی پیغمبر بھیج رہے ہیں کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور شیطان سے

بچتے رہو۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا.“ (الاسراء: ۱۵)

ترجمہ: ”اور ہم (کبھی) سزا نہیں دیتے جب تک کسی رسول کو نہیں بھیج دیتے۔“

”وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي

الْأَسْوَاقِ.“ (الفرقان: ۲۰)

ترجمہ: ”اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے، سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی

چلتے پھرتے تھے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَنَحْنُ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِي الْآوَّلِينَ. وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ.“

(الزمر: ۷۶)

ترجمہ: ”اور ہم پہلے لوگوں میں بہت سے نبی بھیجتے رہے ہیں، اور ان لوگوں کے پاس کوئی نبی ایسا

نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو۔“

”كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ

وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ.“ (البقرة: ۱۵۱)

ترجمہ: ”جس طرح تم لوگوں میں ہم نے ایک (عظیم الشان) رسول کو بھیجا تم ہی میں سے ہماری

آیات (و احکام) پڑھ کر تم کو سنا تے ہیں اور (جہالت سے) تمہاری صفائی کرتے رہتے ہیں اور تم کو کتاب

(الہی) اور فہم کی باتیں بتلاتے رہتے ہیں اور تم کو ایسی (مفید) باتیں تعلیم کرتے رہتے ہیں جن کی تم کو خبر بھی نہ

تھی۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

”وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ.“ (الفرقان: ۷)

ترجمہ: ”اور یہ (کافر) لوگ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ اس رسول کو کیا

ہوا کہ وہ (ہماری طرح) کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

”لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ.“ (آل عمران: ۱۶۳)

ترجمہ: ”حقیقت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر احسان کیا جبکہ ان میں انہی کی جنس سے ایک ایسے

تغییر کو بھیجا کہ وہ ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور ان لوگوں کی صفائی کرتے رہتے ہیں، اور ان کو کتاب اور فہم کی باتیں بتلاتے رہتے ہیں۔“

”هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْهُدَىٰ وَذِي الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ“ (التَّحۡقِيق: ۲۸)  
ترجمہ: ”وہ اللہ ایسا ہے کہ اس نے اپنے رسول کو ہدایت دی، اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر دینا میں بھیجا ہے، تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے۔“ (ترجمہ حضرت قاضی)

”رُسُلًا يَتْلُوا عَلَيْكُمُ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ“ (الطَّلَاق: ۱۰)

ترجمہ: ”ایک ایسا رسول (بھیجا) جو تم کو اللہ کے صاف صاف احکام پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں، تاکہ ایسے لوگوں کو کہ جو ایمان لائیں اور ایمان عمل کریں (کفر و جہل کی) تاریکیوں سے نو کی طرف لے آویں۔“  
”لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا غَابَ عَنْكُمْ خَبِيرٌ غَلِيظٌ غَلِيظٌ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ“ (التَّوْبَةُ: ۱۲۸)

ترجمہ: ”(اے لوگو!) تمہارے پاس ایک ایسے تغیر تشریف لائے ہیں، جو تمہاری جنس (شر) سے ہیں، جن کو تمہاری معرفت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے، جو تمہاری منفعت کے بڑے خواہش مند رہتے ہیں، (یہ حالت تو سب کے ساتھ ہے بالخصوص) ایمان داروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق (اور) مہربان ہیں۔“

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ“

(الحجرات: ۲)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! اپنی آوازیں تغیر کی آواز سے بلند نہ کیا کرو، اور نہ ان سے ایسے کھل کر بولا کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے سے کھل کر بولا کرتے ہو۔“

قرآن کریم میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانہ حال میں جو خطاب کیا گیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس وقت قرآن کریم کا نزول آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا تھا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مآذی وجود کے ساتھ دنیا میں موجود تھے، اس لئے زمانہ حال میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کیا گیا، یہ مطلب نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت روح ہر وقت، ہر جگہ موجود ہیں۔ یہ عقیدہ (رکھنا کہ چونکہ قرآن شریف میں صیغہ حال سے پکارا گیا ہے، اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت روح ہر جگہ موجود ہیں، اور وہ مآذی وجود سے ہمراہ ہیں) قرآن و سنت کی صریح نصوص اور اہل السنۃ والجماعۃ کے موقف کے خلاف ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ جس طرح اللہ تعالیٰ ہر وقت، ہر جگہ موجود ہیں، اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر وقت، ہر جگہ موجود ہیں، تو یہ کھلا بواہر شرک ہے، اور انصاریؒ کی طرح رسول کو خدا کی کا درجہ دینا ہے، اور اگر کوئی شخص کسی تاویل کے ساتھ یہ عقیدہ رکھتا ہے تب بھی اس عقیدہ کے غلط اور فاسد ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور ایسا شخص گمراہ ہے۔ ملاحظہ ہو: جواہر الفقہ ج: ۱ ص: ۱۱۵، تمہید النواظر

مصنف مولانا سرفراز صفدر صاحب مدظلہم۔

۳: اہل السنۃ والجماعۃ کا حقیقی عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت مجموعی تمام انبیاء سے افضل ہیں<sup>(۱)</sup>، البتہ بعض جزئیات اور واقعات میں اگر کسی نبی کو کوئی فضیلت حاصل ہے تو وہ اس کے معارض نہیں۔ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شرف کلام حاصل ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو صفت ”خلت“ حاصل ہے، وغیرہ وغیرہ، یہ تمام جزئی فضیلتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجموعی فضیلت کے منافی اور اس کے معارض نہیں ہیں۔

اور یہ کہنا کہ: ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جتنی بھی احادیث، تاریخ اور تفسیر میں موجود ہیں، وہ انسانوں کی من گھڑت کہانیاں ہیں۔“ درحقیقت احادیث نبویہ کا انکار ہے، جو کہ موجب کفر ہے۔<sup>(۲)</sup> پوری امت محمدیہ کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث، قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے،<sup>(۳)</sup> قرآن کریم نے جس طرح اللہ رب العزت کے احکام کی اطاعت کو واجب قرار دیا ہے، اسی طرح جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و اقوال کی بھی اطاعت کو واجب قرار دیا ہے،<sup>(۴)</sup> لہذا قرآن میں بہت سے ایسے احکام ہیں جن کی تفصیل قرآن میں مذکور نہیں، بلکہ ان کی تفصیلات اللہ رب العزت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان اور عمل پر چھوڑ دی ہیں، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں ان کی تفصیلات اور ان پر عمل کرنے کا طریقہ اپنے قول و فعل سے بیان کیا، اگر احادیث انسانوں کی من گھڑت ہیں تو قرآن کریم کے ایسے احکام پر عمل کرنے کا طریقہ کیا ہوگا؟ اور یہ ہمیں کیسے معلوم ہوں گے؟

اور اللہ رب العزت نے جس طرح قرآن کریم کے الفاظ کی حفاظت کی و مداخلی کی ہے، اسی طرح قرآن کریم کے معانی کی بھی حفاظت کی و مداخلی کی ہے، اور معانی قرآن کی تعلیم حدیث ہی میں ہوئی، اور جن ذرائع سے قرآن کریم ہم تک پہنچا ہے، انہی ذرائع سے احادیث بھی ہم تک پہنچی ہیں، اگر یہ احادیث من گھڑت ہیں اور ذرائع قابل اعتماد نہیں، تو یہ امکان قرآن کریم میں بھی ہو سکتا ہے، تو پھر قرآن کریم کو بھی... نعوذ باللہ... من گھڑت کہنا لازم آتا ہے، لہذا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جس طرح قرآن کریم اب تک محفوظ چلا آ رہا ہے، اسی طرح احادیث بھی محفوظ چلی آ رہی ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کا بے نظیر انتظام فرمایا ہے، جس کی تفصیل تدوین حدیث کی تاریخ سے معلوم ہو سکتی ہے، لہذا احادیث کو انسانوں کی من گھڑت کہانیاں قرار دینا صریح گمراہی اور موجب کفر ہے۔ مزید تفصیل کے لئے دیکھیے: ”حیث حدیث“ مصنف مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم، ”کتابت حدیث عہد رسالت و عہد

(۱) وأفضل الأنبياء محمد عليه السلام. لقوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ..... وَذَلِكَ تَابِعَ لِكَمَالِ نَبِيِّمَ الَّذِي يَتَّبِعُوهُ ... الخ.

(شرح عقائد ص: ۲۱۵ طبع ایچ ایم سعید).

(۲) من أنكر المتواتر فقد كفر ومن أنكر المشهور بكفر عند البعض وقال عيسى بن أبان يضل ولا يكفر وهو الصحيح ومن أنكر خبر الواحد لا يكفر غير أنه يائم بترك القول هكذا في الظهيرية (عالمگیری ج: ۲ ص: ۲۲۵).

(۳) وأعلم أن من يعد بعلمه من العلماء قد اتفق على أن السنة المطهرة مستقلة بتسريع الأحكام وإنها كالقرآن في تحليل المحلل وتحريم المحرم. وقد ثبت أنه عليه السلام قال أوتيت القرآن ومثله معه أي وأوتيت مثله من السنة التي لم ينطق بها القرآن. (تيسير الوصولي إلى علم الأصول ص: ۱۳۷ طبع إدارة الصديق، ملتان).

(۴) ”قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ“ (آل عمران: ۳۲). ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ“ (النساء: ۵۹)، ”أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ“ (الأنفال: ۴۰).

صحابہ میں، "مصنف مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم، "حفاظت و حجت حدیث"، مصنف مولانا فہیم عثمانی صاحب۔

۳: ...مسلمانوں کو چاہئے کہ جو شخص یا تنظیم یا عہدہ رکھتا ہو، اس سے کسی قسم کا تعلق نہ رکھیں، اور ان کے لٹریچر اور کیسٹ وغیرہ سے مکمل احتراز کریں، خود بھی انہیں اور دوسروں کو بھی بچانے کی کوشش کریں، اور ارباب حکومت کو بھی ایسی تنظیم کی طرف توجہ دلائیں تاکہ ان پر پابندی لگائی جاسکے۔

۴: ...جو شخص مذکورہ عقائد کو بغیر کسی مناسب تاویل کے ماننا ہے، وہ شخص مرتد اور دائرۃ اسلام سے خارج ہے، اس کی مسلمان بنیوی اس کے نکاح سے نکل گئی، اب اس کے عقد میں کوئی مسلمان عورت نہیں رہ سکتی، اور نہ کسی مسلمان عورت کا اس سے نکاح ہو سکتا ہے۔ مذکورہ بالا شخص کے عقائد قرآن و سنت، اجماع اور اکابر علمائے اہل سنت و الجماعت کی تصریحات کے خلاف ہیں، اس کے لئے درج ذیل تصریحات ملاحظہ ہوں:

"فی شرح العقائد ص: ۲۱۷: ولله تعالیٰ کتب انزلها علیٰ انبیاءہ، و بین فیہا امرہ ونہیہ ووعدہ ووعدہ، و کلہا کلام اللہ تعالیٰ..... قد نسخت بالقرآن تلاوتہا و کتابتہا بعض احکامہا۔ و فی الحاشیۃ قولہ "ولله کتب" رکن من اركان ما یجب بہ الایمان مما نطقت النصوص القرآنیۃ والاخبار النبویۃ۔"

ترجمہ: "...شرح عقائد ص: ۲۱۷ میں ہے کہ: اللہ تعالیٰ کی (قرآن کے علاوہ) کئی کتابیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء پر نازل فرمایا اور ان کتابوں میں امر و نہی، وعدہ و وعید و بیان فرمایا اور یہ تمام کتابیں کلام الہی ہیں..... اور قرآن مجید کے نازل ہونے پر ان سابقہ کتب کی تلاوت اور کتابت اور ان کے بعض احکام کو منسوخ کیا گیا۔ اور حاشیہ میں ہے: قولہ "ولله کتب"، یعنی ایمان کے ارکان میں سے ایک رکن یہ بھی ہے کہ ان سابقہ کتب پر ایمان لایا جائے، جن کے بارے میں نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ شہادت دیتی ہیں۔"

"وفیہ ص: ۳۵: والرسول انسان بعثہ اللہ تعالیٰ الی الخلق لتبلیغ الاحکام۔"

ترجمہ: "...اور شرح عقائد ص: ۳۵ میں ہے: اور رسول وہ انسان ہوتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق کی طرف تبلیغ احکام کے لئے مبعوث فرماتے ہیں۔"

"وفی شروح المقاصد ج: ۲ ص: ۱۷۳: النبی انسان بعثہ اللہ تعالیٰ لتبلیغ ما اوحی الیہ و کذا الرسول۔"

ترجمہ: "...اور شرح مقاصد ج: ۵ ص: ۵ میں ہے کہ: نبی وہ انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ ان احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجتے ہیں جو ان کی طرف وحی فرماتے ہیں اور رسول کی تعریف بھی یہی ہے۔"

"وفی شرح العقیدۃ الطحاویۃ لابن أبی العز ص: ۳۳۲: قوله: ونؤمن بالملئکہ والنبيين والکتاب المنزلة علی المرسلین نشہد انہم کانوا علی الحق المبین۔ ہذہ الامور

من أركان الإيمان، قال تعالى: "أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ، كُلٌّ آمَنَ بِاللّهِ وَمَلَيْكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، لَا تَفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقرة: ۲۸۵)۔"

وقال تعالى: "لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ (البقرة: ۱۷۷)۔"

فجعل الله سبحانه وتعالى الإيمان هو الإيمان بهذه الجملة، وسمى من آمن بهذه الجملة مؤمنين، كما جعل الكافرين من كفر بهذه الجملة بقوله: وَمَنْ يُكْفُرْ بِاللّهِ وَمَلَيْكِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا (النساء: ۱۳۷)۔"

ترجمہ: "اور ایمان ابوالعزیز کی شرح عقیدہ طحاویہ کے ص: ۳۳۲ میں ہے کہ: ہم ایمان لاتے ہیں ملائکہ پر، نبیوں پر اور ان پر نازل ہونے والی تمام کتابوں پر اور ہم کو ای دیتے ہیں کہ وہ (رسول) سب کے سب حق پر تھے۔ اور یہ تمام امور اركان ایمان میں سے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اور مؤمنین بھی سب کے سب عقیدہ رکھتے ہیں اللہ کے ساتھ، اور اس کے فرشتوں کے ساتھ، اور اس کی کتابوں کے ساتھ، اور اس کے پیغمبروں کے ساتھ، اور اس کے پیغمبروں میں سے کسی سے تفریق نہیں کرتے۔" اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "کچھ سارا کمال اس میں نہیں کہ تم اپنا منہ مشرق کو کر لو یا مغرب کو، لیکن کمال تو یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پر، اور فرشتوں پر اور کتب پر اور پیغمبروں پر۔"

(ان دلائل سے معلوم ہوا کہ) اللہ تعالیٰ نے ایمان ہی اس چیز کو قرار دیا ہے کہ ان تمام چیزوں پر ایمان ہو اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں "مؤمنین" نام ہی ان لوگوں کا رکھا ہے جو ان تمام چیزوں پر ایمان رکھتے ہیں، جیسا کہ "کافرین" ان لوگوں کو کہا گیا ہے جو ان تمام چیزوں کا انکار کرتے ہیں، جیسے کہ ارشاد الہی ہے: "اور جو شخص اللہ تعالیٰ کا انکار کرے، اور اس کے فرشتوں کا، اور اس کی کتابوں کا، اور اس کے رسولوں کا، اور رو قیامت کا، تو وہ شخص گمراہی میں بڑی دور جا پڑا۔"

"وقال صلى الله عليه وسلم فى الحديث المتفق على صحته، حديث جبريل، وسؤاله للنسبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله.... الخ- فهذه الأصول التى اتفقت عليها الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم وسلامه، ولم يؤمن بها حقيقة الإيمان إلا اتباع الرسل۔"

ترجمہ: "اور حدیث جبریل (جس کی صحت پر بخاری و مسلم متفق ہیں) میں ہے کہ: حضرت جبریل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایمان یہ ہے کہ تو ایمان لاتے اللہ پر، اس کے فرشتوں پر، اس کی تمام کتابوں پر، اور تمام رسولوں پر....." جس یہ وہ اصول ہیں

جن پر تمام پیغمبروں اور رسولوں کا اتفاق ہے، اور اس پر صحیح معنی میں کوئی ایمان نہیں لایا مگر وہ جو انبیاء و رسل کے متبعین ہیں۔“

”وفیه ص: ۳۴۹، ۳۵۰: واما الانبياء والمرسلون فعليتنا الايمان بمن سمي الله تعالى في كتابه من رسله، والايمان: بان الله تعالى ارسل رسلا سواهم وانبياء، لا يعلم اسماءهم وعددهم الا الله تعالى الذي ارسلهم ..... وعليتنا الايمان بانهم بلغوا جميع ما ارسلوا به على ما امرهم الله به والنهم بينوه بياننا لا يسع احدا ممن ارسلوا اليه جهله ولا يحل خلافه .... الخ.

..... واما الايمان بالكتب المنزلة على المرسلين فنؤمن بما سمي الله تعالى منها في كتابه من التوراة والانجيل والزبور، ونؤمن بان الله تعالى سوى ذلك كتبنا انزلها على انبياءه، لا يعرف اسمائها وعددها الا الله تعالى۔“

ترجمہ: ”اور اسی کتاب کے س: ۳۱۱ پر ہے: رہے انبیاء اور رسول! پس ہمارے ذمہ واجب ہے کہ ان میں سے ان تمام نبیوں پر ایمان لائیں جن کا قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے، (اسی طرح) اس پر بھی ایمان لائیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے علاوہ دوسرے انبیاء اور رسول بھی بھیجے کہ جن کے نام اور تعداد اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں، یعنی اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا..... اور ہم پر لازم ہے کہ ہم اس بات پر ایمان لائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان انبیاء کو جن احکام کے پہنچانے کا حکم دیا تھا، ان انبیاء نے وہ تمام احکام پہنچا دیئے، اور انبیاء نے ان احکام کو اتنا کھول کھول کر بیان کر دیا کہ امت میں سے ناواقف سے ناواقف آدمی کو بھی کوئی اشکال نہ رہا، اور ان کے خلاف کرنا حلال نہ رہا..... اور رہا ان کتابوں پر ایمان لانا جن کو رسولوں پر نازل کیا گیا، سو ہم ان تمام کتابوں پر ایمان لاتے ہیں، جن کا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نام لیا ہے، یعنی تورات، انجیل اور زبور، اور ہم ایمان لاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان مذکورہ کتابوں کے علاوہ اور کتابیں بھی اپنے انبیاء پر نازل فرمائیں، جن کا نام اور ان کی تعداد سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔“

”وفی شرح العقيدة الطحاوية للميداني ص: ۱۰۳: والايمان المطلوب من المكلف هو الايمان بالله وملئكته وكتبه بانها كلام الله تعالى الازلي القديم المنزه عن الحروف والاصوات، وبانه تعالى انزلها على بعض رسله بالفاظ حادثة في ألواح أو على لسان ملك وبأن جميع ما تضمنته حق وصدق، ورسله بانه ارسلهم الى الخلق لهدايتهم وتكميل معاشهم معادهم وأبداهم بالمعجزات الدالة على صدقهم فبلغوا عنه رسالته..... الخ۔“



ترجمہ: "... اور میدانی کی شرح عقیدہ طحاوی ص: ۱۰۳ پر ہے: مکلف (یعنی جن و انس) سے جو ایمان مطلوب ہے وہ یہ ہے کہ: اللہ پر ایمان لانا، اور اس کے فرشتوں پر، اور اس کی تمام کتابوں پر، اس طرح ایمان لانا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام، کلامِ ازی اور قدیم ہے، جو حروف اور آواز سے پاک ہے، اور نیز اللہ تعالیٰ نے اس کلام کو اپنے بعض رسولوں پر تختیوں میں حادث الفاظ کی صورت میں نازل کیا، یا فرشتہ کی زبان پر اُتارا۔ اور نیز وہ تمام کا تمام کلام جس پر کتاب مشتمل ہے حق اور سچ ہے۔ اور اللہ کے رسول جن کو اللہ تعالیٰ نے انجی مخلوق کی طرف ان کی ہدایت، اور ان کی تحمیل معاش و معاد کے لئے بھیجا، اور ان انبیاء کی ایسے معجزات سے تائید کی جو ان انبیاء کی سچائی پر دلالت کرتے ہیں۔ ان انبیاء نے اللہ کے پیغام کو پہنچایا۔"

"قال القاضي عياض في شرح الشفاء ص: ۳۳۵: واعلم ان من استخف بالقرآن أو المصحف أو بشيء منه أو سمه أو جحدته أو حرف منه أو آية أو كذب به أو بشيء مما صرح به فيه من حكم أو خير أو أثبت ما نفاه أو نفى ما أثبت على علم منه بذلك أو شك في شيء من ذلك فهو كافر عند أهل العلم باجماع."

ترجمہ: "... علامہ قاضی عیاضؒ شرح شفاء ص: ۳۳۵ میں لکھتے ہیں: جان لیجئے کہ جس نے قرآن یا کسی مصحف، یا قرآن کی کسی چیز کو ہلکا جانا یا قرآن کو گالی دی یا اس کے کسی حصے کا انکار کیا یا کسی حرف کا انکار کیا یا قرآن کو جھٹلایا، یا قرآن کے کسی ایسے حصے کا انکار کیا جس میں کسی حکم یا خبر کی صراحت ہو، یا کسی ایسے حکم یا خبر کو ثابت کیا جس کی قرآن لئی کر رہا ہے، یا کسی ایسی چیز کی جان بوجھ کر نفی کی جس کو قرآن نے ثابت کیا ہے، یا قرآن کی کسی چیز میں شک کیا ہے، تو ایسا آدمی بالاجماع، اہل علم کے نزدیک کافر ہے۔"

"وفی شرح العقائد ص: ۲۱۵: وأفضل الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم، لقوله نعالی: "كنتم خير أمة" ولا شك أن خيرية الأمة بحسب كمالهم في الدين وذلك تابع لكمال نبهم الذي يبعونه."

ترجمہ: "... شرح عقائد ص: ۲۱۵ میں ہے کہ: انبیاء میں سے سب سے افضل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے کہ: "تم بہترین امت ہو" اور اس میں کوئی شک نہیں کہ امت کا بہترین ہونا دین میں ان کے کمال کے اعتبار سے ہے، اور امت کا دین میں کامل ہونا یہ تابع ہے ان کے اس نبی کے کمال کے، جس کی وہ اتباع کر رہے ہیں۔"

"وفی المشکوكة: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا سَيِّدُ أَدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يُنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ."

ترجمہ: ”اور مشکوٰۃ شریف میں ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ: رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قیامت کے دن اولادِ آدم کا سردار ہوں گا، میں پہلا وہ شخص ہوں گا جس کی قبر کھلے گی، اور میں سب سے پہلے سفارش کرنے والا ہوں گا، اور سب سے پہلے میری سفارش قبول کی جائے گی۔“

”وفی العرفاء ج: ۷ ص: ۱۰: فی شرح مسلم للنووی ..... وفی الحدیث دلیل علی فضله علی کل الخلق، لأن مذهب أهل السنة: ان الادمی افضل من الملئکة وهو افضل الادمیین بهذا الحدیث.“

ترجمہ: ”اور عرفاء ج: ۷ ص: ۱۰ میں ہے کہ: یہ حدیث آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام مخلوق پر فضیلت کی دلیل ہے، کیونکہ اہل سنت کا مذہب ہے کہ آدمی ملائکہ سے افضل ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کی بنا پر تمام آدمیوں سے افضل ہیں (تو گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات سے افضل ہوئے)۔“

الغرض یہ شخص ضال و مضل اور مرتد و زندیق ہے، اسلام اور قرآن کے نام پر مسلمانوں کے دین و ایمان پر ڈاک ڈال رہا ہے، اور سیدھے سادے مسلمانوں کو بھی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے رحمت سے کاٹ کر اپنے پیچھے لگانا چاہتا ہے۔

حکومت پاکستان کا فرض ہے کہ فوراً اس فتنے کا سد باب کرے، اور اس بے دین کی سرگرمیوں پر پابندی لگائی جائے اور اسے ایسی عبرت کا سزا دی جائے کہ اس کی آئندہ آنے والی نیلیں یاد رکھیں، اور کوئی بد بخت آئندہ ایسی جرأت نہ کر سکے۔

نیز اس کا بھی کھوج لگایا جائے اور اس کی تحقیق کی جائے کہ کن قوتوں کے اشارے پر یہ لوگ پاکستان میں اور مسلمانوں میں اضطراب اور بے چینی کی فضاء پیدا کر رہے ہیں...؟

## صحیح بخاری پر عدم اعتماد کی تحریک

سوال: ... مسئلہ یہ ہے کہ صحیح بخاری کی روایات و اسناد پر عدم اعتماد کی تحریک چل رہی ہے، اس تحریک کے پس پردہ جو لوگ ہیں اس کی تفصیل و فہرست خاصی طویل ہے، بہر حال نمونے کے طور پر صرف ایک مثال پیش کرتا ہوں۔ ادارہ فکر اسلامی کے جنرل سیکرٹری جناب طاہر الہی صاحب، جناب عمر احمد عثمانی صاحب کی کتاب ”رجم اصل حدیث یا تعزیر“ کے تعارفی نوٹس میں لکھتے ہیں:

”اہل حدیث حضرات کے علاوہ دوسرے اسلامی فکر و مباحثات کا امام بخاری کی تحقیقات کے متعلق جو نقطہ نظر رہا ہے وہ مولانا عبد الرشید نعمانی مدظلہ جامعہ بخاری ٹاؤن، علامہ زاہد الکوثری مصری اور انور شاہ کشمیری کی کتابوں سے ظاہر ہے۔

مولانا عبد الرشید نعمانی کی تحقیقات سے صرف ایک اقتباس ملاحظہ ہو:

”کیا دو تہائی بخاری غلط ہے“

ترجمہ: ... علامہ مقبلی اپنی کتاب الارواح النواlesc میں لکھتے ہیں:

ایک نہایت دین دار اور باصلاحیت شخص نے مجھ سے عراقی کی ”الفیہ“ (جو اصول حدیث میں ہے) پڑھی اور ہمارے درمیان صحیحین کے مقام و مرتبہ خصوصاً بخاری کی روایات کے متعلق بھی گفتگو ہوئی.... تو ان صاحب نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور آپ سے دریافت کیا کہ اس کتاب یعنی خصوصاً بخاری کی کتاب کے متعلق حقیقت امر کیا ہے؟  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو تہائی غلط ہے۔

خواب دیکھنے والا کا گمان غالب ہے کہ یہ ارشاد نبوی بخاری کے راویوں کے متعلق ہے، یعنی ان میں دو تہائی راوی غیر عادل ہیں کیونکہ بیداری میں ہمارا موضوع بحث بخاری کے راوی ہی تھے، واللہ اعلم۔“  
(دیکھئے: مقبلی کی کتاب الارواح النواlesc ص: ۶۸۹، ۶۹۰)

اس اچھوتی اور نارور روزگار روئیل پر ظاہر الکی صاحب لکھتے ہیں:  
”یہ ہے بخاری کے فنی طور پر سب سے زیادہ صحیح ہونے کی حقیقت، اس کو ایڈٹ کرنے میں مولانا عبدالرشید نعمانی کے ساتھ جامعہ بنوری ٹاؤن کے مفتی ولی حسن بھی شریک رہے ہیں جیسا کہ اپنی حواشی کے آخر میں نعمانی صاحب نے ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے بتایا ہے، عبدالرشید صاحب فرماتے ہیں:  
جب بخاری کے دو تہائی راوی غیر عادل ہیں تو ان کی روایات کی کیا حیثیت جو یقیناً بخاری کی دو تہائی روایات سے زیادہ فنی ہیں، کیونکہ بہت سے راوی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ کئی کئی روایتیں بیان کرتے ہیں۔“

(بحوالہ ترجمہ اصل حد ہے یا تقریر ص: ۳۹)

محترمی! اب آپ مجھے بتائیں کہ کیا مذکورہ حوالے سے جو کچھ بیان کیا گیا ہے، آیا وہ صحیح ہے یا غلط؟ اگر آپ کے نزدیک صحیح ہے تو کیا میں صحیح بخاری کے نسخے ضائع کر دوں؟ اور کیا ہدای کی انتظامیہ کو بذریعہ اخبار ترغیب و نواlesc کو کہہ دیاں کہ ہدای کے نصاب سے صحیح بخاری کو خارج کر دیں؟ مجھے اُمید ہے کہ میری اس اُبھن کو ذور فرما کر عند اللہ ناجور ہوں گے۔

جواب: ... درج بالا غلط طے پڑا اس ناکارہ نے حضرت نعمانی مدظلہ العالی کی خدمت میں عرض کر لیا، جو درج ذیل ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

”حضرت محمد و م معظم! مدت فیوضکم و برکاتکم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

ایک صاحب نے ظاہر الکی کے حوالے سے آغٹاب کی ایک عبارت نقل کر کے تیز و تند سوال کیا ہے۔

یہ اس شخص کا چوتھا خط ہے، میں نے مناسب سمجھا کہ ”موجہ القول بما لا یروضی بہ لائقہ“ کے بجائے آغٹاب ہی سے اس سلسلے میں مشورہ کر لیا جائے۔ مختصر سا اشارہ فرمادیا جائے کہ ظاہر کی نقل کہاں تک صحیح ہے؟ اور ان صاحب کے اخذ کردہ نتیجے سے کہاں تک اتفاق کیا جاسکتا ہے؟ چونکہ مجھے ہفتہ کے دن سفر پر جانا ہے اس

لئے میں اس خط کا جواب کل ہی نشا کر جانا چاہتا ہوں۔ دعواتِ صالحہ کی التجا ہے۔ والسلام  
خوید کم محمد یوسف عفا اللہ عنہ۔“

حضرت موصوف مدظلہ العالی نے درج ذیل جواب تحریر فرمایا:

”محترمی! وفضنی اللہ واککم لما یحب ویرضی!  
علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔“

اس وقت درس گاہ میں ”الارواح النوافخ“ موجود نہیں، ”دراسات السلیب“ محین سندھی کی تعلیقات میں عرصہ ہوا جب تلتی صحیحین کی بحث میں آپس کے اختلاف میں لکھا تھا کہ تلتی کا مسئلہ اختلافی ہے، اختلافی احادیث میں اجماع کا دعویٰ صحیح نہیں، اس پر بحث کرتے ہوئے کہیں اس خواب کا بھی ذکر آ گیا تھا۔ ”الارواح“ کے مصنف علامہ مقبلی پہلے زیدی تھے پھر مطالعہ کر کے سنی ہو گئے تھے اور عام یمنیوں کی طرح جیسے امیر یمنی، وزیر یمنی، قاضی شوکانی وغیرہ ہیں غیر مقلد ہو گئے تھے، انہوں نے تلتی رواۃ کے سلسلے میں اس خواب کا ذکر کیا تھا، خواب کی جو حیثیت ہے ظاہر ہے، رواۃ کی تعدیل و تخریج میں اختلاف شروع سے چلا آتا ہے، جیسے مذہب اربعہ میں اختلاف ہے، اس سے نہ کسی چیز کا بطلان لازم آتا ہے، نہ کسی مختلف چیز پر اجماع۔ یہ ہے اصل حقیقت تلتی اُمت کی بحث کی کہ نہ متون کی ساری اُمت کو تلتی ہے نہ رواۃ پر، جیسے تمام اختلافی مسائل کا حال ہے۔

قرآن کریم کا ثبوت قطعی ہے، لیکن اس کی تعبیر و تفسیر میں اختلاف ہے، پھر کیا اس اختلاف کی بنا پر قرآن کریم کو ترک کر دیا جائے گا؟ یہی حال متون صحیحین و رواۃ صحیحین کا ہے کہ نہ ان کا متن اُمت کے لئے واجب العمل ہے اور نہ ہر راوی بالا اجماع قابل قبول ہے۔ اب منکرین حدیث اس سلسلے میں جو چاہیں تروش اختیار کریں۔ قرآن کریم کی تعبیر و تفسیر میں اختلاف تھا، اور ہے گا۔ روایات کے قبول، عدم قبول میں مجتہدین کا اختلاف تھا، اور ہے گا، فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر۔

والسلام

محمد عبدالرشید نعمانی

۲۵/۲/۱۴۱۵ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کریم و محترم! زید لطفہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کے گرامی نامے کے جواب پر چند امور مختصراً لکھتا ہوں، فرصت نہیں، ورنہ اس پر پورا مقالہ لکھتا۔

۱۔۔۔ آپ کی اس تحریک کی بنیاد ظاہر الکی صاحب کی اس تحریر پر ہے جس کا حوالہ آپ نے خط میں نقل کیا ہے، اور آپ نے

اس تحریر پر اس قدر اعتماد کیا کہ اس کی بنیاد پر مجھ سے دریافت فرماتے ہیں کہ:

”مذکورہ حوالے سے جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ صحیح ہے یا غلط؟ اگر آپ کے (یعنی راقم الحروف کے)

نزدیک بھی صحیح ہے تو کیا میں صحیح بخاری کے نسخے شائع کروں؟ اور کیا مدارس کی انتظامیہ کو بذریعہ اخبار ترغیب

دوں کہ وہ اپنے مدارس کے نصاب سے صحیح بخاری کو خارج کر دیں؟“

طاہر الہی صاحب کی تحریر پر اتنا بڑا فیصلہ کرنے سے پہلے آپ کو یہ سوچنا چاہئے کہ ان صاحب کا تعلق کہیں مکررین حدیث کے طالب سے تو نہیں؟ اور یہ کہ کیا یہ صاحب اس نتیجے کے اخذ کرنے میں تلبیس و تدلیس سے تو کام نہیں لے رہے؟

طاہر الہی کا تعلق جس طبقے سے ہے، تلبیس و تدلیس اس طبقے کا شعار ہے، اور سنا گیا ہے کہ طاہر الہی کے نام میں بھی تلبیس ہے، اس کے والد مفتی محمد عبد الرحیم مرحوم ”مکی مسجد کراچی“ میں کتب کے بچوں کو پڑھاتے تھے، وہیں ان کی رہائش گاہ تھی، اسی دوران یہ صاحب پیدا ہوئے اور ”مکی مسجد“ کی طرف نسبت سے علامہ طاہر الہی بن گئے، سننے والے سمجھتے ہوں گے کہ حضرت ”مکہ“ سے تشریف لائے ہیں۔

۲:۔۔۔ مولانا عبد الرشید نعمانی مدظلہ العالی کے حوالے سے اس نے قطعاً غلط اور گمراہ کن نتیجہ اخذ کیا ہے، جیسا کہ مولانا مدظلہ العالی کے خط سے ظاہر ہے، اول تو مقبلی زیدی اور پھر غیر مقلد تھا، پھر اس کا حوالہ خواب کا ہے، اور سب جانتے ہیں کہ خواب دینی مسائل میں حجت نہیں۔<sup>(۱)</sup> پھر مولانا نے یہ حوالہ یہ ظاہر کرنے کے لئے نقل کیا ہے کہ ”رواۃ بخاری کے بارے میں بعض لوگوں کی یہ رائے ہے۔ مولانا عبد الرشید نعمانی مدظلہ العالی ایک دینی مدرسہ کے شیخ الحدیث ہیں، اگر ان کی وہ رائے ہوتی جو آپ نے طاہر الہی کی تلبیسانہ عبارت سے سمجھی ہے تو آپ کی تحریک ”عدم اعتماد“ کے علم پر درار ہوتے، نہ کہ صحیح بخاری پڑھانے والے شیخ الحدیث۔

۳:۔۔۔ طاہر الہی نے امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری کو بلاوجہ گھینا ہے، حضرت نے میں برس سے زیادہ صحیح بخاری کا درس دیا، اور تدلیس بخاری شروع کرنے سے پہلے ۱۳ مرتبہ صحیح بخاری شریف کا بغور و مدبر مطالعہ فرمایا اور اس کی تمام شروح کا بغور و مدبر مطالعہ فرمایا، صحیح بخاری کی دو بیو شریں ”فتح الباری“ اور ”عمدة القاری“ تو حضرت کو ایسے حفظ تھیں جیسے گویا سانس کی کھلی رکھی ہوں۔<sup>(۲)</sup>

(مقدمہ فیض الباری ص: ۳۱۰)

(۱) قال العلامة ملا علی القاری رحمہ اللہ: ولذا لم يعتبر أحد من الفقهاء جواز العمل فی الفروع الفقهية بما يظهر للصوفية من الأمور الكشفية أو حالات المنامية. (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج: ۹ ص: ۳۵۸، کتاب الفتن۔ أيضاً: قال ابن السمعاني رحمه الله: ويؤخذ من هذا ما تقدم التنبيه عليه أن النائم لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بشيء هل يجب عليه إمتثاله ولا بد، أو لا بد أن يعرضه على الشرع الظاهر فاللغتي هو المعتمد كما تقدم. (فتح الباری ج: ۱۲ ص: ۳۸۱ کتاب التعبير، طبع قدیمی).

(۲) احدث التحليل إمام العصر محمد أنور الكشميري الذي شامت نفعه من ترجمته قد اعنى بصحيح البخاري درسا وإصلا، وخوضا وإمعانا ما لم يعتن بما عداه، فلما ناله قبل الشروع في تدريسه ثلاث عشرة مرة من أوله إلى آخره مطالعة بحث وفحص وتحقيق، وطالع شروحه المطبوعة من الفتح والعمدة والإرشاد وغيرها من المطبوعة والمخطوطة ما يبرو على عشرين مرة دراسة إمعان وتدقيق الهند والحجاز وكان العمدة والفتح كأنهما صقبة بين عينيه ثم وفق لتدريسه ما يبرو على عشرين مرة دراسة إمعان وتدقيق حتى أبجد نفسه شطر عمره في المكوف عليه تحقيقا وبحثا. (مقدمة فيض الباری ص: ۳۱۰، طبع قاهرة).

حضرت شاہ صاحبؒ نہ صرف یہ کہ صحیح بخاری کو ”اصح الکتاب بعد کتاب اللہ“ سمجھتے ہیں بلکہ صحیحین کی احادیث کی قطعیت کے قائل ہیں، چنانچہ ”فیض الباری“ میں فرماتے ہیں:

”صحیح کی احادیث قطعیت کا قائلہ دیتی ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، جمہور کا قول ہے کہ قطعیت کا قائلہ نہیں دیتیں، لیکن حافظ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے کہ قطعیت کا قائلہ دیتی ہیں۔ شمس الامتہ سرخسی حنفیہ میں سے، حنابلہ میں سے حافظ ابن تیمیہؒ اور شیخ ابن صلاحؒ بھی اسی طرف مائل ہیں۔ ان حضرات کی تعداد اگرچہ کم ہے مگر ان کی رائے ہی صحیح رائے ہے، شاعر کا یہ قول ضرب المثل ہے:

میری بیوی مجھے عار دلاتی ہے ہماری تعداد کم ہے، میں نے اس سے کہا کہ کریم لوگ کم ہی ہوا کرتے ہیں۔“<sup>(۱)</sup> (مقدمہ فیض الباری ص: ۳۵)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں لکھتے ہیں:

”محدثین کا اتفاق ہے کہ صحیحین میں جتنی حدیثیں متصل مرفوع ہیں، صحیح ہیں، اور یہ دونوں اپنے مصنفین تک متواتر ہیں، اور جو شخص ان دونوں کی توہین کرتا ہے وہ متبدع ہے اور مسلمانوں کے راستے سے منحرف ہے۔“<sup>(۲)</sup>

۴:۔۔۔ کسی حدیث کا صحیح ہونا اور چیز ہے، اور اس کا واجب العمل ہونا دوسری چیز ہے، اس لئے کسی حدیث کے صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ واجب العمل بھی ہو، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ منسوخ ہو، یا مقید ہو، یا مؤول ہو، اس کے لئے ایک عامی کا علم کافی نہیں، بلکہ اس کے لئے ہم ائمہ و اجتہاد جہم اللہ کی اجازت کے محتاج ہیں۔ قرآن کریم کا قطعی ہونا تو ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے، لیکن قرآن کریم کی بعض آیات بھی منسوخ و مؤول یا مقید بالشرائط ہیں، صرف انہی اجمالی اشارات پر اکتفا کرتا ہوں، تفصیل و تشریح کی محتاجات نہیں، واللہ اعلم!

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

سوال:۔۔۔ آپ کو زحمت دے رہا ہوں، روزنامہ ”نوائے وقت“ اتوار ۱۰ جون ۱۹۹۰ء میں ”فور بعیرت“ کے مستقل عنوان کے ذیل میں میاں عبدالرشید صاحب نے ”باز اور بڑھیا“ کے عنوان سے ایک اقتباس تحریر کیا (ترانہ ارسال خدمت ہے)، جس میں

(۱) القول الفصل فی أن خبر الصحیحین یفید القطع، اختلفوا فی أن أحادیث الصحیحین هل تفید القطع أم لا؟ فالجمہور إلی أنها لا تفید القطع وذهب الحافظ رضی اللہ عنہ إلی أنها تفید القطع وإلیه جنح شمس الأئمة السرخسی رضی اللہ عنہ من الحنفیة والحافظ ابن تیمیة من الحنابلہ والشیخ عمرو بن الصلاح رضی اللہ عنہ و هؤلاء وإن كانوا أقل عدداً إلا أن رأیهم هو الرأی وقد سبق لی المثل السائر: ”تعبیرنا أنا قليل عددنا فقللت لهما إن الکرام قليل“۔ (مقدمہ فیض الباری ص: ۳۵، طبع قاہرہ)۔

(۲) أما الصحیحان فقد ائلفا الخدولون علی أن جمیع ما فیہما من المتصل المرفوع صحیح بالقطع وأنهما متواتران إلی مصنفیہما وأنہ کل من یہون أمرهما فهو مبتدع متبع غیر سبیل المؤمنین۔ (حجة اللہ البالغہ ج: ۱ ص: ۱۳۳، باب طبقة کتب الحدیث)۔

احقر کے علم کے مطابق مصنف نے حدیث نبوی کی نفی، جہاد بالسیف اور جہاد باللسان کے بارے میں اپنی آراء اور مسواک (سنت رسول) کے بارے میں ہرزہ سرائی سے کام لیا ہے۔ آپ سے استدعا ہے کہ میاں عبدالرشید صاحب کی کوتاہ علمی اور ہرزہ سرائی کا مدلل جواب عنایت فرمائیں تاکہ احقر اسے روز نامہ ہذا میں چھپوا کر بہت سارے مسلمانوں کے شکوک، جو کہ مصنف نے تحریر ہذا کے ذریعے پیدا کئے ہیں، دور کر سکے، اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عنایت فرمائیں۔

”نور البصیرت“ کے عنوان سے لکھا ہوا میاں عبدالرشید کا تذکرہ بالا مضمون یہ ہے:

”باز اور بڑھیا“

”روٹی“ نے ایک حکایت لکھی ہے، کسی بڑھیا کے مکان کی چھت پر ایک باز آ کے بیٹھ گیا اور اتفاق سے بڑھیا کے ہاتھ آ گیا، بڑھیا نے اسے پیار کرتے کرتے اس کی چونچ کو دیکھا تو بولی: ہائے انوس! چونچ اتنی بڑھ گئی ہے اور آگے سے ٹیز بھی ہوگئی ہے۔ پھر اس کے بچے دیکھے تو اسے اور انوس ہوا کہ ناخن اتنے بڑھ گئے ہیں۔ بڑھیا نے قینچی لی، پہلے باز کی بڑھی ہوئی چونچ کاٹنی، پھر اس کے بچے ٹھیک کئے، پھر اس کے پر کاٹ کر درست کئے، اس کے بعد خوشی سے بولی: اب یہ کتنا پیارا لگتا ہے!

روٹی اس سے یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ بعض لوگ اچھی بھلی چیزوں کو نکما اور بے کار بنادیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ انہوں نے اس کی اصلاح کر دی ہے۔ یہی کچھ ہمارے اسلام سے کیا جا رہا ہے۔ ایک طرف، اس کے اندر سے جہاد اور شوق شہادت نکالنے کی کوشش ہو رہی ہے۔ دوسری طرف، رسوم پر زور دے کر اعمال کو زور سے سبے گانہ بنایا جا رہا ہے، جس سے مسلمانوں میں تنگ نظری، تعصب اور فرقہ پرستی پھیل رہی ہے۔ تیسری طرف، مسلمانوں کو قصے کہانیوں میں الجھایا جا رہا ہے، جس کے نتیجے میں وہ حقیقت پسندی سے دور ہو رہے ہیں۔

ایک فوجی افسر نے مجھے بتایا کہ ان کے دفتر کے ساتھ جو مسجد ہے، وہاں نماز ظہر کے بعد ایک کتاب پڑھ کر سنائی جاتی ہے، ایک دن ابن ماجہ کے حوالے سے یہ ”حدیث“ بیان کی گئی کہ دو اشخاص تھے، ان میں سے ایک نے شہادت کی موت پائی، دوسرا طبی موت مرا، کسی نے خواب میں دیکھا کہ طبی موت مرنے والا شہید سے کئی برس پہلے جنت میں داخل ہوا۔ پوچھا گیا تو معلوم ہوا کہ چونکہ طبی موت مرنے والے نے نمازیں زیادہ پڑھی تھیں، اس لئے اسے شہید پر فوقیت ملی۔ بے ماننے والی بات؟ کیا یہ بات اسلام کی تعلیم کے سراسر منافی نہیں؟ متفقہ مسئلہ ہے کہ شہادت کی موت افضل ترین موت ہے، شہید بغیر کسی حساب کتاب کے سیدھا جنت میں جاتا ہے، کیا یہ فوجیوں کے اندر سے شہادت کا شوق ختم کرنے کی کوشش تو نہیں؟

سورۃ العنکب کی چوتھی آیت ہے (ترجمہ): ”اللہ تعالیٰ فی الواقع انہیں محبوب رکھتے ہیں جو ان کی راہ میں صف بستہ لڑیں، جیسے وہ سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہوں۔“

یہ واضح طور پر لڑائی کے بارے میں ہے۔

لیکن اسی افسر نے مجھے بتایا کہ وہاں اس آیت کو چھوڑ کر آیت ۱۱ کی تفسیر یوں بیان کی گئی ہے: ”جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (جہاد نہیں بلکہ) کوشش کرتے ہیں اپنے اموال سے اپنی جانوں سے۔“ ظاہر ہے کہ کوشش سے مراد تبلیغی دوروں پر جانا ہے۔

ایک اور فوجی افسر نے واقعہ سنایا کہ بہاول پور کی طرف ان کے تین ٹینک بڑی نہر میں گر گئے جو انوں نے تلاش کی، دو مل گئے، تیسرا نہ ملا۔ شام کو کرنل نے جو ماشاء اللہ اسی پر ہیہزگار جماعت سے تعلق رکھتے ہیں، جو انوں کا اکٹھا کیا اور کہا: معلوم ہوتا ہے کہ آج تم نے مسواک ٹھیک طرح سے نہیں کی تھی، اس وجہ سے ٹینک نہیں ملا، کل صبح مسواک اچھی طرح سے کر کے آنا۔ دوسرے دن جو ان اچھی طرح سے مسواک کر کے نہر میں اترے تو تیسرا ٹینک بھی مل گیا۔“

جواب:۔۔۔ میاں صاحب نے پیر زوئی کے حوالے سے ”باز اور بڑھیا“ کی جو مثیلی حکایت نقل کی ہے وہ بھی بجا، اور اس کو نقل کر کے میاں صاحب کا یہ ارشاد بھی سرائیکھوں پر کر:

”یہی کچھ ہمارے اسلام کے ساتھ کیا جا رہا ہے۔“

چنانچہ میاں صاحب کا زیر نظر مضمون بھی اسی کی اچھی مثال ہے، جس میں متعدد پہلوؤں سے ”روایتی بڑھیا“ کا کردار ادا کیا گیا ہے۔

اول:۔۔۔ ایک امتی کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تعلق ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی سنتے ہی اس کا سر جھک جائے، اور اس کے لئے کسی چوں و چرا کی گنجائش نہ رہ جائے، اس لئے کہ ایک امتی کے لئے، اگر وہ واقعہ اپنے آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی سمجھتا ہے، سب سے آخری فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا فیصلہ ہو سکتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم و ارشاد کے بعد نہ کسی چوں و چرا کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے اور نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے خلاف اپیل ہو سکتی ہے، قرآن کریم کا ارشاد ہے:

”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجُكَ مِنْهَا فَيُضْلِعَ شَجَرًا بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْعَلُوا فِيَّ أَنْفُسِهِمْ عَزًّا تَحَايِمًا فَضِيحًا وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ (النساء: ۶۵)

ترجمہ:۔۔۔ ”پھر تم ہے آپ کے رب کی! یہ لوگ ایمان دار نہ ہوں گے جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آپس میں جو جھگڑا واقع ہو اس میں یہ لوگ آپ سے تصفیہ کروائیں، پھر آپ کے اس تصفیے سے اپنے دلوں میں تنگی نہ پادیں اور پورے طور پر تسلیم کر لیں۔“ (ترجمہ حضرت تھانوی)

لیکن ارشاد ربانی کے مطابق، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ سن کر میاں صاحب کا سر اس کے سامنے نہیں جھکتا، بلکہ وہ اس کو: ”جوشِ جہاد اور شوقِ شہادت نکالنے کی کوشش اور رسوم پر زور دے کر اعمال کو زور سے بے گانہ بنانے کی غلطی“ سے تعبیر کرتے



ہیں، وہ اس حدیث نبوی اور ارشاد مصطفوی (علی صاحبہا الف الف صلوة وسلام) کو ”اسلام کی بڑھتی ہوئی چونچ“ سمجھ کر روایتی بڑھیا کی طرح فوراً اسے مقراض قلم سے کاٹ ڈالتے ہیں، اور اسلام کی قطع و برید کا یہ عمل ان کے خیال میں ”نور بصیرت“ کہلاتا ہے۔ حالانکہ روایتی بڑھیا کی طرح نہ انہیں یہ معلوم ہے کہ اس حدیث شریف کا مدعا کیا ہے؟ نہ وہ یہ جانتے ہیں کہ جذبہ جہاد اور شوق شہادت کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ وہ اس حدیث شریف کو جذبہ جہاد اور شوق شہادت کے منافی سمجھتے ہیں، اور انہیں یہ حدیث شریف اسی طرح فالتو نظر آتی ہے، جس طرح بڑھیا کو باز کی چونچ اور بڑھے ہوئے ناخن فالتو نظر آتے تھے۔

دوم:۔۔۔ میاں صاحب ایک فوجی افسر کے حوالے سے ہمیں بتاتے ہیں کہ: ”ان کی مسجد میں ظہر کے بعد ایک کتاب پڑھ کر سنائی جاتی ہے، ایک دن وہاں ”ابن ماجہ“ کے حوالے سے یہ حدیث بیان کی گئی۔“  
یہ کتاب جو ظہر کے بعد پڑھ کر سنائی جا رہی تھی، حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ کی کتاب ”فضائل نماز“ ہے، اور اس میں یہ ”حدیث“ صرف ابن ماجہ کے حوالے سے نہیں ذکر کی گئی، بلکہ اس کے حوالے کے لئے مندرجہ ذیل کتابوں کا نام درج ہے:

۱:۔۔۔ مؤطا امام مالک ۲:۔۔۔ مسند احمد ۳:۔۔۔ ابوداؤد ۴:۔۔۔ نسائی

۵:۔۔۔ ابن ماجہ ۶:۔۔۔ صحیح ابن خزیمہ ۷:۔۔۔ صحیح ابن حبان ۸:۔۔۔ مستدرک حاکم

۹:۔۔۔ بیہقی ۱۰:۔۔۔ ترمذی و تہذیب منذری ۱۱:۔۔۔ درمنثور

لیکن ان کے فوجی افسر نے بتایا کہ ابن ماجہ کے حوالے سے یہ ”حدیث“ بیان کی گئی اور میاں صاحب نے بغیر تحقیق اس کو اپنے کالم میں گھسیٹ دیا۔ شاید میاں صاحب نے روایتی بڑھیا کی طرح قرآن کریم کی درج ذیل آیت کو بھی... نعوذ باللہ... فالتو سمجھا:

”يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنِ جَاءَكُمْ فَاۡبِقُ بَنِيّٰ فَنِيْٓؤْا اَنْ تَصِيْبُوْا قَوْمًا بَٰعِثًا لِّهٖ فَتْنٌ سَبْحًا  
عَلٰى مَا كُنْتُمْ يٰۤذِيْنَ الْاَبْصٰرِ“ (المجادلہ: ۱۱)

ترجمہ:۔۔۔ ”اے ایمان والو! اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو، کبھی کسی قوم کو نادانی سے ضرر نہ پہنچا دو، پھر اپنے کئے پر بھیجتا پڑے۔“ (ترجمہ حضرت قنوتی)

چنانچہ میاں صاحب نے بغیر تحقیق کے اس خبر پر اعتماد کر لیا اور حدیث نبوی کو اپنی ناروا تنقید کے نشانے پر رکھ لیا۔

سوم:۔۔۔ یہ ”حدیث“ جو میاں صاحب کے فوجی افسر کے بقول ابن ماجہ کے حوالے سے پڑھی جا رہی تھی، مندرجہ ذیل صحابہ کرامؓ سے مروی ہے:

۱:۔۔۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ:

مؤطا امام مالک ص: ۱۶۱، مسند احمد ج: ۱ ص: ۱۷۰، صحیح ابن خزیمہ ج: ۱ ص: ۱۶۰، مستدرک حاکم ج: ۱ ص: ۲۰۰۔  
امام حاکم اس کو اپنی سند کے ساتھ نقل کر کے فرماتے ہیں: صحیح الاسناد۔ امام ذہبی متفیس مستدرک میں فرماتے ہیں: یہ

حدیث صحیح ہے۔ امام نور الدین بیہقیؒ اس کو مسند امام احمد اور طبرانی کے حوالے سے نقل کر کے فرماتے ہیں: مسند احمد کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۲... حضرت عبید بن خالدؓ:

مسند احمد ج: ۳ ص: ۵۰۰، ج: ۴ ص: ۲۱۹، ابوداؤد ج: ۱ ص: ۳۴۲، نسائی ج: ۱ ص: ۲۸۱، سنن کبریٰ بیہقی ج: ۳ ص: ۴۷۱، مصابح السنن ج: ۳ ص: ۴۴۲، مشکوٰۃ ص: ۴۵۱۔ یہ حدیث بھی صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۳... حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ:

مسند احمد ج: ۱ ص: ۱۶۳، ابن ماجہ ص: ۲۸۱، سنن کبریٰ بیہقی ج: ۳ ص: ۳۷۲، مسند ابویعلیٰ ج: ۲ ص: ۹، صحیح ابن حبان ج: ۵ ص: ۲۷۷، مسند بزار (کشف الاستار عن زوائد البزار ج: ۴ ص: ۲۷۷)۔

امام نور الدین بیہقیؒ اس حدیث کو مسند احمد، مسند ابویعلیٰ اور مسند بزار کے حوالے سے نقل کر کے فرماتے ہیں: ان تمام کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد ج: ۱۰ ص: ۲۰۴)۔

۴... حضرت ابو ہریرہؓ:

مسند احمد ج: ۲ ص: ۳۳۳۔

امام بیہقیؒ فرماتے ہیں: ہذا حسن (مجمع الزوائد ج: ۱۰ ص: ۲۰۴)۔ اور یہی بات شیخؒ نے امام منذریؒ سے بھی نقل کی۔

۵... حضرت عبداللہ بن شدادؓ:

مسند احمد ج: ۱ ص: ۱۶۳، مشکوٰۃ ص: ۴۵۱، مجمع الزوائد ج: ۱۰ ص: ۲۰۴ (حضرت شیخؒ نے بھی ان تمام احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے)۔

آپ دیکھ رہے ہیں کہ یہ حدیث متعدد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے مروی ہے، انہر حدیث نے اس کی تخریج فرمائی ہے اور اس کے راویوں کی توثیق و تعدیل فرمائی ہے۔ لیکن ہمارے میاں صاحب کے نزدیک شاید حضرات محدثین کی جرح و تعدیل اور طعن و تحسین بھی ایک فالتو چیز ہے اور وہ اسے روایتی بڑھیا کی طرح کاٹ دینا چاہتے ہیں۔

چہاں کہ... صحابہ کرامؓ کے دور سے آج تک اہل علم اس حدیث کو سننے سنا تے اور پڑھتے پڑھاتے آئے ہیں، لیکن کسی کے گوشہ خیال میں بھی یہ بات نہیں آئی کہ اس سے جذبہ جہاد اور شوق شہادت کی نفی ہوتی ہے، البتہ اس حدیث سے نماز کی فضیلت اور طاعت و عبادت کے ساتھ طویل عمر ملنے کی سعادت پر ضرور استدلال کیا گیا، چنانچہ صاحب مصابح السنن اور صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو ”باب استحباب المال و العمر للطاعة“ کے تحت ذکر کیا ہے، امام نور الدین بیہقیؒ نے اسے ایک بار ”نماز کی فضیلت“ کے بیان میں اور دوسری بار ”باب فیمن طال عمره من المسلمین“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے، صحیح ابن حبان میں یہ حدیث درج ذیل عنوان کے تحت ذکر کی گئی ہے:

”ذکر البیان بأن من طال عمره وحسن عمله قد فوق الشهيد فی سبیل اللہ

تبارک وتعالیٰ۔“

ترجمہ: ”اس امر کا بیان کہ جس شخص کی طویل عمر ہو اور عمل اچھا ہو، وہ کبھی شہید فی سبیل اللہ سے بھی

فوقیت لے جاتا ہے۔“

الغرض! جہاد فی سبیل اللہ اور شہادت فی سبیل اللہ کے بے شمار فضائل ہیں، لیکن یہ کون نہیں جانتا کہ جہاد فرض کفایہ ہے اور نماز فرض عین ہے، نماز کے تارک پر کفر کا اطلاق کیا گیا ہے، اور نماز ہی کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ دین کا ستون ہے، جس نے اس کو قائم کیا اس نے دین کو قائم کیا، اور جس نے اس کو گرایا اس نے دین کو ڈھا دیا۔ چنانچہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد دین کا سب سے بڑا اور سب سے اہم رکن نماز ہے، نماز کے ان فضائل کو ذکر کرنے سے یہ کیسے لازم آیا کہ جذبہ جہاد اور شوق شہادت کو ختم کیا جا رہا ہے؟ اور جو شخص نماز ہی نہیں پڑھتا (جیسا کہ ہمارے معاشرے کی اکثریت کا حال ہے، جن میں فوجی افسر اور جوان بھی شامل ہیں) وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں کیا جہاد کرے گا؟ اور اس کے دل میں کیا شوق شہادت ہوگا؟ لیکن میاں صاحب کے خیال میں شاید جذبہ جہاد اور شوق شہادت کے مقابلے میں نماز، روزہ اور دین کے دیگر اعمال و شعائر بھی فالو چیز ہیں۔ اس لئے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی کسی چیز کی فضیلت کو شہادت فی سبیل اللہ سے بڑھ کر فرمائیں تو میاں صاحب اس کو بھی ماننے کے لئے تیار نہیں، اب انصاف فرمائیے کہ اسلام کے ساتھی رواجی بڑھیا کا کردار کون اور کب رہا ہے؟

میاں صاحب سورۃ انفک کی چوتھی آیت کا ذکر کرتے ہوئے اسے فوجی افسر کے حوالے سے ہمیں بتاتے ہیں کہ:

”وہاں اس آیت کو چھوڑ کر آیت نمبر ۱۱ کی تفسیر یوں بیان کی گئی کہ: جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (جہاد نہیں

بلکہ) کوشش کرتے ہیں اپنے اموال سے، اپنی جانوں سے۔

ظاہر ہے کوشش سے مراد تبلیغی دوروں پر جانا ہے۔“

میں پہلے قرآنی آیت کا حوالہ دے چکا ہوں کہ بغیر تحقیق کے سنی سنائی بات پر اعتماد کر کے کوئی کارروائی نہیں کرنی چاہئے، اور میاں صاحب کے فوجی افسر کی روایت کا حال بھی اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت شیخ ایک حدیث کے لئے ایک درجن کتابوں کا حوالہ دیتے ہیں کہ ان ”فوجی افسر“ کا حافظہ صرف ”ابن ماجہ“ کے نام کا بوجھ بمشکل اٹھاسکا، اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ بات کیا کہی جا رہی ہوگی اور میاں صاحب کے راوی نے اس کو کیا سے کیا سمجھا ہوگا؟

جو بات کہی جا رہی ہوگی وہ یہ ہوگی کہ دین کی دعوت و تبلیغ اور مسلمانوں میں اسلامی شعائر قائم کرنے کی جو محنت بھی ہو اس پر ”فی سبیل اللہ“ کا اطلاق ہوتا ہے، خود جہاد فی سبیل اللہ بھی اسی محنت کی ایک شکل ہے، چنانچہ سب جانتے ہیں کہ جہاد سے پہلے مسلمانوں کے امیر لشکر کی طرف سے کافروں کو یہ دعوت دی جاتی ہے:

”تم اسلام قبول کر لو، تمہارے حقوق بھی وہی ہوں گے جو ہمارے ہیں، اور تمہاری ذمہ داریاں بھی وہی ہوں گی جو ہماری ذمہ داریاں ہیں۔“

✽:۔۔۔ اگر تم اسلام لانا نہیں چاہتے تو ہم نے جو اسلام کے قانون کا نظام قائم کر رکھا ہے، اس کے ماتحت رہنے کو قبول کرلو، اور اس کے لئے جزیہ ادا کرو۔

✽:۔۔۔ اگر جزیہ دے کر اسلامی نظام کے ماتحت رہنا بھی قبول نہیں کرتے ہو تو مقابلے کے لئے تیار ہو جاؤ، تلوار ہمارا اور تمہارا فیصلہ کرے گی۔<sup>(۱)</sup>

اسلامی جہاد کی یہ دفعات ہر طالب علم کو معلوم ہیں، جس سے واضح ہے کہ جہاد بھی دعوت الی اللہ اور اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے ہے۔ اس کے بعد دعوت و تبلیغ کے ”فی سبیل اللہ“ ہونے میں کیا شبہ رہ جاتا ہے؟ حضرات مفسرین نے ”فی سبیل اللہ“ کی تفسیر میں جو کچھ لکھا ہے اس کو ملحوظ فرمایا جائے جس سے معلوم ہوگا کہ علم دین حاصل کرنے کے لئے سفر کرنا بھی ”فی سبیل اللہ“ میں داخل ہے، اور حج و عمرہ بھی ”فی سبیل اللہ“ میں شامل ہے۔ اب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ دین کی سر بلندی اور احیائے اسلام کے لئے جو کوشش بھی کی جائے وہ ”فی سبیل اللہ“ میں داخل ہے، اور اس پر وہی آجرو ثواب مرتب ہوگا جو ”فی سبیل اللہ“ کے لئے موعود ہے تو اس کی یہ بات کیا ہے جاوے؟<sup>(۲)</sup>

میں میاں صاحب سے یہ پوچھتا ہوں کہ تبلیغی سفروں پر جانا تو آپ کے خیال میں ”فی سبیل اللہ“ میں داخل نہیں، لیکن ”جہاد فی سبیل اللہ“ کی وہ تین دفعات جو میں نے ذکر کی ہیں، کیا آپ نے ان کو پورا کر لیا ہے؟

کیا ہمارے فوجی افسران کا فروں کو یہ دعوت دیتے ہیں کہ تم بھی ہمارے دین میں داخل ہو کر ہمارے بھائی بن جاؤ...؟ کیا یہ دعوت دی جاتی ہے کہ اگر اسلام قبول نہیں کرتے تو اسلامی نظام جو ہم نے قائم کر رکھا ہے، جزیہ دے کر اس کی ماتحتی قبول کرلو؟ اور کیا ہمارے ملک میں واقعتاً اسلامی نظام نافذ بھی ہے جس کی ماتحتی کی کسی کافر قوم کو دعوت دے جائے...؟ جب تک آپ اسلامی نظام نہ قائم کر لیں، اس کی دعوت کیسے دیں گے؟ اور جب تک اس کی دعوت نہ دی جائے، اسلامی جہاد کیسے ہوگا؟ اور اس پر اسلامی جہاد کے فضائل کیسے مرتب ہوں گے؟ کیا میاں صاحب اس معنی کو حل فرمائیں گے...

اور مسواک کے بارے میں میاں صاحب نے جو گل افشانی فرمائی ہے، اس کا جواب خود ان کی تحریر کے آخر میں موجود ہے کہ:

”دوسرے دن جوان اچھی طرح مسواک کر کے نہر میں اترے تو تیسرا ٹینک بھی مل گیا۔“

اگر سنی نبوی (صلی علیہ وسلم) پر عمل کرنے سے مدد و خداوندی شامل حال ہو جائے تو اس پر ذرا بھی تعجب نہیں، اور جب تک مجاہدین اسلام سنی نبوی کے پابند نہ ہوں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت و مدد نہیں ہو سکتی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ

(۱) وإذا دخل المسلمون دار الحرب محاصروا مدينة أو حصناً دعوهم إلى الإسلام لما روى ابن عباس أن النبي عليه السلام ما قاتل قومًا حتى دعاهم إلى الإسلام، فإن أجابوا كفوا عن قتالهم لحصول المقصد وقد قال صلى الله عليه وسلم: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث، وإن امتنعوا دعوهم إلى أداء الجزية ..... فإن بذلوا فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين... إلخ. (هداية ج: ۲، ص: ۵۵۹، كتاب السير).

(۲) في الدر المختار: في سبيل الله وهو منقطع الغزاة وقيل الحاج وقيل طلبه العلم وفسره في البدائع بجميع القرب. (الدر المختار مع الرد المختار ج: ۲، ص: ۳۳۳، باب المصروف).

علیہم اجمعین کے حالات اس کے شاہد ہیں، اور خود میاں صاحب نے جو واقعہ نقل کیا ہے وہ بھی اس کی روشن دلیل ہے، لیکن شاید میاں صاحب کے دل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی کوئی اہمیت نہیں، اس لئے وہ اس صحیح واقعہ کو مذاق میں اڑانا چاہتے ہیں، اور روایتی بڑھیا کی طرح باز کے پڑکاٹ دینا چاہتے ہیں، حق تعالیٰ شانہ فہم عطا فرمائیں۔

## قرآن کریم اور حدیث قدسی

سوال:.... میں نے خطبات بہاول پور مسند ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب پڑھنا شروع کئے ہیں، صفحہ ۶۶ پر ایک سوال کا جواب دیا ہے، وہ سوال وجواب یہاں نقل کیا جاتا ہے:

”سوال ۱۰:.... حدیث قدسی چونکہ خدائے پاک کے الفاظ ہیں تو حدیث قدسی کو قرآن پاک میں کیوں نہیں شامل کیا گیا؟ وضاحت فرمائیں۔

جواب:.... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مناسب نہیں سمجھا، یہی اصل جواب ہے، کیونکہ ضرورت نہیں تھی کہ قرآن مجید کو ایک لامحدود کتاب بنایا جائے، بہتر یہی تھا کہ قرآن مجید مختصر ہو، ساری ضرورت کی چیزیں اس کے اندر ہوں اور وقتاً فوقتاً اس پر زور دینے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور چیزیں بیان کریں جو حدیث میں بھی آئی ہیں اور حدیث قدسی میں بھی، اس سے ہم استفادہ کر سکتے ہیں لیکن اس کو قرآن میں شامل کرنے کی ضرورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس نہیں فرمائی، حدیث قدسی کی جو کتابیں ہیں ان میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو قرآن پر اضافہ بھی جاسکتی ہے، بلکہ قرآن ہی کی بعض باتوں کو دوسرے الفاظ میں زور دے کر بیان کیا گیا ہے۔“

یہاں آکر میں انک گیا ہوں، کیونکہ ڈاکٹر صاحب قبلہ کی رائے میرے بنیادی عقیدے سے متصادم معلوم ہوتی ہے، میرا ایمان ہے کہ قرآن حکیم مکمل طور پر لوح محفوظ پر لکھا ہوا ہے اور جبرئیل علیہ السلام حسب فرمان خداوندی اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرماتے تھے، انہیں یاد کراتے تھے اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسے الٹا کراتے تھے اور صحابہ کرام کو یاد کرواتے تھے، یہ بات کہ کیا چیز قرآن حکیم میں شامل کی جائے اور کون سی چھوڑ دی جائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں نہ تھی۔ اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ قرآن حکیم ان آیتوں پر مشتمل ہے جو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مناسب خیال فرمائیں تو ہماری کتاب بھی بائبل کی طرح ہوگی آپ سے گزارش ہے کہ اس سلسلے میں میری راہنمائی فرمائیں۔

جواب:.... آپ کا یہ موقف صحیح ہے، قرآن کریم کے الفاظ اور معنی حق تعالیٰ شانہ کی جانب سے ہیں، اور حدیث قدسی کا مضمون تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، لیکن اس مضمون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے الفاظ میں ادا فرمایا ہے۔ قرآن مجید میں

(۱) فالقرآن المنزل علی الرسول..... وهو النظم والمعنی جمیعاً فی قول عامة العلماء وهو الصحيح.... الخ (حسامی ص. ۶)۔

(۲) ..... لان القرآن وحی کله بالفاظہ ومعانیہ نزل به الروح الامین علی قلبہ، واما السنۃ فالفاظہا من عند الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وان كانت السنۃ کلها ارادة من اللہ تعالیٰ.... الخ۔ (ما تمس الیہ الحاجۃ علی ابن ماجہ ص. ۵ للشیخ نعمانی)۔

کوئی کمی بیشی نہیں ہو سکتی، اس لئے یہ کہنا کہ احادیث قدسیہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں شامل نہیں فرمائیں، غلط بات ہے۔ ذاکر مجدد اللہ صاحب بیچارے جو کچھ ذہن میں آتا ہے، کہہ دیتے ہیں۔ انہوں نے کسی استاذ سے یہ علوم حاصل نہیں کئے، اور ان خطبات بہادپور میں بہت سی غلطیاں ہیں۔<sup>(۱)</sup>

## فکری تنظیم والوں کے خلاف آواز اٹھانا

سوال: ... ہم ایک دینی مدرسہ کی مجلس شوریٰ کے ارکان ہیں، مجلس شوریٰ باقاعدہ رجسٹرڈ ہے، مہتمم صاحب، حضرت مولانا خیر محمد صاحب کے خلیفہ ہیں، قواعد و ضوابط میں درج ہے کہ یہ مدرسہ حضرت مولانا نانوتوی اور مولانا تھانوی کے مسلک و مشرب کے مطابق ہوگا، مہتمم صاحب کے دو صاحبزادے فکری تنظیم سے وابستہ ہیں، اور مجلس شوریٰ کی ناگواری کے باوجود مہتمم صاحب نے انہیں مدرّس تعلیمات کیا ہوا ہے، باپ کی سادہ لوحی سے فائدہ اٹھا کر صاحبزادوں نے زیادہ مدرّسین دور دور سے لاکر اپنے ہم ذہن بھرتی کر والے ہیں، اور اپنے باپ (مہتمم صاحب) کو صدر مملکت کی طرح بے اختیار کر کے مدرسہ پر اپنا ہولڈ کیا ہوا ہے، جیسا کہ آپ کے علم میں ہوگا کہ یہ حضرت شاہ ولی اللہ اور مولانا عبید اللہ سندھی کا نام لے کر لوگوں کو اپنی تنظیم کی طرف مائل کرتے ہیں، ان کے اپنے ایک استاد کی رپورٹ کے مطابق یہ لوگ ذاتی ملکیت کے قائل نہیں، یعنی کے دماغ، جہاد افغانستان کے مخالف اور روسی نظام کے حامی ہیں، عورت کی سربراہی کے قائل ہیں، تبلیغی جماعت کو گمراہ کہتے ہیں، اسی بنا پر اپنے خلاف ذہن کے اساتذہ کو پریشان کر کے کھٹنے پر مجبور کر دیا اور جو طلباء ان کے ہم ذہن نہیں بنے، انہیں بھی مدرسہ سے نکال دیا ہے، پشاور کے اخبار نجات مارچ ۱۹۹۸ء کے مطابق اس تنظیم کے ذہن والے طلباء کا داخلہ صوبہ سرحد کے مدارس میں بند کر دیا گیا ہے۔ مولانا محمد سرفراز خان صاحب مفسر نصری العلوم والوں نے بھی ایک سوال کے جواب میں انہیں اسلاف کا مخالف لکھا ہے، اور شر شیطان اور اس کے دوستوں کے شر سے پناہ مانگی ہے۔ علاوہ ازیں حساب و کتاب میں بھی کچھ گڑبڑ ہونے لگ گئی ہے، مجلس شوریٰ میں مہتمم صاحب اور شیخ الحدیث صاحب جامعہ خیر المدارس مٹان، مدرسہ خیر العلوم خیر پور نامیوالی کے مہتمم اور ناظم مدرسہ جامعہ عباسیہ صادقہ مخن آباد کے علاوہ کچھ مقامی ارکان ہیں، مہتمم صاحب یہ تو تسلیم کرتے ہیں کہ میرے بیٹوں کے نظریات درست نہیں، لیکن کہتے ہیں کہ اولاد ہونے کے باعث میں مجبور ہوں، ان کے خلاف کاروائی نہیں کر سکتا، بچوں کی وجہ سے مہتمم صاحب نے شوریٰ کا اجلاس بلانا بھی چھوڑ دیا ہے، قواعد و ضوابط کے خلاف، جمع شدہ رقم اپنے ذاتی اکاؤنٹ میں جمع کر دیا اپنی مرضی سے خرچ کرتے ہیں، ارکان شوریٰ اگر ان کو پوچھنا چھوڑ دیں تو مزید جری ہو کر اپنے نظریات پھیلانے میں بہت بڑھ جائیں گے، پوچھنا گچھ کرتے رہنے سے قدرے محتاط رہتے ہیں، اس عظیم اور مثالی درس گاہ کو صحیح رخ دلانے کے لئے ان کا نکالنا ضروری ہے، پوچھنا یہ ہے کہ مسئلہ کی رو سے ہم ارکان شوریٰ ان کو نکالنے کی کوشش کرتے رہیں یا خاموش ہو جائیں؟ مہتمم صاحب یہ بھی کہتے ہیں کہ میں نے آج تک ان کے پیر صاحب سے ان کے غلط عقائد کی وجہ سے اتھ نہیں ملائے۔

جواب: ... میرا مسلک تو اپنے اکابر کے موافق ہے، مدرسہ کے یہ حضرات اگر اس مدرسہ میں اکابر کے مسلک پر عمل کریں تو

(۱) "خطبات بہادپور کا علمی جائزہ" مکتبہ لدھیانوی نے شائع کر دیا ہے۔

دنیا و آخرت میں ان کو برکتیں نصیب ہوں گی، ورنہ اندیشہ ہی اندیشہ ہے۔

رہا یہ کہ آپ حضرات کو اس کے خلاف آواز اٹھانا چاہئے یا خاموش رہنا چاہئے؟ اس سلسلہ میں گزارش یہ ہے کہ اگر آپ کا آواز اٹھانا مفید ہو سکتا ہے تو ضرور آواز اٹھانی چاہئے اور اگر فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو تو حق تعالیٰ شانہ سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان کے شر سے محفوظ رکھے۔

### تنقید اور حق تنقید

سوال:..... بخد مت حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

مولانا صاحب! میں بی ایس سی کا طالب علم ہوں، مذہبی گھرانے سے تعلق ہے، اسکول اور کالج کے زمانے سے اسلامی جمعیت طلبہ سے وابستہ ہوں۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب سے بڑی عقیدت و محبت ہے، میں ان کو اس دور کا عظیم مذہبی اسکالر خیال کرتا ہوں۔ لیکن دوسرے علمائے کرام مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کے بارے میں اچھی رائے نہیں رکھتے، اکابرین امت کی تحریک اسلامی پر نقد و تنقید سمجھ سے بالاتر ہے، یہ سوال میرے لئے بڑی پریشانی کا باعث ہے، اس لئے آپ کو عرض کر رہا ہوں کہ شاید آپ اس کی وضاحت فرمائیں کہ آخر کیوں مولانا مودودی صاحب کی مخالفت کی جاتی ہے؟

جواب:..... عزیزم سلمۃ السلام علیکم!

تمہیں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی سے والہانہ عقیدت ہے، اور تمہارے لئے یہ سوال حیرت و پریشانی کا موجب ہے کہ اکابر امت، جناب سید ابوالاعلیٰ مودودی اور ان کی تحریک اسلامی کی مخالفت پر کیوں کمر بستہ ہیں؟ میں پوچھتا ہوں کہ سرسید احمد خان کی تحریک اصلاح اسلام، عبد اللہ چکڑالوی کی تحریک قرآن، غلام احمد قادیانی کی تحریک تجدید اسلام، غلام احمد پرہیز کی تحریک طلوع اسلام، ڈاکٹر فضل الرحمن کی تحریک تجدید اسلام اور موشسٹوں کی تحریک ترقی پسند اسلام کی مخالفت علماء نے کیوں کی؟ اس کے جواب میں تم یہی کہو گے کہ ان لوگوں نے اپنی اپنی ذہنی سطح کے مطابق ”اسلام“ کا ایک مصنوعی خاکہ اپنے ذہن میں مرتب کر کے اسے تو معیار قرار دیا، اس کے بعد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اسلام کی جو چیز اس مصنوعی خاکہ میں فٹ ہو سکی اسے لے لیا اور جو چیز اس کے خلاف نظر آئی، اسے یا تو فہمی مذاق میں اڑا دیا، یا تاویل کے تیشے سے تراش کر اس کے مفہوم و معنی کو غارت کر دیا، گویا ان کا ذہن و فکر، عقل و شعور اور دل و دماغ، اسلام کے تابع نہیں، بلکہ ”اسلام“ کا رد و قبول ان کے ذہنی خاکہ کے تابع ہے، اور علماء کا فرض تھا کہ ان کے مصنوعی ”طسم اسلام“ کو توڑ کر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے حقیقی اسلام کی، جو چودہ سو سال سے سینوں اور سینوں میں محفوظ چلا آتا ہے، امت کو دعوت دیتے اور ان نئے ”مفکرین اسلام“ کے فتنہ کو لوگوں کو آگاہ کرتے۔

تم جانتے ہو کہ علمائے امت نے ہر قیمت پر یہ فریضہ ادا کیا، انہیں گالیاں دی گئیں، ان پر فقرے چست کئے گئے، ان کا مذاق اڑایا گیا، ان پر طعن و تشنیع کے نشتر چلائے گئے، مگر علمائے امت کو تو اپنا فرض ادا کرنا تھا، اور انہوں نے بہر حال اسے ادا کیا، اور جب تک جان میں جان اور دماغ میں زبان ہے تب تک علمائے امت سے یہ توقع نہیں رکھنی چاہئے کہ وہ دن کو دن اور رات کو رات کہنے

کے ”جرم“ کا ارتکاب نہیں کریں گے۔

اب سنو...! اسی طرح کا ایک مصنوعی خاکہ جناب مودودی صاحب نے اپنی ذہانت و طباعی سے اختراع کیا، اسی کو ”اسلامی تحریک“ کی حیثیت سے پیش کیا، اسی کی بنیاد پر ”اسلامی جماعت“ تشکیل کی، اور آج ان کی ”جماعت اسلامی“ کے بڑے چھوٹوں پر اسی مصنوعی خاکے کی چھاپ ہے، خود خواست میرا یہ مطلب نہیں کہ جو حکم مذکورہ بالا لوگوں کا ہے، وہی جناب مودودی پر بھی لگا رہا ہوں، نہیں! بلکہ درجات و مراتب کا فرق ہے، عظمت و اعضا فوق بعض! تنقید سے مقصد صرف اتنا ہے کہ ”حقیقی اسلام“ کو سمجھنے سے یہ سب لوگ قاصر رہے اور اپنے ”فہمیدہ اسلام“ کا الگ ناک، نقشہ مرتب کرنے میں سب شریک ہیں۔ یہ الگ امر ہے کہ ان میں سے بعض کا مرتبہ نقشہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلام سے بالکل ہی مختلف ہو، اور بعض کا اس قدر مختلف نہ ہو مگر اس میں کیا شک ہے کہ ان میں سے ہر ایک نے اپنی عقل و فہم کے زور سے اسلام کا جو خاکہ سمجھا، اسی کو لوگوں کے سامنے پیش کیا، اسی کو مدافعہ پایا اور اسی کی قوم کو دعوت دی۔

عربی کی مثل ہے: ”الكل ساطعة لأفطه“، یعنی ہر گری بڑی چیز کو اُٹھانے والا کوئی نہ کوئی مل ہی جاتا ہے۔ ذہنی مطابقت اور قلبی تشابہ کی بنا پر ان میں سے ہر ایک کو کچھ نہ کچھ افراط مل ہی گئے۔ یہ تمہارے سوال کا مختصر سا جواب ہے۔ مگر میرا خیال ہے کہ اس اجمال سے تمہاری تعفی نہیں ہوگی، اس لئے مجھے اس کی بقدر ضرورت تفصیل کرنا ہوگی، آج کی محبت میں، میں آپ کو صرف ایک نکتہ پر غور و فکر کی دعوت دوں گا، تم نے ”جماعت اسلامی“ کے دستور میں جناب مودودی صاحب کے قلم سے یہ فقرہ پڑھا ہوگا:

”رسول خدا کے سوا کسی انسان کو معیار حق نہ بنائے، نہ کسی کو تنقید سے بالاتر سمجھے، کسی کی ”ذہنی

غلای“ میں جتلا نہ ہو، ہر ایک کو خدا کے بتائے ہوئے اسی معیار کا مل پر جانچنے اور پرکھے، اور جو اس معیار کے

لحاظ سے جس درجہ میں، اس کو اسی درجہ میں رکھے۔“

(مودودی مذہب ص: ۵۳، دستور جماعت اسلامی ص: ۲۳، طبع سوم ۱۹۶۲ء)

میں تمہارا وقت بچانے کے لئے ”مودودی مذہب“ مؤلف مولانا قاضی مظہر حسین صاحب کا حوالہ دے رہا ہوں، اس میں درج شدہ حوالوں پر کوئی اعتراض ہو تو مصنف ماشاء اللہ بتید حیات ہیں، ان سے رجوع کر سکتے ہیں، چاہو تو یہ ذمہ داری میں خود بھی قبول کرنے کو تیار ہوں۔

اس دستور و عقیدہ میں جناب مودودی صاحب نے ہر فرد و جماعت کو، خواہ اس کی اپنی حیثیت کچھ ہی ہو، یہ تلقین فرمائی ہے کہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کو مستثنیٰ کرنے کے بعد کسی انسان کو ”تنقید“ سے بالاتر نہ سمجھا جائے، نہ کسی کی ”ذہنی غلای“ میں جتلا ہوا جائے، بلکہ جو کسوٹی مودودی صاحب اور ان کی جماعت کو خدا نے عطا کی ہے، اس پر ہر ایک کو ٹھونک بجا کر پرکھا جائے، اور پھر اس جانچ پر کھ کے نتیجہ میں جس کا جو درجہ متعین ہوا ہے اُسی درجہ میں رکھا جائے۔

اب ذرا ”مودودی مذہب“ کا مطالعہ کر کے دیکھئے کہ ”تنقید“ کی چھٹی میں چھان چٹک کر مودودی صاحب اور ان کی جماعت نے اکابر کے کیا کیا درجے متعین فرمائے ہیں؟ سنئے!! مودودی صاحب بتاتے ہیں کہ:



۱:۔۔۔ ”موسیٰ علیہ السلام کی مثال اس جلد باز فاتح کی سی ہے جو اپنے اقتدار کا استحکام کے بغیر مارج کر تا ہوا چلا جائے اور پیچھے جنگل کی آگ کی طرح مفتوحہ علاقہ میں بغاوت پھیل جائے۔“

(مودودی مذہب ص: ۲۳، رسالہ ترجمان القرآن ج: ۲۹، عدد: ۳، ص: ۵۰)

۲:۔۔۔ ”پیغمبروں تک کو اس نفس شریک ریزی کے خطرے پیش آتے ہیں۔ چنانچہ داؤد علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبر کو ایک موقع پر تنبیہ کی گئی کہ: ”لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ۔“ (سورہ ص رکوع: ۲) ہوائے نفس کی پیروی نہ کرنا ورنہ یہ تمہیں اللہ کے راستے سے ہٹکا دے گی۔“ (ص: ۲۱)

۳:۔۔۔ ”حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے عہد کی اسرائیلی سوسائٹی کے عام رواج سے متاثر ہو کر اور یا سے طلاق کی درخواست کی تھی۔“ (ص: ۲۴، تمہیدات حصہ دوم ص: ۴۲، طبع دوم)

۴:۔۔۔ ”حضرت داؤد کے فعل میں خواہش نفس کا کچھ دخل تھا، اس کا حاکم اند اقتدار کے ”نامناسب استعمال“ سے بھی کوئی تعلق تھا، اور وہ کوئی ایسا فعل تھا جو حق کے ساتھ حکومت کرنے والے کسی فرمانروا کو زیہ نہ دیتا تھا۔“ (ص: ۲۵، تفہیم القرآن ج: ۳، سورہ ص ص: ۳۲، طبع اول اکتوبر ۱۹۶۶ء)

۵:۔۔۔ ”حضرت نوح علیہ السلام اپنی بشری کمزوریوں سے مغلوب اور جاہلیت کے جذبہ کا شکار ہو گئے تھے۔“ (ص: ۲۶)

۶:۔۔۔ عصمت دراصل انبیاء کے لوازم ذات سے نہیں..... اور یہ ایک لطیف نکتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بالارادہ ہر نبی سے کسی نہ کسی وقت اپنی حفاظت اٹھا کر ایک دو لغزشیں ہو جانے دی ہیں، تاکہ لوگ انبیاء کو خدا نہ سمجھیں اور جان لیں کہ یہ بھی بشر ہیں۔“ (ص: ۳۰)

۷:۔۔۔ ”انبیاء کرامؑ سے تصور بھی ہو جاتے تھے اور انہیں سزا تک دی جاتی تھی۔“ (ص: ۳۱)

۸:۔۔۔ ”حضرت یونس علیہ السلام سے فریضہ رسالت کی ادائیگی میں کچھ کوتاہیاں ہو گئی تھیں، اور غالباً انہوں نے بے صبر ہو کر قبل از وقت اپنا مستقر بھی چھوڑ دیا تھا۔“

(ص: ۳۵، تفہیم القرآن ج: ۲، سورہ یونس، حاشیہ ص: ۳۱۲، ۳۱۳، طبع سوم ۱۹۶۷ء)

۹:۔۔۔ ”صحابہ رضی اللہ عنہ پر بھی بشری کمزوریوں کا غلبہ ہو جاتا تھا، اور وہ ایک دوسرے پر چوٹیں کر جاتے تھے (پوری عبارت مودودی مذہب ص: ۵۶) میں پڑھ لیں، آگے کی عبارت نقل کرتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔“

۱۰:۔۔۔ ”صحابہ کرامؓ جہاد فی سبیل اللہ کی اصلی اسپرٹ سمجھنے میں بار بار غلطیاں کر جاتے تھے۔“ (ص: ۵۹)

۱۱:۔۔۔ ”ایک مرتبہ صدیق اکبرؓ جیسا بے نفس متورع اور سرِ پائالہیت بھی اسلام کے نازک ترین مطالعہ کو

پورا کرنے سے چوک گیا۔“ (ص: ۶۰)

۱۲:۔۔۔ ”(آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی) شخصی عظمت نے رحلتِ مصطفویٰ کے وقت اضطرابی طور پر

حضرت عمرؓ کو تھوڑی دیر کے لئے مغلوب کر لیا تھا۔“ (ص: ۶۰)

۱۳:۔۔۔ ”حضرت عثمانؓ، جن پر اس کا بڑا عظیم (خلافت) کا بار رکھا گیا تھا، ان خصوصیات کے حامل نہ

تھے جو ان کے میلانِ قدر پیشروں کو عطا ہوئی تھیں، اس لئے جاہلیت کو اسلامی نظامِ اجتماعی کے اندر گھس آنے کا

راستہ مل گیا۔“ (ص: ۶۵)

۱۴:۔۔۔ ”خلفائے راشدین کے فیعلے بھی اسلام میں قانون نہیں قرار پائے، جو انہوں نے فاضلی کی

حیثیت سے کہے تھے۔“ (ص: ۶۶)

۱۵:۔۔۔ ”حضرت عثمانؓ نے پے در پے اپنے رشتہ داروں کو بڑے بڑے اہم عہدے عطا کئے، اور ان

کے ساتھ دوسری ایسی رعایات کیں جو عام طور پر لوگوں میں ہدفِ تنقید بن کر رہیں۔“ (ص: ۷۱)

۱۶:۔۔۔ ”مثال کے طور پر انہوں نے افریقہ کے مالِ غنیمت کا پورا ٹکس (۵ لاکھ دینار) مروان کو بخش

دیا۔“ (ص: ۷۱)

۱۷:۔۔۔ ”اس سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ دو چیزیں ایسی تھیں جو بڑے دور رس اور خطرناک نتائج

کی حامل ثابت ہوئیں۔“ (ص: ۷۲)

۱۸:۔۔۔ ”دوسری چیز جو اس سے زیادہ فتنہ انگیز ثابت ہوئی وہ خلیفہ (حضرت عثمانؓ) کے سیکرٹری کی

اہم پوزیشن پر مروان بن الحکم کی ماموریت تھی۔“ (ص: ۷۲)

۱۹:۔۔۔ ”تاریخ بتاتی ہے اور صحیح بتاتی ہے کہ مروان اور یزید امتِ مسلمہ کے نزدیک نا پسندیدہ شخصیتیں

سمجھی جاتی ہیں، یہ نرم سے نرم الفاظ ہیں جو مروان اور یزید کے بارے میں کہے جاسکتے ہیں۔“

(ماہنامہ قارئین، جنوری ۱۹۷۷ء، ص: ۴۲)

۲۰:۔۔۔ ”حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی پالیسی کا یہ پہلو (جو فقرہ ۱۸، ۱۷ میں نقل ہوا) بلاشبہ غلط تھا،

اور غلط کام بہر حال غلط ہے، خواہ کسی نے کیا ہو، اس کو خواہ مخواہ کی سخن سازیوں سے صحیح ثابت کرنے کی کوشش

کرنا، نہ عقل و انصاف کا تقاضا ہے اور نہ دین ہی کا یہ مطالبہ ہے کہ کسی صحابی کی غلطی کو غلطی نہ کہا جائے (اور

”اللہ! اللہ! فی اصحابی“ کا مطالبہ کیا ہے۔۔۔ ناقل)۔“ (ص: ۷۳)

۲۱:۔۔۔ ”ایک اور نہایت کمزور بدعت حضرت معاویہؓ کے عہد میں یہ شروع ہوئی کہ وہ خود اور ان کے حکم

سے ان کے تمام گورنر خطبوں میں برسرِ منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر سب و شتم کی بوچھاڑ کرتے تھے۔۔۔ کسی کے

مرنے کے بعد اس کو گالیاں دینا، شریعت تو درکنار انسانی اخلاق کے بھی خلاف تھا، اور خاص طور پر جمعہ کے

خطبہ کو اس گندگی سے آلودہ کرنا تو دین و اخلاق کے لحاظ سے سخت گھناؤنا فعل تھا۔“ (ص: ۷۵)

۲۲: ”زیادہ تر سنیہ کا استحقاق بھی حضرت معاذیہ رضی اللہ عنہ کے ان افعال میں سے ہے جن میں انہوں نے سیاسی اغراض کے لئے شریعت کے ایک مسلم قاعدے کی خلاف ورزی کی تھی، (عالباً اسی سنت کی تقلید میں آجانب نے بھی قاطع جناح کی انتخابی مہم میں ”سیاسی اغراض“ کے لئے شریعت کے ایک مسلم قاعدے کی خلاف ورزی کی تھی۔ ناقل)۔“ (ص: ۷۶، خلافت و ملکیت ص: ۱۷۵)

۲۳: ”حضرت معاذیہ رضی اللہ عنہ نے اس کو اپنا حامی اور مددگار بنانے کے لئے اپنے والد ماجد کی زنا کاری پر شہادتیں لیں (زنا کاری پر شہادتیں لینا! کیسا عجیب انکشاف ہے...؟۔ ناقل)۔ اور اس کا ثبوت ہم پہنچا کر کہ زیادہ انہی (ابوسفیان) کا ولد الحرام ہے، پھر اسے اسی بنیاد پر اپنا بھائی اور اپنے خاندان کا فرد قرار دے دیا۔ یہ فعل اخلاقی حیثیت سے جیسا کچھ مکر وہ ہے وہ تو ظاہری ہے، مگر قانونی حیثیت سے بھی یہ ایک صریح ناجائز فعل تھا، کیونکہ شریعت میں کوئی نسب زنا سے ثابت نہیں ہوتا۔“ (ص: ۷۷)

۲۴: ”حضرت عمرو بن العاصؓ..... سے دو کام ایسے سرزد ہو گئے ہیں جنہیں غلط کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔“ (ص: ۸۴)

۲۵: ”حضرت علیؓ نے..... مالک بن حارث الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری تک کے عہدے دے دیے، درآئیکہ قتل عثمانؓ میں ان دونوں صاحبوں کا جو حصہ تھا، وہ سب کو معلوم ہے، حضرت علیؓ کے پورے زمانہ خلافت میں ہم کو صرف یہی ایک کام (جوان کے پورے زمانہ خلافت پر پھیلا ہوا ہے) ایسا نظر آتا ہے جس کو غلط کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔“ (ص: ۸۵)

۲۶: ”حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں کچھ زیادہ جری ہو گئی تھیں اور حضورؐ سے زبان درازی کرنے لگی تھیں۔“ (ص: ۸۸، ہفت روزہ ایشیالاہور مؤرخہ ۱۹ نومبر ۱۹۷۶ء)

۲۷: ”تاریخؓ کو نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اب تک کوئی مجدد کامل پیدا نہیں ہوا، اقرب تھا کہ عمر بن عبدالعزیزؒ اس منصب پر فائز ہو جاتے، مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے۔“ (ص: ۹۱)

۲۸: ”الحکام غزالیؒ کے تنقیدی کام میں علمی و فکری حیثیت سے چند نقائص بھی تھے، اور وہ تین عنوانات پر تقسیم کئے جاسکتے ہیں، ایک قسم ان نقائص کی ہے جو حدیث کے علم میں کمزور ہونے کی وجہ سے ان کے کام میں پیدا ہوئے، دوسری قسم ان نقائص کی جو ان کے ذہن پر عقلیات کے غلبہ کی وجہ سے تھے، اور تیسری قسم ان نقائص کی جو تصوف کی طرف ضرورت سے زیادہ مائل ہونے کی وجہ سے تھے۔“ (ص: ۹۲)

۲۹: ”پہلی چیز جو مجھ کو حضرت مجدد الف ثانیؒ کے وقت سے شاہ (ولی اللہ) صاحب اور ان کے خلفاء کے تجدیدی کام میں کھٹکی ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے تصوف کے بارے میں مسلمانوں کی بیماری کا پورا اندازہ نہیں لگایا، اور ان کو پھر وہی غذا دے دی جس سے مکمل پرہیز کرانے کی ضرورت تھی۔“ (ص: ۹۲)

۳۰:۔۔۔ اسی طرح یہ قالب (قصوف) بھی مباح ہونے کے باوجود اس بنا پر قطعی چھوڑ دینے کے

قابل ہو گیا ہے کہ اس کے لباس میں مسلمانوں کو انہوں کا چسکہ لگایا ہے، اور اس کے قریب جاتے ہی ان مہزن مرینوں کو پھر وہی چٹنا بیگم یاد آ جاتی ہے جو صدیوں سے ان کو تھک تھک کر سلاتی رہی ہے۔“ (ص: ۹۲)

۳۱:۔۔۔ مسلمانوں کے اس مرض سے نہ حضرت مجدد صاحبؒ ناواقف تھے، نہ شاہ صاحبؒ، دونوں کے کلام میں اس پر تنقید بھی موجود ہے، مگر غالباً اس مرض کی شدت کا انہیں پورا اندازہ نہ تھا، یہی وجہ ہے کہ دونوں بزرگوں نے ان بیماروں کو پھر وہی غذا دی جو اس مرض میں مہلک ثابت ہو چکی تھی، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ دونوں کا حلقہ پھرا سی پرانے مرض سے متاثر ہوتا چلا گیا۔“ (ص: ۹۳)

۳۲:۔۔۔ اگرچہ مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ کر ٹھیک وہی روش اختیار کی جو ابن تیمیہؒ نے کی تھی، لیکن شاہ ولی اللہ صاحبؒ کے لڑ بچے میں تو یہ سامان موجود ہی تھا، جس کا کچھ اثر شاہ اسماعیل شہیدؒ کی تحریروں میں بھی باقی رہا، اور پیری مریدی کا سلسلہ سید صاحبؒ کی تحریک میں چل رہا تھا، اس لئے ”مرض صوفیت“ کے ”جراثیم“ سے یہ تحریک پاک نہ رہ سکی۔“ (ص: ۹۵)

۳۳:۔۔۔ اور یہی جہالت ہم ایک نہایت قلیل جماعت (غالباً مودودی صاحبؒ کی اپنی جماعت — ناقل) کے سوا مشرق سے لے کر مغرب تک مسلمانوں میں عام دیکھ رہے ہیں، خواہ وہ ان پڑھ عوام ہوں یا دستار بند علماء، یا نرقہ پوش مشائخ، یا کالجوں اور یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ حضرات، ان سب کے خیالات اور طور طریقے ایک دوسرے سے بدرجہا مختلف ہیں، مگر اسلام کی حقیقت اور اس کی روح سے ناواقف ہونے میں سب یکساں ہیں۔“ (ص: ۱۹)

میں نے جناب مودودی صاحبؒ کے بھرے ہوئے دریائے تنقید سے یہ چند قطرے پیش کئے ہیں، اور یہ سب کچھ انہوں نے بزرگم خود خدا کے بتائے ہوئے معیار پر جانچنے اور پرکھنے کے بعد لکھا ہے، میں ان کے ایک ایک فقرے پر بحث کرنا نہیں چاہتا، تم خود سوچو کہ ان تنقیدات کے بعد اسلام کا کیا نقشہ ذہن میں آتا ہے؟ البتہ جی چاہتا ہے کہ تمہاری سہولت کے لئے چند اصولی باتیں پیش کروں۔

۱:۔۔۔ جناب مودودی صاحبؒ کا ارشاد ہے کہ: ”رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سوا کسی انسان کو تنقید سے بالاتر نہ سمجھے۔“ اس کے آثار و نتائج پر غور کرنے کے لئے سب سے پہلے یہ دیکھئے کہ ”تنقید“ کسے کہتے ہیں؟ تم جانتے ہو کہ یہ عربی کا لفظ ہے، جس کے معنی ہیں: کسی چیز کو جانچنا، پرکھنا اور کھونا کھر معلوم کرنا۔ اور اردو محاورے میں یہ لفظ تکتہ چینی، خرد گیری اور اظہار نقص کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، یعنی جانچنے، پرکھنے کے بعد جب کوئی چیز عیب دار ثابت ہوتی ہے، تو اس کے کمزور پہلوؤں کے اظہار کا نام ”تنقید“ ہے۔ جب ہم کہتے ہیں کہ فلاں شخص نے فلاں پر ”تنقید“ کی تو اس کا مفہوم اس کے سوا کچھ نہیں ہوتا کہ اس کے کمزور پہلوؤں پر روشنی ڈالی، اس پر تکتہ چینی کی اور اس کے عیوب و نقائص بیان کئے۔

۲:۔ جس چیز یا جس شخصیت کو ”تقیہ“ کا کمال سمجھا جائے، اس کے بارے میں سب سے پہلا تصور یہ قائم ہوتا ہے کہ ”تقیہ“ سے پہلے یہ چیز قابل اعتماد نہیں، بلکہ جانچ پرکھ کی محتاج ہے، اور اس کے بعد ہی یہ فیصلہ ہو سکے گا کہ یہ لائق اعتماد ہے یا نہیں؟ کیونکہ جو چیز سوئی صد لائق اعتماد ہو اس کے جانچنے پر کچھ کی ضرورت نہیں رہتی، اور نہ دنیا میں کوئی ایسا عقائد آپ نے دیکھا ہوگا جو سبکدہ اور لائق اعتماد چیزوں کی جانچ پرکھ کرنا بھڑے۔ الغرض یہ ایک بدیہی اصول ہے کہ جو چیز لائق اعتماد ہے اس کی ”تقیہ“ (یا اردو محاورے کے مطابق اس پر ”تقیہ“) کی ضرورت نہیں۔ اور جو چیز محتاج ”تقیہ“ ہے، وہ ”تقیہ“ سے قبل لائق اعتماد نہیں۔ مثلاً: بازار میں مہر شدہ بات استعمال ہوتے ہیں، آپ نے کسی کو نہیں دیکھا ہوگا کہ وہ سودا خریدتے وقت دکاندار سے یہ دریافت کرے کہ میاں! اس کا وزن بھی درست ہے؟ کیونکہ وہ سرکاری مہر کے بعد ”تقیہ“ سے بالاتر ہے، اور اس پر سرکاری مہر کا ہونا ہی اس کے قابل اعتماد ہونے کی ضمانت ہے، اس کے باوجود اگر کوئی شخص اس دانشمندی کا مظاہرہ کرے تو تم جانتے ہو کہ اسے کیا کہا جائے گا؟

اب جب مودودی صاحب ہمیں یہ بتاتے ہیں کہ رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سوا کوئی بھی انسان ”تقیہ“ سے بالاتر نہیں، تو اس کے معنی اس کے سوا اور کیا ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی انسان بھی ہمارے لئے لائق اعتماد نہیں، اسی اعتماد کو جناب مودودی صاحب ”ذہنی غلامی“ سے تعبیر کر کے یہ فرماتے ہیں کہ ”نہ (رسول خدا کے سوا) کسی (انسان) کی“ ”ذہنی غلامی“ میں مبتلا ہو۔“ گو یا جناب مودودی صاحب کے نزدیک چودہ سو سال کی امت میں ایک شخص بھی ایسا نہیں جس کے کسی قول و فعل پر ہم اعتماد کر سکیں، تا وقتیکہ مودودی صاحب خدا کے بتائے ہوئے معیار پر جانچ کر اس کی درجہ بندی نہ کریں، اور ہمیں یہ نہ بتلا دیں کہ فلاں شخص پر تم اس حد تک اعتماد کر سکتے ہو اور اس حد تک نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ ان کے خود تراشیدہ تصور اسلام میں خلفائے راشدین کے قاضیانہ فیصلوں کو بھی قانونی حیثیت حاصل نہیں ہے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی تاکید سے امت کو وصیت فرمائی تھی کہ خلفائے راشدین کی سنت کو مضبوط پکڑیں، ”مکتوٰۃ شریف“ میں یہ حدیث تم نے خود پڑھی ہوگی:

”عن العز بن ماریہ قال: ضلّی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ثمّ اقبل علینا بوجہہ، فروعظنا موعظۃ بلیغۃ زرّفت منها العیون، وزجلت منها القلوب، فقال زجل: یا رسول اللہ! کما نھذہ موعظۃ مؤدّع فأوصنا! فقال: أو صبیحکم بتقوی اللہ والسّمع والطاعۃ وإن کان عبدًا خبیثًا، فإنّہ من یعیش منکم بغدیی فسیری اختیلافًا کثیرًا، فعلیکم بسبّی وسنة الخلفاء الراشیدین المہدیین، تمسکوا بہا وعضوا علیہا بالوائجد، وابتاعم ومخذفات الأمور، فبان کلّ مخذبة بدعة وکلّ بدعة ضلالة۔ رواہ احمد وابو داؤد والترمذی وابن ماجہ۔“

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت عرابی بن ساریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو ہماری جانب رخ کر کے بہت ہی پُر اثر وعظ فرمایا، جس سے آنکھیں بہہ پڑیں

اور دل کا نپ گئے، وعظ سن کر ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! آج کا وعظ تو ایسا (جامع اور مؤکد) تھا جیسا رخصت کرنے والے کا وعظ ہوتا ہے (کہ وہ کوئی ایسی بات نہیں چھوڑتا جس پر حبیب کی حاجت ہو) پس (اگر واقعی آپ کے رخصت ہونے کا وقت قریب ہے تو) ہمیں کوئی وصیت فرمائیے (جس کو ہم عمر بھر یاد رکھیں)۔ آپ نے فرمایا: میں تمہیں اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں اور یہ کہ (تم میں سے جو اولوالا امر ہو اس کی) سنو اور مانو! خواہ وہ جھٹی غلام ہی کیوں نہ ہو؟ کیونکہ تم میں سے جو شخص میرے بعد زندہ رہے گا وہ بہت سے (نظریات) اختلافات دیکھے گا، پس تم میری سنت کو اور ان خلفاء کی سنت کو، جو رشد و ہدایت پر فائز ہیں، اختیار کرو، اسے خوب مضبوط پکڑ لو اور انہوں سے تمام لو، اور نئے نئے امور سے احتباب کرو، کیونکہ ہر نئی بات (نئے دین کا جز) سمجھ لیا جائے وہ بدعت ہے، اور ہر بدعت گمراہی ہے۔“

۳:۔۔۔ جانتے ہو کوئی شخص جب کسی دوسرے پر ”تنقید“ کرتا ہے تو اس کا منشا کیا ہوتا ہے؟ سنو! اگر کسی کے علم پر ”تنقید“ کی جائے (خواہ وہ صرف کسی ایک مسئلہ یا معاملہ سے متعلق ہو) تو اس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں ان صاحب کا علم صحیح نہیں، بلکہ ناقص یا علم صحیح ہے، یا ناقص اس مسئلہ کو اس سے بہتر سمجھتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی کے فہم پر ”تنقید“ کی جائے تو اس کا منشا اپنے فہم کی برتری کا احساس ہے، اور اگر عمل پر ”تنقید“ کی جائے تو اس کا منشا اپنے عملی تفوق کا جذبہ ہے، بالخصوص جس بات میں آپ دوسرے پر ”تنقید“ کریں گے، اس میں اپنے علم و عمل اور عقل و فہم کے مقابلہ میں دوسرے کے علم و عمل اور عقل و فہم کو فروتر سمجھیں گے۔ پھر بھی تو ناقص و اقلیٰ ان امور میں اس شخص سے جس پر ”تنقید“ کی گئی، فائق ہوتا ہے، اور کبھی واقف و فائق نہیں ہوتا، بلکہ وہ اپنی خوش فہمی کے جنون میں اپنے کو فائق تر سمجھتا ہے۔ اسلام کی اصطلاح میں اسے ”کبر“ یا ”تکبر“ کہتے ہیں، اور یہی ”کبر“ تھا جس کا شکار سب سے پہلے ابلیس ہوا، اور اسی بخود غلط احساس برتری نے اسے ”معلم ملکوت“ کے بجائے قیامت تک ملعون بنادیا۔

اب اس اصول کو سامنے رکھ کر ذرا مودودی صاحب کی ”تنقید“ اور ”اصول تنقید“ پر نظر ڈالئے، وہ ہر شخص کو حق دیتے ہیں کہ وہ رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سوا سلفہ صالحین میں سے ہر شخص پر ”تنقید“ کرے، بتائیے! آخر اس کو کیا نام دیا جائے؟ کیا مودودی صاحب کے نزدیک ان کی جماعت کا ہر فرد سلفہ صالحین سے علم و فہم میں فائق ہے؟ اگر نہیں تو اس کا منشا بخود غلط چدار کے سوا اور کیا ہے؟ اور پھر مودودی صاحب یہ کہتے ہیں کہ حضرت یونس علیہ السلام سے فریضہ رسالت میں کچھ کوتاہیاں ہو گئی تھیں، اس وقت ان کا دعویٰ گویا یہ ہوتا ہے کہ وہ فریضہ رسالت کی ذمہ داریوں کو حضرت یونس علیہ السلام سے زیادہ سمجھتے ہیں، بلکہ شاید خدا سے بھی زیادہ، کیونکہ کم از کم مودودی صاحب سے یہ توقع نہیں ہے کہ وہ اپنی جماعت کی کوئی ذمہ داری کسی ایسے شخص کے سپرد کر دیں جس کے بارے میں انہیں علم ہے کہ وہ اسے پوری طرح ادا نہیں کر سکتے گا، مگر بقول ان کے خدا نے فریضہ رسالت کی ذمہ داری حضرت یونس علیہ السلام کے سپرد کر کے یہ احتیاط ملحوظ نہیں رکھی۔

اسی طرح جب وہ کہتے ہیں کہ: ”نوح علیہ السلام جاہلیت کے جذبہ سے مغلوب ہو گئے تھے“ تو گویا وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جذبات جاہلیت پر ان کی نظر حضرت نوح علیہ السلام سے زیادہ ہے، اور یہ کہ ان جاہلی جذبات پر غالب آنے کی وہ حضرت نوح علیہ

السلام سے زیادہ ہمت رکھتے ہیں، کیونکہ اپنے بارے میں ان کا ارشاد یہ ہے:

”خدا کے فضل سے میں کوئی کام یا کوئی بات جذبات سے مغلوب ہو کر نہیں کیا اور کہا کرتا، ایک ایک لفظ جو میں نے اپنی تقریر میں کہا ہے، قول قول کر کہا ہے، اور یہ سمجھتے ہوئے کہا ہے کہ اس کا حساب مجھے خدا کو دینا ہے، نہ کہ بندوں کو۔ چنانچہ میں اپنی جگہ بالکل مطمئن ہوں کہ میں نے کوئی لفظ بھی خلاف حق نہیں کہا۔“

(مودودی مذہب ص: ۲۹)

جب وہ کہتے ہیں کہ: ”حضرت داؤد علیہ السلام نے اسرائیلی سوسائٹی کے عام رواج سے متاثر ہو کر فلاں کام کیا تھا“ اس وقت وہ نہ صرف اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ جو شخص اپنی سوسائٹی کی ”ذہنی غلامی“ میں مبتلا ہو جائے وہ پیغمبر ہی نہیں ہوتا، بلکہ اس کے ساتھ وہ یہ تاثر بھی دیتے ہیں کہ داؤد علیہ السلام کی جگہ اگر حضرت مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی ہوتے تو اور یا سے اس کی پیروی کی طلاق کا کبھی مطالبہ نہ فرماتے۔

جب وہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے فلاں معاملہ میں انسانی اخلاق تک کو ملحوظ نہیں رکھا، اس وقت وہ اپنے آپ کو انسانی اخلاقیات کا حضرت معاویہؓ سے بڑا عالم سمجھتے ہیں۔ اور جب وہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے شریعت کے فلاں قاعدے کی صریح خلاف ورزی کی، اس وقت وہ اپنے آپ کو حضرت معاویہؓ سے بڑھ کر عالم شریعت کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں۔

جب وہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے لے کر حضرت سید احمد شہیدؒ تک، مجددین کے تجدیدی کاموں میں یہ، یہ نقص رہ گئے، اس وقت وہ یہ باور کراتے ہیں کہ وہ تجدید و احیائے دین کو ان تمام اکابر سے زیادہ سمجھتے ہیں، اور جب وہ بڑے فخر سے یہ اعلان کرتے ہیں کہ:

”میں نے دین کو حال یا ماضی کے اشخاص سے سمجھنے کے بجائے ہمیشہ قرآن اور سنت ہی سے سمجھنے کی کوشش کی ہے (اور قرآن اور سنت کا سمجھنا آج نہایت مشکل ہو گیا ہے) حال یا ماضی کے اشخاص نے؟ ملا علی کے فرشتوں نے؟ یا مرزا غلام احمد کی طرح سب کچھ شکم مادر ہی سے لے کر آئے تھے؟ ناشکری کی حد ہے کہ دو چار اُلے سیدھے حرف جن اشخاص کی جوتیوں کی برکت سے حاصل ہوئے ان ہی کو نظر انداز کیا جا رہا ہے۔ (ناقل) اس لئے میں کبھی یہ معلوم کرنے کے لئے کہ خدا کا دین مجھ سے اور ہر مومن سے کیا چاہتا ہے، یہ دیکھنے کی کوشش نہیں کرتا کہ فلاں اور فلاں بزرگ کیا کہتے ہیں؟ بلکہ صرف یہ دیکھنے کی کوشش کرتا ہوں کہ قرآن کیا کہتا ہے اور رسول نے کیا کہا؟ (بنیادی طور پر ٹھیک یہی نظریہ مرزا غلام احمد کا دینی اور غلام احمد پر دین کا ہے۔ ناقل)۔“

(مودودی مذہب ص: ۹۸)

اس وقت دراصل وہ لوگوں کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امت کے طویل ترین دور میں کوئی ”بزرگ“ ان سے زیادہ دین کو سمجھنے والا پیدا نہیں ہوا، خیر یا ایک الگ موضوع ہے، اس پر ان شاء اللہ کبھی دوسری فرصت میں کچھ کہوں گا۔ سرِ دست مجھے یہ کہنا ہے کہ ”تہقید“ کا منشا ہمیشہ: ”انا خیر منہ“ کا احساس ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص واقعتاً کسی سے علم و فہم اور عمل و اخلاق میں بڑھ کر ہے تو اسے بلاشبہ اپنے

چھوٹے پر "تقید" کا حق حاصل ہے، اور اگر برخود غلط احساس برتری اس کا غلط ہوتا تو اس سے ہر مومن کو اللہ کی پناہ مانگنی چاہئے۔ اب اگر جناب مودودی صاحب واقعی ان تمام حضرات سے اپنے علم و فہم اور عمل و تقویٰ میں فائق ہیں، جن پر انہوں نے "تقیدیں" کی ہیں تو بلاشبہ انہیں "تقید" کا حق ہے، اور اگر ان حضرات کے مقابلہ میں علم و فہم اور عمل و تقویٰ میں جی و امن ہونے کے باوجود وہ تقید کا شوق رکھتے ہیں تو اس کا غلطابجز غرور و پندار اور تکبر کے کیا ہو سکتا ہے؟

۴.... پھر جناب مودودی صاحب کے نظریے کے مطابق جب چودہ سو سالہ امت کا کوئی بھی فرد "تقید" سے بالائیں، نہ کسی پر اعتماد کیا جاسکتا ہے، بلکہ خدا کی بتائی ہوئی کسوٹی پر ہر ایک کو جانچنا اور پرکھنا لازم ہے تو سوال یہ ہے کہ جو دین آج کی امت کو سلف صالحین کی نقل و روایت اور علم و عمل کے ذریعہ پہنچا ہے، اس پر اعتماد کیسے کیا جائے؟ تم جانتے ہو کہ ہمارے دین کے دلائل کل چار ہیں:

۱: کتاب اللہ۔

۲: سنت رسول اللہ (خلفائے راشدین کی سنت اسی کے ضمن میں آجاتی ہے)۔

۳: اجماع امت۔

۴: اور قیاس، مجتہدین۔

ائمہ اجتہاد کے فقہی مسائل تو یوں ختم ہوئے کہ مودودی صاحب ماشاء اللہ! خود مجتہد مطلق ہیں۔ انہیں دین نبوی کے لئے ماضی و حال کے کسی بزرگ سے علمی استفادہ کی حاجت نہیں، اور جب پوری امت کو محتاج "تقید" اور لائق اعتماد فرض کر لیا جائے تو ظاہر ہے کہ ان کے اجماع کی بھی کوئی حیثیت نہیں ہوگی، اور کتاب و سنت کا مدار، روایت و روایت پر ہے، جن لوگوں کے علم و عمل پر ہی اعتماد نہیں، ان کی روایت و روایت کا حال بھی معلوم ہو گیا، خصوصاً جبکہ جناب مودودی صاحب کی تحقیق کے مطابق صحابہ کرام ایک دوسرے پر چومیں کیا کرتے تھے، اور ایک دوسرے کو (نعوذ باللہ!) جھوٹا بتایا کرتے تھے، اگر صحابہ کرام بھی... نعوذ باللہ!... ایسے ہی تھے جس کی تصویر مودودی صاحب کی "تقیدات" نے مرتب کی ہے تو بعد کی امت تو ظاہر ہے کہ ان سے بدتر ہی ہوگی، نتیجہ یہ کہ قرآن و حدیث سے لے کر اجماع و قیاس تک ہر چیز مشکوک اور ناقابل اعتماد و ٹھہری، جب تک کہ خدا کے بتائے ہوئے "معیار" پر پرکھ کر مودودی صاحب ہمیں بتائیں کہ فلاں چیز کتنی حد تک قابل اعتماد ہے اور کتنی حد تک نہیں۔

ذرا انصاف سے کہیے کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور مہر غلام احمد پرویز اس کے سوا اور کیا کہتے ہیں؟ اور پھر یہ "خدائی معیار" مودودی صاحب کو کہاں سے حاصل ہوگا؟ جس پر جانچ جانچ کر وہ سلف صالحین میں سے ایک ایک فرد کی درجہ بندی کریں گے (اور جیسی درجہ بندی انہوں نے کر دی ہے، اس کا کچھ نمونہ تو تم دیکھ ہی چکے ہو) کیا ان پر نئے سرے سے "وحی" نازل ہوگی یا چودہ سو سال پیچھے کی طرف زندقہ کر دو براؤ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن و سنت لیں گے...؟

جب وہ ماضی یا حال کے کسی بھی بزرگ کے واسطے کے قائل نہیں، نہ کسی کی "ذہنی غلامی" کی ذلت اٹھانے کے لئے وہ تیار ہیں تو آخر "خدائی معیار" انہیں کس عار سے دستیاب ہوگا...؟

۵: تم یہ بھی جانتے ہو کہ ہمارے آخری دین کو اللہ تعالیٰ نے قیامت تک محفوظ رکھنے کا ذمہ لیا ہے، دین کی حفاظت جب ہی



ہوسکتی ہے جبکہ نصوحی دین کے الفاظ بھی بغیر کسی تغیر و تبدل کے محفوظ رہیں، ان کے معانی بھی محفوظ ہوں، پھر ان پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح خود عمل کر کے دکھایا اور صحابہ کرامؓ سے اپنے سامنے عمل کرایا، وہ بھی محفوظ ہو، اور پھر ان اعمال سے جو اسلامی ذوق، احسانی کیفیت اور دین بینی کا ملک پیدا ہوتا ہے وہ بھی محفوظ رہے۔ غرضیکہ یہ چار چیزیں ہوں گیں: الفاظ، معانی، اعمال اور ذوق دین۔ ہم ”ذہنی غلامی“ کے جتلاؤں کا تو خیال ہی نہیں بلکہ عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ نے یہ چاروں چیزیں بغیر کسی انقطاع کے محفوظ رکھیں اور جن حضرات کے ذریعہ محفوظ رکھیں وہ ہمارے محسن ہیں، مقتدا ہیں، معتمد علیہ ہیں، اور ہم ان کے ذہنی غلام ہیں، ممنون احسان ہیں، کیونکہ اگر ان حضرات کو درمیان سے ہٹا دیا جائے اور یہ فرض کر لیا جائے کہ فلاں دور میں وہ دین کے الفاظ کو، یا معانی کو، یا عمل کو، یا ذوق کو محفوظ نہیں رکھ سکے تھے؟ یا یہ کہ ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، تو اس سے پورے دین ہی کی لٹی ہو جاتی ہے۔ مگر مودودی صاحب کے نظریے کے مطابق تو ان چاروں چیزوں میں سے ایک چیز بھی لائق اعتماد نہیں رہی، کیونکہ ماضی اور حال کے ہر فرقہ کی ”ذہنی غلامی“ میں مبتلا ہونے کی ذلت ان کے مصعب عالی کے لئے ناقابل برداشت ہے، جس کے لئے وہ کسی طرح بھی آمادہ نہیں۔ اور اگر ان کی رعایت سے یہ تسلیم بھی کر لیں کہ قرآن و سنت کے الفاظ محفوظ ہیں، تب بھی ان الفاظ کو معنی پہنانے اور ان معانی کو عملی جامہ پہنانے اور پھر ان اعمال ریاضت سے دین کا ذوق نصیب ہونے کے مراحل باقی رہیں گے، اور چونکہ مودودی صاحب کسی بھی انسان کی ”ذہنی غلامی“ قبول کرنے پر آمادہ نہیں، اس لئے یہ سارے مراحل بغیر کسی کی راہنمائی کے طے کرنے ہوں گے، اسی طرح ان کی جماعت کے ایک ایک فرد کے لئے بھی چونکہ سلف صالحین کی ”ذہنی غلامی“، شجر منوعہ ہے، اس لئے انہیں بھی اپنی عقل و فہم کی پرواز سے یہ مرحلے طے کرنے ہوں گے، اس سے ان کے دین کا جو حلیہ بنے گا اس پر کسی تہرہ کی ضرورت نہیں، حاصل یہ کہ جو شخص آج چودہ سو سال پرانے اسلام کے اندر رہنا چاہتا ہے، اس کو تو صالحین و نین، سلف صالحین کی ”ذہنی غلامی“ کے بغیر چارہ نہیں، اور جو شخص اس ذلت کو برداشت نہیں کرتا یا نہیں کرنا چاہتا وہ خواہ کتنا ہی بلند پرواز کیوں نہ ہو اسلام کو... محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے اسلام کو... حاصل نہیں کر سکتا، اگر سلف صالحین کے قال و حال پر اعتماد و کئے بغیر اور ان کی ”ذہنی غلامی“ میں مبتلا ہوئے بغیر بھی اسلام کو حاصل کرنے کا کوئی سائنٹفک طریقہ جناب مودودی صاحب نے ایجاد فرمایا ہے، تو اس کے معلوم کرنے کا متمنی ہوں، بشرطیکہ وہ مسٹر پرویز اور مرزا قادیانی وغیرہ ملحدہ کے طریقہ سے ذرا مختلف ہو...!

۶:۔ جناب مودودی صاحب کی شہت بیانی اور قلم کی روانی کا میں بھی معترف ہوں، مگر میرا خیال ہے کہ وہ اپنی بلند پروازی میں ایسے الفاظ بھی استعمال فرما جاتے ہیں جو موقع و محل کے اعتبار سے بالکل ہی بے معنی ہوں، مثلاً: ”ہی“، ”تقدید“ سے بالاتر، اور ”ذہنی غلامی“ کے الفاظ کو کیجئے! یہ اپنے سیاق و سباق کے اعتبار سے بالکل مہمل ہیں، غور فرمائیے! اگر دین اسلام کی ”ذہنی غلامی“، کوئی عیب نہیں بلکہ لائق صد تحسین ہے تو صالحین اسلام اور سلف صالحین کی پیروی اور ”ذہنی غلامی“ کیوں لائق تحسین ہے؟ اور اگر دین اسلام ہم ایسے جاہلوں کی ”تقدید“ سے بالاتر ہے تو جن حضرات کے واسطے سے ہمیں دین پہنچا، ان کا علم و فہم ”تقدید“ سے بالاتر کیوں نہ ہوگا؟ ارشاد نبوی: ”لَا تَجْتَهِعُ أَفْئِدَتِي غُلَى الضَّلَالَةِ“ (میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی) کا آخرا کیا مفہوم ہے؟

ایک طفل کتب کا تصور کیجئے جو پہلے ون کتب میں گیا، استاذ نے اسے بغدادی قاعدہ شروع کرایا ہو، جب استاذ نے اس کو

الف، بے کہلایا تو اس کے جواب میں وہ صاحبزادہ صاحب فرماتے ہیں کہ: حضور! میں چودھویں صدی کا مفکر ہوں، آپ کی ”ذہنی غلامی“ کیوں قبول کروں؟ تو اس صاحبزادے کی تعلیم جس قدر ”مکمل“ ہوگی؟ وہ محتاج بیان نہیں۔ ہم لوگ صحابہ کرامؓ اور دیگر سلف صالحین کے مقابلہ میں وہ حیثیت بھی نہیں رکھتے جو اس ماڈرن صاحبزادے کی اساتذ کے مقابلہ میں تھی، ہمیں دین کی ایجاد ہی بزرگوں کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے، ان کی ”ذہنی غلامی“ سے انحراف کا نتیجہ بھی اس صاحبزادے سے مختلف نہیں ہوگا، خدا مجھے معاف فرمائے، میرا خیال یہ ہے کہ سلف صالحین سے کٹ کر اور ان کی ”ذہنی غلامی“ کا جوا نثار کر جو لوگ اسلام کا ناک، نقش مرتب کر رہے ہیں، وہ سرے سے اسلام کے قائل ہی نہیں، وہ قرآن و سنت کے الفاظ بار بار اس لئے استعمال کرتے ہیں کہ اسلامی معاشرے میں کفر و انحراد پھیلانے کے لئے اس کے بغیر کام نہیں چلتا۔ جناب مودودی صاحب کو میں ان لوگوں کی صف کا آدمی تو نہیں سمجھتا لیکن انہیں یہ ہے کہ مودودی صاحب نے سلف صالحین میں سے ایک ایک فرد کی ”ذہنی غلامی“ کی نفی کر کے، دور حاضر کے ملاحدہ کی ”ذہنی غلامی“ کو ترجیح دی ہے اور انہوں نے ”آزاد روی“ کا وہی راستہ اپنایا ہے جس پر آج کا ماڈرن طبقہ جنت دوڑ رہا ہے۔

ب:..... جناب مودودی صاحب، سلف صالحین کی اقتدا و اتباع کو ”ذہنی غلامی“ کا نام دے کر اس کا مذاق اڑا رہے ہیں، حالانکہ یہ وہی ”ذہنی غلامی“ ہے جس کو قرآن ”سبیل المومنین“ قرار دے کر اس کے چھوڑنے والوں کو جہنم رسید کرنے کی دھمکی دیتا ہے، اور پھر یہ وہی ”ذہنی غلامی“ ہے جس کو قرآن ”الصراط المستقیم“ قرار دے کر اس کی ہدایت کی دعا تلقین کرتا، اور پھر یہ وہی ”ذہنی غلامی“ ہے جس کے لئے مسلمان ناک رگڑ رگڑ کر قیامت دہائی کرتے ہیں، کتنی مکروہ اور بھونڈی تعبیر ہے، جس راستہ پر مقدسین کے قائلوں کے قافلے گزرے ہیں، اس کی پیروی کو ”ذہنی غلامی“ بتایا جائے۔

تم نے اگر اسلامی دور میں اُبھرے والے باطل فرقوں کا مطالعہ کیا ہے تو یہ حقیقت تم پر آشکارا ہوگی کہ ان سب کی بنیاد ای ”انا ولا غیر“ پر استوار ہوئی، ان سب نے سلف کی ”ذہنی غلامی“ سے عار کی اور اپنی عقل و فہم کے بازوؤں پر تخیلات کے جنگل میں پرواز شروع کر دی، اور پھر جس کا جدمرث اٹھا اسی سمت اڑتا رہا۔

اسلام میں سب سے پہلے فقہ عبداللہ بن سبا بیہودی نے برپا کیا، جس کی بنیاد ہی ”رسول خدا کے سوا کسی انسان کو تعبد سے بالاتر نہ سمجھئے“ پر تھی، پھر اسی سہایت کے بلن سے ”فقہ خوارج“ نے جنم لیا، جو بڑی شوخ چشمی سے کہتے تھے کہ حضرت علیؓ اور دیگر صحابہؓ نے دین کو نہیں سمجھا، ہم ان سے بہتر سمجھتے ہیں، پھر انہی بنیادوں پر معتزلہ، مرجہ، قدریہ وغیرہ فرتے پیدا ہوئے، ان میں سے ہر ایک نے سلف کی پیروی کو ”ذہنی غلامی“ تصور کیا، ”لَفَسَلُواْ وَاَحْضَلُواْ“ دور حاضر میں جو نئے نئے فرقے پیدا ہوئے ان میں اصول و نظریات کے اختلاف کے باوجود ہمیں یہی قدر مشترک نظر آئے گی، سلف صالحین کا مذاق اڑانا، ان کے کاموں میں کیڑے نکالنا، ان کی حیثیت کو مجروح کرنا، ان پر تنقیدی نثر چلانا اور ان کی پیروی کو رجعت پسندی، وقیانویت، قدامت پرستی، ذہنی غلامی جیسے القاب دینا، دور جدید کا فیشن ہے۔ انہیں یہ ہے کہ جناب مودودی صاحب نے بھی اپنی ”اسلامی تحریک“ کی بنیاد ای نظریہ پر اٹھائی ہے۔ ہم جب خارجیوں کے حالات پڑھتے تھے تو ہمیں ان کی جرأت پر تعجب ہوتا تھا کہ وہ ایک ایسی شخصیت کے مقابلے میں دین نبی کا دعویٰ کر رہے ہیں جس نے آفتاب اسلام کو اپنی آنکھوں سے طلوع ہوتے دیکھا، جو تیس سالہ دور نبوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رفیق

و معتمد علیہ رہا، جو نزولِ وحی کے ایک ایک واقعہ کا ثبوتی شاہد تھا، جس نے اپنی زندگی بچپن سے کبولت تک، اسلام پر نثار کر دی، ان لوگوں کی عقل کو آخر کیا ہو گیا تھا کہ وہ اس کی دین فہمی پر تنقید کرتے تھے۔ مگر تاریخ اپنے آپ کو دہراتی ہے، آج جناب مودودی صاحب کی ”تنقیدوں“ نے (جنہوں نے حضرت عثمانؓ اور دیگر صحابہ کبارؓ پر کی ہیں) خارجیوں سے متعلق ہمارا سارا توجہ ڈور کر دیا۔ مودودی صاحب ہمیں بتاتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ ”اسلامی نظام“ کو قائم نہیں رکھ سکتے تھے، نہ ان کے بعد کسی کو اس کی توفیق ہوئی، اب جناب مودودی صاحب کی ”تخریکِ اسلامی“ اسلامی نظام برپا کرے گی، ”ان ہی الا خسار حجة جدیدہ“ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے خدا کے فرشتے حیا کرتے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے:

”أَلَا أَسْتَحْيِي مِنْ رُجُلٍ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ. رواه مسلم.“ (مشکوٰۃ ص: ۵۶۱)

ترجمہ: ”کیا میں ایسے شخص سے حیا نہ کروں جس سے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں۔“

مگر مودودی صاحب ان سے کوئی جبک محسوس نہیں کرتے، بلکہ ان پر بے لاگ تنقید کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بے پناہ قربانیوں سے متاثر ہو کر فرماتے ہیں:

”مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذِهِ، مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذِهِ. رواه

الترمذی.“ (مشکوٰۃ ص: ۵۶۱)

ترجمہ: ”عثمان اس کے بعد جو کچھ بھی کریں ان پر الزام نہیں، عثمان آج کے بعد جو کچھ بھی کریں ان

پر الزام نہیں۔“

مگر مودودی صاحب ان پر الزامات کی بوچھاڑ کرنے کو سرمایہ فخر و مباہلات سمجھتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امت کو وصیت فرماتے ہیں:

”اللَّهُ! اللَّهُ! إِنِّي لَأَنْتَحِذُكُمْ غَرَضًا مِنْ بَعْدِي، فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ فَبِحُبِّي أَحَبَّهُمْ

وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِإِبْغَضِي أَبْغَضَهُمْ.“ (ترمذی ج: ۲ ص: ۲۲۶)

ترجمہ: ”میرے ساتھیوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو! اللہ سے ڈرو! ان کو میرے بعد ہدفِ تنقید

نہ بنالینا، پس جس نے ان سے محبت کی، پس میری محبت کی بنا پر ان سے محبت کی، اور جس نے ان سے بغض رکھا،

تو مجھ سے بغض کی بنا پر ان سے بغض رکھا۔“

لیکن مودودی صاحب ان کو تنقید کی چھلنی میں چھاننا ضروری سمجھتے ہیں، ہر کس و ناکس کو ان پر تنقید کا حق دیتے ہیں، ان کی

عیب چینی کر کے امت کو ان سے نفرت اور بغض رکھنے کی تلقین کرتے ہیں کہ لوگ ان کی ”ذہنی غلامی“ سے دست بردار ہو جائیں، یہ

جدید رنگ میں اسی ”خارجیت“ کا احیا ہے، جو صحابہؓ کے دور میں ابھری تھی: ”وَلَنْ نَحْنُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ لَهَا.“ (اور امت کے پچھلے

لوگ پہلوں پر لعن طعن کریں گے) (حدیث نبوی)۔

اس تحریر کو فقیر الامت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد پر ختم کرتا ہوں، تاکہ ان کے ارشاد سے مودودی صاحب کے

فرائین کا ”معیاریت“ ہمیں معلوم ہو سکے:

”عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَنْ كَانَ مُسْتَأً فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ قَدْ مَاتَ،  
فَبِإِنِّ الْحَيِّ لَا تُؤْمَنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أَوْ لَيْكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانُوا أَفْضَلَ  
هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبْرَها قُلُوبًا وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا وَأَقْلَهَا تَكَلُّفًا، اخْتَارَهُمُ اللَّهُ لِصَحْبِهِ نَبِيٍّ وَلَا قَامَةِ دِينِهِ،  
فَأَغْرَقُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاتَّبَعُوهُمْ عَلَى آثَرِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِمَا اسْتَطَعْنَاهُمْ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَسَبَرِهِمْ  
فَبَانَتْهُمْ كَانُوا عَلَى الْهَدْيِ الْمُسْتَقِيمِ. رواه وزين.“  
(مشکوٰۃ ص: ۳۲)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے جس کو کسی کی اقتدا کرنی ہو  
تو ان حضرات کی اقتدا کرے جو فوت ہو چکے ہیں، کیونکہ زندہ آدمی فتنہ کے اندیشہ سے مامون نہیں، میری مراد محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ سے ہے۔ یہ حضرات ساری امت سے افضل تھے، سب سے زیادہ پاک دل تھے، علم  
میں سب سے گہرے اور سب سے کم تکلف تھے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و رفاقت، اپنے  
دین کی اقامت و حمایت کے لئے ان کو منتخب فرمایا، لہذا ان کے فضل و کمال کو پہچانو! ان کے نقش قدم پر چلو! جہاں  
تک ممکن ہو ان کی سیرت و اخلاق کو اپناؤ! کیونکہ وہ سیدمی راہ پر تھے۔“

حق تعالیٰ شانہ ہمیں اور پوری امت کو اس زریں نصیحت پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے، اور صراطِ مستقیم پر قائم  
رکھے، آمین!

وَاعْبُدُوا اللَّهَ إِنِّي أَخْلَقْتُكُمْ وَاللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

محمد یوسف عفا اللہ عنہ